



శ్రీ విచార సాగరము

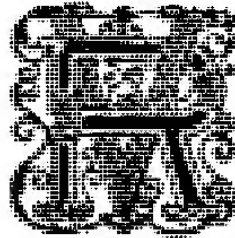
హిందువుల సాధనానికి

శ్రీనివాసాచార్యుల వారసత్వముల ప్రథమమునకు

తెనుగుభాషాంతరీకరణము

శ్రీ జనార్దనస్వామిచైతన్యాలచే

వికటాచార్యులు



(మూడవకూర్పు)

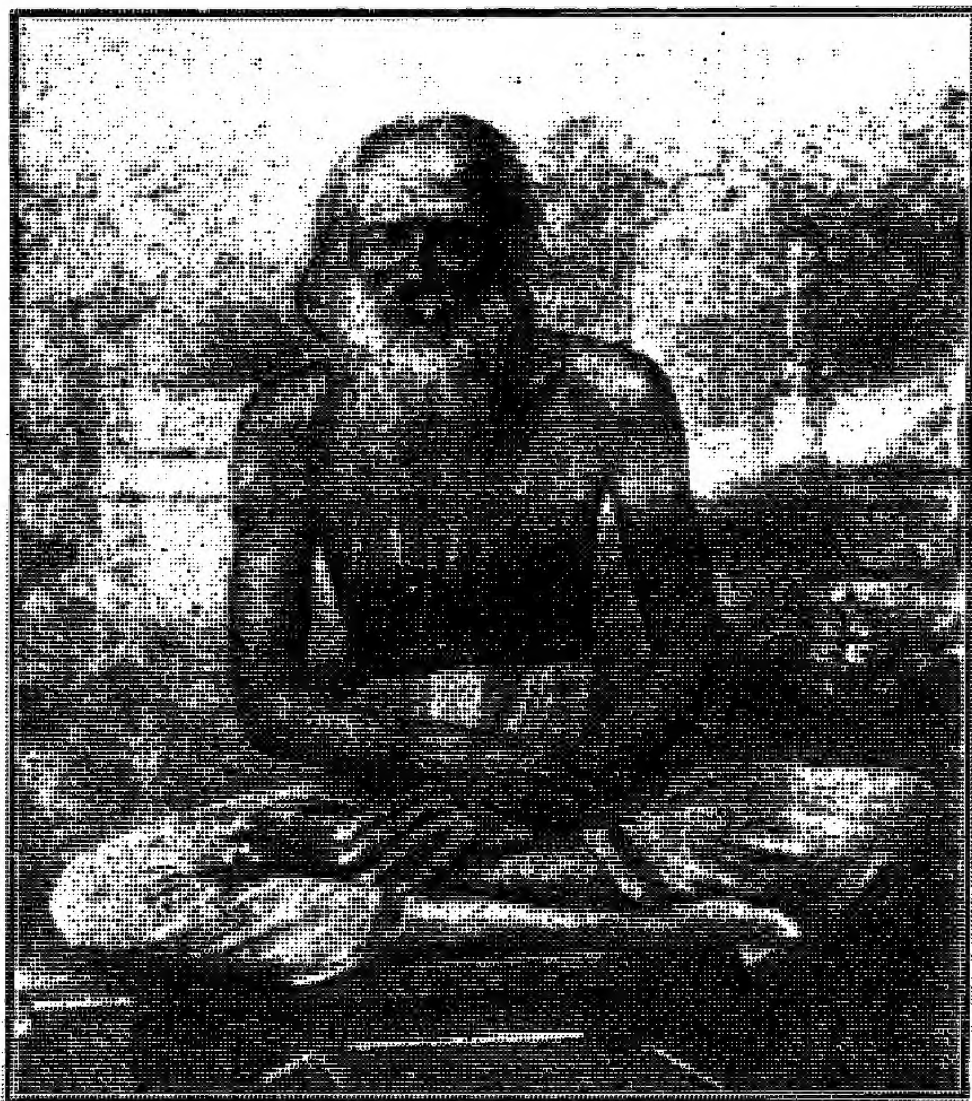
చెన్నై :

వావిళ్ల రామస్వామికృష్ణమూర్తి & సన్స్ పారిశ్రామిక

ప్రకటితము

All Rights Reserved.]

[Rs. 10-0-0]

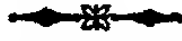


శ్రీ జనార్దనస్వామి చైతన్యలు

ఓం

వాసుదేవమై తస్యగుర వేనమః

చేయుము ! ఇప్పుడే చేయుము !!



మనము మనుష్యజాతిప్రాణులుగా నున్నాము; అందఱు
వలన మనకు స్వవిషయమందు విచారము కర్తవ్యముగానున్నది
దానిలో ప్రథమముగ ఈవిచారము—పశుపక్ష్యాదిప్రాణుల
కును, మనకును, భేద మేది? పశుపక్ష్యాదులును ఇంటిలో
నున్నవి; మనమును ఇంటిలోనున్నాము; అవియు తినుచున్నవి,
త్రాగుచున్నవి; మనమును తినుచున్నాము, త్రాగుచున్నాము;
వానికిని కొడుకులు, కొమార్తెలు పుట్టుచున్నారు; మనకును
పుట్టుచున్నారు; వానికిని కామక్రోధాదులు కనబడుచున్నవి;
మనకును ఉన్నవి. ఇట్లు విచారము చేయఁగాచేయఁగా ఈభేదము
కనబడును—వానికి తాము పశుపక్ష్యాదులని తెలియదు, మనకు
మనము మనుష్యులనియు, అవి పశుపక్షులనియు తెలియను.

మఱియును ఇంతవిలక్షణత కనబడును—ఒక్కొక్కపక్షువు
పక్షియు మనుష్యునికన్న శతాధికము శక్తముగా నున్నది; అయి
నను, అది ఆశక్తుడైన మనుష్యుని స్వాధీనముగా నున్నది; మను
ష్యుడు ఎంతఆశక్తుడుగా నుండినను పశుపక్షులకి అధీనుడు
గాఁడు; ఈప్రకారముగా చూచినట్లయిన మఱియును బహు
విధములుగా విలక్షణత కనబడును. పునరపి విచారము చేయ
వలయును—ఇంతవిలక్షణత యుండుటయందు హేతు వేమిటి?

అప్పుడు ఇట్లు ఎఱుగవచ్చును—వానియందు జ్ఞానముయొక్క నూన్మనత, మఱియు మనయందు అధికత గలదు; అజ్ఞానాధిక్యము వలన పశ్వాదులకన్న మనుష్యునకు శ్రేష్ఠత గలదు. విద్యారణ్యా స్వాములు చెప్పుచున్నారు—

“యోవద్విజ్ఞానసామీప్యం తావచ్చైష్ఠ్యం వివర్ధతే”
అభిప్రాయము— ఎంతెంత జ్ఞానముయొక్క సామీప్యము గలదో, అంతెంత శ్రేష్ఠత్వవృద్ధి యగుచున్నది; ఇప్పుడు ఏజ్ఞానాధిక్యమువలన మనుష్యునకు పశ్వాదులకంటె శ్రేష్ఠత్వమో, అజ్ఞానముయొక్క ఉపయోగము వీరితిగా చేయవలయునని మరల విచారము చేయవలయును; దానివలన సిద్ధమగున దేమనగా— పశ్వాదులకు అశక్త్యమైనట్టి, మనకు హితమైనట్టి యోగ్యవిచారమే అజ్ఞానముయొక్క ఉపయోగము.

ఇచ్చట అనేక ఆక్షేపములు పుట్టును—సముద్రముయొక్క గంభీరత వెతకుట యోగ్యవిచారమా? దూరమునందుండిన పదార్థము సమీపమున కనబడుటకు వెతకుట యోగ్యవిచారమా? పెట్టెలోపలనుంచిన కాకితమును బయటినుండి చదువుట యోగ్యవిచారమా? బృహస్పతియొక్క గతిని విడింటిచేగుణించి, మూడింటిచేభాగించినపుడు శనిగతికి ఎంతగుణ మగును? ఇదే యోగ్యవిచారమా? ఈవిధముగా విచారము చేయుచుపోగా ఇట్లు కనబడును—వానిలో ఏదియు యోగ్యవిచారముగాదు.

ఇట్లనినపక్షమందు ఏదియోగ్యవిచార మగుననిన, తనకు అతిశయావశ్యకమైనట్టి ఏవిచారమో, ఏవిచారముచేయనియొడ తనకుహానియగునో, అదియే యోగ్యవిచారమని సిద్ధమగును; ఇట్టి

అత్యంతావశ్యకవిచార మేదియనఁగా—జగత్తుయొక్క మూలా పితరుడైన, సచ్చిదానందపరమాత్మయొక్క చరణముచూచుట కొఱకు ఏ విచార ముపయోగమగునో, ఆ విచార మే.

ఒకానొకఁ డనుచున్నాఁడు— సర్వజనులు పరమాత్మ విషయమందు కాముకులై యున్నారు; ఏలాగున ననఁగా—పరమ పురుషులు దుగ్ధినివృత్తిని సుఖప్రాప్తిని కోరుచున్నారు; అదే పరమాత్మయొక్క స్వరూపము; పరమాత్మయందు ఇచ్చలేనిపురు షుఁడు ఎవ్వఁడును జగత్తునందు కనఁబడఁడు; కావున ఈవిషయ మందు ఉపదేశము అనావశ్యకము? దానికి సమాధానము— సర్వజనులు పరమాత్మ విషయమందు కాముకులై యుండినను, పరమాత్మయొక్క యథార్థస్వరూపము ఎఱుఁగరు; భిన్నుఁడా? అభిన్నుఁడా? ఇదియును ఎఱుఁగరు; అందువలన పరమాత్మ విషయమందు విచారముకర్తవ్యము గలదు. ఇదియును గాక—

ఏగృహస్థుఁడు ఇల్లు కట్టుకొని యున్నాఁడో, వానికి గజములు, అశ్వములు, రథములు, అలంకారములు, దాసీ దాసాదులు మొదలుకొని చాలపదార్థములఇచ్చ గలదు; అయిన ఏపదార్థములందు తీవ్రేచ్చ గలదో, అట్టి బియ్యము ఉప్పుమొద లయిన పదార్థములు మాత్రము శీఘ్రముగ ప్రాప్తమగును; మిగతపదార్థములు కాలాంతరమున ప్రాప్తము లగును; లేక ఎప్పుడును ప్రాప్తము గాకుండును; ఆప్రకారముగా సకలజను లకు పరమాత్మదర్శనేచ్చ యుండినను, అది తీవ్రముగ నుండుట లేదు; తీవ్రముగ నుండినపక్షమందు సిద్ధమగును; తీవ్రేచ్చగల వారై నబహుజనులకు పరమాత్మదర్శనమైనవిషయమందు పురాణములలో చాలసంగతులు వినఁబడుచున్నవి.

“అథాతో బ్రహ్మజిజ్ఞాసా” ఈ ప్రథమసూత్రాభిప్రాయము బ్రహ్మజ్ఞానవిషయమందు ఉత్కటజిజ్ఞాసగలవాడైన పురుషుడే ముక్తుడగుచున్నాడు; సర్వజనులకు పరమాత్మ విషయమందుండు ఇచ్చయొక్క ప్రకార మిట్లున్నది—

ఏ యనుచున్నాడు—నాకు ఇల్లుకట్టుకొనుట ఒకపెద్దపని యున్నది; సహస్రప్రయత్నములుచేసి, ఒకసారి ఇల్లుకట్టినపుడు నేను విశ్రాంతుడనగుచున్నాను; తరువాత పరమాత్మ నిభజనమునే చేయుచుందును. బీ యనుచున్నాడు—నాకొడుకు పెద్దవాడయినాడు; ఒకసారి వానికి వివాహముచేసిన, నేను విశ్రాంతుడనగుచున్నాను; తరువాత పరమాత్మని భజనమునే చేయుచు కూర్చుండెదను. సీ యనుచున్నాడు—నాతలమీద ఇంకకొంచెము బుణముగలదు; నేను ఆబుణమును తీర్చుకొనిన, నాకు పరమాత్మనిభజనముదప్ప ఏదియు పని లేదు. డీ యనుచున్నాడు—నాయుద్యోగము ఇరువదిఏడుసంవత్సరము లాయెను; ఇంకమూడుసంవత్సరములు గడచిన, నాకు ఇన్నూరు రూపాయలు పింఛనువచ్చును; తరువాత నాకు పనియేమి? పరమాత్మయే పరమాత్మ, నేనే నేను.

ఈరీతిగా ఒక్కొక్కమనుష్యుని ఒక్కొక్కకార్యము ఆటంకించును; ఆకార్యము కదాచిత్తుగా పూర్ణమైనపుడు దానివెంట నింకొక్కకార్యము ఉండనే యుండును; ఆకార్యమునుండి విశ్రాంతి ఎపుడు గలుగును? ఒకదిగముమాత్రము విశ్రాంతి కనబడుచున్నది; అది ఏదిన మనఁగా—ఆదిననుండు వీనికొకకు అనేకజనులకు ఏడ్చుపని ప్రాప్తమగును; ఆదినముదప్ప వాడు ఎప్పటికిని విశ్రాంతుడగునది లేదు, భగవద్భజనమును చేయునది

లేదు; దీనిచలన జన్మమరణాది ప్రవాహమందు పడిపోయి, నానా ప్రకారములుగా దుగభోపభోగమును చేయుచుండును.

ఎవ్వరు సర్వకార్యములయొక్క తిరోధానముచేసి, భగవద్భజనమందు ప్రవృత్తులై యున్నారో, వారు అఖండసచ్చిదానంద బ్రహ్మరూపులై యుంటున్నారు; కాబట్టి ఇపుడు మనము సర్వకార్యతిరోధానముచేసి, తీవ్రముగా భగవద్భజనమందు ప్రవర్తింపవలయును.

ఆ భగవద్భజనమును అనేకవిధములుగా నున్నది; దానిలో ఎవనికి పరమాత్మదర్శనమందుకోరిక యో, వాడు ఆత్మవిచారము చేయవలెను; ఎందుకనగా—అనన్యబోధముచేతనే పరమాత్మదర్శనమని వేదమందు చెప్పబడినది; దేనియొక్క అన్యతవలన; ఎఱుఁగుటకు యోగ్యతఘటిల్లదో, అది అనన్యబోధమనబడియే. అభిప్రాయము—ఎవ్వఁడు పరమాత్మదర్శనముకోరుచున్నాఁడో వానికి తనకన్న భిన్నతచే అనగా—పరమాత్మ వేఱ, నేనువేఱ, ఈబుద్ధిచే పరమాత్మను ఎఱుఁగుటకు అధికారములేదు; వాడు తనకన్న అభిన్నబుద్ధిచే చూచినపక్షమందే పరమాత్మదర్శనమగును; కనుక తనస్వరూపముయొక్క విచారము మొదలు చేయవలసినది; అందువలననే భగవంతుడైన శ్రీమచ్ఛంకరాచార్యుఁడు పలుకుచున్నాఁడు—

కోఽహం కథమిదం జాతం కోవా కర్తాస్య విద్యతే,

ఉపాదానం కిమస్తీహ విచారస్సోఽనుమీదృశః. 1

అభిప్రాయము— నే నెవఁడు? ఈజగత్తు ఎట్లు పుట్టుచున్నది? దీనికి కర్త ఎవఁడు? దీనికి ఉపాదాన మేమి? నీనివిచారము చేయవలెను.

ఇతరసర్వవిచారములను విడిచి, మొదట ఈవిచారము మనకు కర్తవ్యముగ నున్నది. ఈవిషయమందు ఒకసాధు వనుచున్నాడు—“కలకా అజ ఔ అజకా అబ” రేపుచేయఁదగిన సాధనము నేడే చేయుము; మఱియు నేడుచేయఁదగినసాధనము ఇప్పుడే చేయుము. ఉక్తవిచారము మేముచేయకపోయిన, పశువు లోను నాలలోను ఏమియును భేదము లేదు. ఒకసాధువు ఉక్త విచారహీనుడయిన మనుష్యుని పశువుకన్నను నీచుడని చెప్పుచున్నాడు—

“పశుకాహోతపహ్నయ్యా నరకాకఛునహిహోయ,
నరకరసీక రేతో నరకానారాయణహోయ. 1

అభిప్రాయము—పశువుయొక్క మాంసము, రక్తము, చర్మము ఉపయోగించును; మనుష్యశరీరమునం దుండునది ఏ యుపయోగమునకురాదు; అట్లయినను, పూర్వము చెప్పినరీతిగఁ జ్ఞానాధిక్యమువలన మనుష్యునందు ఇంతపరాక్రమము గలదు— ఎపుడు మనుష్యుడు ఆత్మవిచారముచేయునో, అపుడు తానే పరమాత్ముడగును; ఆత్మవిచారము చేయకపోయిన, పశువు కన్నను నీచుడుగా నున్నాడు; వాడు పశు వయ్యె ననుట ఎక్కువేమి? అందువలన ఆత్మవిచారము చేయుము! ఇప్పుడే చేయుము!!

ఉ పో ధ్వా త ము

న నిరోధో న చోత్పత్తిర్న బద్ధో న చ సాధకః,
న ముముక్షుర్న వై ముక్తి ఇత్యేషా పరమార్థతా. 1

సకలపురుషులు దుగ్గినివృత్తిని, సుఖప్రాప్తిని కోరు
చున్నారు; వానికొకట నానాప్రయత్నములును చేయు
చున్నారు; పెక్కులేల! ఒకప్రాతఃకాలమునుండి ఇంకొక్క
ప్రాతఃకాలమువఱకు ఇదే ప్రయత్నము; వినను “నేను దుగ్గినై
యున్నాను” అనునీభ్రాంతిదక్క ఇంకొక్క దుగ్గియు లేదు;
మఱియు తననాభియందుండుకస్తురిచే సకలవనముసుంగధితమగు
చున్నదని ఎఱుంగక, సుగంధముకొకట మృగము వనవనముపరు
గెత్తుచున్నది; అప్రకారముగ తాను సుఖయాపాత్య, తనచేత నే
విషయమందును సుఖలాభ మగుచున్నది; ఇట్లుండఁగా సుఖము
కొకట నానాప్రయాసము చేయుచున్నాఁడు; ఇదియొక
భ్రాంతియే.

ఈద్వివిధభ్రాంతి నివర్తించుటకొకట శ్రీవేదనారాయ
ణుడు నడుముకట్టి నిలుచుచున్నాఁడు; అధికారులభేదోపభేద
ములు కల్పించి, వానివానికిఁదగినది ఉపదేశము కొకట కర్తా
పాసనాజ్ఞానము లని త్రివిధభేదములును, అనేకోపభేదములును

కల్పించి, చిత్రవిచిత్రముగ ఉపదేశప్రకారము నారంభించెను; వానిలో సాక్షాత్తుగాగాని, పరంపరగాగాని, దుగళినివృత్తిసుఖ ప్రాప్త్యపాయములే వర్ణింపఁబడినవి.

వానిలో— జిజ్ఞాసువైన అత్యంతశ్రేష్ఠాధికారికే దగినవి ఉపనిషత్తులు గలవు; వానివలన సాక్షాత్తుగా దుగళినివృత్తిసుఖ ప్రాప్తిరూపమోక్షము ప్రాప్తమగుచున్నది; ఆయుషనిషత్తుల మీఁద సూత్రభాష్యవార్తికాద్యనేకగ్రంథము లగుచున్నవి; ఆయుషనిషత్తులును, ఆగ్రంథములును గీర్వాణవాణీరూపము లగుటవలన ఆవాణీయొక్క అభ్యాసము లేనివానికి వానియొక్క ఉపయోగమవుట మహాకష్టమని ఎఱిగి, అనేకభాష లెఱిగిన వారైన ఆధునికసాధుజనులు పరోపకారబుద్ధిచే ఆధునికభాష లలో వానియొక్క భాషాంతరమును, వానిమీఁద అనేక ప్రకార గ్రంథములును రచించుచున్నారు; వానిలో—

ఈ శ్రీవిచారసాగరగ్రంథమునకుకర్త హస్తీశాపురసన్నిధిని కిహడొలిగ్రారునివాసి శ్రీనిశ్చలదాసపండితాచార్యులు గారు; ఆధునికసాధువులకన్నను, ఆధునికపండితులకన్నను ఈయాచార్యులు విలక్షణులుగా నున్నారు; ఏలాగున ననఁగా— ఆధునికసాధువులందు ఇంతపండితుఁడు ఎవ్వఁడును లేడు; మఱియు ఆధునికపండితులందు ఇంతసాధువు ఎవ్వఁడును లేడు.

ఈగ్రంథముయొక్క భాషాంతరీకరణము అనేకభాషలలో అగుచున్నది; దానివలన దీనియొక్క ఉత్తమత సహజముగ తెలియఁబడును.

ఈ గ్రంథముమీఁద నేను ఆంధ్ర భాషలో భాషాంతరము చేయవలసినదని, ఏడుసంవత్సరములైనవి; ఇదివఱకు పనినడుచుచు ఇప్పుడిప్పుడు పూర్ణత కనబడుచున్నది; దానివలన నాది విశ్వరథమును, బుద్ధియును సహజముగా తెలియబడును; ఏలాగుననగా నేను ధనికుడై యుండినపక్షమందు కావలసినంతధనము ఖర్చుచేసి, బుద్ధిమంతులచే శీఘ్రముగా పూర్తిచేసియుండును; నేను బుద్ధిమంతుడై యుండినపక్షమందు స్వయముగ శీఘ్రమే పూర్ణము చేయుదును; రెండునుగామివలన ఇతకాలము వ్యవహారము నడుచుచున్నది; “మూకం కరోతి వాచాలం పంగులంఘయతే గిరిమ్. యత్కృతా” అను నీ సజ్జనవచనమును సన్మానించుట కొఱకు పరమాత్మ ఈ గ్రంథము నాచేత పూర్ణము చేయించుచున్నాఁడు గాని నేను అధికారిని గాను.

ఈ గ్రంథము అజేక సాధుజనులయొక్కయు, పండితజనులయొక్కయు సాహాయ్యముచే సిద్ధమగుచున్నది; వారిలోను శ్రీచదలవాడ సుందరరామశాస్త్రిగారు ఈ గ్రంథరూపమందిరమునకు వరస్తంభముగ నున్నారు; ఆరంభమునుండి ఇదివఱకు వీరియొక్క సాహాయ్యము విజ్ఞానవాదియొక్క విజ్ఞానధారవలె నడిచియే యున్నది.

శ్రీ జనార్దన చైతన్య



అహోహో ! మామతము ఎంతమంచిది !!



న్యాయాధీశునియొద్దకు వాదివచ్చి, ఉప్పుకారములు వేసి, తన ఫిర్యాదుచక్కగారచించి, నిబేదనముచేయుచున్నాడు; వాది యొక్కరసభరితభాషణమునుగురించి మోహితుడగుటవలననది న్యాయాధీశునకు సర్వథా నిజముగఁ దోచుచున్నది; పిదప వాదిని విశేషమాక్షేపింపక, సాక్ష్యమడుగక, ప్రతివాదినిపిలువక, వాదితరపున తీర్పువ్రాయుచున్నాడు; ఆతీర్పు పై కోర్టుకు ఎంత విశ్వసనీయమో, తనమతమునకు విరోధి ఏమతముగలదో, దాని యొక్కపూర్తిశోధనముచేయక, తనప్రతివాది ఆచార్యుడు ఏ మనుచున్నాడో అడుగక, అహోహో మామతము ఎంతమంచిది; అనువారియొక్కభాషణము అంతవిశ్వసనీయముగ నున్నది.

శ్రీమద్వార్యుర వాల్మీకి గౌడపాద శంకర పద్మపాద మధు సూదనాచార్యులు మొదలగువారైన ఆచార్యులయొక్క వేదాంతప్రస్థానత్రయ ఋనుసరించిన ఏయద్వైతమతముగలదో, ఆమతము అన్నిమతములకు ముఖ్యప్రవాదిగా నున్నది, “అహోహో ! మామతము ఎంతమంచిది !!” అనునట్టి ఆచార్యులు ఆమతముయొక్క మంచిశోధనముచేసి, ఏయేయంశములందు తమమతమునకు విరోధముగలదో, వానియొక్క మంచి విచారముచేసి, యుక్తిప్రమాణములచే ఆమతముయొక్క ఖండనము

చేసినపక్షమందే వారియొక్క అహోహా సార్థకమగును; లేనిపక్షమందు వారియొక్క అహోహా హుహుహు అన్నియు సుజ్ఞజనులకు ఉపహాసాస్పద మగుచున్నదిగాని, వేటొక్క అర్థములేదు.

ఎవరిమతమందు చావుకు వెనుక కాకికుక్క రూపములముక్తి చెప్పబడినదో, ఎవరిమతమందు చావుకు వెనుక దాసదాసానుదాసరూపముక్తి చెప్పబడినదో, ఎవరిమతమందు చావుకు వెనుక చతుర్భుజపీతాంబరధారిరూపముక్తి చెప్పబడినదో, ఎవరిమతమందు చావుకు వెనుక బ్రహ్మరూపముక్తి చెప్పబడినదో, ఆయామతస్థులైన జనులు, ఎవరిమతమందు జీవితదశలో సచ్చిదానందరూపముక్తి చెప్పబడినదో, ఆమతమును ముందుగా అనుసరించి, ముందుగా ఆముక్తియొక్క అనుభవముపొంది, దానియందున్న న్యూనాధికతల విచారముచేసి, తరువాత తమతమమతమందు ప్రవృత్తు లగుట సయుక్తికముగ కనబడుచున్నది.

ఎవరిమతమందు “ఆదేశ కాలము అనుసరించి ఆయా చార్యుడు అట్లే చెప్పుచున్నాడు; ఇంకొక్క దేశ కాలములననుసరించి ఇంకొక్క చార్యుడు అట్లే చెప్పుచున్నాడు; ఈ దేశ కాలమనుసరించి ఈయాచార్యుడు ఇట్లు చెప్పుచున్నాడు; కాని, అందరికి అభిప్రాయ మొకటే” అనువారియొక్కమతము అన్ని ఆచార్యులమతములకంటె వేరుగానున్నది; ఏలాగునననగా— ఆయాచార్యులమతంబులందు పరస్పరవిరోధము, ఒకనియొక్కమతమందు ఇంకొక్కడు దోషములుచూపి, ఆమతము తిరస్కరించి, ఆమతముయొక్కయు ఆచార్యునియొక్కయు నింద.

చేయుచున్నాడు; ఈమతమందో, దేశ కాలనిమిత్తముచే మత భేదముగాని; అభిప్రాయ మొకటచుటచే పరస్పరవిరుద్ధమైనట్టి వా రీభాషణములకు సమన్వయము చేయుచున్నారు.

మంచిది! వేర్వేతె మతముచేయుట బుద్ధికి భూషణము గాని, దూషణముగాదనిను, ఆమత్స్థులనడుగుట ఏమనగా— ఆదేశకాలమందు ఆత్మ వేతె, ముక్తి వేతె, సాధనములు వేతె, ఇంకొక్కదేశకాలమందు, ఈదేశకాలమందు వేతా? ఒకటియా? వేర్వేటనిన, ఆంధ్రదేశముయొక్క ఉపదేశము కలింగదేశమునకు, కలింగదేశముయొక్క ఉపదేశము గుర్జరదేశమునకు, ఉపయోగింపదు; నిన్కటి ఉపదేశము నేడు; నేడు చేయఁబడినఉపదేశము రేపు, ఉపయోగింపదు. ఆత్మ ఒకఁడెముక్తి ఒకఁడె అనినపక్షమందు దేశకాలభేదముచే ఆచార్యులభాషణము ముక్తికి ఉపయోగింపదు; ఈనిచారము చేయవలసినది.

[సుభిక్షకాల మనుసరించి ధాన్యము అగ్గువగా చెప్పి, మధుర మధురవచనముతో గ్రాహకుని ఆవరముచేయు, దుర్భిక్షకాల మనుసరించి ధాన్యము ప్రియముగ చెప్పి, కర్కశవచనముతో కావలసినదైనతీసికొనుము, లేనిపక్షమందుపొన్ము, అనువర్తకుని ధాన్యవ్యాపారమువలె ఆచార్యస్వాములవారియొక్క దేశకాలాధీనమగు పరమార్థవ్యాపారము ఈమతమునందు కనఁబడుచున్నది]

ఎవరిమతమందు కొన్ని అంశములు పైఁజెప్పఁబడిన వ్యాస వగైర ద్యాచార్యుల మతానుసారములుగాను, కొన్ని అంశములు

విరుద్ధములుగాను ఉన్నవో, ఆమతస్తులు తమమతమునకు అద్వైతమతమనిపేరు పెట్టఁగూడదు; ఎందుకనఁగా—“అహింసా పరమో ధర్మః” మొదలగు కొన్ని వేదవచనములయొక్క అంగీకారము చేయఁబడినట్టి జైనమతమును ఆస్తికజనులు వైదికమతమనరు.

ఎవరిమతమందు— “ఇశ్వరసర్వమతములు దూషితములుగా నున్నవి, అందువలన వానిని విడిచి, నీవు మామతముమీఁద విశ్వాస ముంచుము; అనఁగా నీయుద్ధార మశును” అనుచున్నారో, ఆమతాచార్యులు తమమతముమీఁద విశ్వాస ముంచుటకన్న మునుపు తమమీఁద విశ్వాస ముంచునట్లు వర్తనము చేయవలయును; లేనిపక్షమందు వారిమతముమీఁద బుద్ధిమత్పురుషునికి విశ్వాసము పుట్టదు; ఎట్లనఁగా—ఎప్పుడు ఉమేద వారుఁడు తనసంభావితతవిషయమందు ఎవనిసర్దిఫికేటు తీసికొని వచ్చుచున్నాఁడో, అపుడు యజమానుఁడు సర్దిఫికేటువ్రాయువానియొక్క సంభావితత మొదలే స్మరించుచున్నాఁడు.

ఆయాచార్యులకు తమకు విశ్వసనీయముగ వర్తించుట అశక్యముగ కనఁబడినపక్షమందు తమమతమందు వ్రాయఁబడిన వాక్యము మార్చి, “దూషితములైన సర్వమతములును విడువుము, మామతమందు దోషము గలదాలేదా చూడుము” అను నీప్రకారముగ వ్రాయుట సయుక్తముగ తోచుచున్నది.

ఓయి శ్రద్ధావంతుఁడా! ఆమతమందు విద్వాంసులసంఖ్య తక్కువగానున్నది, ఈమతమందు ఎక్కువగానున్నది, ఇంకొక్క

మతమందు దీనికన్న ఎక్కువగా నున్నది. ఏమతమందు విద్వాంసుల యధికతగలదో, ఆమతము యథార్థముగ నుండవలయును. ఎందు కనఁగా అయథార్థమతమందు విద్వాంసులు ప్రవేశము చేయరు. అనునీ ప్రకారముగ విద్వాంసుల ఆధిక్యమువలన మతము యొక్క యథార్థతాభ్రాంతిని వీచుము; ఎందు కనఁగా—నీక ఎవరెవరు విద్వాంసులని కనఁబడుచున్నారో, వారిలోకొందఱు పరమార్థనిషయమందు అవిద్వాంసులుకూడ నున్నారు.

బి. ఎ., బి. యల్., యమ్. ఎ. ఎంతెంత పెద్దపెద్దవిద్యుల యొక్క బరీక్షలుచ్చి, సర్టిఫికేటు సంపాదనము చేయుచున్నారు; రావుసాహేబ్, రావుబాహాదూర్, డివాన్ బాహాదూర్, అంతంత పెద్దపెద్దమరాతబలను పొందుచున్నారు; యంత్ర తంత్రసంగీతసాహిత్యకళాకౌశల్యములనుసంపాదించుచున్నారు. అంతజనులను అవిద్వాంసు లనవలెనా? అని సంశయము పడవలదు; చూడుము—

ఒకానొకపురుషుఁడు ఆశియాయురోపఆఫ్రికా అమేరికాలు నాలుగుఖండముల పృథ్వీసంచారము చేయుచున్నాఁడు; ఏదైనపట్టణముయొక్క వార్త అడిగినపుడు సవిస్తరముగ చెప్పుచున్నాఁడు; అయినను, వానిగ్రామమందు వానిఇంటిసమీపమే ఒకతోటయున్నది; దానియందు ఏయే చెట్టులు గలవని యడిగిన, చెప్పుటకు సమర్థుఁడుగాఁడు; ఎందుకనఁగా—ఎక్కడెక్కడ బుద్ధి యొక్క ప్రవాహము నడుచుచున్నదో, అక్కడక్కడ జ్ఞానరూ.

ప్రకాశ మగును; మిగతెస్థలమందు అజ్ఞానరూప మగుచీకటి యుండ నేయున్నది; సమీపదూరములమీఁద తాత్పర్యము లేదు.

సకలపృథ్వీ తిరుగుచున్నాఁడు; అందువలన సకలపృథ్వీ వృత్తాంతము తెలియును; సమీపపుతోటయందు పోవుప్రసం గము ఎప్పటికిని గాలేదు, పోలేదు; అందువలన దానియొక్క వృత్తాంతము తెలియదు; సకలపృథ్వీవార్త తెలిసినవానికి సమీప వార్త తెలియదేమి అనుట అనుచితము. ఆప్రకారముగా వీధేవిద్యలందు విద్వాంసులు అభ్యాసము చేయుచున్నారో, ఆయావిద్యలందు యుగ్ ప్రకాశము గలిగినను, వారికి బ్రహ్మవిద్య విషయమందు చీకటియే.

ఓరివిద్వాంసులారా! మీరు చాలపరిశ్రమముచేసి, పెద్ద పెద్దవిద్యలను సంపాదించి, వానివలన ధనమానకీర్త్యులను పొందు చున్నారు. అయిన, సుజ్ఞజనులు ఒకబ్రహ్మవిద్యదక్క సకల విద్యలు అవిద్యయొక్క ఉపభేదము లని ఎఱుఁగుచున్నారు; నిర్గంధవృక్షోపవనమునందు చందనతరువు పుట్టినపుడు, తన్నన్ని థానముచే నిర్గంధవృక్షములును సుగంధిలము లగుచున్నవి; ఆ ప్రకారముగ ఇతరవిద్యారూప నిర్గంధవృక్షములయొక్క బుద్ధి రూపమగుతోటయందు బ్రహ్మవిద్యారూపచందనతరువు పుట్టిన పక్షమందే ఇతరవిద్యారూపవృక్షములు సుగంధిలము లగును; లేకుండిన?

విషయానుక్రమణిక

ప్రథమతరంగము

| విషయము. | పుట. |
|---|------|
| వస్తునిర్దేశరూపమంగళము | 1 |
| గ్రంథమహిమ | 24 |
| అనుబంధపర్వము | 27 |
| అధికారిపర్వము | 28 |
| సాధనచతుష్టయము | 31 |
| విశేషపర్వము | 31 |
| వైరాగ్యలక్షణము | 33 |
| శమాదిపట్కము | 37 |
| ముముక్షుతాలక్షణము | 50 |
| సాధనసంఖ్య | 51 |
| అంతరంగబహిరంగసాధనములు | 53 |
| విశేషాచికమునకు అంతరంగత | 55 |
| ముఖ్యమైనయంతరంగసాధనము మహావాక్యము, శ్రవణాదుల లక్షణములు | 56 |
| శ్రవణాదులు పరంపరగా జ్ఞానహేతువులు | 69 |
| అవాంతరమహావాక్యములకు పరోక్షపరోక్షజ్ఞానహేతుత | 75 |
| వేదాంతైకదేశిమతము, కేవలవాక్యమువలన పరోక్షజ్ఞానము | 76 |
| ఏకదేశిమతముయొక్క అసమీచినత | 77 |

| | | | |
|---|-----|-----|------|
| విషయము. | | | పుట. |
| సంబంధపర్వనము | ... | ... | 83 |
| విషయవర్ణనము | ... | ... | 85 |
| ప్రయోజనపర్వనము | ... | ... | 86 |
| ప్రయోజనమందు ప్రథమాక్షేపము—ప్రాప్తప్రాప్తి ఘటిల్లదు | | | 86 |
| ప్రథమాక్షేపన పాధానదృష్టాంతము | ... | ... | 87 |
| ప్రయోజనమందు ద్వితీయాక్షేపము—ఒక్కటే మోక్షమందు | | | |
| భావాభావములు రెండుసిద్ధింపవు ? | ... | ... | 90 |
| ద్వితీయాక్షేపమున కుత్తరము మోక్షమందు రెండును సంభవిండును | | | 90 |
| ద్వితీయతరంగము | | | |
| సకారణమగు జగన్నివృత్తీచ్ఛ ఘటిల్లదు ? | ... | ... | 96 |
| దుఃఖనివృత్తికొఱకు సాక్షానజగన్నివృత్తీచ్ఛ ఘటిల్లదు ? | ... | ... | 97 |
| బ్రహ్మప్రాప్తిరూపమోక్ష ద్వితీయాంశేచ్ఛయు ఘటిల్లదు ? | ... | ... | 98 |
| అన్యరీతివలన అధికార్యభావము ? | ... | ... | 99 |
| జీవబ్రహ్మలయేకత గూడదు ? | ... | ... | 100 |
| సాక్షియొక్క నానాత్వము ? | ... | ... | 103 |
| మిథ్యాబంధమునకు సామగ్రి లేదు; సత్యబంధనివృత్తి | | | |
| జ్ఞానముచేత ఘటిల్లదు ? | ... | ... | 109 |
| అధ్యాససామగ్రి ? | ... | ... | 111 |
| బంధాధ్యాసమందు సత్యవస్తుజ్ఞానజన్యసంస్కారములు | | | |
| ప్రమేయదోషమును లేదు ? | ... | ... | 113 |
| బంధాధ్యాసమునందు ప్రమాత్రాది దోషాసిద్ధి ? | ... | ... | 114 |
| బంధాధిష్ఠానమునకు సామాన్యజ్ఞానము విశేషజ్ఞానము ఘటిల్లదు ? | | | 115 |
| శేవలక్ష్మణులన మోక్షసిద్ధి ఏకభవికవాదము ? | ... | ... | 116 |
| సంబంధభాడనము ? | ... | ... | 124 |

విషయము.

పుట.

| | |
|---|-----|
| 25—26-గతపూర్వపక్షమునకు సానువాదసమాధానము—మోక్షము | |
| ప్రథమాంశమునందు ఇచ్చ పుట్టుట సంగతము ... | 126 |
| 27—28-గతపూర్వపక్షమునకు సానువాదసమాధానము—ముముక్షువు | |
| లేదచుట ఘోర్మదు ... | 129 |
| ముముక్షువుయొక్క ప్రవృత్తివలన గ్రంథారంభసభలత ... | 132 |
| పురుషవర్గములు పామరవిషయాలక్షణములు ... | 136 |
| జిజ్ఞాసులక్షణము ... | 138 |
| ముక్తలక్షణము ... | 143 |
| గ్రంథమందు పామరాదిత్రయమునకు అప్రవృత్తి జిజ్ఞాసువునకు | |
| ప్రవృత్తి ... | 143 |
| 29-గత పూర్వపక్షమునకు సానువాదసమాధానము—సాక్షి | |
| బ్రహ్మైక్యసిద్ధి ... | 145 |
| 30-గత పూర్వపక్షమునకు సానువాదసమాధానము—జీవ బ్రహ్మైక్యసిద్ధి | 148 |
| 31-గత పూర్వపక్షమునకు సానువాదసమాధానము—కార్యాధ్యాన | |
| నిరూపణము ... | 150 |
| 32—33-గత పూర్వపక్షమునకు సానువాదసమాధానము—పూర్వపూర్వ | |
| సంస్కారమువలన ఉత్తరోత్తరాధ్యానము ... | 151 |
| 34-గత పూర్వపక్షమునకు సానువాదసమాధానము—అధ్యానముకొలుగు | |
| దోషత్రయానావశ్యకత ... | 162 |
| 35-గత పూర్వపక్షమునకు సానువాదసమాధానము—కార్యాధ్యాన | |
| నిరూపణము ... | 169 |
| 36-గత పూర్వపక్షమునకు సానువాదసమాధానము—వికభవికవాదము | |
| యొక్క భండనము ... | 175 |
| 37-గత పూర్వపక్షమునకు సానువాదసమాధానము—అధికార్యాద్యులు | |
| బంధసిద్ధి ... | 182 |

విషయము.

పుట

తృతీయతరంగము

| | | | |
|---|-----|-----|-----|
| గ్రంథారంభప్రతిజ్ఞ | ... | ... | 184 |
| శ్రీగురులక్షణము | ... | ... | 184 |
| శిష్యులక్షణము | ... | ... | 197 |
| గురుభక్తిఫలనిరూపణము | ... | ... | 198 |
| జ్ఞానియగుగురువువలన వేదార్థపఠనశ్రవణముయొక్క యోగ్యత. | | | 200 |
| భాషాగ్రంథమువలనను జ్ఞాన మగుచున్నది | ... | ... | 200 |
| గురుసేవాకర్తవ్యత | ... | ... | 203 |
| ఆచార్యసేవాప్రకారము | ... | ... | 204 |
| తన్వర్పణము | ... | ... | 205 |
| మనోర్పణము | ... | ... | 205 |
| ధనార్పణము | ... | ... | 206 |
| వచనార్పణము | ... | ... | 206 |
| శిష్యునకు గురువుతో సంబంధవ్యవహారము | ... | ... | 207 |
| భిక్షున్నవినియోగము | ... | ... | 209 |
| ప్రసంగానుసారప్రార్థనము | ... | ... | 210 |
| పూర్వనుకృతాధికారికి సహజోపదేశము | ... | ... | 210 |

చతుర్థతరంగము

| | | | |
|---|-----|-----|-----|
| శుభసంతతిరాజకథారంభము | ... | ... | 219 |
| తత్వదృష్టియొక్క మోక్షేచ్ఛానూచకప్రార్థన | | ... | 230 |
| 70-గతప్రశ్నకు త్తరము—మోక్షేచ్ఛయొక్క భౌతిజన్యతాప్రతిపాదన | | | |
| పూర్వకమైనమహావాక్యోపదేశము | ... | ... | 230 |
| ప్రశ్న—అత్తియానందరూపుడైనపుడు విషయసంబంధమువలన | | | |
| అనందభానము గాఁగూడదు ? | ... | ... | 231 |

విషయము.

పుట.

| | |
|---|-----|
| 72-ప్రశ్నకు ఉత్తరము—అంతర్ముఖవృత్తియందు ఆనందభాసము విషయమునందు ఆనందము లేదు ... | 232 |
| ప్రశ్న—జ్ఞానికిని అజ్ఞానికివలె విషయేచ్ఛయును విషయముచే నుభిజ్ఞానమును అయినదా లేదా? ... | 234 |
| 74-గతప్రశ్నకు ఉత్తరము—అత్తవిముఖులు ఇద్దఱును విషయానందము స్వరూపానందముకన్న అభిన్నము ... | 234 |
| ప్రశ్న—జన్మాదిదుఃఖము దేనియందున్నది? ... | 236 |
| 76-ప్రశ్నకు ఉత్తరము—జన్మాదిదుఃఖము ఎక్కడను లేదు ... | 237 |
| ప్రశ్న—దుఃఖ మెక్కడను లేదేని ప్రత్యక్షప్రతీత మెట్లుగను? ... | 243 |
| 78-గతప్రశ్నకు ఉత్తరము—అత్తజ్ఞానమువలన సంసారప్రతీతి రజ్జు సర్పదృష్టాంతము ... | 243 |
| ప్రశ్న—రజ్జువునందు సర్పము ఎట్లు భాసమానముగా నున్నది? ... | 244 |
| 80-గతప్రశ్నయొక్క అభిప్రాయము? ... | 244 |
| అసత్త్వము ... | 244 |
| అత్తత్వము ... | 245 |
| అన్యథాత్వము ... | 245 |
| అభ్యాతిప్రతిపాదనము, మైయాదుభ్యాతులభండనము ... | 247 |
| 80—87-గతప్రశ్నలకు ఉత్తరము—87—90-అభ్యాతిమతభండనము | 249 |
| అవిర్వచనీయభ్యాతివేదాంతమతము 87—90 ... | 250 |
| భృగుస్థలమందు సర్పాదికము, తద్జ్ఞానముసాక్షిభాస్యము ... | 252 |
| రజ్జుసర్పము తద్జ్ఞానము అవిద్యాపరిణామమై చైతన్యవివర్తము | 254 |
| విషయమునకును జ్ఞానమునకును భిన్నభిన్నాధిష్ఠానములైనను ఏకాధిష్ఠానజ్ఞానమువలన నివృత్తి ... | 255 |
| శంక—రజ్జుజ్ఞానమువలన సర్పనివృత్తిగానేరదు? ... | 256 |

విషయము.

పుట.

| | |
|---|------|
| 91-గత ప్రశ్నకు తరము—రజ్జుజ్ఞానమే సర్వాధిష్ఠానజ్ఞానము | 256 |
| అన్యశంక—రజ్జుజ్ఞానమువలన సర్వజ్ఞాననివృత్తి ఘటిల్లదు ... | 257 |
| 93-గత ప్రశ్నకు తరము—సర్వాభావమువలన సర్వజ్ఞాన | |
| నివృత్తి 94—97 | 258 |
| రజ్జుజ్ఞానసమయమందు సాక్షియొక్కభావము ... | 259 |
| సకలత్రిపుటీజ్ఞానమందు సాక్షిజ్ఞానము ... | 260 |
| సర్వము సర్వజ్ఞానము రెండింటికెల్ల అధిష్ఠానము సాక్షి ... | 261 |
| ప్రశ్న—జగత్తునకు ఆధారము అధిష్ఠానము ఎవ్వఁడు? ... | 264 |
| 98-గత ప్రశ్నకు తరము—99—100-జగత్తునకు ఆధారమును | |
| అధిష్ఠానమును నీవు | 264 |
| అత్తయొక్కసామాన్యరూపము ఆధారము, విశేషరూపము అధిష్ఠానము | 265 |
| ప్రశ్న—జగద్బ్రష్ట అత్తకన్న భిన్నుడనవలయును? ... | 266 |
| 101-గత ప్రశ్నకు తరము—102—103 సకలకల్పితపరార్థమునకు | |
| అధిష్ఠానమే ద్రవ్య | 267 |
| మిథ్యాసంసారముయొక్కనివృత్తీచ్ఛ ఘటిల్లదు ... | 267 |
| సంసారము దుఃఖహేతుకగుటవలన తన్నివృత్త్యుపాయము చూపుఁడు | 268 |
| 104-గత ప్రశ్నకు తరము—జగన్నివృత్త్యుపాయమగు | |
| జ్ఞానస్వరూపము 105—106 ... | 268 |
| జ్ఞానముచేతనే అజ్ఞాననాశము | 269 |
| ప్రశ్న—గురుత్వార్థానువాదపూర్వకముగా వక్ష్యమాణశంకా | |
| నూచనము? | 270 |
| బ్రహ్మస్వరూపము నాస్వరూపము విరుద్ధమగుటచే ఏకతఘటిల్లదు? | 270 |
| జీవబ్రహ్మైక్యమువలన కర్తృపాసన ప్రతిపాదకశబ్దము నిష్ఫలమగును? | 271 |
| 107-గత ప్రశ్నకు తరము 110—119 ఆకాశములు నాలుగు | |
| చైతన్యములు | 273. |

విషయము.

పుట.

| | | | |
|--|-----|-----|-----|
| ఘటాకాశవర్ణనము | ... | ... | 273 |
| జలకాశవర్ణనము | ... | ... | 274 |
| మేఘకాశవర్ణనము | ... | ... | 275 |
| మహాకాశవర్ణనము | ... | ... | 276 |
| నాలుగుచైతన్యములకు ఉపోద్ఘాతము | ... | ... | 276 |
| కూటస్థస్వరూపవర్ణనము | ... | ... | 276 |
| జీవస్వరూపవర్ణనము | ... | ... | 277 |
| ఈశ్వరస్వరూపవర్ణనము | ... | ... | 284 |
| బ్రహ్మస్వరూపవర్ణనము | ... | ... | 287 |
| 108-గతప్రశ్నకు త్తరము 120—121 కూటస్థుడు ప్రకాశమతుడు అభానుఁడుభోగి | ... | ... | 291 |
| అభానుఁడు కర్త చేయువాఁడు అభానుఁడు ఫలమిచ్చువాఁడు | | | 292 |
| 109-గతప్రశ్నకు త్తరము—జీవబ్రహ్మలక్ష్యార్థమున కభేదము | | | 293 |
| ప్రశ్న—అహంబ్రహ్మ మనుజ్ఞాన మెవ్వనికగును ? | ... | ... | 294 |
| 123-గతప్రశ్నకు త్తరము—అభానునిసప్తావస్థలు నామములు 124—129 | ... | ... | 295 |
| అజ్ఞానావరణముల స్వరూపము | ... | ... | 297 |
| భ్రాంతివర్ణనము | ... | ... | 297 |
| పరోక్షపరోక్ష ద్వివిధజ్ఞానవర్ణనము | ... | ... | 297 |
| భ్రాంతినాశవర్ణనము | ... | ... | 298 |
| అతిహర్ష నిరూపణము | ... | ... | 299 |
| 123-గతప్రశ్నకు గూఢాభిప్రాయము—అభానునకు జేసు బ్రహ్మ మను జ్ఞానము మిథ్య యగును ? | .. | ... | 300 |
| 130-గతప్రశ్నకు త్తరము—ముఖ్యసామానాధికరణ్యము, బాధ సామానాధికరణ్యము | ... | ... | 306 |

విషయము.

పుట.

ప్రశ్న—కూటస్థాభానుభానము క్రమముగానా? క్రమరహితముగానా? 308

132-౪౩ ప్రశ్నకు త్తరము 133—146 ఒకేసమయమునందు

| | | | |
|--|-----|-----|-----|
| రెంటియొక్క భానము | ... | ... | 308 |
| అజ్ఞానమున కాశ్రయము విషయము చైతన్యము | ... | ... | 310 |
| బాహ్యపదార్థములందు వృత్త్యాభానునియొక్క ఉపయోగము | | | 311 |
| ఉక్తనంగతియొక్క దృష్టాంతసహిత కథనము | ... | ... | 313 |
| మతమతాంతరములందు అధికాధిక ప్రమాణాంగీకారము | ... | ... | 314 |
| ప్రమాణ ప్రమేయముల లక్షణములు | ... | ... | 317 |
| స్మృతివిచారపూర్ణత | ... | ... | 319 |
| ప్రమ, కారణము, కరణము వీని విచారము | ... | ... | 321 |
| చైతన్యచతుష్కము | ... | ... | 322 |
| అసచ్ఛేదవాదమురీతిగా ప్రమాత, సాక్షి, విశేషణము, ఉపాధి వీని లక్షణములు | ... | ... | 324 |
| అభాసవాదమురీతిగా జీవసాక్షుల లక్షణములు | ... | ... | 327 |
| అభాసవాదముయొక్క శ్రేష్ఠత 144—145 | ... | ... | 329 |
| అంతఃకరణమునందు ద్వితీయప్రకాశము గలుగుటవలన అదియె ప్రమాత | ... | ... | 330 |
| చతుర్విధచైతన్యస్వరూపము, సాక్షిసాక్షాత్కారము | ... | ... | 331 |
| ప్రశ్న—147—151 అహంబ్రహ్మస్మి అనుజ్ఞానము ప్రత్యేక మెట్లుగును? | ... | ... | 333 |
| బ్రహ్మము నేత్రమునకు అవిషయము, రామకృష్ణాదుల కరీరములు బ్రహ్మముగావు? | ... | ... | 333 |
| బ్రహ్మమునకు త్వగాదీంద్రియమాలయొక్క అవిషయత? | ... | ... | 343 |
| బ్రహ్మమునకు కర్తేంద్రియమాలయొక్క అవిషయత? | ... | ... | 345 |

విషయము.

పుట.

బ్రహ్మజ్ఞానము ప్రత్యక్షముగాదను అక్షేపమునకు సమాప్తి? 345

147—151-గతప్రశ్నకు త్తరము 152—153 పరోక్షాపరోక్ష

జ్ఞానముల విభాగము ... 345

బ్రహ్మజ్ఞానము ప్రత్యక్షమగును ... 348

పంచమతరంగము

వేదగురువులు సత్యముగనుండనీ మిథ్యగానుండనీ అద్వైతసిద్ధి ఘటిల్లదు 354

154-గతప్రశ్నకు త్తరము — శంకరమతముయొక్క

ప్రామాణ్యము 155—161 ... 355

భిద్యుకథారంభము ... 357

మిథ్యయొక్క నాశము మిథ్యవలన ... 383

మృగజలము, తృప్త వీనియందు సత్తయొక్క భేదము ... 386

సమసత్తగలపదార్థములకు తమకొక తమకు సాధకబాధకత ... 386

సత్తాత్రయవిచారము ... 389

వేదగురు భవదుఃఖములు సమసత్తగలవగుటవలన వేదగురువులచే

. భవదుఃఖనాశము ... 391

శుక్తిరజతాదులు, సంసారదుఃఖము వీనిబాధయందు భేదము ఎందువలన? 393

152-గతశంకకు త్తరము — దేనిఅజ్ఞానమువలన దేనిప్రతీతియో,

దానిజ్ఞానమువలన దానిబాధ ... 394

సంసారోత్పత్తికి క్రమ మేది? ... 394

164-గతప్రశ్నకు త్తరము — 165—195 క్రమములేకజగద్భావము 394

జగదుత్పత్తియందు ఏకరూపతా ప్రతిపాదకమగు భావ్యకారుని

యభిప్రాయము ... 395

మాయాస్వరూపప్రతిపాదనము ... 397

అజ్ఞానముయొక్క స్వాత్రయస్వవిషయత ... 399

విషయము.

పుట.

| | | | |
|---|-----|-----|-----|
| వాచస్పతియొక్క మతము | ... | ... | 399 |
| 169-గతమతముయొక్క అసమీచితము | ... | ... | 400 |
| స్వాత్మయస్వరూపముననుసరించుకొని అంగీకారము | ... | ... | 401 |
| వికాశాననుసరించుకొని బంధమోక్షవ్యవస్థ | ... | ... | 403 |
| ఈశ్వరస్వరూపము, ద్వివిధకారణలక్షణము | ... | ... | 404 |
| జీవస్వరూపవర్ణనము | ... | ... | 407 |
| ఈశ్వరునియందు విషయపుష్టి, కూరక లేవు | ... | ... | 407 |
| జీవునిభోగము నిమిత్తము ఈశ్వరునకు జగదుత్పత్తిచ్ఛ | ... | ... | 407 |
| సూక్ష్మసృష్టినిరూపణము — 177—181 గుణసహితముగ | | | |
| పంచభూతోత్పత్తి | ... | ... | 409 |
| అంతఃకరణోత్పత్తి | ... | ... | 410 |
| ప్రాణమంచోత్పత్తి | ... | ... | 411 |
| దశేంద్రియములయొక్క ఉత్పత్తి | ... | ... | 413 |
| సూక్ష్మసృష్టిసంపూర్ణత | ... | ... | 413 |
| పంచీకరణము | ... | ... | 414 |
| స్థూలబ్రహ్మాండాదికములయొక్క ఉత్పత్తి | ... | ... | 415 |
| పంచభోశవివేకము 185—195 | ... | ... | 415 |
| విరోచనునిసిద్ధాంతము: అన్నమయభోశమే ఆత్మ | ... | ... | 423 |
| ఇంద్రియాత్మవాదిమతము | ... | ... | 435 |
| హింద్యుగర్భుని సుపాసిండువారియొక్కమతము: ప్రాణమే ఆత్మ | ... | ... | 435 |
| మనఃఆత్మవాదిమతము | ... | ... | 436 |
| విజ్ఞానవాదిమతము: బుద్ధి ఆత్మ | ... | ... | 437 |
| పూర్వమిహామనైకదేశిభట్టమతము: ఆనందమయభోశము ఆత్మ | ... | ... | 438 |
| మాధ్యమికబౌద్ధుడైన శూన్యవాదిమతము: ఆనందమయభోశము ఆత్మ | ... | ... | 439 |

విషయము.

పుట.

| | |
|---|-----|
| ప్రభాకరనైయామికులకుతము: ఆనందమమకోశము ఆత్మ ... | 440 |
| ఆచ్ఛాదకమైన జీవపంచకోశస్థాయమున ఈశ్వరుని పంచకోశములు | 441 |
| పంచకోశవ్యతిరేక ప్రకారము ... | 444 |
| మహావాక్యాన్తోపదేశము ... | 447 |
| ప్రశ్న—కర్తభోక్తయగు ఆత్మకు బ్రహ్మముతో ఏకత ఘటిల్లుదు | 448 |
| 196-గతప్రశ్నకుత్తరము—197—227 ఆకర్త భోక్త | |
| యగువాత్మకు బ్రహ్మముతో అభేదము ... | 448 |
| జీవన్ముక్తనిశ్చయము; వేదాంతశ్రవణఫలము ... | 449 |
| జ్ఞానియొక్కయు అజ్ఞానియొక్కయు చిహ్నము ... | 451 |
| గోప్యకత్వోపదేశము ... | 451 |
| లయచింతనము—201—203 సర్వప్రపంచమునకు ఈశ్వరత | 456 |
| సకలసూక్ష్మసృష్టియొక్క అవంచీకృతత ... | 458 |
| బ్రహ్మంబునందు సకలవదార్థములయొక్క లయచింతనము ... | 458 |
| ధ్యానజ్ఞానాంతర్యేదము, అహంగ్రహధ్యానము ... | 461 |
| ప్రణవముయొక్క ఉపాసన ... | 466 |
| నిర్గుణసగుణోపాసనలయొక్క ఫలసహితకథనము ... | 467 |
| నిర్గుణప్రణవోపాసన ప్రకారము ... | 468 |
| హింకారమునకును బ్రహ్మమునకును అభేదము ... | 469 |
| పాదచతుష్టయకథనపూర్వకముగా ఆత్మకు బ్రహ్మముతో విశ్వనితో | |
| విరాట్టుతో అభేదము ... | 470 |
| చతుర్దశ త్రిపుటి ... | 472 |
| విశ్వరాడకారముల కభేదము ... | 473 |
| విశ్వత్రైజులయొక్క పరస్పరవిలక్షణత ... | 474 |
| త్రైజుసహిరణ్యగర్భకారముల కభేదము ... | 475 |

| | |
|---|------|
| విషయము. | పుట. |
| ప్రాజ్ఞేశ్వరమకారముల కభేదము | 475 |
| విశ్వాదులగు ముద్దునికి ఏకత తురీయేశ్వరసాక్షుల ఏకత | 475 |
| ఓంకారమునకు ఆత్మకు బ్రహ్మమునకు మాత్రాపాదములవలన అభేదము | 476 |
| లయచింతనమునకు అనువాదము, ఒక్కొక్కమాత్రారూపమునకు అన్యమాత్రారూపత | 477 |
| ఓంకారచింతనమందు పరమహంసాధికారము | 478 |
| ప్రణవోపాసనచేయువానికి ఫలము | 479 |
| బ్రహ్మలోకముయొక్క మార్గక్రమము | 480 |
| సాయుజ్యమోక్షవర్ణనము | 481 |
| ఆహంగ్రహోపాసనమువలన బ్రహ్మలోకప్రాప్తి | 483 |
| ఉత్తరాయణమార్గమువలన అపునరావృత్తి | 483 |
| హిరణ్యగర్భలోకవాసికి బ్రహ్మత్వజ్ఞానమందు హేతుత | 484 |
| ఓంకారమహావాక్యములందు అర్థమొక్కటే... | 485 |
| అదృష్టదృష్టికి పురుషార్థసిద్ధి | 486 |
| నిర్గుణోపాసనయందు అనధికారికి కర్తవ్యము | 486 |
| షష్ఠతరంగము | |
| ఉపాధ్వాతము | 489 |
| తర్కదృష్టియొక్క ప్రథమప్రశ్న—స్వప్నదృష్టాంతముచే జాగ్రత్పదా ర్థము మిథ్య యనుట సంభవించదు?... | 490 |
| ద్వితీయప్రశ్న—స్వప్నము మిథ్యగాదు? ... | 490 |
| 229—30-గతప్రశ్నకు తరము 31—451 జాగ్రత్పదార్థస్వరూపి స్వప్నమందు లేదు | 490 |
| స్వప్నమందు లింగశరీరము బాహిరమునెడలి జాగ్రత్పదార్థములను చూడదు | 494 |

విషయము.

పుట

| | | | |
|--|-----|-----|-----|
| సిద్ధాంతము—జాగ్రత్తస్వప్నములతుల్యత త్రిపుటీసమాజమే స్వప్నమందు | | | |
| క్రొత్త | ... | ... | 497 |
| స్వప్నమందు పదార్థోత్పత్తిశంక ? | ... | ... | 499 |
| 234-గతోక్తశంకకు సమాధానము—స్వప్నమందు తత్పత్త్యంగీకారము | | | |
| యోగ్యము | ... | ... | 500 |
| ద్వితీయపక్షమందు ప్రథమశంక—బ్రహ్మజ్ఞానముదప్ప స్వప్ననివృత్తి | | | |
| గాఁగూడదు ? | ... | ... | 502 |
| అన్యశంక—జాగ్రత్తస్వప్నములరెంటికిని ఒకసత్త గావలయును ? | | | 503 |
| 236-గతోక్తప్రథమశంకకు సమాధానము—నివృత్తిద్వివిధము | | | 503 |
| 237-గతోక్తద్వితీయశంకకు సమాధానము—ఘోలదృష్టిచే | | | |
| భిన్నసత్తానిరూపణము | ... | ... | 504 |
| దేశకాలప్రతీతియందు అన్యథాఖ్యాత్యంగీకారశంక, మఱియు | | | |
| తత్సమాధానము | ... | ... | 511 |
| 240-గతశంకాసమాధానమునకు పరిశేషము—జాగ్రత్తప్రపంచము | | | |
| స్వప్నసమానము మిథ్య | ... | ... | 516 |
| ఒకజాగ్రత్తయందలి పదార్థము అన్యజాగ్రత్తయందుండఁగూడదని | | | |
| శంకయు తత్సమాధానమునకు | ... | ... | 518 |
| జాగ్రత్తపదార్థములకు కారణకార్యభావము లేదనుటయందు శంక ? | | | 520 |
| 243-గతశంకకు సమాధానము—స్వప్నమందును కార్యకారణ | | | |
| భావప్రతీతి | ... | ... | 522 |
| దృష్టిసృష్టివాదముయొక్క అంగీకారము | ... | ... | 523 |
| ప్రశ్న—స్వప్నమువలె స్వల్పకాలస్థాయినిసార మనిన బహుకాలికబంధము | | | |
| గాఁగూడదు ? | ... | ... | 526 |
| 246-గతప్రశ్నకు తరము—అగృథదేవుని స్వప్నప్రతీతి | ... | | 529 |

విషయము.

పుట.

| | |
|---|-----|
| అగృథదేవుడు న్యప్పమందు గురువును సంధించుట ... | 533 |
| మిథ్యాచార్యుని మిథ్యాశిష్యునకు మిథ్యాగ్రంథోపదేశమునకు మంగళా చరణము ... | 533 |
| వస్తునిర్దేశాదిమంగళప్రకారము ... | 535 |
| వేదాంతశాస్త్రకారుడయిన ఆచార్యునకు సమస్కారము ... | 536 |
| అగృథదేవునిప్రశ్న—నే నెప్పుడను? సంసారమునకు కర్త ఎవ్వడు? ముక్తికి హేతువు జ్ఞానమా? కర్తమా? ఉపాసనయా? లేక రెండూ? లేక మూడూ? ... | 540 |
| 252-గత ప్రథమప్రశ్నకు త్తరము—ఆత్మ సామూతమునకు సాక్షి | 541 |
| ఆత్మ ముఖదుఃఖరహితుడు ఒక్కఁడు ... | 541 |
| సాంఖ్యముతోత్తాత్మ మతఖండనము ... | 542 |
| త్రివిధశ్లాఘ్యమతఖండనము ... | 546 |
| అబాధితమైనట్టి వేదాంతమతమందు వ్యాపకాత్మ ఒక్కఁడే ... | 564 |
| ఆత్మ సద్రూపుడు ... | 567 |
| ఆత్మ చిద్రూపుడు ... | 568 |
| ఆత్మ ఆనందరూపుడు ... | 570 |
| సచ్చిదానందములు పరస్పరభిన్నములుగావు, ఆత్మ బ్రహ్మరూపుడు | 576 |
| బ్రహ్మరూపుడైన ఆత్మ అజన్మడు ... | 579 |
| ఆత్మ అసంగుడు ... | 582 |
| 252-గత ద్వితీయప్రశ్నకు త్తరము—జగత్కర్త ఈశ్వరుడు | 583 |
| జగత్కర్త ఈశ్వరుడు సర్వజ్ఞుడు, సర్వశక్తిమంతుడు, మఱియు స్వకలత్రుడు ... | 585 |
| ఈశ్వరుడు వ్యాపకుడు, మఱియు నిత్యుడు ... | 587 |
| ఈశ్వరునకును, జీవునకును స్వరూపముచేత భేదము లేదు ... | 589 |

| | |
|---|------|
| విషయము. | పుట. |
| 252-గతకృతీయప్రశ్నకు త్తరము—ముక్తికి హేతువు జ్ఞానము | 590 |
| కర్తౌపాసనలు ముక్తికి హేతువులు గావు ... | 591 |
| కర్తౌఫలపంచకము ... | 591 |
| అక్షేపము—కర్తౌపాసనలు జ్ఞానమునకును మోక్షమునకును హేతువు? | 596 |
| 271-గత అక్షేపమునకు సమాధానము—కర్తౌపాసనలకును జ్ఞానమునకును | |
| వరస్పద విరోధము ... | 599 |
| జ్ఞానమందు కర్తౌపాసనాపేక్ష లేదు ... | 602 |
| కర్తౌపాసనలచేత జ్ఞానరక్షణము గాదు ... | 605 |
| జ్ఞానికి పాపచంచలతయొక్క అభావమువలన కర్తౌపాసనలయొక్క | |
| అనుబయోగము ... | 606 |
| జ్ఞానిప్రార్థనలక్షణత, ఉపాసనయందు అప్రవృత్తి ... | 608 |
| దృఢాదృఢజ్ఞానలక్షణ, ఉత్తమమందజీజ్ఞానవులకును కర్తౌపాసనల | |
| దధికారము లేదు ... | 609 |
| దృఢబోధమునకు కర్తౌపాసనలు విరోధులుగావు, మందబోధమునకే | |
| విరోధులు ... | 611 |
| ఉక్తార్థము సర్వవేదముయొక్క సారము ... | 615 |
| ఉక్తార్థముయొక్క సంగ్రహము 280—83 ... | 616 |
| జ్ఞానసాధనములు ... | 616 |
| జ్ఞానముయొక్క స్వరూపము ... | 618 |
| అన్యప్రకారముగా మోక్షసాధనము జ్ఞానమని కథనము, జ్ఞాన్యజ్ఞాని | |
| చిహ్నములు ... | 619 |
| లక్షణాత్మక నిరూపణము ... | 622 |
| న్యాయమత ప్రకారముగ శక్తిలక్షణము—ఈశ్వరేచ్ఛ ... | 624 |
| స్వమత ప్రకారముగ శక్తిలక్షణము—పదమునందు అర్థజ్ఞానసామర్థ్యము | 624 |

విషయము.

పుట.

| | |
|---|-----|
| ప్రశ్న—పదసముదాయముకన్న భిన్నశక్తిలేదు; కనుక ఈశ్వరేచ్ఛయే శక్తిగా కనబడుచున్నది? | 627 |
| 287-గతప్రశ్నకు తరము—అగ్నియదులందు దాహశక్తి ప్రతిపాదనము | 627 |
| స్వాయమతశక్తిఖండనము | 629 |
| వ్యాకరణమతశక్తిలక్షణము—పదమునందు అర్థజ్ఞానయోగ్యత | 630 |
| వ్యాకరణోక్తశక్తియొక్క ఖండనము | 631 |
| భట్టమతరీతిగా శక్తిలక్షణము పదమునకు అర్థముతో భేదాభేద తాదాత్మ్యము | 633 |
| భట్టమతశక్తిఖండనము | 639 |
| శక్యమయొక్క లక్షణము | 647 |
| లక్ష్యార్థముయొక్కయు, లక్షణయొక్కయు స్వరూపము | 647 |
| లక్షణాత్మయవిచారము | 648 |
| తత్త్వమసిమహావాక్యమునందు లక్షణ, తత్పదవాచ్యార్థము | 654 |
| త్వంపదమునకు వాచ్యార్థము | 655 |
| వాచ్యార్థమందు విరోధము, మఱియును లక్షణాపేక్ష | 655 |
| మహావాక్యమునందు జహత్యసంభవము | 658 |
| మహావాక్యమునందు అజహత్యసంభవము | 658 |
| మహావాక్యమునందు భాగత్యాగలక్షణాంగీకారము | 659 |
| జీవేశ్వరులస్వరూపము అనేకవిధము | 659 |
| అభాసమునకును, ప్రతిబింబమునమును భేదము | 661 |
| అన్యమహావాక్యములందు భాగత్యాగలక్షణాప్రదర్శనము | 667 |
| ప్రశ్న—రెండుపదములందు లక్షణయంగీకరించుట నిష్ఫలమగును? | 669 |
| 306-గతప్రశ్నకు తరము—రెండుపదములందు లక్షణ సఫలము | 670 |

విషయము.

పుట.

ఈశనాచకపదమునందు లక్షణాంగీకారము, మఱియు చానికి ఉత్తరము 672

జీవనాచకపదమునందు లక్షణాంగీకారము, దీనికుత్తరము ... 673

రెండుపదములందు లక్షణ, మఱియు పితప్రాతభాషము ... 674

ప్రశ్న—సార్థగ్రంథాభ్యయనము చేసినను, ఈవనము దుఃఖహేతువుగా
కనఁబడుచున్నది ... 677

311 గత ప్రశ్నకుత్తరము—వననాశమునకు హేతువు మహా
వాక్యవిచారము, అశృధదేవుని స్వప్నసమాప్తి ... 677

మిథ్యాజేదగురువులచే మిథ్యాజగత్తుయొక్క పరిహారము ... 678

సప్తమతరంగము.

జ్ఞానికి వ్యవహారమందు నియమములేదు ... 680

జ్ఞానికి సమాధియందే ప్రవృత్తి యుండవలెనని ఆక్షేపము 315-330 681

సమాధియొక్క అష్టాంగము ... 689

యమరియమప్రకారములు ... 702

అససప్రకారములు ... 702

ప్రాణాయామము ... 703

ప్రత్యాహారము, ధారణ, ధ్యానము ... 704

సమాధినిరూపణము ... 704

సుషుప్తికి నిర్వికల్పసమాధికి భేదము ... 706

నిర్వికల్పసమాధి భేదములు ... 707

అద్వైతావస్థానసమాధికి, సుషుప్తికి భేదము ... 708

నిర్వికల్పసమాధియొక్క నాలుగువిధములు ... 708

లయవిఘ్ననిరూపణము ... 709

| | |
|--|------|
| విషయము. | పుట. |
| విశేషవిఘ్న నిరూపణము | 710 |
| కషాయవిఘ్న నిరూపణము | 710 |
| రసాస్వాదవిఘ్న నిరూపణము | 715 |
| జ్ఞానికి బాహ్యప్రవృత్తిసంభవాక్షేపము, మఱియు దానియొక్క సమాధానము | 717 |
| 315—330-గతాక్షేపమునకు సమాధానము—జ్ఞాని నిరంకుశుఁడు, ప్రార్థముచేత వ్యవహారము 331—334 | 717 |
| జ్ఞానికి విదేహమోక్షత్యాగమందు, లేక పరలోకేచ్ఛయందు శంకాగమాధానము | 723 |
| జ్ఞానికి మందప్రార్థముచే జీవన్ముక్తినిఋణిరోధియయిన ప్రవృత్తి | 725 |
| జ్ఞానికి వ్యవహారముయొక్క అనియమము | 734 |
| తత్త్వదృష్టియొక్క దేశాద్యపేక్షారహితమైనట్టి దేహపాతము | 736 |
| ఉపాసకునకు దేశకాలాద్యపేక్ష | 737 |
| అదృష్టదృష్టియొక్క దేశకాలాద్యపేక్షారహితదేహపాతము | 737 |
| తర్కదృష్టియొక్క నిశ్చయము—విద్యాప్రస్థానములైన సర్వకాస్త్రములు బ్రహ్మజ్ఞానహేతువులు | 738 |
| విద్యయొక్క అష్టాదశప్రస్థానములు | 739 |
| సాలగువేదములకు బ్రహ్మజ్ఞానమందు తాత్పర్యము | 741 |
| సాలగువేదములకు బ్రహ్మజ్ఞానమందు తాత్పర్యము | 743 |
| చతుర్వేదవడంగములయొక్క ప్రయోజనము | 745 |
| అష్టాదశపురాణములు, ఉపపురాణములు | 747 |
| స్మార్యపై కేషికసూత్రములఫలము | 748 |
| మీమాంసాసంకర్షణకాండములఫలము | 749 |

విషయము.

పు

| | |
|---|----|
| స్త్రోత్యాదిగ్రంథములకు కర్తలు, మఱియు ప్రయోజనము... | 75 |
| సాంఖ్యశాస్త్రముయొక్క ఫలము ... | 75 |
| యోగశాస్త్రముయొక్క ఫలము, మఱియు శారీరకముతో అవిరోధము | 75 |
| పాంచరాత్రపాశుపతతంత్రములఫలము ... | 75 |
| వామమార్గము ... | 75 |
| నాస్తికమతము ... | 75 |
| సాహిత్యాదికములయొక్క తాత్పర్యపూర్వకమైన తర్కదృష్టిసారగ్రాహి నిశ్చయము ... | 75 |
| తర్కదృష్టికి అన్యవిద్వాంసులతో మేలనము ... | 76 |
| జ్ఞానికి ఇచ్ఛాసంభవముయొక్కయు, సంభవముయొక్కయు అభిప్రాయము ... | 76 |
| శుభసంతతిరాజప్రసంగము ... | 76 |
| రాజుయొక్క ప్రశ్న ? ... | 76 |
| విష్ణుపాసకునియు త్తరము ... | 76 |
| శైవపండితునియు త్తరము ... | 76 |
| గణపత్యుపాసకునియు త్తరము ... | 77 |
| శక్త్యుపాసకునియు త్తరము ... | 77 |
| మూర్ఖోపాసకునియు త్తరము ... | 77 |
| ఉక్తపంచమతములయొక్క అనువాదపూర్వకమైన స్వార్థమతము | 77 |
| వటాచ్ఛిస్త్రములయొక్క కరస్పరవిరుద్ధత ... | 77 |
| రాజుయొక్క సంశయాభివృద్ధి, మఱియు దీనత ... | 77 |
| తర్కదృష్టికి రాజుతో మేలనము ... | 78 |
| పురాణమున అన్యనిందకు తాత్పర్యము శుక్త్యుత్తలియందు ... | 78 |

| | |
|---|----|
| విషయము. | పు |
| పంచదేశితో ప్రాసకులకు సమానఫలప్రాప్తి | 79 |
| ఒకపరమాత్మయందు నానానామరూపములు సంభవించును ... | 79 |
| సకలపురాణములతాత్పర్యము కారణబ్రహ్మమందుపాదేయత, కార్య బ్రహ్మమందు హేయత | 79 |
| విజ్ఞాన్తీప్రతిపాదనమున కభిప్రాయము | 79 |
| ఉత్తరమిమాంసయొక్క ప్రమాణత, అట్లు ఇతరములయొక్క అప్రమాణత | 79 |
| ఇతరకాస్త్రములపరిత్యాగమునందు దృష్టాంతము, మఱియు హేతువు | 79 |
| ఆంధగోలొంగూలస్వాయమున కర్థము | 80 |
| రాజునకు బ్రహ్మలోకప్రాప్తి | 80 |
| పరమాత్మతో అభేదరూపమైన తర్కదృష్టియొక్క విదేహము | 80 |
| ఈభాషాగ్రంథముయొక్క రచనాప్రయోజనము | 80 |
| మంగళాచరణపూర్వకముగా గ్రంథసమాప్తి... .. | 80 |



శ్రీవిచారసాగరము

ప్రథమతరంగము

అనుబంధసామాన్యనిరూపణము

1 వస్తు¹ నిర్దేశరూపమంగళము²

హింధూస్థానిదోహా³

- జోసుఖనిత్యప్రకాశః భునామరూపఆధారి
మతినలతై జిహాంమతీలతై సోమైశుద్ధఅపార 1
- అభిఅపారస్వరూపజమలహరీవిష్ణుని హేళ
విధిరవిచందావరుణయమ శక్తిధనశగనశ 2
- జాకృతాభిసర్వజ్ఞకౌంహీయధారతమునిధ్యాన
తాకాహోతరపాధితైః మోమైశుధ్యాభాన 3

1 నిర్గుణబ్రహ్మరూపమయిన పదార్థము. 2 క్షుద్ధ్యంపమునకు అనుకూలమయిన న్యూపారిము. 3 ఇది హింధూస్థాని కవిత మూలగ్రంథముయొక్క అరంభమందే యున్నది. గొప్పసాధువుయొక్క పచన ముందుటవలన ఇచ్చట మంగళాచరణారంభమునందు వ్రాయుచున్నాను. ఈకవితయొక్క ఆర్థము మంగళాచరణమునందు పదివైరుముగలుగున్నది. సకలగ్రంథమునందును దీనియొక్క ఆర్థమే ప్రసరించుచున్నది. కావున ఇది యాస్థానమునందు వ్రాయుట

హ్యాయజిహాజానై బినజగత మనహంజేపరీసావ

వనై భుజగజగజహింలహైసాహం ఆపేఆప

4

బోధచాహిజాకోంసుశృతభజత రామనిష్కామ

సోమైరోహైఆతమా కాకూంకరూంప్రనామ.

5

మంగళాచరణమున కారంభమందు గ్రంథకర్త “సోహమ్” అనుచున్నాఁడు. సోహమ్మనుటచే మహావ్యాముయొక్క అర్థ రూపమును, ప్రత్యక్కును¹ అభిన్నమును అగు పరబ్రహ్మమే తన స్వరూప మని యభిప్రాయమును జూపుచున్నాఁడు. ఇప్పుడు ఆపరబ్రహ్మమునకు భిన్నభిన్నములయిన విశేషణములను వర్ణించుచున్నాఁడు.

ఆబ్రహ్మ మేలాగున నున్నది? అది సుఖము² నిత్యము³; అది నిత్యము ప్రకాశము⁴; అది ప్రకాశము వ్యాపకము; అది వ్యాపకము సామరూపాధారము⁵; అది సామరూపాధారము స్వయంప్రకాశము; అది స్వయంప్రకాశము శుద్ధము⁶; అది శుద్ధము అపారము.⁷

అయిత్తము కాదు. హిందూస్థానిసూట ఎఱిగినవాఁడుగాని ఎఱుగనివాఁడుగాని శ్రద్ధాపంతుడైనపురుషుఁడు ఈసాధువచనమును చదువుచున్నాఁడు. 1 అంతర్దుభివృత్తియొక్క విషయమయిన యేతన్యబ్రహ్మము గలదో, దానిని ప్రత్యక్కు, ప్రత్యగత్త, అంతరాత్త అనుచున్నాఁడు. 2 అనందము, పరమప్రేమముయొక్క విషయమయినయాత్మ. 3 సర్వస్వగూఢము, త్రికాలాబాధ్యము. 4 బిద్రూపము, చైతన్యస్వరూపము, జ్ఞాన్స్వరూపము. 5 అధిష్టానము, ఆధారము, విపరోపాదానకారణము. 6 అవిగ్యాది దోషరహితము. 7 దేశకాలవస్తువులచేత పారము [అంశము] లేనటువంటిది అపారమని చెప్పుటను. ఈయంశము దేశకాలవస్తుభేదముచేత త్రివిధము. —

ఏని సర్వస్థలములందు వ్యాపింపక వికస్థలమునుమాత్ర ముండునో, దానికి దేశముచేత అంతము గలదు. ఎట్లనఁగా—ఘటము. బ్రహ్మమో, ఘటమువలె వికస్థలముందు మాత్రముండుటగాక సర్వత్ర వ్యాపించి యుండుట వలన బ్రహ్మమునకు దేశముచేత అంతము లేదు. లేక సర్వదేశము బ్రహ్మమునందు నూయచేత కల్పితమగుటవలనను, బ్రహ్మము దానియొక్క యధిష్ఠాన మగుటవలనను బ్రహ్మమునకు దేశముచేత అంతము లేదు.

దేనికి జన్మముకన్న పూర్వమునందు, నాశముకన్న ఉత్తరమునందు అభావమున్నదో, దానికి కాలముచేత సంతము గలదు. ఎట్లనఁగా—ఘటము. బ్రహ్మమో, ఘటమువలె యుత్పత్తి నాశవృత్తము గాకపోవుటవలన సత్యము; దానికి కాలముచేత సంతము లేదు. లేక సర్వకాలము బ్రహ్మమునందు కల్పిత మగుటవలనను, బ్రహ్మము దానియొక్క యధిష్ఠానమగుటవలనను బ్రహ్మమునకు కాలముచేత అంతము లేదు.

ఏని దేనితో వేరుపడుటవలనను, విలక్షణతవలనను భేదముపడు చున్నదో, దానివలన దానికి అంతము కలదు. ఎట్లనఁగా—ఘటమునకు పటముతో భేదము గలదు; అందువలన ఘటమునకు పటముచే అంతము గలదు. బ్రహ్మమో, ఘటపటాదికమువలె సామాన్యకారము కాదు; ఒకటిగ నున్నది; ఇందువలన బ్రహ్మమునకు వస్తువుచేత సంతము గాదు. [రెండు, లేక అనేక వస్తువులందు వేరుపడుట సంభవించుచున్నది; ఒకేవస్తువునందు సంభవించదు.] లేక బ్రహ్మమునందు ఘటపటాది సకలవస్తువులు, వానియొక్క భేదములు అన్నియు కల్పితముగ నుండుటవలనను, బ్రహ్మము దానికి అధిష్ఠాన మగుట వలనను బ్రహ్మమునకు వస్తువుచేత అంతము లేదు.

మృత్రికయందు కల్పితమైనఘటము తనయధిష్ఠానమైన మృత్రికకు దేశముచేతగాని కాలముచేతగాని లేక వస్తువుచేతగాని యేకకారముచేతను ఎప్పుటికిని అంతముచేయుటకు సమర్థము కాదు. ఈస్థానమునందు ఆత్మార్థ

భ్రాంతిష్టఁడైన మూఢునకు కల్పితపదార్థము అధిష్ఠానమునకు అంతము చేయు
వట్టు కనఁబడుచున్నది. ఒకమూఢుఁ డనుచున్నాఁడు—రజ్జుస్థానమునందు
సర్పము పుట్టి రజ్జువు చనిపోవుచున్నది. మరల రజ్జువు పుట్టి సర్పము చనిపోవు
చున్నది. వాని నడుగవలెను—అయ్యో! నీవు చెప్పినప్రకారముగ రజ్జువు
చనిపోయి సర్పముపుట్టుచున్నది; పుట్టియు మొదటిసారిపుట్టినసర్పము చనిపోయి
పెనుక రజ్జువు పుట్టుచున్నది. ఆరజ్జువు మరల అనఁగా రెండవసారి సర్పముపుట్టి
చనిపోవుచున్నదా యేమి? అయ్యో! నీవు చెప్పినప్రకారముగా రజ్జువు నిజముగా
చనిపోయినపక్షమునందు ఎపుడు దీపముతెచ్చి రజ్జువు స్పష్టముగా చూచు
చున్నాఁడో, అపుడు రజ్జువు మరల ఎందుకు చనిపోలేదు? ఒకసారి స్పష్టముగ
రజ్జుజ్ఞానమయినదిక సర్పము ఎందుకు పుట్టదు? సారాంశము—కల్పిత
పదార్థముచేత అధిష్ఠానమునకు అంతము ఘటిల్లదు; ఇది నియమము భ్రాంతి
బలమువలన ఎపుడు కల్పితపదార్థము కనఁబడుచున్నదో, అపుడు అపదార్థముచే
అధిష్ఠానము మూయఁబడుచున్నది. ఆప్రసంగమునందు బుద్ధిహీనునకు అధిష్ఠా
నముయొక్క అంతమయినటుల కనఁబడుచున్నది; గాని నిజముగా కల్పిత
పదార్థముచేత అధిష్ఠానమునకు అంతము ఘటిల్లదు. ఆప్రకారముగ బ్రహ్మ
రూపాధిష్ఠానమునందు కల్పితమైన దేశకాలఘటపటాది సకలపదార్థములందు
విదొకపదార్థము అధిష్ఠానమయిన బ్రహ్మమును మూయుచున్నది; గాని అంతము
చేయదు. పెక్కలేని బ్రహ్మమునందు కల్పితమయిన దేశకాలఘటపటాది
పదార్థములు, ఫిరంగి, తుపాకీ, కత్తి, పెద్దపెద్దసేనాపతులు ఇవన్నియుచేరి
ప్రచండయృద్ధముచేసికూడ పరబ్రహ్మమునకు అంతముచేయుటకు సమర్థములు
కావు.

ఈరీతిగా బ్రహ్మము దేశకాలవస్తువులందు దేనిచేతను అణచఁబడి
కుండుటవలన దానిని ఆనంతము ఆపారము న్యాయకము లేక భూమి యందురు.

{ బ్రహ్మపక్షణంబుల దుండు స్వయంప్రకాశశబ్దముయొక్క విశద్యా¹ వర్ణనము }

ఆ బ్రహ్మమును స్వయంప్రకాశ మనుట యేరీతిగా సిద్ధించు చున్నది? బుద్ధి యా బ్రహ్మమును ప్రకాశింపజేయునేరదు; కాని ఆ బ్రహ్మము బుద్ధిని ప్రకాశింపజేయును ["యన్తనసా నమహతో యేనాహుర్తనో మతిం" ఈశుతియొక్క యర్థము.]

ఇచ్చట నింకొక్కపక్షము గలదు—శబ్దముయొక్క శక్తి వృత్తి²వలన మతి ఆ బ్రహ్మము నెఱుంగజాలదు; లక్షణా వృత్తివలననే యెఱుంగజాలును. [అందువలననే బ్రహ్మము అనిర్వాచ్య మని³ శ్రుతియందు ప్రసిద్ధము.]

1 స్పష్టార్థమును. 2 శబ్దమునకు అర్థముతో సంబంధము విని గలదో, దానిని వృత్తి యనుచున్నాడు. అప్పుత్తి శక్తియనియు, లక్షణయనియు ద్వివిధము. ఈసంగతి ముందు అజుదతరంగమునందు సవిస్తరముగ చెప్పబడును.

3 పదముయొక్క అర్థము శక్తివృత్తివలన చేయబడినపుడు అపదము నకు వాచక మని, అర్థమునకు వాచ్య మని పేరు. బ్రహ్మపదముగాని లేక సత్తు చిత్తు ఆనందము విభావు మొదలగు బ్రహ్మపదమునకు పర్యాయపదములందు విదొకపదముగాని దానియొక్క యర్థము శక్తివృత్తివలన ఘటిల్లును; లక్షణా వృత్తివలననే ఘటిల్లును. అందువలన బ్రహ్మమునకు అనిర్వాచ్య మందురు.

కొండలు అనిర్వాచ్యపదమునకు అనిర్వచనీయమని యర్థము చేయు చున్నారు. గాని ఈయర్థముచేత గూడ ఉత్తార్థమునకు విరోధములేదు. విలాసన ననగా—సత్తుకన్న విలక్షణ పదార్థమును వ్యవహారమునందు అనెత్తు అనుచున్నారు. అసత్తుకన్న విలక్షణ పదార్థమును సత్తుచున్నారు. నదసద్విజ్ఞానమును తృతీయపదార్థము వ్యవహారమునందు అప్రసిద్ధము. అట్టి పండిత జనులకే గోచరమైన తృతీయపదార్థము రజ్జుసర్పాదిక ముండుటవలన దానికి

ఇచ్చట మఱియొక కథము గలదు—మలిగమతి¹ అబ్రహము నెఱుంగజాలదు; శుద్ధమతియే యెఱుంగజాలును. శుద్ధమతి² యను ఫలవాన్మతి³ వలన నాబ్రహము నెఱుంగజాలదు; వృత్తివాన్మతి⁴ వలననే యెఱుంగజాలును. వృత్తివాన్మతివలన ననినను ఎట్లు పాత్రముచేత ప్రచ్ఛన్న⁵ మయిన వజ్రబణి అంధకారమునందుండి యాపాత్రమును దండముచేత భంగించినపుడు దీక్షమలేకుండినను అవణి తన ప్రకాశముచేత తాను ప్రకాశితమగునో, అట్లు అబ్రాహము విషయముచేయఁదగిన శిక్షాసాధనమునను మయిన యంతఃకరణముయొక్క “అహం ప్రహస్తి” అనునీవృత్తివలన బ్రహ్మవరణ రూపమైన యజ్ఞానముయొక్క నివృత్తి చేయఁబడినపుడు అబ్రహము అన్యప్రకాశముయొక్క అపేక్షలేసిదై [అవరణభంగ

అనిర్వచనీయ మని [చెప్పటకు అశక్య మని] పేరు పెట్టుచున్నారు. అలాగు వదమనకు శక్తివృత్తివలన సంశయార్థమే మఖ్యార్థము; అయర్థమే వ్యవహారమునందు బహుప్రసిద్ధముగ నున్నది. లక్షణావృత్తిచేత అర్థమయిననో, ఒకానొకపుడు విశేషప్రసంగానుసార మగుచున్నది. కావున శక్తివృత్తిచేత అశక్తమయినట్టి లక్షణావృత్తివలననే యగునట్టి యర్థము గూడ అప్రసిద్ధమగుటవలన అనిర్వచనీయమగుచున్నది. గనుక అనిర్వాచ్య. అనిర్వచనీయతాఁడు శబ్దములయొక్క యర్థములందు వదస్పర రోధము లేదు; రెంటియందును అభిప్రాయ మొక్కటే.

1 మలవిక్షేపదోషసహితమయిన బుద్ధి. 2 మలవిక్షేపదోషరహితమయి జ్ఞానసాధనసహితమయిన బుద్ధి. 3 చిదాభానుసిద్ధార్థమన ఎఱుంగుటను ఫలవాన్మతియందురు. 4 కేవలవృత్తిద్వారమున ఎఱుంగుటను వృత్తివాన్మతియందురు. 5 అచ్ఛాదికము.

ప్రసంగమునందు అహం బ్రహ్మస్థివృత్తియందు ప్రకాశరూప
మైన చిదాభాసము విద్యమానముగ నుండినను దానియొక్క
సాహాయ్యమును గ్రహించకయే] తన ప్రకాశముచే తాను
ప్రకాశింపజేయునున్నది. దానిని “వృత్తిప్రకాశింపజేసినది” అని
వ్యవహరింతురు. దానినే వృత్తివ్యాప్తి యందురు. అందువలన
రజ్జుసర్పసుఖదుఃఖాది జ్ఞానప్రసంగమునందు ఆజ్ఞేయపదార్థముల
కన్న వేరొక్క తత్త్వప్రకాశకమగు వృత్తిజ్ఞానమును ఉండును.
[ఆప్రసంగమునందు అంతగీకరణముయొక్క లేక అవిద్యయొక్క
జ్ఞేయాకార మనియు జ్ఞానాకార మనియుద్వివిధ పరిణామ మగు
చున్నది. ఆపరిణామరూప వృత్తిజ్ఞానమును ఆపదార్థములతోడనే
వర్తించుచున్నది.] అవృత్తిజ్ఞానముచేత కల్పితమైన జడమైన ఉక్త
పదార్థములయొక్క ప్రకాశమగుచున్నది. ఎట్లు బ్రహ్మము
కల్పితపదార్థమును కాదు; జడపదార్థమును కాదు. త్రికాలా
బాధ్యసద్రూపమై స్వయంప్రకాశముగ నున్నది. దానికి వృత్తి
ద్వారమున ప్రకాశించుట ఆశ్చర్యకరము లేదు. వృత్తిప్రకా
శింపజేయుటకు సమర్థమును కాదు. [ఎట్లు దీపము అన్యవస్తు
వును ప్రకాశింపజేయునో, లేక ఎట్లు అంతగీకరణముయొక్క
ప్రమాణవృత్తి ఘటవటాదిపదార్థములను ప్రకాశింపజేయునో,
లేక ఎట్లు అంతగీకరణముయొక్క సాక్షిభాస్యవృత్తి సుఖదుఃఖా
దులను ప్రకాశింపజేయునో, లేక ఎట్లు అవిద్యావృత్తి రజ్జు
సర్పాదులను ప్రకాశింపజేయునో, ఎట్లు వృత్తి బ్రహ్మమును
ప్రకాశింపజేయుటకు సమర్థము కాదు.] ఉక్తవృత్తివలన దండము
చేత పాత్ర భంగమవలె బ్రహ్మమునకు ఆపరిణాభంగమాత్రమగు
చున్నది. దానికే వృత్తివ్యాప్తి యని పేరు పెట్టబడినది. ఎట్లు

నిత్యము ప్రకాశము-ఆబ్రహ్మము “నిత్యము” మాత్రమే యని చెప్పినట్లయిన న్న్యాయమతమున ఆకాశకాలాదులును, సాంఖ్యమతమున ప్రధానమును నిత్యము లని యంగీకరింపఁబడినవి; వానియందు బ్రహ్మలక్షణమునకు అతివ్యాప్తి యగును; తత్పరిహారార్థము ఇచ్చట బ్రహ్మలక్షణమునందు నిత్యముతోడ ప్రకాశమని చెప్పఁబడెను. న్న్యాయసాంఖ్యవాదాలు ఆకాశాదులను, ప్రధానమును నిత్యము లందురు; కాని అవి ప్రకాశరూపము లని యంగీకరింపరు. మతేమనఁగా—వానిని జడములందురు. ఇచ్చటనో, బ్రహ్మము “నిత్యము ప్రకాశము” అని రెండులక్షణములుచేర్చి చెప్పఁబడియున్నది. అందువలన వానియందు [ఆకాశకాలాదులందు, ప్రధానమునందు] బ్రహ్మలక్షణమునకు అతివ్యాప్తి కాఁజాలదు.

ప్రకాశము వ్యాపకము—ఆబ్రహ్మము “ప్రకాశము” మాత్రమే యని చెప్పినట్లయిన ప్రకాశములగు సూర్యదీపాదులందును, న్న్యాయమతమున నంగీకరింపఁబడిన ఆత్మవిజ్ఞానగుణమునందును, తీణికవిజ్ఞానమతమున ఆత్మవిజ్ఞానరూపుఁడనుటయందును బ్రహ్మలక్షణమునకు అతివ్యాప్తి యగును. తన్నివారణార్థము ఇచ్చట బ్రహ్మలక్షణమునందు ప్రకాశముతోడ వ్యాపకమని చెప్పఁబడెను. సూర్యదీపాదులు ప్రకాశములుగనుండినన అవి వ్యాపకములు గావు. నైయాయికులు తమచేత నంగీకృతమైన ఆత్మయొక్క జ్ఞానగుణమును, అట్లు విజ్ఞానవాదులుగూడ తమచేనంగీకృతమగు తీణికవిజ్ఞానరూపాత్మను వ్యాపకు¹ డని చెప్పరు. మతేమనఁగా—

1 దేశకాలవస్తువులచేత అంకిము రహితమయినది వ్యాపకము. ఈ మంగతి పూర్వముఆపారలక్షణముయొక్క వ్యాఖ్యానమునందుచెప్పియున్నాను.

పరిచ్ఛిన్ను¹ డందురు. ఇచ్చటనో, బ్రహ్మ² “ప్రకాశము వ్యాపకము” అని లక్షణద్వయముచేర్చి చెప్పబడియున్నది. అందువలన వానియందు [వైసఃజెప్పిన అతివ్యాప్తిస్థలములందు] బ్రహ్మలక్షణమునకు అతివ్యాప్తి కాజాలదు.

వ్యాపకమునామరూపాధారము—ఆ బ్రహ్మము “వ్యాపకము” మాత్రమేయని చెప్పినయెడల స్యామతమున ఆకాశకాలాదులను వ్యాపకములని వాడుటయందును, న్యాయప్రాభాకరసాంఖ్యమతములందు ఆత్మను వ్యాపకుడని వాడుటయందును, సాంఖ్యమతమునందు ప్రకృతిని వ్యాపకమని వాడుటయందును బ్రహ్మలక్షణమునకు అతివ్యాప్తి యగును. తన్నివారణార్థము ఇచ్చట బ్రహ్మలక్షణమునందు వ్యాపకముతోడ నామరూపాధారమని చెప్పబడెను. స్యామతప్రకారముగ ఆకాశాదులు వ్యాపకములుగ నుండినను అవి నామరూపాధారములు గావు. మఱియు నైయామికప్రభృతులమూపురియొక్క మతప్రకారముగ ఆత్మ వ్యాపకుడయినను వాడు నామరూపాధారుడు గాడు. అట్లు సాంఖ్యమతప్రకారముగ ప్రకృతి వ్యాపకముగ నుండినను అది నామరూపాధారము గాదు. ఇచ్చటనో- బ్రహ్మము “వ్యాపకము నామరూపాధారము” అని రెండులక్షణములుచేర్చి చెప్పబడియున్నది. అందువలన వానియందు [వైసఃజెప్పిన అతివ్యాప్తిచోటులందు] బ్రహ్మలక్షణమునకు అతివ్యాప్తి కాజాలదు.

1 దేశకాలాంతస్థులందు దేనిచేతను అంతిమంతిమయి. 2 ఆకాశాదికముయొక్క వ్యాపకతను ఆపేక్షికవ్యాపకత అనుచున్నారు. ఈసంగతి ముందు చతుర్థతరంగమునందు చెప్పబడును.

నామరూపాధారము స్వయంప్రకాశము—అబ్రహ్మము “నామరూపాధారము” మాత్రమే యని చెప్పినయెడల ప్రాతిభాసికమగు¹ సర్వాదులకు నామరూపాధారమైన రజ్జ్వదులందు బ్రహ్మలక్షణమునకు అతివ్యాప్తి యగును. తన్నివారణార్థము ఇచ్చట బ్రహ్మలక్షణంబునందు నామరూపాధారముతోడ స్వయంప్రకాశ² మని చెప్పబడెను. రజ్జ్వదులు అధిష్ఠానములగుటవలన సర్వాదుల నామరూపములకు ఆధారములుగాని అవి స్వయంప్రకాశములు గావు. ఇచ్చటనో, బ్రహ్మము “నామరూపాధారము స్వయంప్రకాశము” అని లక్షణద్వయము చేర్చి చెప్పబడియున్నది. అందువలన వానియందు [రజ్జ్వదులందు] బ్రహ్మలక్షణమునకు అతివ్యాప్తి కాఁజాలదు.

వేదాంతమతముననో, కల్పితమగు సర్వాదికమునకు నామరూపాధారము రజ్జ్వదికోపసౌతచైతన్యమే యంగీకరింపబడును; కాని రజ్జ్వదికము గాదు. కాఁబట్టి నామరూపాధారము అను నీయొక్కవిశేషణముచేతనే యేమతమందేని, యేపదార్థమందేని బ్రహ్మలక్షణమునకు అతివ్యాప్తి కాఁజాలదు. ఇచ్చట రెండవవిశేషణము అనావశ్యకము. ఇట్లుండ గాని ఇచ్చట రజ్జ్వదికమునకు నామరూపాధారమని చెప్పి స్వయంప్రకాశమున నీద్వితీయవిశేషణము ద్వారమున అతివ్యాప్తి పరిపూరింపబడినది

1 ప్రతీతికాలంబునందు మాత్రమే ఉండు పదార్థము ప్రాతిభాసికము. ఉదాహరణము—1 రజ్జ్వసర్వాదికము. 2 ఎవ్వని ప్రకాశింపజేయుట యందు వేతెవ్వఁడును సమర్థుఁడు గాఁడో, మఱియు సర్వప్రకాశకుఁడు ఎవ్వఁడో, వాఁడు స్వయంప్రకాశుఁడు. ఈసంగతి పూర్వము చెప్పబడియున్నది.

స్థూలదృష్టివలననే చేయఁబడియున్నది; [వేదాంతశాస్త్రసంస్కార
రహితులగు బహిర్ముఖపురుషులు ప్రాతిభాసికమగు సగ్పాదికము
నకు అధిష్ఠానము రజ్జ్వాదిక మని భావించుదు. వారియొక్క దృష్టి
వలన నిచ్చుట రజ్జ్వాదికమును అధిష్ఠానమని చెప్పి స్వయం
ప్రకాశ మని రెండవవిశేషణముచే అతివ్యాప్తి పరిహరింపఁబడి
నది;] అని యెఱుఁగవలెను.

స్వయంప్రకాశము శుద్ధము—అబ్రహ్మము “స్వయం
ప్రకాశము” మాత్ర మే యని చెప్పినట్టయిన ఒకానొక యుపా
సకమతమున బ్రహ్మము స్వయంప్రకాశమని యంగీకరించుట

1 ఉపాసకుని యడుగవలెను—అయ్యో! మీరు అవిద్యాదిమలసహిత
బ్రహ్మయొక్క ధ్యానము చేయుచున్నారా! అప్పుడే కొట్టుటకు వచ్చు
చున్నాడు. ఎందుకనగా దానికి అవిద్యాదిమలసహిత మనఁగా నేమి శుద్ధ
మనఁగా నేమి తెలియదు. ధ్యానము చేయుట యయినచో, అవిద్యాసహిత
బ్రహ్మమే. ఏలాగున ననఁగా—క్షేమబ్రహ్మమనియు, ధేయబ్రహ్మమనియు
బ్రహ్మము నిర్విధము. నిర్గుణబ్రహ్మమునకు క్షేమబ్రహ్మమనియు, సగుణబ్రహ్మ
మునకు ధేయబ్రహ్మమనియు పేరు. దానిలో నిర్గుణబ్రహ్మమునందు ధ్యాన
యోగ్యతయే లేదు. అందువలన దానియొక్క ధ్యానము ఎవ్వరికిని, వివిధిచేతను
ఘటిల్లదు. ఇప్పుడు ధ్యానము ఘటించుచున్నది సగుణబ్రహ్మము యొక్కయే.
అసగుణబ్రహ్మమునందును కేవల మాయానిశిష్ట బ్రహ్మము [కారణబ్రహ్మము,
ఈశ్వరుఁడు] యొక్క ధ్యానముచేయువాఁడు అధికారి దుర్లభమే. ఎందు
కనఁగా—జన్త జన్తాంతరముయొక్క తక్కిబ్రాహ్మణువలన ఈశ్వరకృపచేతనే
కారణబ్రహ్మముయొక్క చింతన గలుగవలయును; ఆన్యధా ఘటిల్లదు. ఇప్పుడు
ధ్యానము చేయువారియందు బహుళముగా మూర్త్యానికముయొక్క అవలం
బనద్వారమున కార్యబ్రహ్మము [కారణబ్రహ్మమైన ఈశ్వరుని అవతారము]

యందు బ్రహ్మలక్షణమునకు అతివ్యాప్తి యగును. తత్పరిహారార్థము ఇచ్చట బ్రహ్మలక్షణమునందు స్వయంప్రకాశముతోడ శుద్ధమని చెప్పబడెను. అనుపాసకమతమున బ్రహ్మము స్వయంప్రకాశమని యంగీకరింపబడినను అవిద్యాది మలసహితముగ భావింపబడును. ఇచ్చటనో, బ్రహ్మము “స్వయంప్రకాశము శుద్ధము” అని విశేషణద్యయముచేర్చి చెప్పబడియున్నది. అందువలన దానియందు [అవిద్యాదిమలసహిత బ్రహ్మంబునందు] బ్రహ్మలక్షణమునకు అతివ్యాప్తి కాజాలదు.

శుద్ధము అపారము—అ బ్రహ్మము “శుద్ధము” మాత్రమేయని చెప్పినట్లయిన సాంఖ్యమతమున నాత్మ శుద్ధుడని చెప్పటయందు బ్రహ్మలక్షణమునకు అతివ్యాప్తి యగును. తత్పరిహారార్థము ఇచ్చట బ్రహ్మలక్షణమునందు శుద్ధముతోడ అపారమని చెప్పబడెను. సాంఖ్యమతమునందు కూడ ఆత్మ శుద్ధుడని భావించి అపారుడనియు భావింతురు. అంతవంతుడని భావింపరు. అయినను అచ్చట అపారుడనుటయందు, ఇచ్చట అపారుడనుటయందు విలక్షణత యున్నది. అదేమనగా—సాంఖ్యమతమున నాత్మ దేశకాలములవలన అంతవంతుడని భావింపకుండినను వస్తువువలన అంతవంతుడని భావింతురు; సర్వప్రకారములను అపారుడని భావింపరు. ఇచ్చటనో, బ్రహ్మము “శుద్ధము

యొక్కాధ్యానము చేయుచున్నాడు. ఇట్లుగానీ అట్లుగానీ బ్రహ్మధ్యాన మిమోనిజము. ఈ పాసకుడయిననో, ఇంతవిచారము నెఱుంగడు. ఈ పాసనయొ చేయుచున్నాడు. ఈయభిప్రాయమువలన “ఈ పాసకమతమున” అని మూలగ్రంథమునందు వ్రాయబడినది. లేకుండిన పాపము ఆయత్థానియొ పాసకునకు మతము ఎక్కడ? వాడేమి విచారపడుటా? 1 నెశము, కాలము, మతము వస్తువు ఈమూడింటిచేతను.

అపారము" [సర్వప్రకారములచే అపారము] అని విశేషణ ద్వయము చేర్చి చెప్పబడియున్నది. అందువలన వానియందు [వస్తుపరిచ్ఛిన్నాత్మయందు] బ్రహ్మలక్షణమునకు అతివ్యాప్తి కాజాలదు.

సుఖము నిత్యము, నిత్యము ప్రకాశము అని ఈ ప్రకారముగా రెండు రెండు విశేషణములు పైనఁ జెప్పబడినవి. వానియందు రెండువిశేషణములయొక్క యేదొక సముచాయము చేతనే అతివ్యాప్తి నివారించబడినను ఎక్కువవిశేషణములు చెప్పట జిజ్ఞాసువులకు అవిశేషణములయొక్క బోధయగుట కొఱకే యని తెలియవలెను. లేక ఒకే బ్రహ్మము అనేకలక్షణ సంపన్నమని బోధయగుటకొఱకే యని తెలియవలెను.

పూర్వోక్త విశేషణ¹ యుక్తమైన బ్రహ్మమే నేనుగా నున్నాను. ఇది మంగళాచరణముయొక్క భావార్థము. అందువలననే మంగళాచరణారంభమునందు సోహమ్మని చెప్పబడి

1 ఇది విశేషణములు గావు; లక్షణము అని తెలియవలెను. ఏలాగున ననఁగా—నిత్యవిశేషణ మనియు, అనిత్యవిశేషణ మనియు సీ ప్రకారముగ తైయాకరణమతిమున విశేషణములు ద్వివిధ మని చెప్పబడియున్నది. విశేష్యమునందు [ధర్మియందు] నిరంతరముగ వర్తనము చేయఁదగిన ధర్మమును నిత్యవిశేషణ మందురు. [వర్తధారయనమానమునందు అన్ని నిత్యవిశేషణములయొక్కయు వ్యవహారము జరుగుచున్నది.] విశేష్యమునందు నిరంతరముగ వర్తనముచేయక ఒకానొకప్పుడు వర్తించును, ఒకానొకప్పుడు వర్తింపదు : ఇట్టి యే ఆమాపాయి [వచ్చునట్టిపోవునట్టి] ధర్మము గలదో, అది అనిత్య విశేషణ మందురు.

నేనుకమాననో, అనిత్యవిశేషణమునకే విశేషణ మందురు. నిత్యవిశేషణమును విశేషణ మనరు ; దానిని లక్షణ మందురు. ఈ గ్రంథమునందును,

యున్నది. ["ముంగిటిమీదనే ఇంటియొక్కపరిశుభ్రత" అనుమాట
తోకమునందు ప్రసిద్ధముగ నున్నది. అలాగు మంగళాచరణమే
గ్రంథముయొక్క విషయము జీవబ్రహ్మైక్యమనిచూపుచున్నది.]

ఆక్షేపము—విష్ణుశివాది దేవతాస్మరణరూపమైన మంగ
ళాచరణ ముచితమైయుండఁగా నట్టి దేవతలవిడనాడి ఆత్మ
[తన] స్మరణరూపమైన మంగళాచరణము అనుచితము?

సమాధానము—నాస్వరూపము సముద్రము¹ వలె

ఇంకొన్ని వేదాంతగ్రంథములందును లక్షణంబునకును నైయాకాశాంతిగా
విశేషణ మందురు. ఉచితమే. అయినను ఎవ్వఁడేని మందబుద్ధిగల పురుషుడు
ఈయభిప్రాయము నెఱుంగక ఆవిశేషణమును అనిత్యవిశేషణ మనియే యెఱుంగు
చున్నాడు. చడువువారు ప్రసంగానుసారముగా నిత్యానిత్యతయొక్క విచా
రము చేయఁదగినది. ఈమంగళాచరణప్రకరణమందయిననో, బ్రహ్మక్షణంబు
లకు ఒక్కొక్కచోట విశేషణంబు లని వ్రాయఁబడియున్నది. అన్యమైన
వేదాంతగ్రంథమునందుకూడ అట్లే వ్రాయఁబడియున్నది.

1 ఎట్లు సముద్రముయొక్క పారము నొకవలన పొందవగునో,
అట్లు న్నస్వరూపముయొక్క పారము పొందుట కాఁజాలదు. గనుక సము
ద్రోపమ యోగ్యముకాదు. విలయన ఉపమ సమానవస్తువునకగును; నిషమ
వస్తువునకుఁ గానేరదు. అట్లయినను సముద్రముయొక్క పారము నొకవలన
వయినను హస్తపాదాదికాంగములక్రియచేత కాఁజాలదు. ఈప్రకారముగా
వికదేశియైన సమత్వముచూచి నాస్వరూపమునకు సముద్రోపమ చెప్ప బడినది.
ఇది పూర్వోపమగాదు; అయినను బిప్రోపమగానున్నది. ఎట్లు ద్విహస్తద్విపా
దుడై వివేకబుద్ధితోఁగూడిన మనస్సుప్రాణికి ఒకశూరత్వధర్మమాత్రమును
కాచి బుద్ధిహీనమైన చతుష్పాద్యకుప్రాణితో "సింహా దేవదత్తః" అని విక

అపారము. అట్టి నాస్వరూప సముద్రమనకు విష్ణువు, మహేశ్వరుడు, విధి ¹ మొదలగు సకలదేవతలు.

దేశీయైన సమత్వోపమాప్రయోగ మగుచున్నదో, అట్లు నాస్వరూపమనకు సముద్రమతో ఏకదేశీయైన సమత్వోపమ వ్రాయబడినది.

1 వేదమతమున విష్ణుశివులు ఈశ్వరభోటియందు డుడుటవలన వారికి ప్రథమగ్రహణము, బ్రహ్మ జీవకోటియందుం డుటవలన వారికి వత్సాద్భ్రహ్మణము ఇచ్చుట చేయబడియున్నది. అయినను ఈస్థానంబునందు ఇంకవిచారము గూడ చేయఁగినది. ఆ దేమనఁగా—

వేదంబునం దొకానొకచోట బ్రహ్మదేవుని జీవకోటియందు ఏది చెప్పబడినదో, అది వాడు నిజముగా జీవుఁడను నభిప్రాయముచేతఁ గాదు. వానియీశ్వరతకూడ వేదమునందు అనేకమారులు చెప్పబడియున్నది. అట్లు కాస్త్రమునందును, పురాణమునందును వానియీశ్వరత ప్రసిద్ధముగ నున్నది.

వాడ శ్రీశారాయణ నాభికమలమున పుట్టుటవలన వానిని జీవుఁడనవలెననఁగా విష్ణువు వికుఠ జతరమున, రామ కృష్ణదులు కొనల్యా దేశీజతరమున పుట్టుచున్నారు ; వాడకూడ జీవులనవలయును.

శ్రీయోగవాసిష్ఠమునందు బ్రహ్మవిష్ణుమహేశ్వరులు మువ్వరినిగురించి సార్వత్రికజీవు లుఁబడినది. అయినను విష్ణుమహేశ్వరు నీకు లనిచెప్పి బ్రహ్మదేవుని మాత్రము జీవుఁడనలేదు.

ఇప్పుడు విష్ణుమహేశ్వరులు వారు స్వయముగా ఆదిగురువులు. వారికి ఇంకొక్కఁడు గురువు లేడు. వారే సకలగురువులయొక్క కరమగురువులు. బ్రహ్మదేవునకుగూడ కష్టపుచేత ననుగ్రహ మయినది. బ్రహ్మదేవుఁడు వారివలె ఆదిగురువైనయెడల శిష్యుఁడు కాలేడు. ఇట్టినివలయున రామకృష్ణదులుకూడ వాస్తవసాందీప్యముల శిష్యులగుచున్నారు. వారికూడ జీవులనవలయును.

ఈరీతిగాఁ జూచినయెడల బ్రహ్మదేవుని జీవుఁడనుట ఆయోగ్యము.

ఉపలక్షణ 1 రూపలేకంగములు [లహరి, అలలు]
కాబట్టి యాత్ర స్వరణరూప శుంగళమువలన సకలదేవతాస్వరణ

అయినను దికానోకప్పుడు వేదముచేత చెప్పబడియున్నది. దానియందు
దభిప్రాయ మిట్లున్నది—

అజ్ఞానులైన జీవుల శొక్కోక్కోసారి భ్రాంతిబలమువలన సంతయమును,
వివర్ణయమును ఘట్టుచున్నవి—బ్రహ్మజ్ఞానమువలన సంసారనివృత్తి యగునా?
లేదా? మోక్షప్రాప్తి యగునా? లేదా? సంసారము అకాదిగానుండంగా నెట్లు
నివృత్తమగును? అఖండానందరూప మోక్షము బ్రహ్మజ్ఞానమువలన నెట్లు కలు
గును? నాజీవభావము పోగొట్టుకొని బ్రహ్మజ్ఞానమునందున్నదా? నేను
వ్రయత్నముచేసిన బ్రహ్మజ్ఞానమా ప్రాప్త మగునా? నామిది అజ్ఞాని, పాపి
జీవుని యుద్ధార మెట్లు కావలెను? కానే కాదు. ఇట్లే జన్మమరణములందు
లిరుగవలెను.

ఈలాటి భ్రాంతియును, 'అత్తైర్మమును జీవులందున్నవి. ఆజీవులు
ఎఱుంగవలెను—బ్రహ్మదాభిమాని యంత పెద్దజీవుడు బ్రహ్మనేవుడుండంగా
వానియొక్క అంత పెద్దజీవత్వముమాడ బ్రహ్మజ్ఞానముచేత నివృత్తమాయెను.
నే నేమి? నాజీవత్వ మెంత? అవశ్యముగ బ్రహ్మజ్ఞానము సంపాదించవలెను.

అజ్ఞానిజీవన కింత త్తైర్మముకొఱును, ఉత్సాహముకొఱును కడుగా
సాగరవేదముచే నొకానొకప్పుడు బ్రహ్మదేవుడు జీవుడు దని చెప్పబడెనేకాని
వేదేయభిప్రాయము లేదు. నిజముగానే జీవుడు దని యభిప్రాయ ముండినయెడల
వేదమునందు నేకస్థానములందు ఈశ్వరుడు దని చెప్పబడినది; దానికి విరోధ
మగును.

1 ఉపలక్షణద్వారమున నెఱిగినపదార్థమునకు ఉపలక్షిత మగుపేరు.
విపదార్థము ఉండునో, అప్పుడు ఉపలక్షితమునందేయుండును; ఇతరస్థానము
నందుండదు. ఎప్పుడుఉండునో, అప్పుడు ఉపలక్షిత మయొక్క వినోక్తదేశము
నందుండును; సర్వదేశంబునందుండదు. ఉండునో, అప్పుడు వినోకకాలమునందు

రూప మంగళము సీద్ధించుచున్నది. కనుక నాత్మస్వరణమంగళము వీలాగునను అనుచితము గాదు.

దుండను సర్వకాలంబునం దుండను. అపవార్థమును ఉపలక్షణ మరవల యును. నూతనము ఇతరపదార్థములకన్న వేరే వేసి ఒకపదార్థమును చూపును; దానికి వ్యావర్తక ముందురు. ఉత్తప్రకారముగా ఉపలక్షణముగూడ తనయుచు లక్షిత పదార్థమును చూపుచున్నది; అందువలన పది వ్యావర్తకముగ నున్నది.

“కాకచిద్దేవదత్తగృహమ్” ఈస్థానంబునందు కాక దేవదత్తుని గృహ మనకు ఉపలక్షణముగ నున్నది. ఈవిధముగ బ్రహ్మస్వరూపమునకు బ్రహ్మ, విను, మహేశ్వరుడు గణనాథుడు, నూనల్లుడు, దేవి ఈదేవతలు [విదేవత లకు బ్రహ్మరూపత వేదకాస్త్రమునందు ప్రతిపాదించబడినదో, ఆదేవతలు] ఉపలక్షణములు. అయినను వరుణమునకు దేరాది దేవతలు ఉపలక్షణములు గావు.

చూడుము—బ్రహ్మవిష్ణుమహేశ్వరులు గాని వారియవతారములు రామకృష్ణాదులు గాని అంత సర్వజ్ఞసర్వశక్తిమానస్వాకంత్వాదిలక్షణసంపన్ను లైన దేవులు ఉండరు. అప్పుడు బ్రహ్మంబునందే యుందురు. [ప్రకటనమగు దురు.] దేవబాదాది ఇతరస్థానంబునం దుండరు. ఉండరు అప్పుడు నిరపేక్ష వ్యాపకమైన సకలబ్రహ్మంబునం దుండరు; బ్రహ్మముయొక్క విదొకదేశమునం దుందురు. [అందువలననే ఈశ్వరావతారరూపములైన ఈదేవులుగాని అవ తారియైన ఈశ్వరుడుగాని వ్యాపకములుగ నుండినను సాపేక్షవ్యాపకము లుగనున్నారు శుద్ధబ్రహ్మముపంటి నిరపేక్షవ్యాపకములు గారు.]

దీరు బ్రహ్మంబునందు సర్వదా యుండరు. సృష్టికాలంబునందుగాని సాధుజనలక్షణకాలంబునందు గాని దుష్టజనభంజనకాలంబునందు గాని యుందురు.

“పరిత్రాణాయ సాధూనాం విరాళాయ చ దుష్కృతామ్,
ధర్మసంస్థాననార్థాయ సంభవామి యుగేయుగే. 1.” భ. గీ.

ఆక్షేపము—విష్ణుశివాదిదేవతలు మాయావిశిష్టచైతన్యముగు నీశ్వరస్వరూపమునందు తరంగము లగుట సంభవించును.

వీరు జడజీవాది పదార్థములకంటె బ్రహ్మస్వరూపమును వేరే చేసి చూపుచున్నారు. [బ్రహ్మజ్ఞానోపదేశ ప్రసంగమునందు “నేరినేరి” ఇత్యాది వాక్యములచే వ్యతిరేకద్వారమున శరీరప్రాణాది సకలపదార్థములకన్న వేరే చేసి కేవలబ్రహ్మస్వరూపమునె చూపుచున్నారు.]

ఈవిధముగ ఉపలక్షణముయొక్క లక్షణమును జూచినయెడల పరుణయమకుజేరాది దేవులు పరబ్రహ్మయొక్క ఉపలక్షణరూపములు గారు. మఱియును మంగళాచరణమునందు పరుణయమకుజేరాదులయొక్క పేళ్లు వ్రాయుట శిష్టసంప్రదాయమును లేదు.

శ్రీనిశ్చలదాస పండితాచార్యకృత హిందూస్థాని గ్రంథముయొక్క ప్రథమావృత్తియందుగూడ పరుణయమకుజేరాది దేవులయొక్కయు పేళ్లు ఉపలక్షణపంక్తియందు వ్రాయఁబడినది. అయినను ఈస్థానమునందు విచారము చేయఁదగినది. కరణాదిదేవులు ఉపలక్షణమవటకు వా లేమి ఈశ్వరునియవతారములా? వారు తమకమ శుభికర్తృప్రాదుర్భావమువలన దేవభావమును పొందుచున్నారు. నిజముగా వారు దేవులే. యమపరుణాదులచేతఁ గొందఱికి బ్రహ్మజ్ఞానోపదేశము వేదమునందు కనఁబడుచున్నది. దానివలన వారు అజ్ఞాని దేవులు గారు. వారు దేవస్తుక్తవిద్వాంసులే; గాని వారు ఈశ్వరావతారములు గారు. వారిపేళ్లు సాపండితాచార్యుఁడు ఈశ్వరావతారపంక్తియందు వ్రాయఁడు. ఎవఁడును కావినాయిలు లేక విశ్వరుఁడు వ్రాయవలెను. దానిమీఁద ఇదివరకు ఆహిందూస్థాని గ్రంథముయొక్క అనేక అవృత్తులు అనేక భావలందు భాషాంతరము అగుచున్నవి. అయినను ఆసాహములు అట్లే వచ్చుచున్నవి.

కాని తొట్టినీళ్ళనంటి I నీప్యకూపమునందు సంభవింపదు. కనుక ఈశ్వరస్మరణరూప మంగళాచరణము చేయఁదగినది. ఎట్లు వృక్షమూలమును తడుపుటవలన స్కందవాదులకును,

బ్రహ్మభిన్నిపదార్థమునకు సత్తయే లేదను అర్థమునకు వాచకమైన “సర్వం ఖల్వికం బ్రహ్మ” “పురుష ఏవేదంసర్వమ్” మొదలైన వాక్య రూపముచే నిగమరాజాయొక్క భేరిభాంకారము ఘోషించుచున్నది. జీవన్ముక్త బిద్వాంసులును ఆధికారులైన శిష్యులకు తమఅనుభవనసీతముగా అట్లే వలకుచున్నారు. ఆవరూపార్థవృష్టివలన చూచినయెడల జీవజడాని సకలపదార్థములును బ్రహ్మరూపములే. ఈప్రకారముగా సురనరతిర్యగాది ప్రాణిపదార్థములుగాని ఘటపటాది జడపదార్థములుగాని అన్నింటియందు సత్తత్వాది బ్రహ్మ లక్షణము సహజముగానే ఎత్తొడుచుచున్నది. గనుక సకలపదార్థములును బ్రహ్మ లక్షణములే. ఇప్పుడు సకలపదార్థములను బ్రహ్మముయొక్క ఉపలక్షణము లనుటయందు ఎక్కువయేమి? సకలపదార్థములును ఉపలక్షణముయైనపదవ వరుణయను కుదేరాదులను ఉపలక్షణము లనుటయందు దోషమేమి? ఏమియు లేదు. అయినను ఇచ్చట వ్యవహారసత్తను అంగీకరించి కేవల విద్యోపాధిచైతన్యమునకే బ్రహ్మముయొక్క ఉపలక్షణ మని చెప్పఁబడినది. అందువలన ఇచ్చట విద్యోపాధియైన ఈశ్వరుఁడుగాని వానియవతారములు బ్రహ్మనిష్ఠ రామకృష్ణాదులుగాని వారియొక్కయే గ్రహణము చేయవలయును. వారియందు అవిద్యోపాధులైన వరుణాదిదేవులనుచేర్చుట అనుచితము గానున్నది.

1 భేదవాది జీవుని ఈశ్వరునికన్న భిన్న మని యెఱింగి నీచ మని యెఱుఁగుచున్నాఁడు, ఉచితమే. వానిమతమునకు అదే పెద్దభూషణముగ నున్నది; గాని ఒకానొక అద్వైతవాదిగూడ జీవుని శుద్ధ మనియెఱింగి పరిచ్ఛిన్నమని యెఱుఁగుచున్నాఁడు. అభిప్రాయమేమనఁగా—వాడు కూటసాత్తను జీవవదమునకు లక్ష్మ్యర్థ మనియెఱింగి ఆకూటార్థుఁడు అంకకరణోపసీత చైతన్య

ప్రాణమునకు ఆహారనిచ్చుటవలన నిందియములకును తృప్తి
యగునో, అట్లు ఈశ్వరమంగళాచరణమువలన సర్వదేవతా
మంగళసిద్ధి సంభవించును; నీయొక్క పరిచ్ఛిన్నమయిన కూట
స్థాతియొక్క] మంగళమువలన సర్వదేవతామంగళసిద్ధి సంభ
వించదు?

సమాధానము— కృపాళుడగును, సర్వజ్ఞుడగును అగు
నేఈశ్వరుని ముగిసినటు మనస్సునందు ధ్యానింతురో, ఆఈశ్వ
రుడు మాయోపాధియగుటవలన రజ్జువునందు సర్పాదులును,
స్వర్ణమునందు నగరాదులును ఎట్లు కల్పితములో, అట్లే నాస్వ
రూమునందు కల్పితముగ నున్నాడు. అందువలన నధిష్ఠాన
రూపుడైన నాయొక్క మంగళమువలన కల్పితమైన ఈశ్వరుని
యొక్కయు, తదంతర్గతమయిన సకలదేవతలయొక్కయు మంగ
ళము సిద్ధించుచున్నది.

ఆక్షేపము— ఈశ్వరుడో, వ్యాపకమైన శుద్ధమగు
నిర్గుణబ్రహ్మమునందు అధ్యస్తుడు ¹ గాని పరిచ్ఛిన్నమైన
మలినమగు నీస్వరూపమునందు గాడు, శాస్త్రన నిర్గుణబ్రహ్మ
మంగళమే యుచితము.

సమాధానము— ఎట్లు రజ్జువు తెలియక సర్పప్రతీతి
యగునో, అట్లు బ్రహ్మమును తెలియక జగత్ప్రీతి యగును.

మంగళములవలన నానికి పరిచ్ఛిన్నము అంతఃకరణము, మతే నాను నాడు
పరిచ్ఛిన్నుడు అని ఎఱుగుచున్నాడు. భుంక్తికమయిన ఆకాశము, నానాదా
కాములతో పేతే ఎట్లగును ఎఱుగఁడు. సామాన్యాధికరణ్యమార్గ మే ఎఱుగఁడు.
ఇదేవిక ఆశ్చర్యముగనున్నది. “తొట్టికల్ల వంటిస్వరూపము” అను నీ యాక్షే
పము ఉక్త అర్హతవాదియొక్కయే. 1 కల్పితము.

మఱియు ఎట్లు రజ్జువును తెలియుటవలన సర్పసివృత్తి యగునో, అట్లు బ్రహ్మమును తెలియుటవలన జగన్నివృత్తి యగును. ఆ యధిష్ఠానరూప శుద్ధబ్రహ్మము నేనుగానె¹ యున్నాను. కాబట్టి నామంగళమే శుద్ధబ్రహ్మమంగళము.

1 ఆబ్రహ్మము నేనుగానె యున్నాను. అట్లక బ్రహ్మమున్నది నేను ఉన్నాను అనినయెడల భేదవాదిరచితమైన తత్వనుస్మర్థ వద్దలిగా బ్రహ్మమునకు నాకు వరస్పర భేదము సిద్ధించును. పిదప ఆభేదము బ్రహ్మము అంశి, మఱియు నేను అంశము ఈరీతిగా అంశాంశిభావరూపముగానుండనీ లేక ఆభేదము బ్రహ్మము వికారి [కారణము] నేను వికారము [కార్యము] ఈరీతిగా వికారవికారిభావరూపముగానుండనీ లేక ఆభేదము బ్రహ్మము ఉపాస్యము, నేను ఉపాసకుఁడు ఈరీతిగా ఉపాసతోపాస్యభావరూపముగా నుండనీ ఏకాగ్రై నను భేదము సిద్ధించుట యథార్థము. కనుక బ్రహ్మము నేనుగానె యున్నాను. అట్లనుటచేత సర్వదా భేదాభావముయొక్క నిశ్చయ ముండుట వలన ఏరీతివైనను పరతంత్రత్వమే సిద్ధింపదు. ఎట్లనఁగా చూడుము—

ఆబ్రహ్మము స్వతః కారణరూపముగాను, ప్రకాశరూపముగాను, ఆధారరూపముగాను ఉన్నది; అందువలన తద్భిన్నమయిన ఏపదార్థము గలదో, అది స్వతః కార్యరూపముగా, లేక ఆప్రకాశరూపముగా, లేక ఆభేదరూపముగా నున్నది.

ఆబ్రహ్మభిన్నపదార్థము కార్యరూపముగా ఉన్నదనునెడ దానియందు కార్యతారూపముగు [కాంతాధీనతారూపమైనట్టి] పరతంత్రత ఉన్నది. ఏల యనఁగా కారణములేక కార్యపదార్థసిద్ధియే ఘటిల్లదు.

ఆబ్రహ్మభిన్నపదార్థము అప్రకాశరూపముగా ఉన్నదనునెడ దానియందు అప్రకాశకతారూపముగు [ప్రకాశకాధీనతారూపమైనట్టి] పరతంత్రత ఉన్నది. ఏల యనఁగా ప్రకాశకపదార్థములేక అప్రకాశపదార్థమునకు ప్రకాశమే ఘటిల్లదు.

అక్షయము— నీకు పరంపరగా గురువైన భాగవతోత్తముడైన శ్రీనాదోజయొక్క సంప్రదాయముగా ఇష్టచేవతయైన శ్రీరామచంద్రుని నమస్కారరూప మంగళమును చేయవలసియుండెను.

సమాధానము— ఏరామచంద్రుని సుకృతిజనులు బ్రహ్మబోధేచ్ఛవలన : మోక్షముగా భజింతురో, ఆరాముడే నాయాత్మగా నున్నాడు. నే నెవ్వనికి నమస్కరింతును? లేక ఏ బ్రహ్మయొక్క బోధేచ్ఛవలన సుకృతిజనులు రామచంద్రుని భజింతురో, అపరబ్రహ్మము నాయాత్మగా నున్నది. [బ్రహ్మము సర్వమునకు అధిష్ఠానమని ప్రసిద్ధము. ఆబ్రహ్మమే నాయాత్మయగుటవలన] సర్వమునకును అధిష్ఠానమగునేను ఎవనికి నమస్కరింతును? కల్పితపదార్థమునకా? సత్యపదార్థమయిననో, నాకన్న వేతె యేదొక్కటియును లేనే లేదు.

2. గ్రంథ మ హి మ

సూత్ర¹

ఆబ్రహ్మభిన్న పదార్థము ఆధేయరూపముగా ఉన్నదనునది దానియందు ఆధేయతారూపమగు [ఆధారాధీనతారూపమైనట్టి] పరతంత్రత ఉన్నది. విలయనగా ఆధారములేక ఆధేయపదార్థముయొక్క స్థితియే ఘటిల్లదు.

ఎందువలన నేను బ్రహ్మభిన్నపదార్థము కానో, అందువలన నేను ఉత్తత్రివిధ పరతంత్రతాహితుడగు నున్నాను. ఇంతేయభిప్రాయము.

1 నృప్తాక్షరములు అసందిగ్ధము [నిస్సందేహము] సారము సర్వకాస్తార్థమునందు ప్రవృత్తిగలిగి అన్యగ్రంథములకాధారమై ఎవ్వరిచేతను అణచబడని నిర్దోషమైనట్టి వాక్యమును సూత్ర మందురు. అట్టి సూత్రములు షట్చస్త్రాద్యనేకగ్రంథము లున్నవి. ఆసూత్రమువారుములందిచ్చుట సూత్రశబ్దముచేత పేదవ్యాసరచిత బ్రహ్మసూత్రమునకు గ్రహణము. మరియు

భాష్య¹ వార్తిక² ప్రభృతులగు సంస్కృతగ్రంథములు అనేకములుండినను ఆగ్రంథములచేత సంస్కృతభాషాజ్ఞానము లేనివారికి బోధ కాఁజాలదు; భాషాగ్రంథముచేత కాఁజాలును. కనుక గ్రంథాగ్రంథము నిష్ఫలము గాదు. మఱి మనఁగా—సంస్కృతభాషా రహితులగుటచే సఫలము.

ఇది వేదసిద్ధాంతరూప జలముచే నిండఁబడి అతి గంభీరముగు శ్రీనిచారపాగర ము³ గ్రంథము. ఓము శ్రద్ధావం

ఉపనిషత్తులు గీతాదులైన అన్యగ్రంథములు ప్రధితకట్టముచేత గ్రహించబడుచున్నవి.

1. సూత్రాని మూలగ్రంథమునందుఁగల పదములఁ దీసికొని వానికి పర్యాయరూపములయొక స్వపదములఁజేసి మూలగ్రంథపదానుసారముగు పదములచేత స్వపదములయొక్క వివరణము [విశేషవర్ణనము] ఏది గలదో, దానిని భాష్య ముందురు. ఇట్టి భాష్యములనేకములు గలవు; వానిలో నిచ్చట శ్రీమద్భగవద్గోపదశంకరాచార్యకృత భాష్యము గ్రహణము.

2. మూలగ్రంథముచే ఉక్త [చెప్పఁబడిన] అనుక్త [చెప్పఁబడని] యర్థము, అధ్యాహారము చేయఁబడిన యర్థమును, విరుద్ధము [స్థూలదృష్టిచే వ్యత్యర్థమరి కనఁబడు] యర్థమును వీరియొక్క చింతన [విచారము] గల జ్ఞోకబద్ధవ్యాఖ్యానమును వార్తిక ముందురు. అట్టివార్తికము లనేకము లున్నవి. వానిలో నిచ్చట శ్రీమత్సూర్యపాదకంఠరాచార్యుల శిష్యుఁడైన శ్రీమరేశ్వరాచార్యునిచేత [మండనమిశ్రునిచేత] రచింపఁబడిన వార్తికము గ్రహణము.

3. ప్రతివాది సిద్ధాంతిద్వారమున లేక గురుశిష్య ద్వారమున చేయఁబడిన యేకపక్షైకత్యాపిక పవార్థములయొక్క వివేచనము గలదో, దానిని విచార ముందురు. ఆవిచారముయొక్క నిర్దితార్థమే సిద్ధాంతము. కనుక ప్రతి

తుండ ! ఓయి ధీరుండ ! ¹ సద్గుణసన్నిధికి పోయి, ఈ గ్రంథము యొక్క మంచి అభ్యయనముజేసి, బ్రహ్మజ్ఞానము సంపాదించి,

వాది లోక శిష్యరూపవశనముచేత ప్రేరితుడైన యసిద్ధాంతి లోక శుభరూప వేళుము కలదో, తద్వారమున నయిన విచారరూప వృష్టియందుండిన జీవషయరూపమైన సిద్ధాంతజలమో, అది సాగరన్యాయమున విస్తీర్ణమగుట చేత సీగ్రంథమును విచారసాగర మందురు.

దీనియందు కర్మ ఫల ప్తిరూపమైన భూమి గలదు. సిద్ధాంతరూపమైన జలము గలదు. సత్ప్రకరణరూపమైన తరంగములు గలవు. [గ్రంథమును సాగరమనటచే నిధ్యాయము తరంగ మనబడినది.] భూదోరూపమైన జలజంతువులు గలవు. కలికప్రసంగ రూపమైన మకరములు [మొనట్లే] గలవు. వేన వాక్యరూపమైన శుక్తులు గలవు. [అశుక్తులందు] శుద్ధస్వరూప నిర్ణయరూపమైన మన్యములు గలవు. సాధనరూపమైన రత్నచతుర్దశములు [వివేకాదులు 9, శ్రవణాలు 4, పితప్రాతభావము 1 గూడి చతుర్దశములు] గలవు.

ఈసమాద్రము నల్లంఘించుటకు [దాటుటకు] జిజ్ఞాసువుయొక్క బుద్ధిరూపమైన నౌక గలదు. అభ్యాసరూపమైన శుభవశము గలదు. బ్రహ్మ నిష్ఠాచార్యుడైన కర్మధారుడు [చుక్కాని ధరించువాడు] గలడు. ఈ సమాద్రమునకు సంసారరూప కుడేశ సంబంధము గల పూర్వతీరము గలదు. మోక్షరూపకుడేశ సంబంధముగల పరతీరముగలదు.

ఈ ప్రకారముగా సమస్తోపమానంకారముచేత భూమిమై మోక్ష ప్రదాగు సగ్రంథముయొక్క శ్రద్ధాపూర్వకమగు శ్రవణపఠనము చేయుటను ధీరుడైన జిజ్ఞాసువుకొఱకు గ్రంథకర్త సూచించుచున్నాఁడు.

1 జీవన్ముక్త విభాషించుని జిజ్ఞాసువును గూర్చి ఉపనిషత్తులందు ధీరుడని చెప్పబడినది. ఇచ్చట బుద్ధిని విషయమునుండి రక్షణము చేయువాడైన జిజ్ఞాసువును గూర్చి ధీరుడనబడియున్నది. ["ధీర" ఇది సంస్కృతపదము.

అనిద్యాది సకలానర్థములను జంపి అఖండానందమును బొందు
మా ! లేము!!

భాషాగ్రంథము లనేకము లుండినను విచారసాగరము
తప్ప ఇతర భాషాగ్రంథములచేత ఆత్మవస్తువునందలి సకల
సందేహ నివృత్తి కాజాలదు, ఏలయనగా—ఎన్ని యోభాషా
గ్రంథములు¹ కొందఱిచేత శాస్త్ర శ్రవణముగాని పఠనము
గాని అల్పాల్పముగఁజేసి రచించబడినవి. దానివలన వానియందు
కొన్నిచోట్ల శాస్త్రవిరుద్ధార్థమును కొన్నిచోట్ల అపూర్ణార్థ
మును నివసించుచున్నది. ఈగ్రంథముతో వేదాంతప్రక్రియ
సమగ్రమై వేదానుసారముగ నున్నది. ఎచ్చటను వేదవిరోధము
లేదు. ఆత్మజ్ఞానోపయోగపదార్థములయొక్క నిరూపణమును
సవిస్తరముగ నున్నది. అందువలన ప్రకృతములగు సకలభాషా
గ్రంథములకన్న ఉత్తమ మై యున్నది.

❧ ౩ అనుబంధవర్ణనము ❧

దేనిని తెలియక వివేకిపురుషునకు గ్రంథమునందు ప్రవృత్తి

దానియందు “ధీ” “రీ” ఇవి రెండు అవయవములు. “ధీ” అను నవయవము
బుద్ధి యనునర్థమును, “రీ” అను నవయవము రక్షణ మనునర్థమును వాఙ్మ
చున్నది.]

1 హిందూస్థాని మూలగ్రంథమునందు ఎన్నియో భాషాగ్రంథము
లందు న్యూనత చూపి ఆగ్రంథములయొక్కయు, వానికర్తలయొక్కయు
పేర్లు వ్రాయఁబడినవి. అవశ్యకత లేకుండున నిచ్చట వ్రాయ లేదు.

2 నాల్గుకాష్ఠలేక ఎట్లు పనిచేయు యాదడో, అట్లు నాల్గు అనుబంధ
ముల లేక గ్రంథము సిద్ధింపదు. అందువలన సకలగ్రంథములందును అనుబంధ
చతుష్టయము అవశ్యకముగ నున్నది కొన్ని గ్రంథములందు వ్రాయఁబడి

గలుగదో, దాని ననుబంధ ముందురు. అధికారి, సుబంధము, విషయము, ప్రయోజనము ఈ నాలుగు తెలియక వివేకింప సమచకు గ్రంథమునందు ప్రవృత్తి గానేరదు. అందువలన వానిని అనుబంధ ముందురు. మఱియు నీయనుబంధములు నాల్గుండుటవలన వానియొక్క సముదా మంబులు అనుబంధవత్సవ్యము ముందురు.

4. అధికారిచర్చ నము. ¹

అంతఃకరణమునందు మూండుదోషములు ² గలవు. మొదటిది మలము, రెండవది విక్షేపము, మూడవది అవరణము.

యన్నది; కాన్నిట వ్రాయ బడలేదు. ఈ గ్రంథముననో, రెండుతరంగముల నుండ స్పష్టముగా వ్రాయబడియున్నది.

1. ఎట్లు బృహస్పతేనవనయాగమునకు బ్రహ్మణుడు, లేక రాజనూయయాగమునకు క్షత్రియుండు అధికారి యని పేదంబునఁ జెప్పబడినదో అట్లు సాధనచతుష్టయ సంపన్నుడు పేదాంతమునష్టకధికారి.

2. స్థూలశరీరమునందు ఎట్లు పిత్తము, వాతము, కఫము ఈ మూండు రోగములు గలవో, అట్లు సూక్ష్మశరీరమునందును [అంతఃకరణమునందును] మలము, విక్షేపము, అవరణము అను మూండుదోషములు గలవు. స్థూలశరీరాశ్రితమైన రోగము ఇంద్రియముద్వారమునఁ దెలియబడదు; అది నాడీ ద్వారమునఁ దెలియవలెను. అప్పుడు సూక్ష్మశరీరాశ్రితమైన దోషములు ప్రత్యక్షప్రచాణమాచేత నేలాగు తెలియవలెను? అవి అనుమానాది ప్రమాణములచేతఁ దెలియవలెను. ఎట్లనఁగా—

1. మలము. [పాపము] జన్మజన్మకృతములయిన శుభాశుభకర్తములు సూక్ష్మసంస్కారములు అంతఃకరణమునం దుండును; వానిలో నశుభకర్త సంస్కారముచేతఁ బాపోత్పత్తియగును; ఆపాపము అశుభవాసనవలన [విషయానశ్చిరూపచిహ్నమువలనను, నిషిద్ధకర్మప్రవృత్తిరూప చిహ్నమువలనను] తెలియవలెను.

జన్మాంతరసాపమును మల మని, కూనసచంచలతను విక్షేప మని

2. ఆత్మనుందు లేక వేదాంతనివారణనందు చిత్త మెక్కాగ్రము గానేరదు ; అనేకపదార్థములందు భ్రమించుచున్నది ; దానిచేత విక్షేపముఁ జెలియవలెను.

3. తా నెవ్వఁడో, యీసంగతిఁ జెలియకుండుట అవగాహ నుని తెలియవలెను.

ఈరీతిగా నంతఃకరణంబునందు మూఁడుదోషములు తెలియవలెను. మఱియు స్థూలశరీరాశ్రిత రోగనివృత్తికొఱకు భన్వంతర్యాదులచేత చికిత్సా గ్రంథములం చేయఁబడినది. అట్లే పర మేష్వరునిచేత నంతఃకరణదోషనివృత్తి కొఱకు శర్త్తము, ఉపాసన, జ్ఞానము అని త్రికాండవేదము నిర్దిష్ఠఁబడినది. దానిలో—

1. గంగాస్నానము ఈశ్వరరామోచ్ఛాగణము, భూతదయ, నిష్కామ కర్తానుష్ఠానము వీనిలో దేనిచేదైనను మలదోషము నివృత్తమగుచున్నది.

2. ఈశ్వరధ్యానము, అజపాదపము, గౌరగము, ఈశబుద్ధిచే నురుసేన, వేదాంతప్రవేశము వీనిలో దేనిచేదైనను విక్షేపదోషము నివృత్తమగుచున్నది.

3. బ్రహ్మతయొక్క యపరోక్షజ్ఞానముచే నావరణదోషము నివృత్త మగుచున్నది.

ఈస్థానంబునం దీరహస్య మున్నది—మలదోషనివృత్తికొఱ కేయను స్థానము చెప్పఁబడినదో, దానిచేత నొక మలదోషము మాత్రము నివృత్త మగుచున్నది. విక్షేపనివృత్తిసాధనముచేత మలము, విక్షేపము ఈరెండుదోష ములు నివృత్తము లగుచున్నవి. అవరణనివృత్తిసాధనముచే మూఁడును నివృత్తము లగుచున్నవి.

మలవిక్షేపదోషములనివృత్తినిగఱియించి చెప్పఁ బడిన నకలసాధనములందు విచారపూర్వకముగఁ జూచినట్లయిన నీశ్వరరామోచ్ఛారణమునందు అద్భుత

¹ స్వరూపాచ్ఛారణమును అవకాశమని తెలియచెను. వీనిలో నిష్కామ కర్తృమువలన మలదోషము, ఉపాసనవలన ఏతేన దోషము, జ్ఞానమువలన అవకాశదోషము పరిహరింపబడును.

శక్తిః గనఁబడుచున్నది ఏ యన—నామమాహాత్మ్యము నెఱుంగుకొని యాశ్వరసామోచ్ఛారణముచేత నకలపాపములు నశించుచున్నవి. తెలిసి నిష్టాశ్చార్యకముగ నీశ్వరసామోచ్ఛారణముచేత నకలమలవిక్షేపములు నివృత్తములై, యంతఃకరణము శుద్ధమై, స్థిరమై, జ్ఞానముదయించి, సూక్ష్మానముచేత మోక్షప్రాప్తి యగుచున్నది. ఈయంతఃకరణమున క్రియద్భాగపతపవ్యక్తసంధియనందు అజామీళకథ దృష్టాంతద్వారమున భగవచ్ఛుకాచార్యునిచేత ముక్తిద్రాజు కొలుకు చెప్పబడినది.

1 ఇంద్రియములయొక్క, లేక చిత్తముయొక్క చంచలత్వమువలన వికలబుద్ధియర్థము కొలిదిదయ్యమువలె ఉన్నచోటనే స్థిరముకాజాలదు; చంచలమగుచున్నది. [అరణ్యముమొదలగు స్థానములందు ఒక్కొక్కచోట ప్రజ్వలితాన్ని కనఁబడుచున్నది. అయన్ని ఒకేస్థానమునందు స్థిరముగాఁ గనఁబడదు. త్తణమునందు ఒకస్థానమునందు మఱియు త్తణమునందు ఇంకొక్క స్థానమునందుఁ గనఁబడుచున్నది. దానిని భూతాన్ని యనుచున్నారు. దానివలె]

ఈచంచలత అన్ని అంతఃకరణములందు సమానముగ నుండదు. ఏయంతఃకరణమునందు సత్త్వగుణముయొక్క రజోగుణముయొక్క బలము ఎక్కువగ నుండునో, ఆయంతఃకరణమునందు చంచలత తక్కువగ నుండును. మఱియు ఏయంతఃకరణమునందు రజోగుణముయొక్క బలము ఎక్కువగ నుండునో, ఆయంతఃకరణమునందు చంచలత ఎక్కువగ నుండును. దీనివలన సిద్ధమగుచున్నది—ఎక్కడెక్కడ చంచలతాధిక్యమో అది రజోగుణముకాకాజాయొక్క మాహాత్మ్యమే.

వీపురుషుఁడు ఈజన్మమున, లేక పూర్వజన్మమున, నిష్కామకర్మము ఉపాసన చేసి తన మలదోషమును విశేష దోషమును దూరముచేసెనో, స్వగూఢాచరణమును ఒకదోషము మాత్రము కలిగియుండునో, మఱియును సాధనచతుష్టయ సంయుక్తుఁ డగునో, వాఁడు అధికారి యనబడును.

5. సాధనచతుష్టయము

వివేకము, వైరాగ్యము, శమావిషత్కు సంపత్తి, ముఖ్యము ఈనాల్గింటిని సాధనచతుష్టయ మందురు.

6. వివేకవర్ణనము

ఆత్మ అవినాశి ¹ మఱియు అచలుఁడు ² గానున్నాఁడు. జగత్తు ఆత్మకన్న వ్యత్యస్తము ³ అనఁగా—వినాశి, మఱియు చలరూపముగా నున్నది. ఈజ్ఞానమునకు వివేక మని పేరు. ఈ వివేకమే సర్వసాధనములకు మూలముగానున్నది. ఏలయనఁగా—ప్రథమమున వివేకము ⁴ పొడమెనేని వైరాగ్యము మొదలైన యుత్తరసాధనములు కలుగును. అది గలుగదేని యుత్తర

1 నాశరహితుఁడు 2 క్రియారహితుఁడు. 3 విపరీతస్వభావము గలది. 4 క్షీరసీరములొకటిఁజేసి సముఖమునం దుంచినట్టియును మాసపక్ష క్షీర సీరవిభాగ మెట్లుచేయునో, అట్లు అహంకారమాదిగాఁగల సమస్తీవృద్ధిరూప సకలప్రపంచమునందు జడమును, వైతన్యమును నీరిండుపదార్థములు గలవు; వానియొక్క విభాగము చేయుటను వివేకమందురు. [ఈవివేకములొకటి ఏజడ్జ్ వైతన్యజ్ఞానమునుచున్నదో, అది సామాన్యపరోక్షజ్ఞాన మగుటవలన విశేష పరోక్షజ్ఞానముయొక్క, మఱియు అపరోక్షజ్ఞానముయొక్క ప్రాప్తిగొనుట

సాధనములు కలుగఁజాలవు. వైరాగ్యాదుల మూఁడు, మఱియు శ్రవణాదుల నాల్గు గూడి ఏడుసాధనములును శేషోత్తరసాధన

వైరాగ్యాద్యుత్తరసాధనములు అవశ్యముఁ గావలయును.] మర భూమియందు జలసింహము లేక ఎట్లు కడళీవృక్షము వృద్ధిగాదో, అట్లు త్రివిధదోష సహితాంతఃకరణమునందు ఈవివేకములేక వైరాగ్యాద్యుత్తర సాధనములు గానేరవు.

అక్షేపము—విజిగీషు [అన్యసి జయింప నిచ్ఛకరిగివాడు] వండితు నకుఁగూడ అత్త నిత్యుడు, అత్తకన్న భిన్నమైన దేవాదిప్రపంచ మనిశ్యము; ఈలాటి భేదజ్ఞానరూపమైన వివేకమగుచున్నది. అవివేకము వైరాగ్యాద్యుత్తర సాధనములకు హేతు వెట్లు గాదు?

సమాధానము—విజిగీషునకు శాస్త్రాభ్యాసముచేత వివేకము గలిగినను అది నిష్కామకర్తోపాసవారహితమై యశ్చేద్యుడు సంతఃకరణప్రదేశమునందుదయించుటవలన సారవత్ప్రదేశమునుండి యుత్పాటించి మరుభూమియందునిచిన కడళీవృక్షముస్వాయమున వైరాగ్యాద్యుత్తరసాధనరూపములైన కడళీ వృక్షములయొక్క పరంపరకు హేతువుగాఁజాలదు. చిత్రాంగదిస్వాయముగా, చిత్రామృతస్వాయముగా, లేక చిత్రాగ్నిస్వాయముగా శబ్దమాత్ర మగుటవలన అది వివేకము గాదు; అవివేకమే యగును.

శుద్ధాంతఃకరణదేశమునందుదయించినవివేకము సజలసరసభూమి యందు నాటఁబడిన కడళీవృక్షముస్వాయమున వైరాగ్యాద్యుత్తరసాధనరూపములైన వృక్షములయొక్క పరంపరకు హేతు వగును. కనుక నిట్టి వివేకము, వైరాగ్యమనకు కారణము. అవైరాగ్యము పట్నంపత్తికి కారణము.

ఈరీతిగా ఉత్తరోత్తరసాధనములకు పూర్వపూర్వసాధనములు నిమిత్త కారణములు. మఱియు శుద్ధాంతఃకరణ మనుభూమి సర్వసాధనముల కుపావానకారణముగా నున్నది. కాబట్టి సాధకపురుషునకు చిత్తశుద్ధిపూర్వకముగా వివేకము సంపాదించుట యోగ్యము.

ములు. ఇవి అన్నియును వివేకోద్భవములే. వానియందు వైరాగ్యము సాక్షాద్వివేకోద్భవము. తక్కిన ఆఱు పరంపరగా వివేకోద్భవములు.]

7. వైరాగ్యలక్షణము

అబ్రహ్మమర్త్యపర్యంతము లోకంబులందుండు భోగసాధనమైన సకలవిషయంబులందుగల దుఃఖదోషముల నెఱిగి విసిగి కాకలమువలె త్యాజ్యముగా చూచు మనోవృత్తి వైరాగ్య మనబడును.¹

వివేకాదికములు నాల్గున పరికాలము అవశ్యమందువలయును. వీలయిన ప్రథమసాధనముగల శాస్త్రజ్ఞుడును విషయమందాసక్తిగలవాడై కామకర్మంబునందుఁ బ్రవర్తించును; కనుక ద్వితీయసాధనము [వైరాగ్యము] గావలయును. ఈ రెండుసాధనములుండునను కొందఱు కోపాదులచేత దహంపఁ బడుటవలన మూడవసాధనము [శమాదిషట్కము] గావలయును. ఈమూడు నుండినను కొందఱు మోక్షకాండచేత శ్రవణాదికమునందు ప్రవర్తించరు. అందువలన నాల్గవసాధనము [ముముక్షుత] గావలయును. [ఈస్థానమునందు ముముక్షుతాశబ్దముచేత తీవ్రముముక్షుత యని తెలియవలెను. వీలయిన మందముముక్షుత సకలసాధకజనులకు సర్వదా కలదు.]

1 భోగత్యాగేచ్ఛ, మఱియు భోగావిచ్ఛ వైరాగ్యలక్షణము.

ఈవైరాగ్యము నాల్గురిధిములు. మొదటిది యతమానము, రెండవది వ్యతిరేకము, మూడవది ఏకేంద్రియము, నాల్గవది పశికరము.

(1) యతమానము [చుందవివేకము]

(2) వ్యతిరేకము [సత్సంగముచేత దుర్గుణమును విడుచుట.] సకులము

అనగా ముంగిస ఒకవల్లి [దేహి అశ్రయమువలన సకులము స్వతఃకదుర్బలముగ నుండినను అది సర్పమును జంపుటకు శక్తిఁబొందుచున్నదో, అట్లేగు సకులనల్లి

విచార—3

యనుచున్నాడు.] యొక్క ఆశ్రయముఁజేసికొని సర్పమును జంపుచున్నది. అలాగున సజ్జనుల వాశ్రయముఁజేసికొని ముముక్షువు స్వతః తనయం దుండిన దుర్బుణమును విమచుటకు దుర్బలుండుగ నుండినను వాఁడాదుర్బుణమును విమచుచున్నాడు.

(3) వికేంద్రియము [ఇంద్రియనిగ్రహము]

(4) వశీకరము [మనోనిగ్రహము] ఈవశీకరమైనైరాగ్యము మందము, తీవ్రము, తీవ్రతరము అని త్రివిధము. వానిలో 1. పుష్కధరాదిసాశముచేత సంసారమును తిరస్కరించు బుద్ధి మందము. 2. ఈలోకమునందు పుత్రాది సంబంధమువలనఁ గలుగు మఖము దోషదృష్టిచే నిచ్చయింకకుండుట తీవ్రము. 3. పునరావృత్తి యున్నదని యెఱిఁగి సర్వలోకేచ్ఛ లేకుండుట తీవ్రతరము.

ఈవ్రకారముగా మైరాగ్యముయొక్క భేదోపభేదములు కాస్త్రము నందు వర్ణింపఁబడియున్నవి. వీనిలో క్షానహేతుమైన తీవ్రతరవశీకర మైరాగ్యము ఉత్తమము, తీవ్రవశీకరమైరాగ్యము మధ్యమము, మఱియు మందవశీకరమైరాగ్యము కనిష్ఠము.

హిందుసాని మూలగ్రంథముమీఁద టిప్పణకర్తయైన శ్రీపీఠాంబర వండితుఁడు ఈటిప్పణము వ్రాయలేదు. ఒకానొక వేదాంతగ్రంథమునందు వ్రాయఁబడియున్నది. ఇది మంచిదైయున్నది; సాధకునకు గ్రాహ్యముమై ఉన్నది; గాని దీనియందు మైరాగ్యలక్షణముతోడ శనుదమాదిలక్షణములు కూడ మిశ్రముగ నున్నవి; కేవల మైరాగ్యలక్షణము వేతేచేసి వ్రాయలేదు.

శ్రీకృష్ణజ్యోషాద శంకరాచార్యునిచేత అపరోక్షానుభూతియందు మైరాగ్యముయొక్క లక్షణము ఇట్లు వ్రాయఁబడియున్నది.—

బ్రహ్మాదిస్థావరాస్తేషు మైరాగ్యం విషయేవ్యను,
యత్తైవ కాకవిష్టాయాం మైరాగ్యం తద్ధి నిర్తలమ్.

ఈ అపరోక్ష సుభూతిష్టోకముమీద వ్యాఖ్యాకారుడైన శ్రీనివాస
రణ్యస్వామిచే ఇట్లు వ్రాయఁబడియున్నది—**సృశం తద్వైరాగ్యాదిచతు**
ష్టయమిత్యాకాంక్షా మా తత్స్వయమేవ వ్యాతప్తే—“బ్రహ్మచి” ఇత్యా
నభ్య “వత్తవ్యాసా ముముక్షుతా” ఇత్యంతేన త్తోకవట్కాత్తకేన గ్రంథేన
తత్రాదౌ వైరాగ్యస్య లక్షణమాహ—బ్రహ్మచిస్థావరా నేష్యతి. బ్రహ్మచిస్థా
రా నేషు సత్యలోకాదిమర్త్యలోకా న్నేషు భోగసాధనేషు అను కర్తవ్యత్వే
పానిత్యత్వం లక్షీకృతేత్యర్థః. వైరాగ్యం ఇచ్ఛా రాహిత్యం. తత్తనృష్టాంత
మాహ—యదైవేతి. యదైవ కాకవిష్టా మా వైరాగ్యం గర్వభాదివిష్టాయా
మపి కదాచిత్ కస్యచిత్ జ్వరకాంత్యర్థం గ్రహిణేచ్ఛా భవతి అతః కాక
విష్టాయా గ్రహణమ్. ఉపలక్షణ మేకద్యావ్యాదీనామ్. విషయేష్యచ్ఛానదయే
వైరాగ్యస్య హేతుగర్భిరం విశేషణమాహ—తదితి. హి తస్మాద్వైరాగ్యం
నిర్మలం రాగాదిమలరహితమ్.

ఈవచనానుసారమే మూలగ్రంథమునందు వైరాగ్యలక్షణమువ్రాయఁ
బడియున్నది; కనుక ఇంక ఈవచనముయొక్క యర్థము అంధభ్రావయందు
వ్రాయలేదు.

దోషదృష్టి యనియు, అపరోక్షమిత్యాదృష్టియనియు ఈత్రుకారముగ
వైరాగ్యమునకు ముఖ్యములగు రెండుభేదములు. వానియందు సాధకజనులకు
కర్తవ్యమైనట్టి దోషదృష్టివైరాగ్యముయొక్క భేదోపభేదములు తైల ననిస్తర
ముగ వ్రాయఁబడినవి.

ఈదోషదృష్టివైరాగ్యము తాను వ్యతః దోషనహితముగ నున్నది. ఏ
విషయమునందు ఒకసారి దోషదృష్టి యగుచున్నదో, అవిషయమునందే కాలాం
తరమున నిర్దోషదృష్టి యగు అగుచున్నది. చూడుము—స్త్రీవిషయమునందు
సుభోగము పూర్తియైకకరువాత ఒక్కొక్క విచారశీలపురుషుడు “ఏమి
ఉన్నది ఈవిషయమునందు అన్నిశ్రమములును, దోషములును మాత్రము

గండియిన్నది” ఈ ప్రకారముగ ఆవిషయము దోషదృష్టిచే చూచుచున్నాడు. పెక్కులేల “నేను ఎంతమాథ్యుడను సదోషవిషయమునందు యనువర్తిగా రమించి బలహానిమాత్రము పొందుచున్నాను.” అని ఈ ప్రకారముగ వక్కాత్తాపమును తెందుచున్నాడు. “పునరపి ఈవిషయమునందు స్రవర్తింపను.” అని ఈ ప్రకారముగ నిశ్చయమును చేయుచున్నాడు. అయినను కాలాంతరమున ఈయన్నితరంగములను మఱివిహాయి ఆవిషయము యొక్క ఉపాసనమే చేయుచున్నాడు. ఈరీతిగా దోషదృష్టివైరాగ్యము నందు అల్పశక్తిరూపదోషము నహజయుగానె యున్నది. రెండవది నిర్దోషమైనట్టి ఆకరోక్షమిథ్యాదృష్టివైరాగ్యము విదిగలదో, అది జీవన్ముక్తినిబట్టింజులందు నహజయుగానె నివసించుచున్నది; అది సాధకునకు సాధకుడక ఉండుమును విదిచేతను ప్రాప్తము కానేకాదు; అందువలన దానియొక్క ప్రస్తావమిచ్చట వ్రాయట అసావశ్యకము. అయినను ఎట్లు దరిదురికి బంగారు జేకసా దొరికిన నపుడు “నావంటి విశ్వరూపంతుఁడు ఎవ్వఁడును లేడు; ఇంక విశ్వరూపు ఎక్కడ లేడు;” అని ఎఱుంగుచున్నాడు. ఇన్న ఒక వజ్రముణి ఉండిన నపుడు ఒకచుజువుబంగారముచేతను దానియొక్క నెల తూర్తికాదు. వజ్రవైడూర్యాది నహస్రవధి మణినంపప్పులయినపురుషులు ప్రపంచమునందు ఉన్నారు; అని ఎఱుంగఁడు. అట్లు ఎన్నఁడేని అప్రబుద్ధ పురుషుఁడు నిర్దోషమయి ట్టి ద్వితీయవైరాగ్యము నెఱుంగక దోషదృష్టి వైరాగ్యమునకే నిర్దోషుని దురాగ్రహము చేయుచున్నాడు. అందువలన రెండవది ఆకరోక్షమిథ్యాదృష్టివైరాగ్యముయొక్క దిగ్దర్శనమాత్ర మిచ్చట చేయుచున్నాను.

దోషదృష్టివైరాగ్యమునందు దోషము వర్తింతుటవలన అది సాధకునకు అవశ్యకముకాదని యభిప్రాయముకాదు. దుర్భిక్షకాలమునందు నదన్నము దొరకదు; అపుడు నంకటిమీఁదనే నిర్వాహము చేయవలెను. అపుడు నంకటి మంచి అన్నముకాదని ఎఱిగినవారికి నుండు నదన్నప్రాప్తి కుటిల్లుదు. అప్రకార

అధికారి శత్రుత్వము 1

శత్రుత్వము, దమము, శ్రద్ధ, సమాధానము, ఉపరత్తి, ముత్యము లిలియ ఈయముసాధనములు గూడి శత్రుత్వమును బడయును. వానిలో—

(1) మనస్సును విషయముల నుండి యొకర్నించుట శత్రుత్వమును బడయును. 2

ముగ సాధకుడు సాధనవిషయమును దోషదృష్టివై రాగ్యము నేమించినపక్షమునందు వానికి జీవన్ముక్తిదశయందు విద్వోషవై రాగ్యము సహజముగానే ప్రకృతమగుచున్నది. లేకుండిన ఎక్కడ ?

1 శత్రుత్వమును నుండిన అయిసాధనములందు సాధనము యొక్క లక్షణము, అభిప్రాయ మొకటిగ నుండినను, వేదాంతముయొక్క తత్త్వగ్రాహములందు వేర్వేరుగ వ్రాయబడినది. అయిసాధనములందును ఉపరత్తిసమాధానములయొక్క లక్షణము వేర్వేరుగా వ్రాయబడియున్నది. చదువుచూచు సారగ్రహణరీతిగా అర్థగ్రహణము చేయవలయును.

2 వైరాగ్యమువలన సిద్ధమైనది విషయమునందు దోషదృష్టి విడిగలదో, అదోషదృష్టిరూపమైన ముంకుశముచే విషయచింతారూపమైన ఘోరీచనమునందు కరుగెత్తిపోవు మనోదాపకుత్తగజమును అకర్నించుట శత్రుత్వమునందు శబ్దాదివిషయ రూపమార్గమునందోపు సిద్ధియరూపమయిన అశ్వములను కాస్త్రోక్తయొక్తిరూపమయిన శస్త్రముచేత నాకర్నించుట దమము. ఈశమదమములనుగురించి శరీరరూపరథముయొక్క ప్రతిపాదనము ఉపనిషత్తునందిట్లున్నది—

శరీరరూపరథమునకు ఇంద్రియములు అశ్వములు ; మనము లగాము ; బుద్ధి సారథి ; చిదాభాసుడైనయాత్మ రథికుడు. ఎవని బుద్ధియైన సారథి నరిగి నుండునో, చానియింద్రియములైన అశ్వములు సన్మార్గమునందుచోయి

(2) బాహ్య విషయముల నుండి ఇంద్రియముల నాకర్షించుట దమ మనఃబడును.

(3) వేదవచనమునందున్న గురువచనమునందును పరమ విశ్వాసము శ్రద్ధ యనఁబడును. ¹

అధికుని స్వర్గదేశంబునందు లేక మోక్షదేశంబునందుఁ జేర్చును. [మోక్షమను నది ఏదొక లోకము గాదు; గాని లోకమునుట యొకయు లేప్రీతికలంకారముగా జన్మది.] ఎవ్వనిసారథి సరిగా నుండఁడో, అతని అశ్వములు దుర్మార్గమునందుఁ జోయి అధికుని నరకదేశంబునందు, లేక నీచయోనిదేశంబునందుఁ జేర్చును. అందువలన మునుఁడువైనవాఁడు కనసారథిని చోధించి, అశ్వములను సత్త్వాత్మమునందు పర్తించునట్లు చేయవలెను. ఈవిధముగా శరీరరూపరథముయొక్క వర్జనము ఉపనిషత్తునందుఁ జేయఁబడియున్నది. ఇక్కడ బుద్ధియైనసారథిని ద్వాధీనముచేయుట శమ మని చెప్పఁబడును. ఇంద్రియములయిన అశ్వములను ద్వాధీనముచేయుట దమ మని చెప్పఁబడును.

1 ఎవ్వనికి పెద్దల [మాతాపిత్రాదుల] యందు భూజ్యబుద్ధి యుండునో, వానికి జేదకాస్త్రచార్యవచనములందు శ్రద్ధ గలుగును. సారాంశము శ్రద్ధ యనునది భక్తిరూపమగు ఉత్తమసాధనముగ నున్నది. ఇది సాధకు నకు అత్యంతావశ్యకముగ నున్నది. చూడుము—

సర్వసాధనసంపత్తి యనునది దధి; దానికి శ్రద్ధ యనునది పాత్రము; కర్తావృత్తభంగమైనయెడల సర్వసాధనములకు వ్యర్థత గలుగును. లేక సర్వసాధనసంపత్తి యనునది పృథ్విము; దానికి శ్రద్ధ యనునది ఫలము; అఫలము యొక్క నాశమయినేని సాధనరూపమయిన పృథ్వియు నిష్ఫలమగును. అందు మన జ్ఞానమేతువైన సకలసాధనములలో శ్రద్ధ యనునది ముఖ్యసాధనముగ నున్నది. దానిని దుస్సంగది నాశకరపదార్థమునుండి రక్షించుట యోగ్యము. “శ్రద్ధావక్తౌలభి తే జ్ఞానమ్” భగవద్గీత.

(4) మనస్సును ఏకాగ్రముగా నుంచుట సమాధాన మనఁ బడును.¹

1. ఒకానొకఁడు నిర్గుణబ్రహ్మమునందు చిత్తముయొక్క నివృత్తిని సమాధానలక్షణమని చెప్పుచున్నాఁడు. వానినడుగవలెను—అయ్యో! ఈసమాధానము చేయువాడైన అధికారికి మరల శ్రవణాదిసాధనములు కర్తవ్యములున్నవా? లేక ఈసమాధానమునందే కృతార్థుఁడగునా? వేదశాస్త్రములందఱును, నిర్గుణబ్రహ్మమునందు చిత్తముయొక్క నివృత్తి [బాధ] యగుట తత్కాలమున బ్రహ్మసాక్షాత్కారమని చెప్పి అదే కృతార్థతయని చెప్పుట యున్నది. జీవన్ముక్తివిద్వాంసులును అట్లే వలయుచున్నారు. వివేకాదిసాధనచతుష్టయగంపన్నుడైన పురుషుఁడు శ్రవణాదిసాధనములకు అధికారియై ఆశ్రమజాదులయొక్క అంతమునందు సాక్షాత్కారమును పొందుచున్నాఁడు. అవివేకాది చతుష్టయమునందే సమాధానము చెప్పబడియున్నది. మీరుచెప్పిన ప్రకారముగ వివేకాదిసాధనములందే అధికారి కృతార్థుఁడగును. వానికి శ్రవణాదిసాధనములయొక్క అవశ్యకతయే లేదు. మంచిది! అయినను ఈసిద్ధాంతమునకు ఎక్కడను యొక్కి ప్రమాణము కనఁబడదు. వేదప్రతిపాద్యశ్రవణాదిసాధనములకు వ్యర్థతయు నగును.

ఇంకొకఁడు అనుచున్నాఁడు—నేను శుద్ధబ్రహ్మమునందు చిత్తముయొక్క బాధ అనను; నేను లయము అనుచున్నాను. వానిని అనుగవలెను—కారణమునందు కార్యముయొక్క లయము శాస్త్రమునందు చెప్పబడినది; అధిష్ఠానమునందు లయము చెప్పలేదు; బ్రహ్మమో, ప్రపంచమునకు అధిష్ఠానమని ప్రసిద్ధము; అయధిష్ఠానరూపశుద్ధబ్రహ్మమునందు చిత్తముయొక్క లయము ఎట్లు అగును? కారణమయిన మూలావిద్యయందు క్రమముగా వివచార్థమునకుఁగాని లయమగుచున్నది.

సారాంశము—సమాధానముయొక్క లక్షణము అట్లు [మీరుచెప్పిన ప్రకారముగ] కాదు. శమదమాదిసాధనముల సాహాయ్యముచే చిత్తమును

సకలపదార్థములనుండి ఆకర్షించి ఏకాగ్రముగ నుంచుటకొఱచు పలంకూరి ప్రయత్నముచేయుట సమాధాన మనబడును.

ఒకఁడు అక్షేపించుచున్నాఁడు—నీవు చెప్పిన ప్రకారముగ సాధనచతుష్టయమునకు పూర్వమునందే అంతఃకరణస్థితమయిన విక్షేపదోషవినివృత్తికొఱచు చిత్త మేకాగ్రముచేయుటకు ప్రయత్నము చేయఁబడినది ; మరల సమాధాన ప్రసంగమునందును అదేసాధనము ఎట్లు పలకుచున్నావు ? పూర్వసాధనమునకును, ఈసాధనమునకును విలక్షణత ఉండవలెను. లేఁ ఆయేకాగ్రతయందును, ఈయేకాగ్రతయందును విలక్షణత ఉండవలెను.

సమాధానము—పూర్వసాధనమువలన పూర్వము చిత్తమేకాగ్రమై వెరుక వివేకాదిసాధనములు కలుగుచున్నవి; అయినను అవివేకాదిసాధనముల కన్ని శ్రవణాదిసాధనములందు విచారకర్తవ్యత అధికముగ నున్నది ; దానికి అంత ఏకాగ్రత చాలదు. [శ్రవణాదిసాధనములయొక్క అపేక్ష చే చూచిన యెడల వివేకాదిసాధనములందు విచారకర్తవ్యత న్యూనముగ నున్నది; మఱియు వివేకాద్యపేక్షచే శ్రవణాదులందు అది అధికముగ నున్నది. కావున వివేకాదులకు ఆయల్పమయిన ఏకాగ్రత చాలును ; అది శ్రవణాదులకు చాలదు.] అందువలన మరల సమాధానమును ఒకసాధనము చెప్పఁబడియున్నది. ఈసాధనముగ పూర్వోక్తరైకాగ్ర్యములందు అల్పకాలస్థిరత బహుకాలస్థిరత ఇంతభేదము ; గాని ఆచిత్తైకాగ్ర్యము ఈచిత్తైకాగ్ర్యము వేరేకాదు. మఱియు పూర్వము దానికి శమదమాదిసాధనములయొక్క సాహాయ్యము లేదు ; అందువలన చిత్తము స్థిరమగుటకొఱకు మూర్త్యాదిసాకారపదార్థములయొక్క ఆశ్రయము చేయవలసినది ; ఇప్పుడు దానికి శమదమాదిసాహాయ్యమున్నది ; గనుక సాకారపదార్థాశ్రయముయొక్క ఆవశ్యకత లేదు ; ఇంతే అసాధనమునందు ఈసాధనమునందు భేదమున్నది.

ఒకఁడనుచున్నాఁడు—పూర్వము సగుణబ్రహ్మచింతనము చేయుచున్నాఁడు. ఇప్పుడు [సమాధాన ప్రసంగమునందు] నిర్గుణబ్రహ్మచింతనము

చేయుచున్నాడు. వానిని అడుగవలెను—అయ్యా! శ్రవణముకన్న మొదలు నిర్గుణబ్రహ్మమనగా ఏమి తెలియును; ఎట్లు నిర్గుణబ్రహ్మచింతన చేయుచున్నాడు? నిర్గుణబ్రహ్మమొక్క చింతనయే భుజిల్లును; ఇది నిర్దాంతము. [ఈసంగతి శ్రార్వము ఉపాసకమత టిప్పణమునందు నవిస్తరముగ చెప్పియున్నాను.]

శ్రీమశ్శకవత్సవ్రాజకాచార్యశివేత అవరోక్షానుభూతియందు—

“చిత్తై కాగ్ర్యం తు సల్ల క్ష్యే సమాధానదితి స్మృతమ్”.

“సదేవ సా మ్యేత్యాదిక్రులక్ష్యమయిన బ్రహ్మమనందు చిత్తై కాగ్ర్యము” సమాధానలక్షణమని చెప్పబడినది. మఱియు వివేకమాదామణి యందు—

“సర్వథా స్థావరం బుద్ధేః శుద్ధే బ్రహ్మణి సర్వదా,
తస్మిన్మాధానమిత్యుక్తం నతు చిత్తస్య లాలనమ్.”

“సర్వ ప్రకారముల చేతను అవిద్యాదిమలరహితమైనట్టి శుద్ధబ్రహ్మమనందు బుద్ధినిఁబులుపుట సమాధానము. ఇదిగాక పేతే ఏనొక్కప్రకారముగ చిత్తమును సంతోషింపఁజేయుట సమాధానము గాదు.” ఈ ప్రకారముగ ఈశ్వోకమనందు వివేకరహితులైన పురుషులకు స్థూలదృష్టిచే అర్థము కనఁబడుచున్నది. అయినను కొంచెము విచారద్వారమున చూడుము—శుద్ధబ్రహ్మమనందు బుద్ధినిఁబులుపుట ఏమి? శ్రవణమనసములయినవిచార నిదిధ్యానసవంతుఁడు “నేనినేని” కాకొర్థముద్వారముగ బాహ్యోత్తరములైన సకలపదార్థములకన్న బ్రహ్మమును వేతేమనియెఁగి బుద్ధిపూర్వకము బ్రహ్మసమ్మతియుగ వృత్తినిఁబులుపుటను ప్రయత్నము చేయుచున్నాఁడు. అట్లేకా! అట్లే యునిపక్షమునందు ఇప్పుడు వానికి శ్రవణాదికముమొక్క ఆవశ్యకతయే లేదు. ఎందుకనఁగా శ్రవణములచే కాఁదగినసీద్ధి వానికి సమాధానమునందే కలుగుచున్నది. ఇప్పుడు ఎట్లు

గాక ఉపాసనప్రకారముగ శుద్ధబ్రహ్మముయొక్క చింతనము చేయుచు
న్నాడు. ఇట్లు అనినవక్షమన శుద్ధబ్రహ్మముయొక్క చింతనమే ఘటిల్లుదు.
ఎందుకనగా—శుద్ధబ్రహ్మమునకు క్షేమబ్రహ్మ మనుచున్నాడు; క్షేమ
బ్రహ్మముయొక్క చింతనము ఘటిల్లుదు ; అది జ్ఞానగమ్యమే. ఇది ఆచార్య
స్వామియొక్కయే సిద్ధాంతము. తనసిద్ధాంతమునకే విరోధమెట్లు వలెకు
చున్నాడు?

సారాంశము—ఘాలదృష్టిచే కనఁబడునర్థము ఘటిల్లుదు. అట్లొకము
నందు ఆచార్యస్వామియొక్క అభిప్రాయము ఇట్లు ఎఱుంగవలెను—సమా
ధానసాధకుఁడు మార్తాండిసాకారపదార్థముయొక్క చింతనము చేయఁ
చూడదు; సత్యకామసత్యనంకల్ప సర్వజ్ఞత్వాదీకర్తృత్వములయొక్క చింతన
మును చేయఁగూడదు; అందువలన “శుద్ధే బ్రహ్మణి” అనుచున్నాడు. ఎందు
కనగా—నకలాకారమును, కల్పనను వదలినపుడు నిరాకారనిర్వికల్పమై
శుద్ధబ్రహ్మమే యున్నది. ఆచార్యస్వామిగూడ అదే శుద్ధబ్రహ్మమని ఎఱిగి
“శుద్ధే బ్రహ్మణి” అనుచున్నాడు. సాధకుఁడేమి అది శుద్ధబ్రహ్మమని ఎఱుగు
చున్నాడా? అట్లే ఎఱిగినపుడు వానిభాగ్యమునకు తక్కువ యేమి? వానికి
శ్రవణాదిసాధనము లెందుకు? వాఁడు అది శుద్ధబ్రహ్మమని ఎఱుంగఁడు ;
తనుక శుద్ధబ్రహ్మమునందు బుద్ధిని నిలుపుటవలసిఫలము వానికి సాక్షాత్తము
గాదు; అందువలన ముందు శ్రవణాదులందు వ్రవృత్తుఁడగుచున్నాడు.

“సర్వదా” శబ్దముయొక్కగూడ “ఎపుడును, కాలముయొక్క అంత
రములేదై, ఎల్లకాలము, అవ్యవహికము” ఇట్లు అర్థము చేయఁగూడదు.
ఎందుకనగా—ఇట్లు అర్థముచేసినపుడు వానికి భోజనగమనాదికమునకును,
శ్రవణేచ్ఛచేయుటకును, గురుసమీపమునకు పోవుటకును కాలము దొరకదు.
ఈక్షమయిన భోజనశ్రవణేచ్ఛాని కాలమునువదలి తక్కినకాలచుంతయు అది
అర్థము చేయుటయందుఁ గూడ పెద్దనంకటమున్నది. ఏలాగున ననగా—

ఎఱసియొక్కయోగము పూర్ణమయినదో, అంత పెద్దపెద్దయోగి [అక్షిణాది
దక్క ఇతరయోగి] వానికి యోగానందము ప్రాప్తమగుటవలన అచేపరమతత్వ
మని ఎఱిఁగి శ్రవణాదిసాధనములందు ప్రవృత్తుఁడుగాలేడు. అట్లే సావరణా
నందమునందు చిక్కుకొని సంసారవదీప్రవాహమునందు జరుగుచున్నాఁడు.
అట్లు ఈసాధకుఁడుగూడ సర్వకాలము ఏకాగ్రచిత్తుఁడగుటవలన ఇతఁడు
పెద్దయోగియై యోగానందమునందే కృతార్థత ఎఱుగుచున్నాఁడు; శ్రవ
ణాదులందు ప్రవృత్తుఁడు గాలేడు. అందువలన “సర్వదా” శబ్దముయొక్క
అర్థముగూడ ఎల్లకాలమని చేయఁగూడదు; సాధకుఁడు ఎంతకాలమువరకు
ఏకాగ్రచిత్తము చేయుట యుచితమో, అంత అన్ని కాలము అని యర్థము
చేయవలెను.

లేక సర్వకాలము చిత్తమేకాగ్రమందుటవలన యోగసంపూర్తి
యగుచున్నది; గాని సర్వదా ఏకాగ్రతకొఱకు ప్రయత్నముచేయుటవలన
యోగసంపూర్తి గాలేదు; అందువలన సర్వకాలప్రయత్న మని అర్థము చేయ
వలెను.

లేక దరిద్రుడైన ఒకగృహస్థుఁడు తనకొడుకు పెండ్లికొఱకు ఆలోచన
చేయుచున్నాఁడు. వా నన్నులో అనుచున్నాఁడు—నూఱురూపాయలు ఖర్చు
కావలెను. నామిత్రుఁడు ధనికుఁడుగా నున్నాఁడు. వానియొద్దపోయి నూఱు
రూపాయలు అడిగినపుడు వాఁడు మహాకృపణుఁడుగా నున్నాఁడు. విదు
రూపాయలు తీసికొనము; అనుచున్నాఁడు. దానికి ఏమియుక్తి చేయవలెను;
పోయి వానికి రెండువేలురూపాయలు పెండ్లిఖర్చుని చెప్పవలెను. అనఁగా
నూఱురూపాయలు ఇచ్చుచున్నాఁడు. దానియందు నివాహము చేయవలెను.
అని ఈప్రకారముగ మనస్సులో నిశ్చయించి అట్లే వర్తనముచేసి పుత్రుని
నివాహము చేయి చున్నాఁడు. అట్లు కరుణాసాగరుడైన నాటిచార్యస్వామి
మనస్సులో అనుచున్నాఁడు—ఈపోమరిసాధకుఁడు కొంచెముకొంచెము

కాలము చిత్తమును స్థిరము చేయుచు; అని చెప్పినయెడల కొంచెముకాలము కూడ చేయుడు; “సర్వదా” అని చెప్పినయెడల కొంచెముకాలము చేయుచున్నాడు. చాలు. దానిచేతనే ముందు కల్యాణమును పొందుచున్నాడు. ఈకరుణబుద్ధిచే గానీయి “సర్వదా” అని చెప్పుచున్నాడు.

శ్రీయజ్ఞవారాహ గీతాజీకాకారుడు శమదమనమాధానములు సూచించియొక్కయు పర్యవసానము శ్రవణమునందే చేయుచున్నాడు. శమదమనమాధాన సాధకుడు బ్రాహ్మియునును, మనోవృత్తియు శ్రవణవృత్తిరెక్క అన్యవిషయంబులనుంచి త్రిప్పి శ్రవణమునందే నిలువవలెను; అని వ్రాయుచున్నాడు. వానినడుగవలెను—అయ్యో! ఆసాధకుడు మొదలు సాధనచతుష్టయము సంపాదించి తరువాత శ్రవణమునకు అరంభము చేయుచున్నాడా? లేక మొదలు శ్రవణమునకు అరంభముచేసి తరువాత సాధనచతుష్టయము సంపాదించుచున్నాడా? మీరు చెప్పిన ప్రకారమో, మొదలు శ్రవణము గారంభించి తరువాత శమాదిసాధనమునందు చెప్పబడిన అంకః కరణవృత్తి బాహ్యపదార్థములనుంచి త్రిప్పి తాను భూర్వము అరంభించినదే శ్రవణాదీకమో, ఆ శ్రవణమునందు నిలువవలయును. నేడకాస్త్రమునందో, సాధనచతుష్టయము మొదలు సంపాదించి తరువాత శ్రవణమునందు ప్రవృత్తము గావలెను!

శ్రీమత్పరమహంస విద్యారణ్యస్వామి అపరోక్షానుభూతియొక్క న్యాయముందు ఇట్లెఱుఁచున్నారు—

“చిత్తై కాగ్ర్యంతు సంలక్ష్యే సమాధానమితి స్మృతమ్. అ.వ.”

ఈ పురః సంలక్ష్యే “సదేవ సామ్యేదమగ్రాసీత్” ఇత్యాది శ్రుతిలక్ష్యే ప్రత్యగభిన్నే బ్రహ్మణి చిత్తై కాగ్ర్యం తదేకజిహ్వా నీత్యర్థః తత్ సమాధానమితి స్మృతమ్.

భావార్థము—సదేవసామ్యే త్యాది శ్రుతులయొక్క లక్ష్యార్థమగు ప్రత్యగ్భుగ్రా అభిన్నమగు ఏ బ్రహ్మమో, దానియందు చిత్తముయొక్క ఏకాగ్రత

చేయవలయును. నాస్వామి ఈ ప్రకారముగ సమాధానముయొక్క లక్షణము చెప్పి కడవట “తదేకజిజ్ఞాసేర్థ్యర్థః” అని చెప్పుచున్నాడు. కరుణాసాగరుడైన నాస్వామియొక్క సర్వజ్ఞత ఎంతవఱ్ఱి చినకూడ తక్కువయే.

“అథాతో బ్రహ్మజిజ్ఞాసా” ఈ ప్రథమసూత్రముయొక్క అర్థప్రకారముగ బ్రహ్మజ్ఞానముయొక్క ఉత్కటేచ్ఛ [తీవ్ర కరమైకట్టితక] ఏది గలదో, దానియందు సమాధానసాధకుడు చిత్తైకాగ్ర్యము చేయవలయును; ఇది నాస్వామియొక్క అభిప్రాయము.

సమాధానార్థముయొక్క పరమపక్షములందు ఇది అచటపక్షముగ నున్నది. ఇది ఎవ్వరిచేతను చూచుచునానముకాదు. ఇదేపక్షము నర్హోత్కృష్టమై ముగ నున్నది.

ఈ ప్రకారము నాశక్త్యనుసారముగ సమాధానలక్షణమును చెప్పుచున్నాడు. దానిమీదగూడ ఎవడేని మరొకరూచుచే “ఇట్టుగాడు, శుద్ధ బ్రహ్మమునందే సర్వకాలము చిత్తమును నిలుపుటయే సమాధానము.” అని నపుడు వానితోడ వాదముచేయుటకు నా కేమియు శక్తిలేదు అయినను కడవట “శుద్ధబ్రహ్మమునందే సర్వకాలము చిత్తైకాగ్ర్యము చేసినగూడ “అ బ్రహ్మము లేక ఈ బ్రహ్మము” అని ఈ ప్రకారముగ తనకన్న పోతేయని కల్పించి బ్రహ్మమునందు సమాధానసాధకుడు చిత్తైకాగ్ర్యము చేయుచున్నాడు; [ఈ ప్రకారముగ చిత్తైకాగ్ర్యము చేసినపుడు అది శుద్ధబ్రహ్మమని సిద్ధమేకాదు. ఎందుకనగా— శుద్ధబ్రహ్మమో, అహంబ్రహ్మసీవృత్తికి విషయము; అది ఇదంత, శత్రువృత్తికి విషయమేకాదు.] గాని విదిధ్యాసన మందువలె “నేనుబ్రహ్మము” అనుప్రకారముగ బ్రహ్మముతో తనకు అభేదమును నిశ్చయించి శుద్ధబ్రహ్మమునందు చిత్తైకాగ్ర్యము చేయడు” అని నేను. నా సదాగ్రహమును విడువనే విడువను.

(6) వైరాగ్యముచేత విషయత్యాగము చేసినను మరల ఎప్పుడేని అప్రయత్నముగ విషయప్రాప్తి అయిన యెడల విచార పూర్వకముగా తిరస్కరించుట ఉపరతి యనఁబడును. ¹

1. వాంతిచేయఁబడిన బదార్థమునందు ఇచ్చ గలుగదు; తిరస్కారముద్ధి గలుగును. అట్లు వైరాగ్యప్రసంగమునందు స్త్రీధవాది నశలవిషయములను దోషరూపముని యెఱిగి పరిత్యాగముచేసినను మరల అప్రయత్నముచేత ప్రాప్తమైన విషయముయొక్క తిరస్కారమువలనఁ గలిగినవిషయేచ్ఛయొక్క యభావము ఉపరతి యనఁబడును. ఈయుపరతి పునర్భోగమునందు ఆదీనతారూపముగా నున్నది. ఇదియే వైరాగ్యమునను ఫలము [చరిషత్వావస్థ] ఏలాగున ననఁగా—పురుషునకు ఇచ్చపుట్టినతరువాత ఆది పూర్ణమగువరకు మనస్సు దీనమగుచున్నది. ఇచ్చయొక్క విషయము సంపాదించు ప్రయత్నమునందును మనస్సు దీనమగుచున్నది. వైరాగ్యహీనపురుషునకు విషయమునందు అలంబుద్ధి యుండుటవలన తీవ్రమగు ఇచ్చయును, తీవ్రమగు ప్రయత్నమును కలుగుచున్నది. వానివలన వాఁడు ఎప్పుటికిని దీనమకమ్మకడై యున్నాఁడు. వైరాగ్యశీలపురుషుఁడు విషయమునందు తిరస్కారముద్ధి చేయుచున్నాఁడు ; విషయముకొఱకు ప్రయత్నము చేయఁడు ; అందువలన వానిమనస్సు దీనముగాలేదు. అయినను వైరాగ్యపురుషుఁడు ప్రయత్నముచేయక సహజగతి ప్రాప్తవిషయముయొక్క కదాచిత్తుగా సేవనము చేయుచున్నాఁడు. అందువలన విషయము ప్రాప్తమైనతరువాత ఆది సేవనము చేయుటకొఱకు ఇచ్చ జనించుచున్నది; వానివలన కదాచిత్తుగా మనస్సు దీనమగుచున్నది. ఉపరతి పురుషుఁడు సహజప్రాప్త విషయమునందు కూడ తిరస్కారముద్ధి చేయుచున్నాఁడు. గనుక వానికి ప్రాప్తవిషయము సేవించుటయందు కూడ ఇచ్చ జనింపదు. ఈరీతిగ వైరాగ్యవంతునికన్న కూడ ఉపరతివంతుని మనస్సునందు

అదీనక ఉత్కృష్టముగ నుండుటవలన ఉపరతి వైరాగ్యముయొక్క ఫలమని యొక వలెను.

“విషయేభ్యః పరావృత్తిః పరమోపరతిర్ని సా.”

ఈ అపరోక్షానుభూతివచనముమీద దోషదృష్టిచే విషయగ్రహణము యొక్క అనిచ్ఛ అని శ్రీనిద్యారణ్యస్వామి అర్థము చెప్పి కడపట “అనయా వర్వకర్త సంన్యాసో లక్ష్యతే” అని సంన్యాసముయొక్క అపేక్ష చూపుచున్నాడు. ఇంకొన్ని వేదాంతగ్రంథములందు కూడ సంన్యాసాపేక్ష చెప్పుట జరియున్నది. ఈటివృణమునందును అరంభమునంచి ఉపరతిలక్షణము విది చెప్పుటజినదో, అది సంన్యాసమని పేరుమాత్రము పెట్టలేదు; గాని సంన్యాసార్థవాచకమే యున్నది. “సంన్యస్య శ్రవణం కుర్యాత్” అని శ్రుతివచనము కూడ ఉన్నది. ఈసంన్యాసము శిఖాసూత్రాదిత్యాగరూపము కాదు.

“కామ్యానాం కర్తృణాం న్యాసం సంన్యాసం కవయోవిదుః.”

“అనాశ్రితిః కర్తృఫలం కార్యం కర్త కరోతి యః,
స సంన్యాసీ చ యోగీ చ ననిరగ్నిర్న చాక్రీయః.”

మొదలగు భగవదుక్తిప్రకారముగ గృహస్థునకుకూడ ఈసంన్యాసము సాధింపఁగలగినదిగ నున్నది. [ఏస్తాపముచే సంన్యాసలక్షణము ముందు చెప్పుట మదును; గనుక ఇచ్చట ఎక్కువ వ్రాయలేదు. తాయజ్ఞావస్థగలవారుగృహస్థాశ్రమములయిన నాటిజ్ఞానువులు సంన్యాసముయొక్క పేరు విని “ఇవివిమిషీడ మధ్యమందు” అని భయపడుచున్నారు; వారియొక్క అభయముకొలుగు దిగ్గర్జన మాత్రము చేయుచున్నాను.]

హిందుస్తాని మూలగ్రంథమునందు శ్రీనిశ్చలదాసపండితాచార్యులచేతనకవితయందు—

“సాధనసహితకర్త సబత్కాయై లఖనిఖసమవిషయనతైంభాగై,
దృగ్నారీలఖిప్సాజియగ్లానా యహాలద్భవఉప రామపఛానా.”

(6) శీతోష్ణక్షుష్ణిపాసాదులను సహించుట తిలిక్ యను బడును. ¹

అని చెప్పుచున్నాడు. ఇచ్చట అన్ని విషయములయొక్క విరిస్కారము ఒకసారి చెప్పి మరల స్త్రీతిరస్కారమును చెప్పుచున్నాడు. ఇచ్చట పునరుక్తి యున్నది. అందువలన అన్నివిషయములకన్న ఎక్కువ ఇంకవేరే స్త్రీతిరస్కారసంపాదకమను టిప్పణిమా వ్రాయలేనవి కదా! త్తుగచునప్పుడూ వచ్చుచున్నది; అయినను అట్లు కాదు. “విషయేభ్యో దాపృత్తిః” అని పదము అపరోక్షానుభూతియందుండగ వ్యాఖ్యానము దైన శ్రీస్వామి “కష్టాది విషయేభ్యో” అని చెప్పుచున్నాడు. అట్లు మండితునిభిక్షాదులను కూడ స్త్రీమొదలగు విషయ మని యున్నది; ద్విగుక్తి కాదు; గనుక స్త్రీనూషక మను ఇంకొకటిప్పణియు వ్రాయలేదు.

సామాన్యబుద్ధిచే చూచినయెడల వైరాగ్యము, శమము, దమము, ఉపరతి, మఱియు సమాధానము ఈవిడింటియందు ఆర్థము ఒకటిగ కనబడుచున్నది. పరస్పరములందు కొంచెముకొంచెము భేదము వర్తించుచున్నది. వైరాగ్యము, ఉపరతి ఈవిడింటియందో, భేదము లేకముగ నున్నది. అట్లు శమము, దమము, సమాధానము ఈమాడింటియందును భేదము లేక శేషముగ నున్నది. కాస్త కారులబుద్ధి అలెసూక్ష్మముగనుండుటవలన అది సమాజము స్పష్టముగ కనబడుచున్నది; సామాన్యబుద్ధిగలవానికి తవ్వముగ నున్నది.

1. తిలిక్ తాదర్థ్యమయొక్క విచారము ముత్యములబట్టెడవలె సుండుననుష్టినగా—కెద్దివిన్నూ మాడన ముత్యములరాళిలో తనకు గావల వస్త్రములుగల ముత్యముల నేరికొనుటకు మొదలు పలసినంతటి ప్రమాణముగల ముత్యములను వానికిదగింజ్జీ ఛిద్రములుగల జల్లెడల గాలింపవలయును. అట్లుచు చిన్నవన్నియు జారిపోవును. మరల కించిదధిఁ ఛిద్రముల బట్టెనలగాలింకనఁ దనకువలసినవియే నిలుచును. ఈన్యాయముగానే చూచుచు— శీతోష్ణక్షుష్ణక్షృష్ణాదులు నకఃప్రాణులకును సంభవించును. ఎప్పుడారాజము

ఈశమాదిపట్క-సంప్రత్తియందు చెప్పబడిన సాధనములు

సంప్రాప్తమగునో, అప్పుడు బానిని సకలజీవులు సహింతురు ; అందువలన తితిక్షాధర్మము అందరికి సహజముగానే సిద్ధము. మఱియు నెట్లు ఆహారనిద్రా భయమైథునాది సహాధర్మములు ఎవ్వరిచేతను నేర్పవలసినది లేదో, అట్లు తితిక్షాధర్మమును నేర్పవలసినది లేదు. వేదముచేతనో, తితిక్షాధర్మముయొక్క విధానము చేయఁబడియున్నది; గనుక తితిక్షాధర్మలక్షణము ఇట్లు నియమింప వచ్చు—సకలప్రాణులు శీతోష్ణాదితాపములు సంప్రాప్తములైనప్పుడు వలదు వలదనుచు హాహాకారమునో సహింతురు; అట్లు సహించుటను తితిక్ష యనఁ గూడదు. మఱియు నెవ్వఁడేని రాక్షసస్వభావముగల మనుష్యుఁడు కావలయు నని యనేకవ్రకారములుగా తనచేతనే తనకరీరమునకు బాధ తేసికొనును ; అదియు తితిక్ష గాదు. అట్లుగాక దైవగతివలన ప్రాప్తమై శీతోష్ణాది తాపములను మనస్సునందు భేదముపొందక సహించుట తితిక్ష యనవలయును.

శ్రీమత్పురివ్రాజకాచార్యునిచేత వివేకచూడామణియందు తితిక్షాలక్షణము ఇట్లు వ్రాయఁబడియున్నది.—

“సహనం సర్వదుఃఖానాం అప్రతీకారపూర్వకమ్,
చింతావిలాపరహితం సా తితిక్షా నిగద్యతే.”

ఈయభిప్రాయానుసారమే మీఁద వ్రాయఁబడియున్నది. శీతము ఉష్ణము; ఘోర, తృష్ణ మొదలగు రెండురెండు దుఃఖములయొక్క సముదాయ రూపద్వంద్వము ఏది గలదో, అద్వంద్వదుఃఖముయొక్క సహించుటయే తితిక్ష యనవలయు ; జ్వరము, కానము మొదలగు ఒక్కొక్క దుఃఖము యొక్క సహించుట తితిక్ష కాదు. అని కొందఱు దురాగ్రహము చేయుచున్నారు. విచారవంతునియొద్ద కూడ ఒక్కొక్క అద్భుతమైనట్టి అవిచారము వర్తించుచున్నది ; దానియొక్క ఉదాహరణము ఉత్తదురాగ్రహము. ఈదురాగ్రహముయొక్క నిరాకరణము “సహనం సర్వదుఃఖానామ్” ఈ స్వామివచనమునందు సహజముగానే యగుచున్నది.

విచార—4

అటుపాశేరి యొకటే సాధనము ¹ అనబడును. ఈరీతిగా జూచి నపుడు సాధనములు తొమ్మిది గావు; నాల్గే యనుచున్నవి. వివేక జనులు ప్రాచీన కాలమునుండి సాధనములు నాల్గేయనుచున్నారు.

— 9. ముముక్షుతాలక్షణము —

అవర్థనివృత్తి, మఱియు పరమానందప్రాప్తి ఈరెండును గూడి మోక్షస్వరూప మనబడును. తదిచ్ఛను ముముక్షుత ²

1. ఎట్లు అద్వమనకు పాపదము మొదలగు పదార్థము పూయనియెడల నేత్రవృత్తి బయటికిఁ బోవునో, మఱియుఁ బాసినయెడలఁ బోవో, అట్లు అంతఃకరణమునుండి ఇంద్రియవృత్తి బయటికిఁ బోవు ప్రసంగమునందు నింద్రియవృత్తియొక్క నిరోధము చేయనియెడల వృత్తి బయటికి నిషయము వరకుఁ బోవును; నిరోధము చేసినయెడలఁ బోదు. ఇంద్రియవృత్తినిరోధము నకు దమ మనీ పేరు. అదమము లేక మనోవృత్తి నిరోధరూపమగు శమము సిద్ధిపడు. మఱియు శత్యముదిగింపని యశ్వముశ్శాయమున శమము లేక దమము సిద్ధింపదు. ఈరీతిగా శమదమములకుఁ బరస్పరాపేక్ష గలదు. అట్లే పట్కనంపత్వంతర్గతమైన పూర్వోత్తరమగు రెండురెండు సాధనములకుఁ బరస్పరాపేక్ష గలదు. [అవశ్యకత లేదని ఎఱిగి పరస్పరాపేక్షయొక్క విస్తారము ఇచ్చటఁ జేయలేదు.] అనేక సువర్ణచుంబులూగూడి యొకమాలయగు పటుల శమాదిసాధనములు అటును గూడి యొకసాధన మగును; అందువలన దానిని శమాది పట్క మందురు.

2. క్షుధానిమిత్తము. అన్నాపేక్షయు తృప్తినిమిత్తము జూపే యుం గలుగు న్యాయమున ముముక్షుత నకల సాధనములకు మొదలేకలుగు చున్నది. ఏలయన ప్రయోజనములేక మందుడైనను ఏకార్యంబునందు ప్రవర్తింపఁడు అయిన నాముముక్షుత నకలసాధనములకన్న మొదలు మందమై యుండును. మరియు నెంతెంత వివేకాదిసాధనములొక్కొక్కటి సిద్ధించునో,

యనవలయును. ఈముముక్షుల తీవ్రమందాది భేదముచేత త్రివిధముగ నున్నది.

10. సాధనసంఖ్య

వివేకాదులు నాల్గు, శ్రవణమనన నిర్విధాననము లనె

అంతంత తీవ్రమగును. ఆతీవ్రమముక్షులయే శ్రవణాదకమునందుఁ బ్రవృత్తింపఁ జేయును.

“అథాతో బ్రహ్మజిజ్ఞాసా” అను. నీప్రథమశాస్త్రమయొక్క చుట్టి ప్రాయము జిజ్ఞాస యనగా—బ్రహ్మజ్ఞానమునం దుక్కుబేర్చు. ఎట్లు వైద్యుఁ డాస్త్రమునందుఁ జేప్పుటవలె 1. కాకభుక్, 2. మితభుక్, 3. అకాకభుక్ అని ఈప్రకారముగా యుధ త్రివిధము. వానిలో—

(1) కాకభుక్కునఁగా—వ్యంజన బాహుళ్యముండియు నొక్కొక్క దానియం దొక్కొక్కదోష ముహింపించి యన్నిటినిదాఁచియుఁ దాఁకనట్లు భుజించుట.

(2) మితభుక్కునఁగా—వేళకు మితముగా భుజించుట. [అధికమారగించిన జీర్ణముగామించే మితాహారము గలిగియుండుట.]

(3) అకాకభుక్కునఁగా—భిక్షుశరీరమున జరరాన్ని అత్యంత ప్రదీప్తమగుటవలన నేమితినుదును నేమితినుదునను నిట్టియచ్చ యెల్లప్పుడును ఉండుట. వక్వావక్యముల భక్షించియు తత్కాలమున జీర్ణమై యెల్లప్పుడు యుధాతుడై యుండుట.

ఈరీతిగా తీవ్రత్వమధ్యత్వమందత్వభేదములచేత త్రివిధమైన యుధా న్యామమున ముముక్షులయందఁ ద్రివిధముగా నున్నది. దానిలో మొదల తీవ్రతాధిక్య ముండునో, అంతంత యుత్తమము. ఆయుత్తమముముక్షులయే శీఘ్రముగా బ్రహ్మప్రాప్తికి హేతు వగును; మఱియు తదితర ముముక్షులయొ శక్త్యుపసారముగ దీర్ఘకాలమున హేతు వగును.

మూఁడు, మఱియు తత్త్వంపదార్థశోధనము ¹ ఒకటి యివ్వ
స్మియుఁ జేర జ్ఞానసాధనములు ఎనిమిదిగా నున్నవి. ఇందువలన
వానిని వివేకాద్యష్టక మందురు. ²

1 చైతన్యజడములయొక్క. కారణకార్యభావము, అధిష్ఠానాధ్యక్ష
భావము, ద్రవ్యదృశ్యభావము, మఱియు సాక్షీసాక్ష్యభావములను నీ ప్రకా
రముగ సంబంధములు కాస్త్రమునందుఁ జెప్పబడినవి. [వ్యాకృతమైన తుద్య
మైతన్యమునందయిననో, ఒక అధిష్ఠానాధ్యక్షభావముదల్పు వేటొక్కసంబంధము
సంభవించదు. ఉపాధిష్ఠమైతన్యమునందు అధిష్ఠానాధ్యక్షభావమును, ద్రవ్య
దృశ్యభావమును, సాక్షీసాక్ష్యభావమును ఈమూఁడు సంబంధములు సంభ
వించుచున్నవి; గాని కారణకార్యభావసంబంధముసంభవించదు. విశిష్టమైతన్యము
నందు కారణకార్యభావసంబంధము సంభవించుచున్నది; గాని ఇంకొక్కసంబం
ధము సంభవించదు.] వీనిని కాస్త్రోక్తమైన యనేక ప్రక్రియలచేత విచారించి
క్షీరసీర విభాగన్యాయమున లేక నవనీతతక్రవిభాగన్యాయమున విచైతన్య
జడవిభాగము చేయఁబడుచున్నదో, దానిని పదార్థశోధనమందురు.

వేదాంతకాస్త్రోక్త సర్వప్రక్రియలకు ఈయర్థమందే తాత్పర్యము.
మఱియు ఈయర్థమే మహావాక్యములయొక్క అర్థబోధమునందు ప
యోగించును ; కావున ఉక్తపదార్థశోధనమును ముముక్షువు అనశ్యముగా
చేయవలయును.

2. యోగవాసిష్ఠము మొదలగు కొన్ని వేదాంతగ్రంథములందు
మనోనాశము, వాసనాక్షయము అని ఈరెండుసాధనములు అధికముచెప్పి
సాధనసంఖ్య పది యని చెప్పఁబడియున్నది. గాని ఈరెండుసాధనములు జీవ
స్తుక్తినిమిత్తము చెప్పులేదు ; ఇవి జీవస్తుక్తిసుఖసిమిత్తము చెప్పఁబడియున్నవి.
జీవస్తుక్తికొఱకయిననో, ఇచ్చట చెప్పఁబడిన వివేకాద్యష్టకము చాలు.

11. అంతరంగబహిరంగసాధనములు¹

ఈవివేకాద్యవృత్తము అంతరంగసాధన మనబడును. మఱియు యజ్ఞాదికర్తను బహిరంగసాధన మనబడును. ఇందు లో జిజ్ఞాసువైనవాడు బహిరంగసాధనములను త్యజించి² అంతరంగసాధనములను అవలంబింపవలయును.

1. ఎట్లు ధనుర్ముక్తబాణము లక్ష్మణమూషము తగిలిన అంతరంగ మందురో, అట్లు జ్ఞాననన్నిధి చేరునట్టి వివేకాద్యవృత్త సాధనములు అంతరంగ మనబడును. మఱియు ఎట్లు ధనుర్ముక్తబాణము లక్ష్మణమునకు దూరమున తగిలిన బహిరంగమందురో, అట్లు జ్ఞానమునకు దూరమైన యజ్ఞకర్తము, మూర్ఖుపాసన ఇవి బహిరంగసాధనమనబడును. లేక ధనుర్ముక్తబాణములందు బాణము అంతరంగ మనియు, ధనుస్సు బహిరంగ మనియు తెలియవలెను.

2. మూలగ్రంథమునందు బహిరంగసాధనములను త్యజించి యంతరంగసాధనముల నవలంబింపవలయును; అని ఏది చెప్పబడియున్నదో, అది కేవల జిజ్ఞాసువునకే చెప్పబడియున్నది; అని తెలియవలెను; సర్వపురుషులకు చెప్పబడియున్నది; అని తెలియఁగూడదు. ఎందు కనఁగా—

కూషమునబడిన పురుషుడు మొదలు వృక్షమూర్తాశ్రయము నవలంబించును; వెనుక దయాళువైన యొకపురుషుడు రక్షావును విడిచినేరి అప్పుడు దానిని వట్టుకొని పూర్వావలంబిత్యాగము చేయును; అట్లుగాక రక్షాశ్రయ మునకుమున్న పూర్వాశ్రయత్యాగము చేయునేని ఉదయతోర్జ్వుడై కూషమున మునుఁగును. అట్లు జన్తమరణ మను జలముచే నిండిన సంసారమును కూషమునందుఁ బడిన పామరజీవుడు నక్కగాదుల మాహాత్మ్యముచే కత్తో పాచనాది బహిరంగసాధనమునందు ప్రవృత్తుడగును; ఆంతరము దయాళుడైన ఈశ్వరునియొక్క కృపవలన వివేకాదిసాధనముల నావరించును. ఆపురుషుడు వివేకాద్యంతరంగసాధనప్రాప్తియైన పిదప కర్తావిహిరంగసాధనము

[గ్రాహ్యమో] అట్లు వివేకాదికమును జిజ్ఞాసువునకు ఉపాదేయము; యజ్ఞాదికము ఎట్లు హేయమో, [త్యాజ్యమో] అట్లు వివేకాదికము హేయము కాదు. అట్లే యజ్ఞాదికాపేక్షచేతను వివేకాదికము అంతరంగముగనున్నది. కావున వివేకాదికము అంతరంగ మనఁబడును.¹ అన్యగ్రంథకారులును దానిని అంతరంగమందురు. ఆవివేకాదిచతుష్టయమే శ్రవణాది చతుష్టయూపేక్షచేత ఇచ్చట బహిరంగమనఁబడుచున్నది. [శ్రవణాదుల యొక్క అపేక్షచేత వివేకాదులను బహిరంగ మనుటవలన అంతరంగ మనుదానితో విరోధము సంభవింపదు]

ఈవిధముగ వివేకాదిచతుష్టయంబునకు అపేక్షాభేదముచే అంతరంగ మనియు, బహిరంగ మనియు అనుట ఘటిల్లుచున్నది.

— { 13. ముఖ్యమైన అంతరంగసాధనము మహావాక్యము, శ్రవణాదులలక్షణములు } —

విచారమువలన చూచినట్టుయిన జ్ఞానమునకు ముఖ్యమైన అంతరంగసాధనము తత్త్వమస్యాదిమహావాక్యమే యగును. శ్రవణాదికము గాదు. వీల యనఁగా—

1. వివేకాది చతుస్సాధనరహితుడైన బహిర్ముఖపురుషునకు వేదాంతశాస్త్రముయొక్క అదరసహితశ్రవణము గాఁజాలదు; అది సాధనసహితునకు గాఁజాలును; ఈరీతిగా శ్రవణమునందు వివేకాదులకుఁ బ్రయోజనము; అట్లు శ్రవణాదిరహితునకు దృఢజ్ఞానము గానీరదు; శ్రవణాదిసహితునకుఁ గాఁజాలను; ఈరీతిగా జ్ఞానమునందు శ్రవణాదికముయొక్క ఉపయోగము; అందువలన సంపూర్ణవివేకాద్యష్టకమున అంతరంగ మనవలయును.

(1) యుక్తివలన వేదాంతవాక్యముయొక్క తాత్పర్య నిశ్చయంబును శ్రవణమందును. ¹

1. “పర్వతో వహ్నిమాకో ధూమాత్” ఈస్థానమునందు ధూమమును జూచి పర్వతముమీఁద నగ్నియున్న దని నిశ్చయము అగుచున్నది. [ఈసంగతి ముందు అనుమానప్రమాణవిచారమునందు చెప్పబడును.] అందువలన ఆధూమమును అగ్నియొక్క లింగ మనుచున్నారు. అలాగు వేదాంతమునకు సత్తామాత్రమైన అద్వితీయబ్రహ్మంబునందే తాత్పర్యము. దానిని నిశ్చయించుటకు వడ్డిగములు గలవు. ఇచ్చట యుక్తిశబ్దముచేత నానికి గ్రహణము. ఆవడ్డిగములు—

(1) ఉపక్రమోపసంహారములయొక్క ఏకరూపత అరణ్య—ప్రకరణారంభమునందు ఏయర్థము చెప్పబడినదో, ఆయర్థమే ప్రకరణాంతమునందు చెప్పబడు. ఈలక్షణానుసారమే ఉపనిషత్తులందు—

“సదేవ సౌమ్యేదమగ్ర ఆసీత్”, “ఏకమేవాద్వితీయం బ్రహ్మ”

మొదలగు శ్రుతులచే సృష్టికీర్తనము ఈజగత్తు నామరూపరహితమైన సత్తామాత్రమై ద్వితీయరహితమైనట్టి ఒక బ్రహ్మరూపమై యున్నది. అని ఈప్రకారముగ ఆరంభమునందు బ్రహ్మముయొక్క సత్తామాత్రత, అద్వితీయత ప్రతిపాదించి—

“ఏతదాత్మ్యమిదంసర్వంతత్సత్యంసతతా”, “సర్వంఖల్విదం బ్రహ్మ”

మొదలగు శ్రుతులచే ఈప్రతీయమానమైనట్టి సమస్తజగత్తు పూర్వమునందు చెప్పబడిన ఆసత్తామాత్రబ్రహ్మరూపమే యున్నది. అదే, సత్యము; అని ఈప్రకారముగ అంతమునందు కూడ సత్తామాత్రమైన బ్రహ్మము ప్రతిపాదించబడినది; దీనివలన సత్తామాత్రమై అద్వితీయమైన బ్రహ్మముయొక్క ప్రతిపాదనమునందే ఉపనిషత్తుయొక్క తాత్పర్యము తెలియబడుచున్నది; గనుక ఉపక్రమోపసంహారములయొక్క ఏకరూపత వేదాంతవాక్యతాత్పర్యముయొక్క లింగ మని చెప్పబడియున్నది. ఇది ప్రథమలింగము.

(2) అభ్యాసము అనగా—ఎట్లు ఉపాసకుడు “భగవద్దర్శనము కావలెను” అను నీయొక అభిలాష మనస్సునందు దృఢముగా నుంచుకొని అనేక ప్రోత్సములను, పూజానమస్కారములను, భగవన్నామోచ్చారణమును పలుమూలు చేయుచున్నాడో, అట్లు ఒకేయర్థము పేర్వేటె అనేక ప్రకారములచే యుమాలు చెప్పట, వినుట. ఈలక్షణానుసారమే ఛాందోగ్యోపనిషత్తునందు శ్వేతకేతువును పుత్తునిగుఱించి ఉద్దాలకుడను విత పేర్వేటె ప్రకారముగ జగత్కర్తయైన ఈశ్వరునియొక్క వర్ణనముజేసి “వాడు నీవు” ఈయర్థబోధకమైనట్టి “తత్త్వ మసి” అనువాక్యము తొమ్మిదిమాటులు చెప్పచున్నాడు. ఈనిధముగ అభ్యాసమునందు గూడ సత్తామాత్రమైన అద్వితీయబ్రహ్మమునందు వేదాంతవిషయొక్క తాత్పర్య ముండుటవలన అభ్యాసమును ఒకలింగమని చెప్పబడియున్నది. ఇది ద్వితీయలింగము.

(3) అపూర్వత యనగా సామాన్యతః సకలపదార్థముల వ్యవస్థయొక్క సామాన్యవస్థతి ఏదిగలదో, ఆవస్థతిగాక వ్యవస్థయందు వియొక్క విశేషవస్థతి ఎక్కడ కనబడుచున్నదో, అక్కడ అపూర్వత అనుచున్నారు. అప్రసిద్ధార్థమును అపూర్వ మందురు; ఈరీతిగా అపూర్వత, ఆశ్చర్యకారకత, అద్భుతత ఈమూడుశబ్దములందు అభిప్రాయము ఒకటిగ నున్నది. ఈలక్షణానుసారముగ అపూర్వత లక్షణమునందు బ్రహ్మభిన్న సకలపదార్థములకన్న విశేషత ఉపనిషత్తులందు చెప్పబడియున్నది—

“ అత్ర వానకిలసత్సోమ్యునసిభాలస”

బ్రహ్మభిన్నమైన సకలపదార్థములందు కొన్నిపదార్థములయొక్క జ్ఞానము రెండుప్రమాణములచే కొన్నిటియొక్క జ్ఞానము అనేకప్రమాణములచే నగుచున్నది. [ప్రత్యక్షమనగాని ప్రమాణములు అటు ఉన్నవి; వాని సంకలి ముందు చెప్పబడును.] సత్తామాత్రమైన అద్వితీయబ్రహ్మము అట్లు కాదు; దానియొక్క జ్ఞానము ఒక ఉపనిషద్ద్రువశబ్దప్రమాణము దప్ప వేరే

వీరప్రమాణముచేతను ఘటిల్లదు; బ్రహ్మజ్ఞానమును గుఱించి శబ్దప్రమాణము ముఖ్యము, మనస్సు సహకారి; మఱియు మనస్సు ముఖ్యప్రమాణము, శబ్దము సహకారి; అని ఈ ప్రకారముగ వేదాంతకాస్త్రమునందు రెండుపక్షములు చెప్పబడినను ప్రథమపక్షముననుసరించి ఇచ్చట వ్రాయబడియున్నది.] ఈ ప్రకారముగ సకలపదార్థములకన్న విశేషతారూపమయిన అపూర్వత బ్రహ్మాంబునందు వర్తించుచున్నది.

ఇదిగాక బ్రహ్మభిన్నములైన సకలతాకికపదార్థములు అప్రకాశరూపములుగ నున్నవి; ఆయ ప్రకాశపదార్థములందును అంతఃకరణము, అవిద్య మొదలగు కొన్ని పదార్థములు పరప్రకాశములుగ నున్నవి; అయినను ఆయ ప్రకాశపదార్థములందును, పరప్రకాశ పదార్థములందును బ్రహ్మాంబుపంటి స్వయంప్రకాశపదార్థము ఒకటిమాడ లేదు; ఈ ప్రకారముగ బ్రహ్మాంబునందు అతాకికతారూపమైన అపూర్వత వర్తించుచున్నది.

ఈవిధముగ అపూర్వతచేతఁ గూడ సత్తామాత్రాద్వితీయబ్రహ్మము నందు వేదాంతవాక్యముయొక్క తాత్పర్యము తెలియుటవలన అపూర్వత ఒక లింగ మని చెప్పబడియున్నది. ఇది తృతీయలింగము.

(4) ఫల మనఁగా—ఉపయోగము, ప్రయోజనము. ఈలక్షణానుసారమే ఉపనిషత్తులందు జ్ఞానమునకు మోక్షము ఫలమని చెప్పబడియున్నది.

“తస్య తావదేవ యావన్న విమోక్ష్యేథ సంపత్స్యే”

మొదలగు వాక్యములచే అద్వైతబ్రహ్మజ్ఞానమునకు ముక్తిరూపఫలము చెప్పబడియున్నది. ఈవిధముగ ఫలవర్ణనమునందుఁగూడ వేదాంతవాక్యముయొక్క తాత్పర్యము సత్తామాత్రాద్వితీయబ్రహ్మాంబునందుమాడబడవలసిన ఫలము ఒకలింగ మని చెప్పబడియున్నది. ఇది చతుర్థలింగము.

(5) అర్థవాదము అనఁగా—విభాషణమునకు స్వార్థముమీఁద తాత్పర్యము లేదో, వేరొక్క యర్థముమీఁద తాత్పర్యమున్నదో, అట్టిభాషణము.

ఎట్టివఱగా ఒకతల్లి తనపుత్రునితో అనుచున్నది- గోపాలుఁడు ఎంత ఉత్తముఁడు! ప్రాతఃకాలమున లేచి విద్యాలయమునకు పోవుచున్నాఁడు; తనపాఠము చక్కఁగా చదువుచున్నాఁడు; ఎవ్వరితోడను కలహము చేయఁడు; నీవు వేళకుఁబరిగా విద్యాలయమునకు పోవు; విద్యాభ్యాసమును చేయవు; చూడుము- ఈభాషణమునందు గోపాలుని స్తుతియును, తనపుత్రుని నిందయును స్పష్టముగ తనఁబడుచున్నది; అయినను గోపాలుని స్తుతిమీఁద తల్లిభాషణమునకు తాత్పర్యములేదు. తనపుత్రుని నిందమీఁదను తాత్పర్యములేదు. తల్లిభాషణము యొక్క తాత్పర్యము తనపుత్రుఁడు మంచివిద్యాభ్యాసము చేయవలయు ననుదాసిమీఁద నున్నది. ఈలక్షణానుసారముగ ఉపనిషత్తులందు—

“యేనాశ్రుతం శ్రుతం భవత్యమతం మతమవిజ్ఞాతం విజ్ఞాతమ్”

ఏవస్తువు వినుటవలన వివఱడని వస్తువు వివఱడుచున్నదో, ఏవస్తువు యొక్క మననమువలన మననము చేయఱడని వస్తువుయొక్క మననమగు చున్నదో, యేవస్తువు నెఱుఁగుటవలన నెఱుఁగఱడని వస్తువు నెఱుఁగఱడు చున్నదో, ఇత్యాద్యర్థవాచకమైన శ్రుతివాక్యములచేత సత్తామాత్రాద్వితీయమైన బ్రహ్మంబునందు వేదాంతవాక్యముయొక్క తాత్పర్యముండుటవలన అర్థవాదము ఒకలింగ మని చెప్పఱడియున్నది. ఇది పంచమలింగము.

(6) ఉపపత్తి యనఁగా—ఉపపన్నత సిద్ధమగుటకొఱకు అనుకూల దృష్టాంతపూర్వకముగా ఉపపన్నపదార్థముయొక్క కథనము. ఈలక్షణానుసారముగ ఉపనిషత్తులందు—

“వాచారంభణం వికారో నామధేయం మృత్తికేత్యేవ సత్యమ్”

మొదలగు శ్రుతులచే మృత్వికారమునకు ఘటమని పేరుపెట్టుట వాక్కుయొక్క ప్రలాపముగ నున్నది. మృత్తికాజ్ఞానముచే బాధితమగుట వలన అధ్యాసవికారరూపమైన అఘటము మిథ్యగా నున్నది. మఱియు వివర్తి పాదానకారణమైనట్టి మృత్తిక అబాధిత మగుటవలన సత్యముగ నున్నది.

(2) జీవబ్రహ్మల అభేదమునకు సాధకములైన, భేదమునకు బాధకములైన, యుక్తులచేత అద్వితీయబ్రహ్మచింతనంబును మనన మందురు. ¹

అట్లు నామరూపాత్మక జగత్తును అధ్యాసవికారరూపమగుటవలనను బ్రహ్మజ్ఞానముచే బాధితమగుటవలనను అది వాచారంభణమాత్రమై మిథ్యగా నున్నది. మఱియు వివర్తోపాదానకారణరూపమైన బ్రహ్మము త్రికాలబాధితమగుట వలన సత్యముగ నున్నది. ఈ ప్రకారముగ అనుకూలదృష్టాంతములచే సత్తా మాత్రాద్వితీయబ్రహ్మంబునందు వేదాంతవాక్యముయొక్క తాత్పర్యము తెలియుటవలన ఉపపత్తియు ఒకలింగమని చెప్పబడియున్నది. ఇది యాతివలింగము.

ఈషడ్వింగములచేత సత్తామాత్రమగు నద్వితీయ బ్రహ్మంబునందు వేదాంత వాక్యములకు తాత్పర్యనిశ్చయము ఏది యగునో, దానిని శ్రవణ మందురు. మఱియు వేదాంతశాస్త్రాభ్యాసము దీనికి సాధనమగుటవలన దానిని కూడ శ్రవణ మందురు. వానియందు యుక్తిరహితముగ తాత్పర్యనిశ్చయము శ్రవణశబ్దమునకు ముఖ్యార్థము. అట్లుగాక కేవల వేదాంతశాస్త్రము చదువుట, లేక విసుట శ్రవణశబ్దమునకు గౌణార్థ మని ఎఱుంగవలెను.

1. మననముయొక్క విశేషనిచారము—

జీవబ్రహ్మలయొక్క యభేదమునకు సాధకమైన యుక్తులు—

(1) జీవుడు బ్రహ్మముకన్న అభిన్నుడు. సచ్చిదానందుడగుటవలన. ఈక్వరచైతన్యస్వాయమున ఎవ్వడు సచ్చిదానందుడు గాఁడో వాడు బ్రహ్మముకన్న అభిన్నుడు గాఁడు. మఱేమనఁగా—భిన్నుడు, ఎట్లనఁగా ఖటము. [ఖటము సచ్చిదానందముకాదు. అది బ్రహ్మముకన్న భిన్నము.] ఎందువలన జీవుడు ఖటమువలె అనదాదిరూపుడు గాఁడో, అందువలన బ్రహ్మముకన్న భిన్నుడు గాఁడు. మఱేమనఁగా—అభిన్నుడు. ఇచ్చట

(3) అనాత్మాకారవృత్తియొక్క పరిత్వాగముచేసి వ్యవ

జీవుఁడు పక్షము. జీవబ్రహ్మభేదము సాధ్యము. సచ్చిదానందత హేతువు. ఈశ్వరమైతన్యమును, ఘటమును ఉదాహరణము. [పక్షము, సాధ్యము, హేతువు, ఉదాహరణము-ఇవి అనుమానప్రమాణముయొక్క అవయవములు. వీరి విశదార్థము ముందు తెలియఁగలదు.] ఇవి మొదలయిన యనుమానప్రమాణయుక్తులు గలవు.

అభిప్రాయము—బ్రహ్మము సచ్చిదానందము; ఈశ్వరుఁడును సచ్చిదానందుఁడు; అందువలన బ్రహ్మములో ఈశ్వరుఁడు అభిన్నుఁడు. మఱియుఁ ఘటము అసద్రూపము [సత్రాహీనము] అచిద్రూపము [జడము] దుఃఖరూపము అందువలన బ్రహ్మముతో ఘటము భిన్నము. ఈసంగతి వ్యవహారమునందు ప్రసిద్ధముగ నున్నది. జీవుఁడో, ఘటమువలె అసదాది లక్షణవంతుఁడు కాఁడు; ఈశ్వరునివలె సచ్చిదానందుఁడుగా నున్నాఁడు; అందువలన వాఁడును ఈశ్వరునివలె బ్రహ్మముతో అభిన్నుఁడే అయి యుండవలెను; అని అనుమానప్రమాణముచేత సిద్ధమగుచున్నది.

(2) ఎట్లు ఘటముతో పాధులను విడుచుటచే ఘటాకాశమలాకాశముల యొక్క యభేదము గలదో, అట్లు బుద్ధిమాయోపాధులను విడుచుటచే జీవబ్రహ్మల కభేదము గలదు. మఱియు ఘటాకాశము, జలాకాశము, మేఘాకాశము, మహాకాశము ఈనాలుగు ఆకాశము లందురు; వానిలో జలాకాశ మేఘాకాశములకుఁ బరస్పరాభేదము లేకున్నను ఘటాకాశ మహాకాశములకు అభేద మగును; భేదమనుట నామమాత్రమే. అట్లు కూటస్థుఁడు, జీవుఁడు, ఈశ్వరుఁడు, బ్రహ్మము ఈనాలుగువైతన్యము లందురు; వానిలో జీవునకు, ఈశ్వరునకు పరస్పరాభేదము లేకున్నను వీరికి యధిష్ఠానమై లక్ష్మార్థమగు కూటస్థునకు, బ్రహ్మకు అభేదమే యగును; భేద మనుట నామమాత్రమే. ఇత్యాది దృష్టాంతరూపమైన యువమాన ప్రమాణయుక్తులు గలవు.

ధానరహితముగా బ్రహ్మకారవృత్తియొక్క స్థితిని నిదిధ్యాసన

(3) “నేహ నానాస్తి కించన” ఇత్యాది శ్రుతులందు భేదనిషేధము చెప్పబడియున్నది; అనిషేధము వాస్తవమయిన యభేదముండినచే సంభవించును; లేనియెడల సంభవించదు; అందువలన భేదనిషేధానుపపత్తియొక్క జ్ఞానరూపమగు అర్థావత్తి ప్రమాణమున జీవబ్రహ్మలయొక్క యభేదము సిద్ధించుచున్నది. ఇత్యాది అర్థావత్తిప్రమాణ యుక్తులు గలవు.

ఇవన్నియు అభేదసాధకయుక్తులు.

జీవబ్రహ్మలయొక్క భేదమునకు బాధకమయిన యుక్తులు—

(1) జీవబ్రహ్మల భేదము మిథ్య. ఔపాధిక మగుట వలన. ఘటాకాశ మహాకాశముల భేదన్యాయమున. ఏది మిథ్య గాదో, అది ఔపాధికమును గాదు; ఎట్లు ఘటపటములకు ఏభేదము గలదో, [వ్యవహారికతయందే భేదము గనబడుచున్నదో] అది ఔపాధికము గామివలన మిథ్యగాదు. [వ్యావహారిక సత్యము] ఎందువలన నాజీవబ్రహ్మల భేదము ఇట్లు గాదో, [నిరుపాధికము గాదో, యనఁగా ఔపాధికమే] అందువలన మిథ్య గాదని యనఁకూడదు; అది మిథ్యయే. ఇచ్చట భేదము పక్షము. మిథ్యాత్వము సాధ్యము. ఔపాధికత హేతువు. ఆకాశద్వయభేదమును, ఘటపటములభేదమును ఉదాహరణము. ఇత్యాది అనుమానప్రమాణయుక్తులు గలవు.

అభిప్రాయము—ఘటపటాది పదార్థములు నిరుపాధికములుగ నున్నవి; వానియొక్క పరస్పర భేదమును వ్యావహారికసత్యమందురు. ఘటాకాశమునకు ఉపాధి ఘటమున్నది; అందువలన ఘటాకాశమహాకాశముల భేదము ఘటపట భేదమువలె సత్యము కాదు; అది మిథ్యగా నున్నది. అట్లు జీవనకు ఉపాధి అంతఃకరణ మున్నది; అందువలన వానియొక్క బ్రహ్మముతో భేదము విది గలదో, అది ఘటపటభేదమువలె సత్యము కాదు; ఘటాకాశమహాకాశభేదము వలె మిథ్యగా నున్నది; అని అనుమానప్రమాణముచేత సిద్ధమగుచున్నది.

మందురు. నిదిధ్యాసనముయొక్క పరిపాకావస్థనే సమాధి.

(1) ఎట్లు బింబప్రతిబింబములభేదము మిథ్యయో, అట్లు జీవబ్రహ్మల భేదము మిథ్య. మఱియు నెట్లు అనేక ఘటాకాశముల పరస్పరభేదము మిథ్యయో; అట్లు అనేక జీవుల పరస్పరభేదము మిథ్య. మఱియు నెట్లు స్వప్న జీవులకు స్వప్నఘటాదలకు భేదము మిథ్యయో, అట్లు జీవునకు జడమునకు భేదము మిథ్య. మఱియు నెట్లు రజ్జువునకు కల్పితనర్పమునకు భేదము మిథ్యయో, లేక సాక్షిచైతన్య స్వప్నప్రపంచభేదము మిథ్యయో, అట్లు జడ మగు జగత్తునకు చైతన్యమగు ఈశ్వరునకు భేదము మిథ్య. మఱియు నెట్లు రజ్జువునందు కల్పితమైన సర్పదండాదల పరస్పరభేదము మిథ్యయో, లేక స్వప్నపదార్థముల పరస్పరభేదము మిథ్యయో, అట్లు జడపదార్థముల పరస్పర భేదము మిథ్య. ఇత్యాది ఉపమానప్రమాణయుక్తులు గలవు.

(2) ఊహావాక్యములందుఁ జెప్పఁబడిన జీవబ్రహ్మల కభేదమేది గలదో, అది ప్రతీయమానభేదముయొక్క మిథ్యాత్వము లేక ఖటిల్లదు; కావున జీవబ్రహ్మల భేదము మిథ్య యను కల్పన గలుగుచున్నది. ఇత్యాది ఆర్థావత్తి ప్రమాణయుక్తులు గలవు.

(3) ఎట్లు జాగ్రత్స్వప్నములందు భేదబోధకమయిన యుపాధి యుండుటవలన జీవబ్రహ్మల భేదము తోఁచునో, అదే సుషుప్తియందు ఆ యుపాధి లేమివలన భేదము తోఁపదు; అందువలన జీవబ్రహ్మలకు పారమార్థిక భేదము లే దని నిశ్చితమగుచున్నది. ఇత్యాది అనుపలబ్ధి ప్రమాణయుక్తులు గలవు.

ఈస్థానమునందు విచారము చేయవలసినది. ఆ దేవనఁగా—జాగ్రత్స్వప్నశుషుప్తులందు స్థూలనూత్నకారణకరీరము లున్నవి; అవే ఉపాధులలో కావు. [ఇది కూడ ఉపాధులే అయినను ఇచ్చట ఈఉపాధులను గుఱించి చెప్పలేదు.] ఇచ్చట భేదబోధకోపాధి యని చెప్పఁబడియున్నది, భేదబోధ

యందురు. ఇందువలన సమాధి నిదిధ్యాసనమునందు అంతర్భూతముగా నున్నది; అది పృథక్పృథక్సనముగాదు. ¹

కత యయిననో, జాగ్రత్తలో బుద్ధియందు లేక కేవలవిద్యయందు స్వప్నములో నిద్రాదోషసహితవిద్యయందు ఉన్నది. ఇంక ఏదొక్క ఉపాధి యందుండదు. సుషుప్తియందయిననో, ఉపాధి కారణవిద్య యున్నది; గాని దానియందు భేదబోధక యోగ్యత లేదు. ఒకానొకఁడనుచున్నాఁడు—సుషుప్తియందు ఉపాధియే లేదు. వాని నడుగవలయును—అయ్యో! నీమత ప్రకారముగ సుషుప్తియందు ఉపాధియే లేదు; కావున సుషుప్తి అనఁగా నిరుపాధికబ్రహ్మమే; మంచిది; ఇప్పుడు ఆసుషుప్తి రూపబ్రహ్మముయొక్క అనుభవమయినతరువాత శ్రవణమననాది సాధనము చేయవలెనా? వద్దా? సుషుప్తి బ్రహ్మనుభవముచేతనే కృతార్థుఁడగునా? సారాంశము—సుషుప్తి యందు ఉపాధి యున్నది; గాని దానియందు భేదబోధకత లేదు.

ఇవన్నియు భేదబోధకయుక్తులు.

1, నిదిధ్యాసనముయొక్క విశేషవిచారము—

సాక్షాత్కారమునందు అనాత్మాకారవృత్తి పరిత్యాగపూర్వకముగ అంతరాయరహితమయిన బ్రహ్మకారవృత్తియొక్క స్థితి నప్రకాశాన్యాయమున అప్రయత్నముగానే యగును. మఱియు నిదిధ్యాసనవంతునకు అస్థితి చేయిపట్టి యాకర్షించి వంచినకాభవలే. ప్రయత్నమువలన నగును. ఆకర్షణ ప్రయత్నపరిత్యాగము చేసినయెడల కాభ సరళమేసరళము. అట్లు నిదిధ్యాసన వంతునకు ప్రయత్నత్యాగము చేసిన ఉక్తస్థితి యుండదు. పూర్వవత్తుగా జీర్ణభృష్యవృత్తియే యగును. [కుక్కతోక వంకరను చూచి ఒకఁడు అది సరళ మగుటకొఱకు ప్రయత్నము చేయుచున్నాఁడు—ఒక గొట్టముతెచ్చి దానియందు ఆతోక గట్టిగా దూర్చి వదిలెందుసంవత్సరములు అట్లే యుంచుచున్నాఁడు; తరువాత గొట్టముతీసి చూచుచున్నాఁడు; అనఁగా ఏమి వంక విచార—5

ఈ శ్రవణాదిత్రయము జ్ఞానమునకు సాక్షాత్సాధనము.

రయేవంకర.] మఱియును సాక్షాత్కారవంతునకు వ్యవహారకాలమునందు అస్థితియొక్క యభావమువలన పశ్చాత్తాపముఁ గాఁజాలును అట్లు నిది ధ్యానవంతునకుఁ గాఁజాలదు. [నిధిధ్యాన సాంతమునందు బ్రహ్మోపరణభంగమై నిరావరణబ్రహ్మము ప్రకటమగుచున్నది; అదే సాక్షాత్కారము, ఈలాగు సాక్షాత్కారవంతుఁడు అద్భుతమైనట్టి నిరావరణబ్రహ్మనందమును పొందుచున్నాఁడు; అందువలన వ్యవహారకాలమునందు ఆయానందమును వ్రసించి ఎందుకు ఈరహస్యప్రసాదముఃఖియవచును వ్యవహారమునందు వచ్చుచున్నాను; అని వానికే పశ్చాత్తాపము అగుచున్నది].

“యత్రోపరమతే చిత్తం నిరుద్ధం యోగసేవయా,
యత్ర చైవాత్మనాత్మానం పశ్యన్నాత్మని తుష్యతి.
సుఖనూత్యంతికం యత్రద్ బుద్ధిగ్రాహ్యమతీంద్రియమ్,
వేత్తి యత్ర న చైవాయం స్థితశ్చలతి తత్త్వతః.
యం లభ్యా చాపరం లాభం మన్యతే సాధికం తతః,
యస్త్రికస్థితో న దుఃఖేన గురుణాపి విచాల్యతే.” భ.గీ.

[శ్రీభగవంతుఁడు అర్జునునిగుఱించి సాక్షాత్కారవంతుని లక్షణము చెప్పుచున్నాఁడు.]

భావార్థము—యోగమార్గముచేత నిరుద్ధమయినట్టి చిత్తము ఎచ్చట విక్రంతమగుచున్నదో, జ్ఞానానందరూపుడైన యాత్మను జూచి ఎచ్చట సాధకుఁడు [ఇప్పుడే జీవన్ముక్తి పొందినవాఁడు విద్వాంసుఁడు] హర్షనిర్భరుఁడగుచున్నాఁడో, అచ్చట సుఖము అత్యంతముగ నున్నది. ఆసుఖము ఎట్లున్నది అనఁగా అది ఇంద్రియములకు గోచరముకాతగినది కాదు; అది సామాన్య బుద్ధికి గోచరము కాతగినది కాదు; అది శ్రవణాదిసాధనములచే పరిశుద్ధమై విశేషరహితమైన విశేషబుద్ధికే గోచరము కాతగినదిగా నున్నది. ఎప్పుడు

గాదు. అయినను బుద్ధిదోషములైన అసంభావనావిపరీతభావన

అనుభమును ఎఱుగుచున్నాడో, ఆపుడు వాడు అనుభమునుండి చలనము పొందడు. అయాత్మనుభము ప్రాప్తమైన వెనుక అయాత్మ నుభముకన్న అధికమని నీదోషక్ర లాభమును తలంపడు; అయాత్మనుభమునందుడఁగ ఎంత పెద్దదుఃఖము ప్రాప్తమైనను అనుభస్థానమునుండి చలనము పొందడు. [వృత్తికదాశముగాని అగ్నిపుర్వముగాని శస్త్రాఘాతముగాని లేక వీరికన్న పెద్ద ఒకదుఃఖముగాని లేక ప్రపంచమునందు ఎన్నిదుఃఖములున్నవో, అనున్ని దుఃఖములయొక్క సమష్టిరూపమైనట్టి ఒక మహాదుఃఖముగాని ప్రాప్తమయినను భీరుడైన సాక్షాత్కారవంతుడు ఒకసారి ప్రాప్తమైన అయాత్మానందస్థాన మును విడఁడు.]

[శ్రీశ్వానేశ్వరుడను మహానుభావుడు మహావాప్తభాషయందు సాక్షాత్కారవంతుని లక్షణము చెప్పచున్నాఁడు.]

“జై సేరోడకేంధోర సావే సుఖాశీక విధార,
మగటాశీలేచిశరీర ఉరోంనేది.”

. భావార్థము—రోగాదులచే అత్యంతదుర్బలమైన అవు అయానముగా భయపడుతురుగుచు ఒక విశ్రాంతిస్థానమును నాచి ఆస్థానమునందు ఒకసారి పడుచున్నది. తరువాత అయావును కావలసినంత లెట్టుము కొట్టుము; ఆస్థానము నుంచి లేచుచున్నదా ఏమి! లేవదు. అట్లు త్రివిధతాపముచే తప్పుడైన జిజ్ఞాసువు జన్మమరణరూపభవారణ్యమునందు లెరుగుడుతురుగుచు ఆత్మరూపనుభస్థానమునందు ఒకసారి పడినపుడు ఎంతదుఃఖము ప్రాప్తమైనను ఆస్థానము విడఁడు.

ఈభగవదుక్తిప్రకారముగ విద్వదుక్తిప్రకారముగ నిదిభ్యాసనవంతునకు ఇదివరకు అయానందము ప్రాప్తమే లేదు; వానికి ఎదురు నశ్చాత్తాప మగును! ఇది ఇరువురకు పరస్పరభేదము. [భేదము, అనత్యభాషణము, తస్మా

కు నాశకముగా నున్నది. [సంశయమును అసంభావన, విపర్యయమును విపరీతభావన యందురు.]

అందు, ఈముగ్ధుడు స్వభూతభయముచే బహుళముగ ఏకాకిగా ఉండరు; పరివారసహితముగానే ఉండురు.]

హిందుస్థాని మూలగ్రంథమునందు వైవచేప్పిన ప్రకారముగ ఇది రువురియందు భేదము ; ఈఅర్థముయొక్క వాచకమగు వాక్యము వ్రాయఁజేయున్నది ; ఇదియొక భాషణమునందలి ప్రాథతగానున్నది. ఎట్లనఁగా—

ఒకాగోకఁడనుచున్నాఁడు—నేను నేఁడె రాజును, యువరాజును కేచోట చూచుచున్నాను. వస్త్రాలంకారాదికమును, విశ్వర్యమును ఇద్దటికి మనముగానే యున్నవి. రాజుమాత్రము కొంచెము పెద్దవాఁడుగ కనఁబడుచున్నాఁడు ; పుత్రుఁడు కొంచెము చిన్నవాఁడుగ కనఁబడుచున్నాఁడు. సస్థానమునందు చూడుము—చెప్పువాని భాషణముమీఁద భేదము స్వల్పముగానే కనఁబడుచున్నది ; అయినను విచారపూర్వకముగ చూచినయెడల రాజు అన్ని ప్రకారములను స్వతంత్రుఁడు ; రాజపుత్రుఁడు అన్ని ప్రకారములను సంతకంతుఁడు ; ఇదియొక పెద్దభేదమున్నది. ఇంక చిన్న చిన్న భేదములును అనేకము లున్నవి.

అట్లు సాక్షాత్కార నిదిధ్యాసనవంతులిరువురియందు సాక్షాత్కార వంతునకు బ్రహ్మకారవృత్తియొక్క స్థితి ఏది గలదో, అస్థితి నిదిధ్యాసనవంతులకు ప్రాప్తమే లేదు. బాహ్యంతరసకలవ్యాపారమును వదిలి వానియొక్క వృత్తి అంతర్ముఖమయినను ఎదివరకు సాక్షాత్కారము లేదో, అదివరకు వృత్తి బ్రహ్మభావనారూపముగ నుండును; గాని బ్రహ్మకారము కాదు; ఇదియొక పెద్దభేదముండనే యున్నది. సాక్షాత్కారవంతుఁడు ముక్తుఁడు; గనుక ఈశరీరము వదిలిన మరల జన్మమునకు రాఁడు; నిదిధ్యాసనవంతుఁడు బుద్ధుఁడు; గనుక వచ్చును ; ఇదియొక పెద్దభేద ముండనేయున్నది. ఈరెండు పెద్దపెద్ద భేదముల మధ్యమున ఇంక చిన్నచిన్న భేదములు అనేకము లున్నవి. అందు

14. శ్రవణాదులు పరంపరగా జ్ఞానహేతువులు

శ్రవణమువలన ప్రమాణాసంభావన, మననమువలన

వలన మూలగ్రంథమున ఒక భేద మని ఏది చెప్పబడినదో, దానియొక్క అర్థము ఏకభేదోపలక్షితములయిన అనేకభేదము లని చేయవలయును. అట్లు ఈ గ్రంథమునందుగాని ఇంక వేదాంతగ్రంథమునందుగాని నిదిధ్యాననవంతునకు బ్రహ్మకారవృత్తి ఏది చెప్పబడినదో, అది బౌద్ధచారిక మని ఎఱుంగవలెను.

త్రిపుటీభావ సహితమైన సవికల్పసమాధియే నిదిధ్యాననము; దాని యొక్క పరిపక్వావస్థకు సమాధి యందురు; అందువలన విచ్ఛట సమాధి శబ్దముచేత త్రిపుటీభావ రహితమైన నిర్వికల్పసమాధి యని యెఱుంగవలెను. ఈనిర్వికల్పసమాధి బాహ్యమనియు, అంతరమనియు ద్వివిధము—మూర్త్యాది బాహ్యవలంబనముయొక్క చింతనమువలన నేది యగునో, అది బాహ్యము. మఱియు సర్వాంతర్గతమైన అద్వైతబ్రహ్మముయొక్క చింతనమువలన నేది యగునో, అది అంతరము. ఆయాంతరనిర్వికల్పసమాధియు అసాక్షాత్కార సాక్షాత్కారభేదమువలన ద్వివిధము. వానిలో—

(1) విచారపూర్వకముగా నద్వైతబ్రహ్మచింతనముద్వారమున ఏకత్వ నిశ్చయసహితముగ నున్నను పరోక్షభావసహితము వీరిగలదో, అది సాక్షాత్కారరూపము.

(2) గురుముఖమున ప్రాప్తమైన అర్థసహిత మయిన మహావాక్యము యొక్క శ్రవణమననాది విచారపూర్వకముగా బ్రహ్మతైక్యరూపాపరోక్ష జ్ఞానము వీరిగలదో, అది సాక్షాత్కారరూపము. కొందఱు అపరోక్షభావనా సహితమైన సమాధిని సాక్షాత్కారరూపాంతరనిర్వికల్పసమాధి యందురు. ఈరంగతి వేదమునకును, యుక్తికిని, జీవన్ముక్తునియొక్క అనుభవమునకును విరుద్ధముగ నున్నది. చూడుము—ఎదివరకు బ్రహ్మముయొక్క అపరోక్ష జ్ఞానము కలుగదో, అదివరకు బ్రహ్మభావనచేయుట యావశ్యకముగ నున్నది.

ప్రహేయాసంభావన, మఱియు | నిదిధ్యాసనమువలన విపరీత

ప్రవృత్తిరోక్షజ్ఞాన సమయమునందు బ్రహ్మభావన ఆకర్షలేదు; ఆప్రసంగము నందు భావనకు అవకాశమును లేదు. ఇంక చూడుము—అపరోక్షజ్ఞానమునాశీ సాక్షాత్కారమని పేరు; అసాక్షాత్కారరూపమయిన సమాధియందు భావన యొక్క పేరుకూడ సంభవింపదు.]

వీనిలో అసాక్షాత్కారరూప నిర్వికల్పసమాధి గూడ సాక్షాత్కార రూపసమాధికి సాధనమగుటవలన దానికి నిదిధ్యాసనమునందు అంతర్భావము గలదు; అదిగూడ పృథక్పాఠసము కాదు; అప్పుడు సవికల్పసమాధివేతెసాధన మే ట్టగును? కానే కాదు.

ఈవిధముగా నొక సాక్షాత్కారరూపమైన సమాధిదప్ప ఇతరములైన నకలనమాధులకును నిదిధ్యాసనమునందు అంతర్భావమగుటవలన అయితరసమాధులు పరంపరాక్రమముగ సాక్షాత్కార సమాధియొక్క సాధనము లని సిద్ధ మగుచున్నది; అట్టిది అసమాధి ఎంతసమర్థ ముండవలెను; ఈప్రకారముగ జిజ్ఞాసువులు ఆశ్చర్యము పొందుచున్నారు; వారు ఎఱుంగుటకొఱకు అసాక్షాత్కారరూపమైన నిర్వికల్పసమాధియొక్క మాహాత్మ్యము కొంచెము వర్ణించు చున్నాడు—

సాక్షాత్కారరూపమైన నిర్వికల్పసమాధి వీడి గలదో, దానియందు ఎట్లు ఒకసారి అంతఃకరణముయొక్క బహిర్ముఖవృత్తిచే ఘటావరణభంగమైన వెనుక ఘటావరణభంగముకొఱకు మరల ఆవృత్తియొక్క ప్రయోజనములేదో, అట్లు శ్రవణాదిసాధనసంపన్నమైన అంతఃకరణముయొక్క అహం ప్రవృత్తి యనునీచరమవృత్తివలన [వెదురునకు లేక కదలికి ఫలమయినతరువాత మరల ఫలము పుట్టదు. ఫలము పక్వమవుట ఆవృక్షములయొక్క నాశమే యగు చున్నది. అలాటి ఏవృత్తిచే బ్రహ్మవరణభంగమై సాక్షాత్కారమగుచున్నదో, ఆవృత్తిని చరమవృత్తి లేక అంత్యవృత్తి యనుచున్నారు. సుష్టిజనులు

అవృత్తికి భవాద్ధిసీమ అనుచున్నాడు. అవృత్తిపఁటి పనిత్రవదార్థమును, శ్రుత్య పదార్థమును ప్రపంచమునందు ఇంకొక్కటికూడ లేదు. అవృత్తియొక్క అనుష్ఠానము చేయువాఁడు మరల సంసారముఖమును చూడఁడు. అవృత్తిచేత ఒకసారి బ్రహ్మపరణమైన యజ్ఞానము భంగమైనవెనుక బ్రహ్మపరణభంగము కొఱకు మరల పృథ్వినిరోధప్రయోజనము లేదు.

ఈస్థానమునందు కొందఱు గ్రంథకారులు న్యాయపద్ధతి ననుసరించి ఒకక్షణమునందు అహంబ్రహ్మస్మివృత్తిచే సాక్షాత్కారరూప నిర్వికల్పసమాధి యొక్క ఉదయమగుచున్నది; రెండవక్షణమునందు దానికి స్థితియై ఆవరణ నాకారంభమగుచున్నది; తృతీయక్షణమునందు ఆవరణనాశము పూర్ణమై దానివలన జీవన్ముక్తి ప్రాప్తమగుచున్నది. [వారిమతప్రకారముగ జీవన్ముక్తికిఁ గూడ ఉత్పత్తిస్థితి ఉండవలెనేమో వానికిఁగూడ వేర్వేఱె క్షణములు కావలె నేమో వెక్కులేల దండముచేత ఘటభంగమునకుఁ గూడ అనేక క్షణములు అంగీకరించుచున్నారు.] ఈప్రకారముగ క్షణములయొక్క లెక్క వ్రాయు చున్నారు. అయినను ఇది తర్కశాస్త్రముయొక్క ప్రలాపమాత్రమేగాని దీనియందు ఏయుక్తియు లేదు; ఏప్రమాణమును లేదు. వేదమునకును, జీవన్ముక్త నిర్వాంసుని యనుభవమునకును విరుద్ధముగ నున్నది.

జలపూరితఘటముమీఁద ఉచ్చస్థానమునంచి పెద్దరాయి ఒకసారి వడి నపుడు ఒకేక్షణమునందు ఘటము శతధా చూర్ణమై నీళ్లు పారిపోయి భూమి అర్థమగుచున్నది. ఈసంగతి చెప్పువానికి చెప్పుటకు మూఁడుక్షణములు కావలెను. కాని ఘటభంగము, జలప్రసారణము, భూమ్యార్థిత ఈమూఁడు వ్యవహారములును ఒకేక్షణమునందు అగుచున్నవి. అచ్చట మూఁడువ్యవహారములకొఱకు మూఁడుక్షణములయొక్క అవశ్యకత లేదు. అట్లు అహంబ్రహ్మస్మి యను నీచరమవృత్తియొక్క పర్యవసానమునందుఁబడిన సాక్షాత్కారరూపమైన నిర్వికల్పసమాధియొక్క ఉదయము, స్థితి, కారణజ్ఞానరూపమైన ఆవరణముయొక్క భంగము [ఆత్మంతరివృత్తి] అజ్ఞానకార్యమైన నకలప్రపంచము

చముయొక్క అత్యంతనివృత్తి, బ్రహ్మసాక్షాత్కారము, జీవన్ముక్తి ఈయన్ని వ్యవహారములు ఒకేక్షణమునందు కలుగుచున్నవి. వానికి అనేకక్షణముల యొక్క అవశ్యకతయే లేదు.

కొన్ని వేదాంతగ్రంథములందు ఉక్తప్రకారముగ ఆవరణభంగమునను నప్రమథమిక [శుభేచ్ఛ, సువిచారణ మొదలగు జ్ఞానభూమికలు ఏడు అని చెప్పబడినది. వానిలో తుర్యగయకు సప్రమథమిక] పరకు వృత్తినిరోధము ఏది చెప్పబడినదో, అది వాసనాక్షయము, మనోనాశము [చునస్సు యొక్క స్థూలీభావనివృత్తి] ద్వారమున జీవన్ముక్తియొక్క విలక్షణానందమునకు [వ్యవహారదశయందు దోషసహితమై, దుఃఖసహితమగు విషయానందము కలుగును. ఆయానందముకన్న వేఱయిన బ్రహ్మానందమునకు లేక గ్రంథాంతరమునందు విద్యానందము, యోగానందము మొదలయిన అనేకానందములు చెప్పబడినవి. ఆయన్నింటికన్న వేఱయిన అట్టి బ్రహ్మానందమునకు] హేతువుగాని ఆవరణభంగముకొఱకు హేతువు కాదు. ఈరీతిగా ఒక సాక్షాత్కారరూపమైన నిర్వికల్పసమాధిదప్ప ఇతర సకలసమాధులకు నిదిధ్యాననమనందు అంతర్భావమే. దీనియందు ఏయాక్షేపము ఘటిల్లదు.

సమాధియొక్క భేదోపభేదములు వేదాంతముయొక్క అనేకగ్రంథములందు జేర్చేఱ అనేకప్రకారములుగ వ్రాయబడియున్నవి. కొన్నింటి యందు సవికల్పనిర్వికల్పములని రెండుభేదములే వ్రాయబడియున్నవి; కొన్నింటియందు నాల్గు, కొన్నింటియందు ఆఱు, కొన్నింటియందు ఎనిమిది వ్రాయబడియున్నవి. భేదోపభేదములు ఎన్ని ఉండనీ సాక్షాత్కారముకన్న పూర్వము సమాధిశబ్దముయొక్క ముఖ్యార్థమే సిద్ధము కాదు. ఎందు కనగా—బ్రహ్మకారవృత్తియే సమాధిశబ్దముయొక్క ముఖ్యార్థము; బ్రహ్మకారవృత్తియో, సాక్షాత్కారముకన్న మొదలు ఘటిల్లదు. ఈసంగతి ఇపుడే నిదిధ్యాననవిశేష విచారమునందు చెప్పచుపచ్చుచున్నాను. సాక్షాత్కారమయినతరువాత జీవన్ముక్తివర్ణయందు అన్ని సమాధిశబ్దములకు మంచి సార్థకత యగుచున్నది.

భావనదూరమగుచున్నది. ఈ ప్రకారముగా శ్రవణాదిత్రయము సంశయాదిత్రయ¹ మునకు సాశకముగనున్నది.

1. సంశయము, అసంభావన, విపరీతభావన ఇవి శ్రమజ్ఞానముయొక్క మూడు రూపములు. వీనిలో—

(1) ఒకేధర్మిమీఁద రెండుధర్మలయొక్క ఆరోపము సంశయ మనఁబడినది. లేక కోటివ్యయ [రెండుపక్షములు] విషయకజ్ఞానము సంశయ మనఁబడినది. ఎట్లనఁగా—ఇదేమి రజ్జువా? సర్పమా?

(2) సంభవరీయ వస్తువుమీఁద అసంభావ్యజ్ఞానము అసంభావన యనఁబడినది. ఎట్లనఁగా—రూపవంతులై గుణవంతులైన తల్లితండ్రులయొక్క కురూపదుర్గుణము క్షుద్రైనకుమారునిఁజూచి కర్మబలముచే చిత్రవిచిత్రసంతకయగుటకు సంభవముండినను ఆతల్లితండ్రులకు ఈకుమారుఁడు ఎట్లు పుట్టును? ఇతఁడు వారియొక్క కుమారుఁడు కాఁడు; అనుట.

(3) ఒకేధర్మిమీఁద వేఱేయొక ధర్మియొక్క నిశ్చయము విపరీత భావన యనఁబడినది. ఎట్లనఁగా—శుక్తియుండఁగా రజతమని నిశ్చయము.

ఈ ప్రకారముగ భ్రమస్థానమునందు సంశయాదిత్రయము కొన్ని వేదాంతగ్రంథములందు చెప్పబడియున్నది. ఇంక కొన్ని గ్రంథములందును, ఈగ్రంథముయొక్క మూలమయిన హిందుస్థాని గ్రంథమునందును సంశయము అసంభావన ఈరెంటియొక్క ఏకీభావము చెప్పబడియున్నది. వేర్వేఱే రూపములుచేసి చెప్పలేదు.

ఈసంశయాదిత్రయనిచారముయొక్క విస్తరము ప్రసంగమును జూచి ముందు వ్రాయఁబడును.

వేదాంతవాక్య¹ ములు అద్వితీయబ్రహ్మప్రతిపాదకములా? లేక యన్యార్థప్రతిపాదకములా? ఇట్టి సందేహము ప్రమాణమునందగుచున్నది; అది ప్రమాణాసంభావన. జీవబ్రహ్మలయభేదము సత్యమా? లేక భేదము సత్యమా? ఇట్టి² సందేహము ప్రమేయమునందు కలుగుచున్నది; అది ప్రమేయాసంభావన. షటియు దేహాదికము సత్యము; జీవబ్రహ్మలభేదము సత్యము; ఇట్టిజ్ఞానమును వికరీతభావన యందురు.

ఈరీతిగా శ్రవణాదిత్రయము అసంభావనా వికరీతభావనలకు నాశకము; అసంభావనావికరీతభావనలు జ్ఞానమునకు

1. వేదముల యంతర్భాగమైన వీయుపనిషత్తులు గలవో, వానిని వేదాంత మందురు. లేక వేదములయొక్క యంత మనఁగా నిర్ణయము చేసి యందుఁగలవో, అట్టి సూత్రభాష్యరూపమైన యంతరమిహాసాశాస్త్రమును వేదాంత మందురు. తద్వాక్యము అనఁగా బదసముదాయము.

2. ప్రమాణజ్ఞానమునకు ఏకరణము గలదో, దానిని ప్రమాణమందురు. ఇచ్చట వేదప్రతిపాదితమైన మోక్షాదిపదార్థములయొక్క యథార్థానుభవ మావమయిన కాబ్దిప్రమ ఏది గలదో, తత్కరణమైన వీయుపనిషద్బ్రాహ్మకట్టము గలదో, అది ప్రమాణకట్టమునకర్థము. తత్స్వరూపమున నుక్తప్రకారమైన సేనంశయము గలుగునో, అదియే ప్రమాణగతసంశయము. విచారించి చూచినట్లయిన శాస్త్రమునందు ఎన్ని ప్రమేయగతసంశయభేదములు యెప్పుడునో, అన్నియుఁ బ్రమాణగతసంశయభేదము లని సిద్ధించును.

3. “ఇట్టి” అనఁగా—ఇది మొదలుకొని యనేకాకారములుగలని ప్రమేయగతసంశయములు. లేక ఉపనిషద్బ్రాహ్మమయిన శబ్దప్రమాణముచేత నెఱుంగ యోగ్యమయిన లేక అప్రమాణముచేత పుట్టిన కాబ్దిప్రమచేత నెఱుంగయోగ్యమైన మోక్షాదికపదార్థములు ఏవి గలవో, వానిని ఇచ్చట ప్రమేయ మందురు; కనుక వానియందు గలుగు సంశయములు.

ప్రతిబంధకములు; గనుక జ్ఞానప్రతిబంధకనాశనద్వారమున శ్రవణాదికము జ్ఞానమునకు హేతువందురు; గాని సాక్షాత్తేతువు¹ గాదు. కనుక శ్రవణాదిత్రయమునకు పరంపరగా జ్ఞానహేతుత్వము చెప్పబడియున్నది.

— { 15. అవాంతరమహావాక్యములకు
పరోక్షజ్ఞానహేతుత. } —

జ్ఞానమునకు సాక్షాత్సాధనము శ్రోత్రసంబంధమయిన వేదాంతవాక్యమే. ఆవేదాంతవాక్యము రెండువిధములుగా నున్నది. మొదటిది అవాంతరవాక్యము, రెండవది మహావాక్యము. [పరమాత్మయొక్క, లేక జీవునియొక్క స్వరూపము బోధించునట్టి వాక్యము అవాంతరవాక్యము; మరియు జీవపరమాత్మలయొక్క వీకత్వము బోధించునట్టి వాక్యము మహావాక్యము.] అవాంతరవాక్యమువలన పరోక్షజ్ఞానము, మరియు మహావాక్యమువలన అపరోక్షజ్ఞానము కలుగుచున్నది. [“బ్రహ్మమున్నది” అనునీ జ్ఞానము పరోక్షజ్ఞానమని “నేను బ్రహ్మము” అనునీజ్ఞానము అపరోక్షజ్ఞానమని ఎఱుగవలయును.]

“త్వం బ్రహ్మ” అని ఆచార్యులు చెప్పినవాక్యమునకు శ్రోత్రముతో సంబంధమయినట్లనగా “అహం బ్రహ్మ” అను అపరోక్షజ్ఞానము శ్రోత్ర కగుచున్నది; శ్రోత్రముతో వాక్యసం

1 నేత్రములందుఁ బూయఁబడిన యంజనము నేత్రరోగనివృత్తి ద్వారమున సూర్యదర్శనమునకు సాధనము గాని సాక్షాత్సాధనము గాదు; సాక్షాత్సాధనము నేత్రము. అట్లు శ్రవణాదులు జ్ఞానప్రతిబంధకమయిన దోషనివృత్తిద్వారమున జ్ఞానమునకు సాధనములుగాని సాక్షాత్సాధనములు గావు; సాక్షాత్సాధనము శ్రోత్రసంబంధమయిన మహావాక్యము.

బంధము లేనియప్పుడు అజ్ఞానము పొడమదు. అందువలన శ్రోత్రసంబంధముగల వాక్యము జ్ఞానమునకు హేతువుగా నున్నది. దానిలో— అవాంతరవాక్యము పరోక్షజ్ఞానమునకు, మహావాక్యము అపరోక్షజ్ఞానమునకు హేతువు. [మహావాక్యమువలన స్వభావ అపరోక్షజ్ఞానమే యగును; ఎప్పటికిని పరోక్షజ్ఞానము గానేరదు.]

❦ { 16. వేదాంతైకదేశిమతము కేవలవాక్యము } ❦
వలన పరోక్షజ్ఞానము.

శ్రవణము, మననము, నిదిధ్యాసనము ఈమూడు సాధనములతోఁగూడిన మహావాక్యమువలన అపరోక్షజ్ఞాన మగుచు; కేవలవాక్యమువలనపరోక్షజ్ఞాన మగును;గాని అపరోక్షజ్ఞానము గానేరదు అనునది ఏకదేశియొక్క మతము. ఆస్వమతమును స్థాపించుటకొఱకు ఏకదేశి ¹ ఈసంగతి చెప్పును.—

“కేవలవాక్యమువలన అపరోక్షజ్ఞానము సంభవించిన యెడల శ్రవణాదిసాధనములు వర్జితములవును. ఏలాగునననఁగా, సిద్ధాంతమందు కేవలవాక్యమువలన అపరోక్షజ్ఞానము, శ్రవణాదికమువలన అసంభావనాదికముయొక్క నాశము అగునని చెప్పఁబడినది; అయినను ఏవస్తువుయొక్క అపరోక్షజ్ఞానమగునో, దానియందు అసంభావన, లేక విపరీతభావన ఎవ్వరికిని గానేరదు; గనుక అపరోక్షజ్ఞానపాదియొక్క సిద్ధాంతమందు తత్త్వమస్యాదే మహావాక్యమువలన అపరోక్షజ్ఞానమయినవెనుక అసంభావ

1. సిద్ధాంతముయొక్క ఏకదేశము నాశ్రయించి న్యాయముగా విశేషార్థనిరూపణము చేసియందుఁ జేయఁబడినదో, అట్టి భంచనశ్వాది వేదాంతగ్రంథముల కర్తలగు నాచార్యుల నిచ్చట ఏకదేశి యందురు.

కాదులు సంభవించవు; కావున శ్రవణాదులు వ్యర్థములగును. మామతమందో కేవలవాక్యమువలన పరోక్షజ్ఞానము, శ్రవణాది సహితవాక్యమువలన అపరోక్షజ్ఞానము గలుగు ననుటచేత శ్రవణాదులు వ్యర్థము ¹ గానేరవు.”

[అనేక గ్రంథకారులు ² ఇట్లే తలచియున్నారు; అయినను ఈ రుతము సమీచీనము గాదు.]

❧ 17. ఏక దేశిమతముయొక్క అసమీచీనత ❧

[ప్రథమాంశముయొక్క అసమీచీనత.]

శబ్దమున కిది స్వభావము—ఏవస్తువు వ్యవహితమగునో, శబ్దమువలన దానియొక్క జ్ఞానము పరోక్షమే యగును; ఏలాగైనను అపరోక్షము గానేరదు. ఎట్లనగా—శాస్త్రరూపమైన శబ్దమువలన వ్యవహితస్వర్గముయొక్క, ఇంద్రాది దేవతలయొక్క

1. ఓసిమైత్రేయా! ఆత్మను చూడవలెను. శ్రవణము చేయవలెను. మననము చేయవలెను. మతీయు నిదిధ్యాసనము చేయవలెను. “ఆత్మావా ఆరే ద్రప్తవ్య శ్రోతవ్యో మంతవ్యో నిదిధ్యాసితవ్యః” ఇత్యాదులయిన శ్రుతుల చేత శ్రుతిపాదితమయిన ఆత్మదర్శనసాధనమగు శ్రవణాదికము విఫలమగుటకు యోగ్యముకాదు; మఱేమనగా—సఫల మగుటకే యోగ్యము. కేవలమహావాక్యముచే నపరోక్షజ్ఞానాంగీకారమువలన శ్రుత్యుక్తమగు శ్రవణాదిసాధనములు నివర్తనీయదోషాభావమువలన రోగాభావాసంకరము ఔషధసేవన స్యాయమున నిష్ఫల మగును. ఇది ఏకదేశియొక్క యభిప్రాయము.

2. మందబోధగలవానికి శ్రవణాదిసాధనమునందు సాలస్యబుద్ధి యగు నను నభిప్రాయమున నిచ్చట ఉక్తమతము సంక్షేప కారీరకాచార్యులకన్న భిన్నులగు సనేకగ్రంథకర్తలదిగా నున్నది.

జ్ఞానము పరోక్షమే యగును. మఱియు ఏవస్తువు అవ్యవహితమగునో, శబ్దమువలనదానియొక్క జ్ఞానము ప్రసంగానుసారము పరోక్షముగాని యపరోక్షముకాని యగును.

ఎచ్చట శబ్దము అవ్యవహితవస్తువును అస్తిరూపమున బోధించునో, అచ్చట అవ్యవహితవస్తువిషయమందును పరోక్షజ్ఞాన మగును. ఎట్లనగా— “దశమపురుషః డున్నాఁడు” ఈరీతిగా అస్తిరూపముచేత బోధింపబడిన అవ్యవహితదశమునివిషయమందును పరోక్షజ్ఞాన మగును.

ఎచ్చట అవ్యవహితవస్తువును అహంతా, త్వత్తా, ఇదంతా అన్యతమ రూపముచేత శబ్దము బోధించునో, అచ్చట అవ్యవహితవస్తువు¹ యొక్క అపరోక్షజ్ఞానమే యగును; పరోక్షజ్ఞానము గానేరదు. ఎట్లనగా—“దశముఁడవు నీవున్నావు”² ఈరీతిగా శబ్దముచే అవ్యవహితముడైన ఏదశముఁడు బోధింపబడెనో, వాదియొక్క జ్ఞానము అపరోక్షమగుచున్నది.

-
1. దేశకృతిము లేక కాలకృతము అగు అంతరాయమునువ్యవధానమందురు ; వ్యవధానముగలదానిని వ్యవహితమందురు; ఏది వ్యవహితముగాదో, దానిని అవ్యవహిత మందురు.
 2. ఇచ్చట ఈ ప్రసాగము గలదు—ఒకానొకప్పుడు పదుగురు గూడి ప్రవాహము పోద మని నిశ్చయించి ప్రయాణమునకు వలసిన సామగ్రి నెట్లుగూర్చుకొని పరదేశమునకు పోవువారము అప్రమత్తులై యుండవలయు నని నిర్ధారించుకొని బయలుదేలి కొంతదవ్వరిగిరి. మార్గమున జలపూరితమయిన ప్రవాహమును జూచి సంభారాదికమును బనిలపఱచుకొని అప్రమత్తులై దాఁటి యావలదొచ్చేరి వచ్చినవారిని దెచ్చినసంభారమును గణించుకొని గణించిన వాడు తన్ను వదలి ఇతరులలెక్కఁబెట్టఁగా నెవ్వఁడోయొకఁడు నదీప్రవాహ

ఆప్రకారముగా బ్రహ్మము సర్వమునకు ఆత్మయగుట వలన అత్యంతావ్యవహితముగా నున్నది. అవాంతరవాక్యము అస్తిరూపమువలన దానిని బోధించుచున్నది; ఆప్రసంగమందు అవ్యవహితబ్రహ్మము యొక్క యపరోక్షజ్ఞానమగును. మఱియు మండుఁ గొట్టికొనిపోయెనని దుఃఖపడి తొత్తుండ్రుదక్క పనియవవాడని పోయెనే యని పడుగురును నిలపించిరి.

ఇట్లుండ నాయాక్రందనధ్వని విని యధ్వనీశులగు జనులుగూడి యేమేమని విచారించిరి. అప్పుడు వారు దమవృత్తాంతముఁ దెలుపఁగా విన్నవారిలో మేధావియొకఁడు మీమాంసకుండుఁడు; దుఃఖపడవలదు దశముఁ దున్నాఁడని చెప్పెను; ఏడిఏడి యనిరి; చూపుదును; ఒక్కవరుసన నిలుపుఁ దనిరిల్లి యొక్కబెత్తముఁదీసికొని వరుసగా నొక్కొక్కనిశిరమున తాడనముఁ జేయుచుఁజేయుచు నొకటి రెండు లెక్కపెట్ట నారంభించెను.

అట్లు తొమ్మిది లెక్కపెట్టి పెట్టినే పనియవవానిశిరమున గట్టిగా కొట్టి నీవే దశముఁడని చెప్పి చూపెను. అప్పు డాదశముఁడు ఔనాను నేను దశముఁడను అని గట్టిగా దుముకుచున్నాఁడు.

ఈకథయందు చూడుఁడు—ఎప్పుడు వానికి నజ్ఞానరూపమయిన ద్వివిధావరణము గలిగెనో, అప్పుడు దశమపురుషుఁడు స్వయముగా సాక్షాత్తుగా నుండియు లేడనియెఱిగి విలపించెను. మఱియు ఎప్పుడాత్తపురుషుఁడు [యథార్థవక్త] వచ్చి దశముఁడున్నవాఁడను నవాంతరవాక్యముఁ జెప్పినో, అప్పు డావాక్యము విని వానికి దశముఁ డెచ్చటనో యున్నాఁడను పరోక్షజ్ఞానము గలిగెను. తరువాత దశముఁడెచ్చటనున్నవాఁడని యడిగినవెనుక ఆత్మపురుషుఁడు దశముఁడు నీవేయను మహావాక్యముఁ జెప్పినవెనుక దశముఁడు నేనను అపరోక్షజ్ఞానము పుట్టెను. అజ్ఞానమువలన అజ్ఞానకృతావరణమునకు రోదనాదివిక్షేపమును నాశమై హర్షరూపత్వమి గలిగెను.

“దశముఁడు నీవు” ఈవాక్యన్యాయమున శ్రోతయొక్క ఆత్మ
రూఢముచేత బ్రహ్మమును మహావాక్యము బోధించుచున్నది;
ఆప్రసంగమందుమహావాక్యముచేగలుగుఅవ్యవహితబ్రహ్మము
యొక్క జ్ఞానముపరోక్షముగానేరదు; మతేదనఁగా—ఆప్రసం
గమునందు జ్ఞానము అపరోక్షమే యగును.

అట్లు ఇక్కడ జీవుఁడు [జీవజన్మమునకు లక్ష్యార్థమగు మాటఁబడు]
ఘోలశరీరసహితమయిన యష్టపురిని, మఱియు నవమపురుషుడైన చిదా
భాసుని జేరి సంసారరూపమయిన మృగజలనదియందుఁ బ్రవేశించి దాని
యొక్క మనుష్యరూపమయిన తీరమునకువచ్చి ఒకానొకప్పుడు [జిజ్ఞాసాకాల
మునందు] విచారముఁ జేయును; అప్పుడు తనకన్న భిన్నులయిన అనవపురుషు
లను దెలియును; మీఁదట వీనిని దెలిసినవాడైన యాజీవుఁడు తననిజరూప
బ్రహ్మమును ఎఱుఁగఁడు. ఇదే అజ్ఞానావస్థ. దానివలన బ్రహ్మము లేదని
బ్రహ్మము దెలియు దని ద్వివిధమయిన యావరణమును, దానివలన అర్థాధ్యాన
జ్ఞానాధ్యానరూపమయిన విక్షేపమును [శోకమును] కలుగును. వెనుక బ్రహ్మము
ఉన్నదని గురువు అవాంతరవాక్యముఁ జెప్పెను. దానిని విని బ్రహ్మము ఉన్న
దని పరోక్షజ్ఞాన మాయెను. వెనుక బ్రహ్మము ఎద్ది? ఇట్టి ప్రశ్నచేసినవెనుక
గురువు నీవే బ్రహ్మము అను మహావాక్యమును జెప్పెను. దానిని విని నేను
బ్రహ్మము అను అపరోక్షజ్ఞాన మాయెను. దానివలన అజ్ఞానకృతావరణమును,
ద్వివిధాధ్యానరూపవిక్షేపమును బాధితమై అత్యంతానందరూపమయిన నిరం
కుశకృత్తి గలిగెను.

ఇచ్చట ఈరహస్యమున్నది—మనస్సుచేతను, నేత్రముచేతను ప్రత్యక్ష
మగుటకు యోగ్యమయిన ఘోలమాత్మసంఘాతరూపమయొక్క యపరోక్ష
జ్ఞానము వానికి మనోనేత్రరూపమయిన సామగ్రియగుండియుఁ గాలేదు;
మఱియు దశముఁడు నీవను వాక్యమువలన నపరోక్షజ్ఞాన మాయెను.

— [ద్వితీయాంశముయొక్క అసహించీవత] —

మఱియు ఏకదేశి యిట్లు చెప్పుచున్నాడు—“ఏన సువు
యొక్క యపరోక్షజ్ఞానముగూనో, దానియందు అసంభావనావిప
రీతభావనలు సంభవింపవు; గనుక శ్రవణాదికము విఫలమగును.”
ఈశంక ఘటిల్లదు. ఏల యన—ఎట్లు రాజునకు నేత్రమువలన
భర్షువు¹ యొక్క యపరోక్షజ్ఞానమయినను విపరీతభావన
లేకపోలేదో, అట్లు మహావాక్యమువలన బ్రహ్మముయొక్క
యపరోక్షజ్ఞానమయినను, ఎననిబుద్ధియందు అసంభావనాది దోష
ముండునో, వానియొక్క ఆదోషసహితమైన సకలంక్షజ్ఞానము
వానికి ఫలమునకు హేతువుగా నేరదు; అందువలన దోషనివృత్తి

ఇచ్చట దశమిది యపరోక్షబోధరూపమయిన బ్రహ్మజ్ఞానమునకు
కరణము నీవు దశమిడను శబ్దచుగుటవలన అశబ్దము ప్రమాణము; దానికి
మనస్సును, నేత్రమును సహకారులై ఉన్నవి. అట్లు బ్రహ్మముయొక్క యప
రోక్షబోధరూపమయిన బ్రహ్మజ్ఞానమునకు కరణము తత్త్వమనీ యను మహా
వాక్యరూపమన శబ్దచుగుటవలన అశబ్దము ప్రమాణము; దానికి సంస్కృత
మయిన [శ్రవణాదిసాధనసంపన్నమయిన] మనస్సు సహకారిగా ఉన్నది.

ఇచ్చట బ్రహ్మపరోక్షజ్ఞానమునకు హేతువునందు శబ్దప్రమాణమునకు
ప్రాధాన్యము; మఱియు సంస్కృతమనస్సుయొక్క సాహాయ్యము; అని ఒక
పక్షము. అట్లే సంస్కృతమనస్సునకు ప్రాధాన్యము; మఱియు శబ్దప్రమాణము
యొక్క సాహాయ్యము; అని రెండవపక్షము. ఈవిధముగా రెండుపక్షములును
వేదాంతమునందు చెప్పబడియున్నవి. వానిలో ప్రథమపక్షమే యగు తమము.
ఈసంగతి ముందు చెప్పబడును.

1. భర్షువను మంత్రియొక్క సవిస్తరవృత్తాంతము అందవకరంగ
మునఁ జెప్పబడును.

విచార—6

నిమిత్తము వాడు శ్రవణాదికము చేయనీ; ఎవని బుద్ధియందు దోషములేదో, వాడు చేయకపోనీ.

ఈరీతిగా జ్ఞానమునకు సాధన మేమో, కేవలమహావాక్యమే ¹ శ్రవణాదిసాధనసహితమహావాక్యము గాదు. అయినను శ్రవణాదికము జ్ఞానమునకు ప్రతిబంధకమైన దోషమునకు నాశకమగుటవలన శ్రవణాదికమును జ్ఞానహేతువని చెప్పుదురు.

శ్రవణాదికమునకు హేతువు వివేకాదికమగుటవలన వివేకాదికము గూడ జ్ఞానసాధనమందురు. మఱియు వివేకాదిచతుస్సాధన ² సంయుక్తుడైన పురుషుడు అధికార ³ యందురు.

1. దృఢబోధగలవానికి శ్రవణాదులందు కర్తవ్యబుద్ధి యిద్భవించినను నభిప్రాయమున కేవల వాక్యమువలన నవరోక్షజ్ఞానముఁ జెప్ప సిద్ధాంతుఁడు తమురనునరించి ఇచ్చట సమాధానము చెప్పబడియున్నది.

2. జ్ఞానముకన్న పూర్వము నగుట బ్రహ్మసాక్షాత్కారమువరక ఎవ్వఁడు ఉపాసకఁ జేసియుండునో, వానిని కృతోపాసనుఁ డని చెప్పుదురు తద్విన్నుని అకృతోపాసనుఁ డని యందురు. వీరిలో కృతోపాసనునందు వైరాగ్యాదిసాధనములు తీవ్రముగా నుండుటవలన ప్రసిద్ధముగాఁ గనఁబడుచు అకృతోపాసనునందుండిన సాధనములు మందమగుటవలన నవి ప్రసిద్ధముగా గనఁబడవు; గుప్తముగా నుండును. అయితే వస్త్రముయొక్క ఒకయంచున వట్టినయెడల సకలవస్త్రమును బట్టినట్లే యగును; అట్లు చతుస్సాధనములంద నొకసాధనముయొక్క సిక్పయమయినవిదవ మిగత సర్వసాధనములు దా యందే యుండునని తెలియవలెను. వీలయిన వస్త్రమునకు అంచునకు వరస్పర పేక్ష గలయట్లు వివేకాది సర్వసాధనములకు వరిస్పరాపేక్ష గలదు.

సారాంశము—శ్రద్ధాబువు, వ్యసని [జ్ఞానమునందాసత్తగలవాడు తీవ్రబుద్ధిమంతుడయిన పురుషునకు బోధ యగును. ఇది యభిప్రాయము.

3. వాడు గ్రంథవిచారమునకు, విచారమూలకమయిన ఆత్మజ్ఞానమునకు, మఱియు నాత్మజ్ఞానమూలకమయిన మోక్షమునకు నధికారి యగును.

18. సంబంధవర్ణనము

గ్రంథమునకు, విషయమునకు ప్రతిపాదక ప్రతిపాద్య భావసంబంధము గలదు. గ్రంథము ప్రతిపాదకము, విషయము ప్రతిపాద్యము. [ప్రతిపాదనము చేయునది ప్రతిపాదకము, ప్రతిపాదనముచేయుటకు యోగ్యమయినది ప్రతిపాద్యము.]

మోక్షమునకు అధికారి ఎవఁడు? అని ప్రశ్నముచేసినపుడు ఎవఁడు బద్ధుఁడో, వాఁడు మోక్షాధికారి యని ఉత్తరము వచ్చుచున్నది? బద్ధుఁడెవఁడు? అని ప్రశ్నముచేసినపుడు నేను బద్ధుఁడని ఎఱిగినవాఁడు బద్ధుఁడని ఉత్తరము వచ్చుచున్నది. ఈయభిప్రాయమువలననే సాంఖ్యకాస్త్రమునందు కనుపట్టేదిప్రాణులు సహజము క్తులని చెప్పఁబడియున్నది. [సహజము క్తమను నిది ఒక విశోధవచనముగ నున్నది.] ఆత్మంతరూఢులై క్రమక్తులయిన మనుష్యులకును వశ్యానులందే యాతర్భావముగ నున్నది; వారుదక్క సామాన్యతః మనుష్యప్రాణులందఱును మేము బద్ధు లని ఎఱుఁగుదున్నార; వారందఱును 'మోక్షమునకు' అధికారులుగా నున్నారు. అయినను వారికి మోక్షము చాల దూరమున నున్నది; మఱియు సాధనసంపన్న పురుషునకు అది చాలసమీపమున నున్నది. కనుక వేదాంతమునందు వాఁడే మోక్షాధికారియని చెప్పఁబడియున్నది.

“వృక్షమును నాటించినవాఁడు ఫలాధికారి” అని ఒక సామాన్యవచనమునకు మోహితుఁడై నేను ఫలాధికారి అని ఎఱిగి జలసింహాది క్రయత్నము విడిచినపక్షమున వృక్షము ఎండిపోయి ఫలాధికారముకూడ దానితోడనే పొందుచున్నది; అశ్వాయమున సామాన్యతః మనుష్యప్రాణులు మోక్షాధికారి యని వచనముననే మోహితుఁడై నేను మోక్షాధికారి, యని ఎఱిగి సాధనచింత విడిచినయెడల ఆయధికారము అముష్యముతోడనే నశించుచున్నది. నరదేహము పోయినపిదప అన్యజన్తమునందు అధికారము యొక్క పేరుకూడ ఉండదు.

అధికారికిని, ఫలమునకు ప్రాపకప్రాప్త్యభావసంబంధము గలదు. అధికారి ప్రాపకుఁడు, ఫలము ప్రాప్త్యము [దేనికి ప్రాప్త మగునో, అది ప్రాపకము, ఏది ప్రాప్తమగునో, అది ప్రాప్త్యము.]

అధికారికి, విచారమునకు కర్తృకర్తవ్యభావసంబంధము గలదు. అధికారి కర్త, విచారము కర్తవ్యము. [చేయువాఁడు కర్త, చేయలేకది కర్తవ్యము.]

గ్రంథమునకు, జ్ఞానమునకు జనకజన్యభావసంబంధము గలదు. విచారద్వారమున గ్రంథము జ్ఞానమునకు జనకము, జ్ఞానము జన్యము. [ఉత్పత్తిచేయునది జనకము, ఉత్పన్నమగు నది జన్యము.]

ఇవి ¹ మొదలయిన ఇతరసంబంధ ² ములను దెలియ పలయును.

1. ఇచ్చట “ఇవి” శబ్దముచేత శ్రవణాదిసాధనముయొక్క, మఱియు మోక్షముయొక్క సాధ్యసాధనభావము; ఇత్యాది సంబంధములు తెలియ పలయును.

2. జలమునందుఁ జీంచనయోగ్యత యుండునట్లు పరస్పరోపయోగ యోగ్యతగల పదార్థద్వయముయొక్క సంబంధము గలుగును. నిరుపయోగి పదార్థములకు సంబంధము గలుగదు. విలయన యోగ్యతలేక సంబంధము సంభవించదు. ఇట్టిజ్ఞానరూపమయిన అర్థాపత్తిప్రమాణమద్వారమున ఆయా పదార్థముయొక్క యోగ్యతాకల్పన కలుగుచున్నది; దానివలన అకల్పనా రూపమయిన అర్థాపత్తిప్రమాణమగుచున్నది; ఈహేతువువలన కాస్త్రమునందు సంబంధరూపానుబంధముయొక్క వ్యవహారము వ్రాయఁబడినది; అన్యప్రయోజనము లేదు.

ఉత్తటిప్పణము ప్రకారాంతరముచేత వ్రాయఁచున్నాను.

19. విషయవర్ణనము

జీవబ్రహ్మలయొక్క యేకత యీ గ్రంథమునకు విషయము. ఏది ప్రతిపాదింపబడుచున్నదో, దానిని విషయమందురు. ఈ గ్రంథమునందు జీవబ్రహ్మలయేకత ప్రతిపాదింపబడుచున్నది; కాబట్టి ఆయేకత ఈ గ్రంథమునకు విషయము. ఆయేకతను సర్వవేదవచనములు ప్రతిపాదించుచున్నవి; అందువలన జీవబ్రహ్మలకు భేదము చెప్పువాఁడు శత్రుఁడు¹ వేదవిరోధి అని తెలియవలెను.

వివస్తువునకు దేనితోడ ఉపయోగము గలదో, అవస్తువునకు దానితో సంబంధము గలదు. ఉపాహరణము—కుకాలపంచాదులకు ఘటవిషయమందు ఉపయోగము కలదు; అందువలన దీనికి ఘటముతో సంబంధము గలదు.

వివస్తువునకు దేనిచేత నుపయోగము లేదో, అవస్తువునకు దానితో సంబంధము లేదు. ఉపాహరణము—నేత్రముయొక్క యుపయోగము వాయువునకు, అకాశమునకు లేదు. అందువలన దానికి నేత్రముతో సంబంధము లేదు. వాయువుయొక్కయు, అకాశముయొక్కయు జ్ఞానము నేత్రము చేతఁ గలుగదు. [వాయువుయొక్క జ్ఞానము త్వగింద్రియముచేతను, అకాశముయొక్క జ్ఞానము మనస్సుచేతను గలుగును.] అందువలన అరెంటికిని నేత్రముయొక్క ఉపయోగమును లేదు; సంబంధమును లేదు.

ఈరీతిగా గ్రంథముయొక్క యుపయోగము బ్రహ్మజ్ఞానమందు లేని యెడల బ్రహ్మప్రాప్తియందు గ్రంథముయొక్క సంబంధము గాకుండవలసి యుండెను; గ్రంథముయొక్క యుపయోగమో, బ్రహ్మప్రాప్తియందున్నది; గనుక దానికి పరస్పరసంబంధము వ్రాయబడినది.

1. ప్రియమైన మాటలాడి వెనుక దుఃఖావర్తి గలుగఁజేయువాఁడు శత్రుఁడు. [దంచకుఁడు, మోసగాఁడు] అనఁబడును.

20. ప్రయోజనవర్ణనము

ప్రపంచకారణ మజ్ఞానము, తత్కార్యము ప్రపంచము
జన్తమరణరూపమైన దుఃఖమునకు హేతువుగా నున్నది; గనుక
నివి యనర్థమని చెప్పబడును. ఆయనర్థముయొక్క నివృత్తియు,
పరమానందప్రాప్తియు మోక్షమని చెప్పబడుచున్నది; అదే
యోగగ్రంథమునకు పరమప్రయోజనము. మఱియు అవాంతర
ప్రయోజనము జ్ఞానము.

దేనియందు సకలపురుషులకు అభిలాష గలదో, దానిని
పరమప్రయోజనమందురు. దానినే పురుషార్థ మనియు చెప్పు
దురు. ఆయభిలాష దుఃఖనివృత్తియందును, సుఖప్రాప్తియందును
సకలపురుషులకు నుండును; అదియే మోక్షస్వరూపము; అందు
వలన పరమప్రయోజనము మోక్షమే యగును; జ్ఞానము గానే
రదు. ఏల యన జ్ఞానము సుఖప్రాప్తికి, దుఃఖనివృత్తికి సాధన
మాత్రము గాని అది సుఖప్రాప్తిదుఃఖనివృత్తిరూపము గాదు.

ఏవస్తువువలన పరమప్రయోజనముయొక్క ప్రాప్తిగలు
గునో, దానిని అవాంతర ప్రయోజనమందురు; ఇట్టిది జ్ఞానము.
ఏల యన గ్రంథముచేత జ్ఞానముద్వారమున ముక్తిరూపమైన
పరమ ప్రయోజనముయొక్క ప్రాప్తి యగుచున్నది.

{ 21. ప్రయోజనమందు ప్రథమాక్షేపము } ప్రాప్తప్రాప్తి ఘటిల్లుదు.

ఒకానొక డనుచున్నాడు. పూర్వము అనర్థనివృత్తియు,
పరమానందప్రాప్తియు గ్రంథప్రయోజనమని చెప్పబడినది; అది

ఘటిల్లదు. ఏలయన—సర్వవేదములు ¹ జీవుని పరమానంద
స్వరూపుడని వర్ణించుచున్నవి; నీవును అంగీకరించెదవు; యతీయ
వీవస్తువు అప్రాప్తమో, తత్సంప్రాప్తియగును; సదాప్రాప్తవస్తువు
యొక్క ప్రాప్తి యెప్పటికిని ఘటిల్లదు; అందువలన సదాపరమా
నందస్వరూపుడైన యాత్మకు పరమానందప్రాప్తి యనునది సర్వ
విధములను అసంభవము.

— 22. ప్రథమాక్షేపసమాధానదృష్టాంతము ². —

ఓకానొక్కడు చేత కంకణముండియు పోయె నని భ్రమపుట్టి
యేడ్చుచుండెను. అప్పు డొకసుజనునితోధవలన తనకంకణము
తనయొద్దనే యున్న దను జ్ఞానము జనించెను. అందుపైన వాని
నింకొక్కఁడు మీపొయినకంకణము లభించినదా? యని యడి
గెను. అవును; నాకంకణము నాకు లభించె నని చెప్పెను.

ఈరీతిగా సదాకరస్థకంకణముయొక్క ప్రాప్తి సిద్ధమగును.
అట్లు పరమానందస్వరూపుడైన యాత్మవిషయంబునందు
అవిద్యాబలమున నిట్టి భ్రాంతి యగును—ఆత్మ పరమానంద
స్వరూపుడు గాఁడు, పరమానందస్వరూపము బ్రహ్మము, ఆ బ్రహ్మ
మునకు, నాకు వియోగమయినది; ఉపాసించి ఆ బ్రహ్మమును నేను
పొందుదును గాక. ఇట్టిభ్రాంతి యనేకమూర్ఖప్రాణులకు నగుచునే.

1. “ప్రజ్ఞానానందం బ్రహ్మ” ప్రజ్ఞానస్వరూపుడైన జీవుడు;
వాడు ఆనందరూపుడైన బ్రహ్మము. ఇది మొదలకొని చతుర్వేదముల
వాక్యములు జీవుని స్వభావసిద్ధముగ ఆనందరూపుడని చెప్పును.

2 వాదిప్రతివాదులిద్దరికి నమృతమయిన యేయర్థము గలదో, అది
దృష్టాంత మనఁబడును. అదే యుదాహరణము న్యాయము. దృష్టాంతముచేత
సిద్ధమయిన యర్థము దార్ఠాంతికము; దానిని సిద్ధాంత మనియు నందురు.

యుండును; ఇట్లే యనేకపండితులును చెప్పియున్నారు; అయినను వారు మూర్ఖులే యగుదురు. ఏలయన ఎవ్వఁడు జీవబ్రహ్మలకు వియోగమంగీకరించునో, వాఁడు మూర్ఖుడే యగును.

అట్టిపురుషునకు ఉత్తమసంస్కారమువలన నొకానొకప్పుడు బ్రహ్మజ్ఞానాచార్యులవలన వేదాంతశ్రవణప్రాప్తి యగునో, అప్పుడు విన్నయర్థము నిశ్చయము చేసుకొని వచించును—నాకు పరమానందము గ్రంథమువలన, ఆచార్యకృపవలన లభించుచున్నది.

అభిప్రాయ మేమనఁగా—మొదటినుండి యాత్మ పరమానందస్వరూపుఁడుగానే యున్నాఁడు; అయినను నాయాత్మ పరమానందస్వరూపుఁడు అని యెఱుంగనైతి; అందువలన అప్రాప్తమునలేనే అయినది యని చెప్పుచుంటిని; ఇప్పుడు ఆచార్యుల ద్వారమున గ్రంథశ్రవణమువలన పరమానందజ్ఞానము బుద్ధియందు పొడమినది; అందువలన పరమానందము ప్రాప్తమైనది; యని చెప్పుచున్నాను.

ఈ ప్రకారముగా ప్రాప్తముయొక్క ప్రాప్తి ఘటిల్లుటవలన పరమానందప్రాప్తిరూపమగు గ్రంథముయొక్క ప్రయోజనము సంభవించుచున్నది.

ఎట్లు ప్రాప్తముయొక్క ప్రాప్తి గ్రంథప్రయోజనముగా సంభవించెనో, అట్లే నిత్యనివృత్తముయొక్క నివృత్తియు ప్రయోజనముగా సంభవించుచున్నది. ఎట్లు రజ్జువునందు సర్పము నిత్యనివృత్తముగా నుండినను అది రజ్జుజ్ఞానమువలన నివృత్తియగునో, అట్లు ఆత్మయందు సంసారము నిత్యనివృత్తమునను తన్నివృత్తి యాత్మజ్ఞానమువలన గలుగును; కాబట్టి నిత్యనివృత్తము

యొక్క ¹ నివృత్తియు, నిత్యప్రాప్తముయొక్క ² ప్రాప్తియు గ్రంథముయొక్క ప్రయోజనముగా సిద్ధమయ్యెను.

1. వర్తమానకాలమందు వ్యావహారికమయిన లేక ప్రాతిభాసికమయిన ప్రపంచముయొక్క సద్భావప్రతీతియైనను పారమార్థికసత్యావృష్టివలనను, నిషేధముఖశ్రుతివలనను, జీవన్ముక్తవిద్వాంసురియగుభవమువలనను ప్రపంచముయొక్క కాలక్రయసిద్ధమయిన అభావమున్నది; అది దానికి [ప్రపంచమునకు] నిత్యనివృత్తి. దానినే విషయరూపనివృత్తి యరియఁ జెప్పదురు. ఉక్త నిత్యనివృత్తిగల యే ప్రపంచము గలదో, దానియొక్క శ్రుతివలనను, యుక్తివలనను, తత్వజ్ఞానము [నేను బ్రహ్మము అని చరమవృత్తిరూపజ్ఞానము] వలనను త్రికాలాభావరూపనిశ్చయము వీరి యగునో, అదియే నివృత్తముయొక్క నివృత్తి. [ఉక్తప్రకారముగ ప్రపంచముయొక్క ఆత్మకాలాభావముండినను నకలజీవులకు భౌతికకాలమునందు ప్రపంచము సత్యమని కనబడుచున్నది. ఎదివఱకు బ్రహ్మజ్ఞానము లభించినో, అదివఱకు ముముక్షువునకుఁ గూడ ప్రపంచము సత్యమని కనబడుచున్నది. బ్రహ్మజ్ఞానము లభించినపుడు వానికి త్రికాలాభావరూపమగు నిశ్చయమగుచున్నది; దానివలన ఇచ్చట చెప్పఁబడిన ప్రకారము నిత్యనివృత్తముయొక్క నివృత్తి సిద్ధించుచున్నది.]

2. స్వగృహమునందు నిక్షిప్తమయిన ద్రవ్యభౌతము అజ్ఞానమువలన అప్రాప్తమైనట్లుండి వెనుక అంశనాది సాధనమువలన దానియొక్క స్థలనిశ్చయమగుచున్నది; అది నిత్యప్రాప్తముయొక్క ప్రాప్తి. అట్లు పరమానందస్వరూపమైన బ్రహ్మము జీవునియొక్క యాత్మయగుటవలన పరమానందము నిత్యప్రాప్తమయినను వానికి అజ్ఞానమువలన అప్రాప్తమైనట్లు కనబడుచున్నది. విదప వానికి తత్వజ్ఞానముచేత [అహం బ్రహ్మస్మి అనునీచరమవృత్తికి తత్వజ్ఞాన ముదురు.] చేసి పరమానందబ్రహ్మను; ఇట్టి నిశ్చయమగుచున్నది; అదియే నిత్యప్రాప్తముయొక్క ప్రాప్తి.

23. ప్రయోజనమందు ద్వితీయాక్షేపము—
 ఒక్కటే మోక్షమందు భావాభావములు
 రెండు సిద్ధింపవు.

ఒకఁ డనుచున్నాఁడు—సకారణజగన్నివృత్తి, మతేయు
 పరమానందప్రాప్తి గ్రంథముయొక్క ప్రయోజనమని మున్ను
 చెప్పఁబడినది; అది సంభవింపదు. ఏలయన—నివృత్తిపేరు ధ్వం
 సము. ధ్వంసము, నాశము ఈరెండు పర్యాయశబ్దములు; ఆనా
 శము అభావరూపము; గనుక మోక్షమునందు అభావరూపత,
 భావరూపత రెండును ప్రతీతమగును [అనర్థనివృత్తియనునది
 అభావరూపము, పరమానందప్రాప్తియనునది భావరూపము] ఈ
 రెండును ఒక్కపదార్థమునందు ఘటిల్లవు. ఏలయన—ఈరెండు
 పదార్థములు తమలోతాము విరుద్ధములు; ఏని విరుద్ధధర్మములు
 గలవో, అవి యేకకాలమున నొకేవస్తువునందు ప్రకాశాంధ
 కారములవలె ఉండవు. అందువలన గ్రంథప్రయోజనముగా
 సంభవింపవు.

24. ద్వితీయాక్షేపమునకు తరము మోక్ష
 మందు రెండును సంభవించును.

సకారణమగుజగన్నివృత్తి అధిష్ఠానమైన బ్రహ్మరూపము
 వేఱు గాదు. ఎట్లనఁగా—సర్పనివృత్తి అధిష్ఠానమైన రజ్జు
 రూపము. సకలమైన కల్పితవస్తువృత్తి అధిష్ఠానరూపమగును¹
 వృథక్కుగాదు; ఇది భాష్యకారుల సిద్ధాంతము. అందువలన

1. కల్పితానర్థనివృత్తియందు పక్షములు రెండు—

(1) కల్పితమయొక్కనివృత్తి జ్ఞాతృత్వధర్మమచేత సుఖలక్షిత
 మయిన యధిష్ఠానరూపము. ఇది ఒకపక్షము—

నీస్థానమునందు అనర్థనివృత్తి బ్రహ్మరూపముగా నున్నది. ఏనా

దేనియందు జ్ఞాన ముండనో, దానియందే జ్ఞాతృత్వధర్మమును
ఉండును; స్వయముగ జ్ఞానహీన పదార్థమునందుండదు. బ్రహ్మభిన్నమైన
మాయయు, షూన్యకార్యములయిన భూతభౌతికపదార్థములును అవి
యన్నియు జడమనగా జ్ఞానహీన మగుటవలన వానియందు జ్ఞాతృత్వము
సంభవించదు. అది జ్ఞానరూప మయిన బ్రహ్మపదార్థమునందే సంభవించును.
కనుక సర్వస్థానమనందు అధిష్ఠానము చైతన్యము. [బ్రహ్మము] దానియందు—

అంతఃకరణవిశిష్టమైన ప్రమాతృ చైతన్యంబునందును, మాయావిశిష్ట
మైన ఈశ్వరచైతన్యంబునందును జ్ఞాతృత్వధర్మము కనబడుచున్నది; అయినను
విశిష్టచైతన్యంబునందు అధిష్ఠానత్వము సంభవించదు. [ఈసంగతి ముందు
చెప్పబడును.] ఈవిధముగా సర్వత్రయధిష్ఠానము శుద్ధచైతన్యమే.

ఈరీతిగా శుద్ధచైతన్యము అధిష్ఠాన ముండినను ఏస్థానంబునందు
అధిష్ఠానము నిరుపాధికచైతన్యముండునో, ఆస్థానంబునందు ఆశుద్ధచైతన్యంబు
నందును జ్ఞాతృత్వము సంభవించదు; అది బేవాధికచైతన్యంబునందుండును.

ఆయా పాధిక చైతన్యంబునందును ఘటపటాది, రజ్జుశుక్త్యాద్యుపాధిష్ఠ
చైతన్యంబునందు సంభవించదు; అది మాయోపాధిష్ఠ చైతన్యంబునందు, లేక
అంతఃకరణోపాధిష్ఠ చైతన్యంబునందు, లేక అవిద్యోపాధిష్ఠ చైతన్యంబునం
దుండును.

ఆయుపాధిత్వయంబునందును మాయోపాధిగాని అంతఃకరణోపాధిగాని
ఈరెండుకాపాధులందు సర్వగుణప్రాధాన్యముండుటవలన తదుపాధిష్ఠచైతన్యంబునందు రజ్జునర్పాది, శుక్తిరజతాది భౌతిజ్ఞానము జనించదు; పరిశు
మగు అవిద్యోపాధిష్ఠ చైతన్యంబునందు జనించును.

ఈప్రకారముగఁ జూచినట్లయిన జ్ఞాతృత్వము చైతన్యమునకు ఏక
దేశమునం దుండుటవలన అది చైతన్యముయొక్క యుపలక్షణముగ నున్నది.

గున ననఁగా— సకలసర్థములయొక్క అధిష్ఠానము బ్రహ్మము;

[ఉపలక్షణవిచారము పూర్వము మంగళాచరణముయొక్క టిప్పణిమునందు వ్రాయఁబడినది.] అందువలన చైతన్యము ఉపలక్షితముగ నున్నది. అచైతన్యమే యధిష్ఠాన మగుటవలన అచైతన్యరూపాధిష్ఠానము జ్ఞాతృత్వధర్మముచేత నుపలక్షిత మని చెప్పఁబడియున్నది.

ఈస్థానమునందు జ్ఞాతృత్వధర్మముచేత నుపలక్షిత మను నీవాక్యముంతయు నధిష్ఠానముయొక్క విశేషణముగ నున్నది. అయినను ఇది స్వరూప భూతవిశేషణమగుటవలన నిది యధిష్ఠానముయొక్క లక్షణమని ఎఱుంగవలెను. మఱియు నీస్థానమునందు అధిష్ఠానము అవిద్యోపహితమైన సాక్షిచైతన్యమని యెఱుంగవలెను.

(2) కల్పి^తముయొక్కనివృత్తి యధిష్ఠానముకన్న భిన్నమై యనిర్వచనీయము. ఇది రెండవపక్షము.

వీనియందు ప్రథమపక్షము భాష్యకారునిది; మఱియు రెండవపక్షము వాచస్పత్యకారునిది. వానియందు—

(i) ప్రథమపక్షమందు “పురుషుడు స్థాణువు” ఈవాక్యమునందు పురుషునియొక్క యభావరూపము స్థాణువుగా నున్నది; ఇది బాధసామానాధికరణ్యముద్వారమున నర్థమగును. అట్లు విధిముఖముచేత సమస్తజగత్తుయొక్క బ్రహ్మరూపతాప్రతిపాదకమయిన “సర్వం భర్తృదం బ్రహ్మ” ఈప్రతివాక్యముయొక్క అధిప్రాయముకూడ ఈప్రతీయమాన సమస్తజగత్తుయొక్క యభావరూపము బ్రహ్మమని యగుచున్నది. ఇట్లు సర్వము, మఱియు బ్రహ్మము ఈసమానవిభక్తి [రెంటికిని ఒక ప్రథమావిభక్తి] కలిగిన రెండుపదములను బాధసామానాధికరణ్యరూపమయిన సంబంధముద్వారమున నర్థమగును; అందువలన కల్పితానర్థముయొక్క నివృత్తి యనగా పరమార్థసత్తవలన అత్యంతాభావము బ్రహ్మరూపమగుటవలన మోక్షమందు భావరూపతయొక్కయు, అభావరూపతయొక్కయు అభావముచేత ద్వైతాపత్తిశంక ఘటిల్లదు.

ఆ బ్రహ్మము భావరూపము; ఆకల్పితమైన అనర్థనివృత్తి ఉక్త

(ii) ద్వితీయపక్షముందు “పురుషఃకు స్థాజువు” ఈవాక్యమునకర్థము పురుషాభావరూపవిశేషణముచే విశిష్టము స్థాజువు. “సర్వం ఖర్విదం బ్రహ్మ” ఈ శ్రుతివాక్యమునకును ఈయర్థము — ఈప్రతీయరూపముయిన సర్వజగత్తు యొక్క యభావముగలది బ్రహ్మము. మఱియు ఈస్థానమునందు బ్రహ్మము యొక్క విశేషణరూపముయిన యేయభావముగలదో, అది అనిర్వచనీయముగ నున్నది. ఏవస్తు పనిర్వచనీయ మగుచో, అది నిజముయిన యధిష్ఠానముకన్న భిన్నముగాదు; అధిష్ఠానరూపమే యగును.

ఈరీతిగా ద్వితీయపక్షస్థనివృత్తి యు అధిష్ఠానముకన్న భిన్నము గాదు; అధిష్ఠానరూపమే యగును; అందువలన మోక్షమునందు ద్వైతా పత్రికంక ఘటిల్లదు.

పైఁజెప్పిన రెండుపక్షములందు ప్రథమపక్షమునందు లాఘవము, ద్వితీయపక్షమునందు గౌరవము గలదు; అందువలన ప్రథమపక్షము శ్రేష్ఠము. రెండుప్రకారములను మోక్షమునందు ద్వైతాపత్రికంక ఘటిల్లదు.

ఉక్తటిప్పణము ఇంకొక్క ప్రకారముగా చెప్పుచున్నాను—

సర్పము రజ్జువునందుఁ దోచుటవలన రజ్జువు సర్పమునకు అధిష్ఠానమని చెప్పుటచును. మందాంధకారమునందు సర్పశ్రమ యుండును. వెలుగు ఆయన తోడనే రజ్జువని తెలియఁబడును. అక్షణమునందే సర్పనివృత్తి యగును. అసర్ప నివృత్తి, మఱియు రజ్జుజ్ఞానము ఒకేక్షణమునందు కలుగుటవలన సర్పనివృత్తి యధిష్ఠానరజ్జురూపముగా సిద్ధించును. అవ్యాయమున అనర్థనివృత్తి యధిష్ఠాన మైన బ్రహ్మరూప మని తెలియవలెను.

చూడుము— ఎదివఱకు అజ్ఞానరూపమైన మందాంధకార ముందునో, అదివఱకు బ్రహ్మరూపాధిష్ఠానమునందు జన్మమరణాద్యసర్థము కాన్పించు చున్నది; మఱియు ఎన్నడు శ్రవణాదిసాధనమువలన తత్త్వజ్ఞానము జనిం.

ప్రకారముగా భావరూపమగుటవలన గ్రంథముయొక్క ప్రయోజనము ఖటిల్లుచున్నది.

చునో, అప్పుడు ఆతత్త్వజ్ఞానరూపప్రకాశముచే అధ్యానరూపానర్థము నివృత్తమై అధిష్టానరూపబ్రహ్మమే కనబడుచున్నది. [అనుభవ మగుచున్నది] అప్పుడు అయధ్యానరూపమైన అనర్థముయొక్క నివృత్తి మఱియు నధిష్టానరూపమైన బ్రహ్మముయొక్క ప్రతీతి రెండును ఒకేక్షణమునందు కలుగుట వలన అయనర్థనివృత్తి బ్రహ్మరూప మని సిద్ధించుచున్నది.

[సచ్చిదానందరూపమైన శుద్ధబ్రహ్మంబునందు స్వరూపభూతమైన విజ్ఞానము నర్తించుచున్నచో, దానికి బ్రహ్మప్రకాశ మనుచున్నారు; మఱియు అహం బ్రహ్మాస్మి అను చరమవృత్తిరూపమైన తత్త్వజ్ఞానమునకును బ్రహ్మప్రకాశమనుచున్నారు; ఏమిటో ప్రథమబ్రహ్మప్రకాశమునందు అనర్థనివృత్తి యోగ్యత లేదు, [ఈసంగతి మూడు చెప్పబడును] ద్వితీయప్రకాశమునందు అనర్థనివృత్తియోగ్యత యున్నది. ఇట్లుండగా దీరియొక్క యభిప్రాయము ఎఱుంగక మంచబుద్ధిపురుషుడు ప్రథమప్రకాశముచేతనే అనర్థనివృత్తియని మఱుగుచున్నాడు. అందువలన అయనర్థనివృత్తి ఇచ్చట ఎప్పుడు శ్రవణాదినాధనమువలన తత్త్వజ్ఞానముజనించునో, అప్పుడు ఆతత్త్వజ్ఞానరూపప్రకాశముచే అని స్పష్టముగా ప్రాయుబడెను. ఏదైనను పేదాంతగ్రంథము చదువునపుడు మాత్రమే దైన అధికారిపురుషుడు ఈసంగతియొక్క స్వరణము ఉంచవలయును.]

అయ్యా! ఇప్పుడు నీకు అజ్ఞానరూపమైన గాఢాంధకారము లేదు; మందాంధకారమే యున్నది. ఏలాగున ననగా—నువ్వు ప్రియండు గాఢాంధకారమున్నది; అప్పుడు నీకు జగత్తు కనబడదు; అట్లు ఇప్పుడును గాఢాంధకార ముండినయెడల ఇప్పుడుకూడ జగత్తు కనబడకుండవలసియై డెను; అట్లు కాదు; ఇప్పుడు జగత్తు కనబడుచున్నది; దానివలన ఇప్పుడు నీకు

ఈ ప్రకారముగా ఈ అచుబంధసామాన్యనిరూపణనామ ధేయమగు విచారాభియొక్క ప్రథమతరంగము ఏజిజ్ఞాసువైన పురుషుడు శ్రద్ధాపూర్వకముగా శ్రవణము, పఠనము చేయుచున్నాడో, వానియందు దీపదయాలుండగు శ్రీగురునాథుడు కరుణ చేయుచున్నాడు.

అజ్ఞానరూపమైన మందాంధకారమే యున్న దని తెలియుము. మఱియు గాఢాంధకారముందునఱకు నీకు వెలుతురు చేయుటకు అశక్యముగ నుండుచు; ఇట్లును మందాంధకారముందుటవలన వెలుతురు చేయుటయందు కూడ నీవు సమర్థుడవుగా నున్నావు; ఎందుకు ఏప్పుడు మార్పుకావు! అయ్యో! త్వరగా జ్ఞానదీపము ఉజ్జ్వలితము చేయుము. అయ్యో!!

ఇది శ్రీమదనుబంధసామాన్యనిరూపణనామ ధేయమగు
ప్రథమతరంగము సంపూర్ణము





శ్రీవిచారసాగరము

ద్వితీయతరంగము

అనుబంధవిశేషనిరూపణము¹

అధికారిభండనము

— 25. సకారణమగు జగన్నివృత్తిచ్చ ఖుటిల్లదు? —

చతుస్సాధనసంయుక్తుడైన వానిని అధికారి యందురు; చతుస్సాధనములందు ముముక్షుతగజింపఁబడినది; [మోక్షేచ్ఛకు ముముక్షుత యని పేరు] సకారణమగు జగన్నివృత్తి, బ్రహ్మ

1. ఒకపురుషుడు, అట్లుకట్టబడు ప్రారంభించును; వాని నొకప్రతిపక్షి అటంకించును; అప్పుడు వాడు రాజుతోఁ జెప్పుకొని, న్యాయము పొంది నిశ్చింకుడై మరల ప్రారంభము చేయును. అట్లు గ్రంథకారుడు ప్రథమ తరంగమునందు అనుబంధచతుష్టయముయొక్క పాహున్యనిరూపణముచేసెను; వానిని ద్వితీయతరంగముయొక్క పూర్వార్థమున పూర్వపక్షి అటంకించును. అప్పుడు గ్రంథకారుడు శ్రుతిరూపరాజునొద్ద, యుక్తిరూపమంత్రియొద్దఁ జెప్పుకొని తదృశమున నిశ్చింకుడై మరల అనుబంధనిరూపణము చేయుట కారంభించును. ఈరీతిగా ఈతరంగమునందు పూర్వోక్తానుబంధముయొక్క నిరూపణమే విశేషముగా నున్నది.

ప్రాప్తి చేరి మోక్షమందురు. వానియందు సకారణజగన్నివృత్తి రూపమైన మోక్ష ప్రథమాంశమును ఎవ్వరును ఇచ్చింపరు. ఈ సంగతి పూర్వపక్షి ప్రతిపాదించుచున్నాడు—

{ 26. దుఃఖనివృత్తికొఱకు సాజ్ఞానజగన్ని వృత్తిచ్చ ఘటిల్లదు }

మూలావిద్యాసహితమైన జగన్నివృత్తిచ్చను వివేకిపురుషుడు చేయఁడు; మఠేమనఁగా—త్రివిధమై యేదుఃఖము ¹ గలదో, తన్నాశమును వివేకిపురుషుడు ఇచ్చించును. దాని కీ యభిప్రాయము—దుఃఖము మూఁడువిధములుగలది—మొదటిది ఆధ్యాత్మికము, రెండవది ఆధిభౌతికము, మూడవది ఆధిదైవికము. వీనిలో—

(1) రోగక్షుధాదికమువలన నైన దుఃఖము ఆధ్యాత్మికము. ²

(2) చోరవ్యాఘ్రసర్పాదికమువలన నైన దుఃఖము ఆధిభౌతికము. ³

1. విపురుషుడును భిక్షుకులకు జడిసి ఆన్నత్యాగేచ్ఛ చేయఁడు, పేలకు భయపడి శిఖాత్యాగేచ్ఛ చేయఁడు; పశుపక్ష్యాది భయమువలన తేత్రత్యాగేచ్ఛ చేయఁడు. అట్లు వివేకియైన పురుషుడును త్రివిధదుఃఖభయమున సకారణజగన్నివృత్తి నిచ్చింపఁడు; మఠేమనఁగా—త్రివిధదుఃఖనాశమునే యిచ్చించును. ఇది సాంఖ్యమతానుసారి శంకగా నున్నది.

2. ఆత్మను ఆశ్రయించి యుండునట్టి స్థూలనూత్నశరీరాదికమును అధ్యాత్మమందురు; దానివలన పుట్టినదుఃఖము ఆధ్యాత్మికము.

3. స్వసంఘాతముకన్న భిన్నమై జ్ఞానేంద్రియములకు విషయమయిన దానిని అధిభూత మందురు; దానివలన పుట్టిన దుఃఖమును ఆధిభౌతికమందురు.

విచార—7

(3) యక్షరాక్షసప్రేతగ్రహశీతవాతాతపములవలననైన
దుఃఖము ఆధిదైవికము ¹

ఈ ప్రకారమైన త్రివిధదుఃఖమును నాశము చేయుటకు
ప్రతిపురుషుఁడు నిచ్చించును. ఆదుఃఖభిన్నమైన పవార్థము
యొక్క నాశమును ఏపురుషుఁడును ఇచ్చింపఁడు. అందువలన
అజ్ఞానసహితజగన్నివృత్తీచ్చ యెవ్వరికిని ఘటిల్లదు?

సిద్ధాంతి యిట్లనును—“అజ్ఞానసహితసకలజగన్నివృత్తి
గాక కేవలదుఃఖనివృత్తి గాఁజాలదు; గనుక దుఃఖనివృత్తికోస
వారు సకలపురుషులు దుఃఖనివృత్తినిమిత్తము అజ్ఞానసహిత
జగన్నివృత్తిని కోరెదరు.” ఆమాట ఘటిల్లదు. ఏలయున—

ఆయుర్వేదోక్తాషధముచేత రోగజన్యదుఃఖనివృత్తి
యగును; భోజనమువలన క్షుధాజన్యదుఃఖనివృత్తి యగును;
ఈరీతిగా ఆయా యుపాయముచేత సర్వదుఃఖనివృత్తి యగును.
ఈ ప్రకారముగా సాజ్ఞానజగన్నివృత్తిలేకయు దుఃఖనివృత్తి
ఘటిల్లును. ఇట్లు దుఃఖనివృత్తిర్థము సాజ్ఞానజగన్నివృత్తియొక్క
ఇచ్చ యెప్పుడును ఘటిల్లదు?

— { 27. బ్రహ్మప్రాప్తిరూపమోక్షద్వితీయాం } —
శేచ్ఛయు ఘటిల్లదు

ఏవస్తువుయొక్క అనుభవమగునో, తత్ప్రాప్తీచ్ఛ గలు
గును; అనుభవము గలుగదో, తద్వస్తుప్రాప్తీచ్ఛ గలుగదు.
ఎట్లనఁగా—అన్య దేశములయందలి యనంతపదార్థములు అజ్ఞా

1. స్వసంఘాతముకన్న భిన్నమై జ్ఞానేంద్రియములకు అవిషయమైన
దానిని ఆధిదైవమందురు; దానివలన పుట్టినదుఃఖమును ఆధిదైవిక మందురు.

తేము లుండినను తత్ప్రాప్తీచ్చ యేపురుషునకు నెప్పటికిని పొడ
యదు. ¹

ఇచ్చట అధికారియైన పురుషునకు బ్రహ్మజ్ఞానము లేమి
వలన వానికి బ్రహ్మప్రాప్తీచ్చ గలుగదు; ఎవనికి బ్రహ్మజ్ఞానము
గలదో; వాఁడధికారియే గాఁడు; మఱేయనఁగా— వాఁడు
ముక్తుఁడు; వానికి బ్రహ్మప్రాప్తీచ్చ ఘటిల్లదు. ఉక్తప్రకారముగా
వేదాంత శ్రవణమునను మున్ను తెలియఁబడని యే బ్రహ్మము
గలదో, తత్ప్రాప్తీచ్చ యెవరికిని ఘటిల్లదు?

ఈరీతిగా సాక్షానజగన్నివృత్తిరూపమై బ్రహ్మప్రాప్తిరూప
మైన మోక్షము దిచ్చ యెవనికిని ఘటిల్లదు. కాబట్టి ముము
క్షువు ఎవ్వఁడును గాఁడు?

— 28. అన్యరీతివలన అధికార్యభావము —

సర్వపురుషులు విషయసుఖమును ఇచ్చించుచున్నారు.
మఱియు నెవ్వఁడేని సకల విషయత్యాగము చేసి తపస్సునందు
ఆరూఢుఁడగునో, వాఁడును పరలోకముయొక్క ఉత్తమభోగ
ములనిచ్చించి నానావిధక్షేతములను సహించును.

ఈరీతిగా ఈలోకముయొక్క, లేక పరలోకముయొక్క
విషయసుఖమునె యందఱును అభిలషింతురు. ఆవిషయసుఖము
మోక్షమునందు లేదు; జగత్తునం దుండును; గనుక మోక్ష
మార్గమును ఏపురుషుఁడు; నిచ్చింపఁడు అని నీధించును.

1. పూర్వానుభూతిమైన వస్తువుయొక్క ఇచ్చ జరించును; బ్రహ్మ
రూపాధిష్ఠానముయొక్క జ్ఞానమువలన కారణసహితజగన్నివృత్తియొక్క అను
భవము పూర్వమెన్నఁడును చేయలేదు; గనుక సకారణజగన్నివృత్తీచ్చ
ఎవ్వరికిని ఘటిల్లదు. ఇది పూర్వవక్షియొక్క శంకను బలపఱచునట్టి అక్షేపము.

మఱియు సకలపురుషులకు విషయసుభేచ్ఛ కలుగును; దానివలన వైరాగ్యశమదమూదులును ఎవరికిని ఘటిల్లవు; కాబట్టి సాధనచతుష్టయసహితఁడయిన యధికారియొక్క అభావ మగుటవలన గ్రంథారంభము నిష్ఫలము?

విషయఖండనము

— 29. జీవబ్రహ్మలయేకత గూడదు —

జీవబ్రహ్మలయేకత గ్రంథవిషయ మని సిద్ధాంతి చెప్పెను; అది ఘటిల్లదు. ఏలయన— బ్రహ్మమో, అవిద్య ¹ అస్తిత్వ

1. ఏది విచారము చేసినవెనుక యుండుటలేదో, విచారము లేనప్పుడు మాత్రముండునో, దానిని అవిద్య యందురు. ఆయవిద్య మూల, తూల యను భేదములచేత రెండువిధములు గలది. వీనిలో—

(1) ఏది శుద్ధచైతన్యము నాచ్ఛాదించునో; అది మూలావిద్య యనఁబడును. (2) ఏది ఘటాద్యపాధిగల చైతన్యమునాచ్ఛాదించునో, అది తూలావిద్య యనఁబడును.

వీనిలో మూలావిద్యయు కారణకార్యభేదములవలన రెండువిధములుగా నున్నది—

(1) అవరణవిశ్లేషకక్షులుగల అనాదిభావరూప మేది గలదో, అది కారణరూపము. (2) ఒక్కదానియందు అన్యబుద్ధిరూపమైన దేది గలదో, అది కార్యరూపము. ఈకార్యరూపమూలావిద్యయు నాలుగువిధములుగా నున్నది—

(i) అనాత్మయైన దేహాదికమునందు అత్తబుద్ధి.

(ii) అనిత్యమైన ఆకాశాధికమునందు నిత్యబుద్ధి.

(iii) దుఃఖరూపమైన ధనాదికమునందు సుఖబుద్ధి.

(iv) ఆకుచయైన స్త్రీపుత్రమౌఖ చుంబనాదులందు శుచిబుద్ధి.

ఇచ్చట పంచక్షేపములప్రసంగమునందు ఉక్త చతుర్విధములయిన కార్యరూపావిద్యయొక్క గ్రహణము గలదు.

2 బుద్ధియొక్కయు, అత్తయొక్కయు ఏకతాప్రతీతి అస్తిత్వ

రాగము ¹ ద్వేషము ² అభినివేశము ³ ఈ రుచ్యక్షేపములు లేనిది, నిభువు [వ్యాకము] ఒక్కటి, సజాతీయాని భేదరహితము ⁴ జీవునియందు సర్వక్షేపములు గలవు; జీవుడు పరిచ్ఛిన్నుడు; మఱియు ననేకుడు. ఏలయునఁగా— ఎన్ని శరీరములు గలవో,

యాదురు. దానినే సామాన్యాహంకారమనియు అందురు. సకలహంతలు; సకల సుమతలు దీనియందే అంతర్భూతము లగును.

1. అశూలతయొక్క జ్ఞానమువలన జన్మమైన యేబుద్ధివృత్తిగలదో; అది రాగ మనఁబడును.

2. శ్రుతిశూలతయొక్క జ్ఞానమువలన జన్మమైన యేబుద్ధివృత్తి గలదో, అది ద్వేష మనఁబడును.

3. మరణభేదమువలన శరీరరక్షణమునందు వియోగ్రహము గలదో, అది అభినివేశ మనఁబడును. మరణశంబంధమయిన చితలన్నియు దీనియందే అంతర్భూతము లని యెఱుంగవలయును.

4. భేదత్రయవిచారము

“వృక్షస్య స్వగతో భేదః శత్రుపుష్పఫలాదితః,
వృక్షాంతరాత్సజాతీయో విజాతీయశ్చిలాదితః.” ప. ద.

భావార్థము—శత్రుపుష్పఫలములు వృక్షముయొక్క స్వగతభేదము; అన్యవృక్షములు అన్యవృక్షముయొక్క సజాతీయభేదము; జాలు, మన్ను మొదలగునవి విజాతీయభేదము. ఈవిధముగా వృక్షాదిపదార్థములందు మూఁడు భేదములు వర్తించుచున్నవి. అట్లు బ్రహ్మమునందు మూఁడుభేదములు వర్తించుటకు సంభవము లేదు. పెక్కులేల? ఒకటికూడ సంభవించదు. చూడుము—

(1) సర్వము ఒకటే బ్రహ్మస్వరూపమై ఉండుటవలన సజాతీయమగు అన్యబ్రహ్మము లేనందువలన బ్రహ్మము సజాతీయభేదరహితము.

అన్ని జీవులు గలరు. సర్వశరీరములందు నొకజీవుడయినపక్షమందు నొకశరీరమున సుఖదుఃఖములగుటవలన సర్వశరీరములందు సుఖదుఃఖములు గలుగవలసియుండును; అట్లు గలుగదు; అందువలన నానాగా నున్నాడు. మఱియు నానాగా నుండుటవలన సజాతీయాది భేదరహితుడు.

మఱియు వేదాంతి చెప్పెను—“సుఖదుఃఖము మొదలుకొని యంతఃకరణధర్మములు; ఆయంతఃకరణమనేకమగుటవలన ఒకటిసుఖదుఃఖ అయినంతట అన్నియు సుఖదుఃఖములు గాఁజాలవు. పోయీయో, సుఖదుఃఖరహితుడు; ఏకుడు; సర్వక్షేత్రరహితుడు; వానికి బ్రహ్మముతో ఏకత¹ ఘటిల్లును.” అమాటయు ఘటిల్లదు. ఏల యన—

(2) బ్రహ్మముకన్న అన్యముగాఁ దోచు ప్రపంచము విజాతీయమనవలయును; అప్రపంచము నశ్యముగాదు; రజ్జునర్పమువలె విధ్యగా నున్నది; వీది విధ్యయో, అది అధిష్ఠానముకన్న వేఱుగాదు; గనుక బ్రహ్మము విజాతీయభేదరహితము.

(3) ఘటపటాదికమువలె వీది అవయవము గలదియో, అది స్వగతభేదముగలదిగా నుండును; బ్రహ్మయో, నిరవయవమై యున్నది. చక్కెరయొక్క శ్వేతమృదుమధురలక్షణములవలె నబ్బిదానందములు బ్రహ్మమునకు లక్షణములుగాని అవయవములు గావు; గనుక బ్రహ్మము స్వగతభేదరహితము.

ఈరీతిగా బ్రహ్మము త్రివిధభేదరహితముగా నున్నది.

1 జీవబ్రహ్మైక్యవిషయమునందు శంకాసమాధానములు—

(1) అశేకము—సర్వశరీరములందును ఒకఁడేయాత్మ యుండినయెడల బ్రహ్మమునకు అత్తకు ఏకత్వము చెప్పవచ్చును; అశేకశరీరములందు అత్త యశేకముగా నుండుటవలన ఏకత్వము చెప్పఁగూడదు.

30. సాక్షియొక్క సాక్షాత్కారము

కర్తయు, భోక్తయు నయిన యేజీవుడు గలఁడో,

సమాధానము—అత్త అనేకమనుటకు ప్రమాణము లేదు. ఇంద్రియములచేత అజ్ఞానులకుఁ దోచుభేదము శరీరమును పొందినదిగా ఉన్నదేగాని అత్తను పొందలేదు. విలయన—అత్తయో, శ్రుతిదప్ప అన్య ప్రమాణములచేత నెఱుంగఁదగినవాఁడు గాఁడు; శ్రుతియో, అత్త ఒకఁడని చెప్పుచున్నది? కాబట్టి అనేకశరీరములందుండు అత్త వేఱువేఱు గాఁడు అనేకఘటములందుండు అకాశము ఏకముగా నుండునట్లు అనేక శరీరము లందుండు అత్త ఒక్కడే; వానికి బ్రహ్మమునకు ఏకత చెప్పవచ్చును.

(2) ఆక్షేపము—అత్త అనేకమనుటయందు ప్రమాణము లేదని చెప్పినది వరిగాదు. విలయన—అనేకమనుటకు అనేక ప్రమాణములు గలవు! చూడుము—

(i) నేను నేను అను భేదముండువలకు అత్త యనేకమనుట ప్రత్యక్షమే; ప్రతిదేహమునందు నేను బ్రాహ్మణుఁడను, నేను శూద్రుఁడను అని భేదము ప్రసిద్ధముగా నున్నది. ఇది ప్రత్యక్షప్రమాణము.

(ii) అత్త వేఱువేఱు గానియెడల నీవు నే నను వ్యవహారము సిద్ధింపదు. వ్యవహార ముండుటవలన భేదము సంగీకరింపవలయును. ఇది యర్థావత్తి ప్రమాణము.

(iii) ఘటములు వేర్వేఱయి కనఁబడునట్లు శరీరములు వేఱువేఱుగా కనఁబడుటవలనను, ప్రతిశరీరమునందు నేనను ప్రతీతి యుండుటవలనను అత్త అనేకమనుటయందు ఉపమానప్రమాణము.

(iv) శ్రుతులందును, పురాణములందును దేవగంధర్వమునువ్యదానవ యక్షరాక్షసాదులు మొదలగు భేదములు వర్ణింపఁబడినవి. ఇది అత్త యనేక మనుటయందు శబ్దప్రమాణము.

వానికన్న భిన్నుడైన సాక్షి వంధ్యాపుత్రసమానుడుగా నున్నాడు. ఒకానొకప్పుడు సాక్షిని నంగీకరింతుమేని వాడును

(౪) ఆత్మ యొక్కడైనయెడల ఒక్కని నుభదుఃఖములు అందఱికిని కావలయును; ఒక్కఁడు జ్ఞానియైన అందఱు జ్ఞాతులు గావలయును; అప్పుడు విధినిషేధకాస్త్రములు వ్యర్థము లగును. ఇది ఆత్మ యనేక మనుట యందు అనుమానప్రమాణము.

2. సమాధానము—

(i) నేనునేనడు భేదము దోచుటవలన ఆత్మ యనేకమనుట సిద్ధింపదు. ఏలయన—నేను బాలుఁడను, నేను తరుణుఁడను, నేను వృద్ధుఁడను అని చెప్పుటయందు శిశుత్వము మొదలగు అవస్థారూపమైన విశేషణభేదములు సిద్ధించుచున్నవి; గాని ఆత్మభేదములు సిద్ధింపవు; నేననుశబ్దముయొక్క యర్థమైన ఒకఁడేమాత్ర సకలావస్థలందున్నాడని సిద్ధించినది. మఱియు భిన్నభిన్నమైన యవస్థలందు ఆత్మ భిన్నభిన్నుడని చెప్పినట్లయిన బాల్యాద్యవస్థలందు చేసినవ్యవహారముయొక్క స్ఫురి వృద్ధావస్థయందు గాకుండవలసి యుండెను. ఈరీతిగా అనేకస్థానములందు నేనునేను అనుటవలన ఆత్మ యనేక మనుటయందు ప్రత్యక్షప్రమాణము సిద్ధింపదు.

(ii) ఒకటేశరీరమునందు అవయవభేదములవలన తల, కాలు మొదలయిన వ్యవహారము సిద్ధించుచున్నది; ఈవ్యవహార సిద్ధినిమిత్రము శరీరములం అనేకములు సిద్ధింపవు. అట్లు నీవునేనను వ్యవహారసిద్ధి కొఱకును ఆత్మ అనేకములు సిద్ధింపవు. ఈరీతిగా అర్థాపత్తి ప్రమాణము సిద్ధింపదు.

(iii) ప్రతిశరీరమునందు రూపభేదమగుటవలనను, ఆప్రతిశరీరమునందు నేను నేనను భావము ఏర్పడుటవలనను నానాకారములుగల నానాభుటముల పరి నుపమానప్రమాణముచేత ఆత్మనానా యనుట ఘటిల్లదు. ఏలయన—స్థూలసూక్ష్మకారణశరీరములయొక్క రూపములు [లక్షణములు] వేర్వేరుగా నుండినను వానియందు స్థితుడైన నేనుశబ్దార్థమైన ఆత్మయందు భేదము ఘటిల్లదు. ఈప్రకారముగా నుపమానప్రమాణము సిద్ధింపదు.

నొకఁడుగా సిద్ధింపఁడు; వాఁడును నానా యని యంగీకరింప
వలసినప్పుడు. ఏలయన ఇది వేదాంతసిద్ధాంతము—అంతఃకరణ
మును, సుఖదుఃఖాది తద్ధర్మములును ఇవి ఇంద్రియములకును,
అంతఃకరణమునకును విషయములు గావు; మఱేమనఁగా—ఇవి
సాక్షివిషయములు. చూడుము—

(iv) నానాశరీరములందును ఉండునట్టిచైతన్యము ఒకటిగానుండుట
వలన శ్రుతిపురాణములందు చెప్పిన దేశగంధర్వాదిభేదము ఆత్మను పొందినది
గాదు. అత్తోపాధియైన దేహమును పొందినదిగా నుండును, ఈరీతిగా శ్రుతి
ప్రమాణము [శబ్దప్రమాణము] సిద్ధింపదు.

(v) సుఖదుఃఖములు ప్రారబ్ధముననుసరించి యుండును; ప్రతిశరీరము
నందు కర్మభేదమువలన అసుఖదుఃఖాదులు విచిత్రముగాఁ గనఁబడును;
మఱియు చిదాభాససహితాంతఃకరణరూపమైన భోక్తృభేదమువలన సుఖ
దుఃఖములు భేదపడును; అసుఖదుఃఖభేదమువలన ఆత్మయందు భేదము
ఘటిల్లదు. ఆత్మ ఎల్లప్పుడును సకలము నెఱుంగువాఁడైనను ఆయాబుద్ధి
వనునరించియే ఎఱుగును; దేహభేదమువలన బుద్ధియందు భేద మగుచున్నది;
దీనివలన జ్ఞానము భేదపడుచున్నది. ఏలయన—బుద్ధివృత్తికి సంబంధపడు
వస్తువే ప్రకాశించును; వేతేమియు ప్రకాశింపదు. ఎట్లనఁగా—శబ్దమునిచ్చు
అకాశము అంతట వ్యాపించి యుండినను మృదంగాదికముతో అకాశము
సంబంధపడినను కరాభిఘాతముచేతనే దానియందు శబ్దము గలుగును [ప్రకట
మగును] మిగతచోటులందు గలుగదు. ఈరీతిగా ఆత్మయొక్కఁడై, పూర్ణుఁడై
యుండినను ఎప్పుడు ఏచోట బుద్ధివృత్తికి వదార్థమునకు సంబంధముగలుగునో,
అప్పుడు ఆచోట జ్ఞానోదయమగును; మిగతచోటులఁ గలుగదు. ఆబుద్ధివృత్తి
యనేకమై యుండుటవలన ఒకఁడు సర్వజ్ఞుఁడైనప్పుడు అందఱికి సర్వజ్ఞ
త్వము సిద్ధింపదు. ఆ తక్కిన అల్పజ్ఞులనుగూఱించి ప్రవృత్తికి కారణ మగు
విధినిషేధకాస్త్రములు వ్యర్థములు గావు. ఈరీతిగా అనుమానప్రమాణము
సిద్ధింపదు.

వైఁదేప్పిన ఆక్షేపములు సిద్ధింపమివలన జీవబ్రహ్మైక్యము సిద్ధించును.

ఇంద్రియములయిననో, పంచీకృతభూతములను, తత్కార్యములను ఎఱుఁగును. వానిలో నిన్ని భేదములు గలవు— నేత్రేంద్రియము రూపవంతమయిన వస్తువుయొక్క రూపమును, తదాశ్రయమును రెంటిని ఎఱుఁగును. ఎట్లనఁగా—నీల పీతాదికమయిన ఘటముయొక్క రూపము, మఱియు తదాశ్రయమయిన కంబుగ్రీవాది లక్షణమయిన ఘటమును నేత్రేంద్రియము విషయములు చేయును. త్వగింద్రియమును స్పర్శమును, తదాశ్రయమును రెంటిని విషయము చేయును. రసన, ఘ్రాణము, శ్రవణము ఈమూఁడునో, రసగంధశబ్ద మాత్రములను విషయము చేయును; తత్తదాశ్రయములను విష

1. ఇచ్చట రూపశబ్దముచేత రూపమునకు ఆశ్రయమై వ్యాపక [అధిక దేశవృత్తి] మగు రూపత్వకాతికిని, రూపత్వమునకు వ్యాప్య [అంతర్గత మ్యూనదేశవృత్తి] ములగు శుక్లనీలతాది సత్తకాతులకును గ్రహణము గలదు.

2. ఇచ్చట స్పర్శశబ్దముచేత స్పర్శమునకాశ్రయమైన వ్యాపకమగు స్పర్శత్వకాతికిని, స్పర్శత్వమునకు వ్యాప్యములగు కాతన్యకోమలత్వాది చతుర్థాతులకును గ్రహణము గలదు.

3. ఇచ్చట రసము, గంధము, శబ్దము వీనిచేత క్రమముగా రసత్వ గంధత్వశబ్దత్వము మూఁడు కాతులకును, మఱియు రసత్వమునకు వ్యాప్యములగు మధురత్వాది షడ్భాతులకును, మఱియు గంధత్వమునకు వ్యాప్యములగు సుగంధత్వదుర్గంధత్వములకు రెండుకాతులకును, మఱియు శబ్దమునకు వ్యాప్యములగు తారశ్వమందత్వరూపములగు రెండుకాతులకును గ్రహణము గలదు. [ఇచ్చట 1, 2, 3 టిప్పణిమనందు విచారము వ్రాయఁబడినదో, అది ఇచ్చట విశేషముగ సూక్ష్మవిచారముయొక్క అవశ్యకత లేదని ఎఱిగి సామాన్యకః స్థూలవిచారమే వ్రాయఁబడినది; విశేషముగ సూక్ష్మవిచారము ప్రసంగమును జూచి ముందు వ్రాయఁబడును.]

యముచేయవు. గనుక నీమూటివలన అంతఃకరణజ్ఞానము ఘటిల్లదు. మఱియు నేత్రత్వక్కులచేతను అంతఃకరణజ్ఞానము ఘటిల్లదు. వీలయిన పంచీకృతభూతము, మఱియు తత్కార్యము వీడి యాపవంతము, లేక స్వర్ణవంతమయిన పద్మార్థమగునో, అది నేత్రత్వక్కులకు విషయమగును; అంతఃకరణమో, అపంచీకృతభూతముల కార్యమగుటవలన నేత్రత్వక్కులకు విషయము గాదు. ఈ కారణమువలననే అపంచీకృతభూతకార్యమయిన నేత్రేంద్రియమును నేత్రమునకు విషయము గాదు.

మఱియు బాహ్యవస్తువులు ఇంద్రియములకు విషయములు; అంతఃకరణమో, ఇంద్రియమేక్షచేత ఆంతరము; అందువలన అది ఇంద్రియములకు విషయము గాదు.

మఱియు అంతఃకరణవృత్తికిని అంతఃకరణము విషయము¹ గాదు. వీలయిన—అంతఃకరణము తనవృత్తికి ఆశ్రయముగ

1. అట్లు గృహముయొక్క మధ్యభాగము అంధకారమునకు ఆశ్రయమగునో, మఱియు విషయమునై యుండునో, మఱియు ఎట్లు చైతన్యము అజ్ఞానమునకు ఆశ్రయమగునో, విషయమునై యుండునో, అట్లు అంతఃకరణము వృత్తికి ఆశ్రయముగా నున్నది; అందువలన నది వృత్తికి విషయముగావలయును; అయినను దీనిలో ఈరహస్యము గలదు—గృహమధ్యమందు అంధకారాదిస్థాయమున ఎక్కడ ఆశ్రయాశ్రితములకు భేదము గలదో, అక్కడ ఒక్కటేవస్తువు ఆశ్రయము, మఱియు విషయముగా నున్నది. ఎచ్చట అగ్నిదాహస్థాయమున ఆశ్రయాశ్రితములకు భేదము లేదో, అచ్చట ఆశ్రయము, మఱియు విషయము ఒకటిగానేరదు. ఎందువలన అంతఃకరణము నకు వృత్తికిని భేదము లేదో, అందువలన అంతఃకరణము వృత్తికి ఆశ్రయముగాని విషయము గాదు.

నున్నది. ఎట్లు అగ్ని దాహకత్వమున కాశ్రయముగనుండి అది దాహకత్వమునకు విషయముగాదో, అగ్నికన్న భిన్నమయిన కాష్టాదిపదార్థము దాహకత్వమునకు విషయమగునో, అట్లే అంతఃకరణముకన్న భిన్నమయిన వస్తువే అంతఃకరణాశ్రితవృత్తికి విషయమగును; అంతఃకరణము గాదు.

అట్లే అంతఃకరణముయొక్క సుఖాదిధర్మమును అంతఃకరణవృత్తికి విషయము గాదు. ఏలయన—ఆవృత్తి అంతఃకరణమును విషయము చేయునేని తద్ధర్మమును విషయముచేయును; ఆవృత్తి అంతఃకరణమునకు సమముఖముగానే పోదు; కాబట్టి అంతఃకరణమును, తద్ధర్మమును విషయము చేయదు.

ఇది నియమము—ఏది వృత్తియొక్క ఆశ్రయముకన్న కొంచెము దూరవస్తువగునో, అది వృత్తికి విషయమగును; అత్యంతసమీపవస్తువు వృత్తికి విషయము గాఁజాలదు. ఎట్లు నేత్రవృత్తికి ఆశ్రయమైన నేత్రమునకు దానికి అత్యంతసమీపమయినయంజనమును నేత్రవృత్తి¹ విషయము చేయదో,

1. నేత్రేంద్రియము తనకన్న దూరస్థితమైన అన్యమగు సర్వరూప వద్వస్తువును ప్రకాశింపజేయును; అయినను మూడత్వపటుత్వధర్మసహితమగు తన్ను ప్రకాశింపజేయనేరదు. మఱియు నేత్రదేశస్థితమగు అంతఃకరణము ఉత్తధర్మసహితనేత్రమును ప్రకాశింపజేయును. అట్లు అంతఃకరణమును తనకన్న భిన్నమగు సర్వజడవస్తువును ప్రకాశము చేయును; అయినను సుఖాది ధర్మసహితమగు తన్ను తానే ప్రకాశింపజేయనేరదు; మఱేమనఁగా—సాభాసమగు నంతఃకరణమందాదూఢుడైన యేసాక్షిగలఁడో, వాఁడు ధర్మసహితాంతఃకరణమును ప్రకాశింపజేయును. కాబట్టి సాభాసాంతఃకరణము ఆపేక్షిక స్వయాప్రకాశముగా నున్నది; నిరపేక్షస్వయాప్రకాశము గాదు

అట్లు అంతఃకరణవృత్తికి ఆశ్రయమయిన అంతఃకరణమును మఱియుదానికి అత్యంతసమీపమయిన సుఖదుఃఖాదిధర్మములను, అంతఃకరణవృత్తి విషయము చేయదు.

ఈరీతిగా సభర్తాంతఃకరణమునకు అంతఃకరణమువలన, లేక దానివృత్తివలన, లేక ఇంద్రియమువలన భానము ఘటిల్లదు; మఱేయనఁగా—అది సాక్షివిషయము.

ఆసాక్షి యొక్కదేయని యంగీకరించినట్లయిన ఎట్లు ఏకాంతఃకరణమునందలి సుఖదుఃఖములకు సాక్షిచేత భానమగునో, అట్లే సర్వముయొక్క సుఖదుఃఖభానమును ఆసాక్షిచే గావలసియుండును; అదియో, ఘటిల్లదు; అందువలన సాక్షి నానాగా వలయును. మఱియు నానాసాక్ష్యంగీకారమువలన దోషమును లేదు. ఏలయన—ఏసాక్షి కుపాధి ఏయంతఃకరణమో, ఆసాక్షి వలన ఆయంతఃకరణధర్మముయొక్క భానము గలుగును; కనుక సర్వముయొక్క సుఖదుఃఖభానము గలుగదు. ఈరీతిగా సిద్ధమైన యే నానాసాక్షులు గలరో, ఆనానాసాక్షులకు ఏకబ్రహ్మముతోడ ఏకత ఘటిల్లదు.

ప్రయోజనఖండనము

{ 31. విధ్యాబంధమునకు సామగ్రి లేదు; సత్య బంధనివృత్తి జ్ఞానముచేత ఘటిల్లదు }

అహంకారమాదిగా నేది యనాత్మవస్తువు గలదో,

మఱియు సాక్షి తనప్రకాశమందు అన్యప్రకాశమును అపేక్షింపక సర్వప్రకాశకుఁడుగా నున్నాఁడు; కనుక వాఁడు నిరపేక్షస్వయంప్రకాశుఁడుగా నున్నాఁడు.

గానిని బంధమందురు. ఆబంధము అధ్యాసరూప 1 మైనట్టయిన
జ్ఞానముచేత నివృత్తమగును; అధ్యాసరూపము గాదేని

1. స్వకీయము అభావముయొక్క అధికరణమందు ఏవభాసము
విషయము, మఱియు తద్జ్ఞానము] గలదో, దానిని అధ్యాసమందురు. ఎట్టి
విధంగా కల్పితసర్వముయొక్క వ్యావహారికము, లేక పారమార్థికమయిన అభా
వముయొక్క అధికరణము [అశ్రయము] అయిన రజ్జువునందు ప్రాతిభాసిక
మగు సర్పముయొక్క అవభాసము [సర్పము, మఱియు తద్జ్ఞానము] ఏది
గలదో, అది అధ్యాసమనబడును. లేక అధిష్ఠానముకన్న విషమనత్తగల ఏయవ
గానము గలదో, దానిని అధ్యాస మందురు. ఎట్టివిధంగా వ్యావహారికనత్తగల
రజ్జురూపాధిష్ఠానముకన్న విషమ [విపరీతము, లేక వ్యత్యస్తము] నత్తగల
మేయవభాసము గలదో, దానిని అధ్యాసమందురు. ఇచ్చట వ్యావహారికనత్త
గల రజ్జుస్థానమునందు ప్రాతిభాసికనత్తగల సర్పము మఱియు తద్జ్ఞానము
కుండుటవలన ఈయవభాసమును విషమనత్తగలిగియే యున్నది.

అర్థాధ్యాసము, జ్ఞానాధ్యాసము అను భేదమువలన అధ్యాసము రెండు
విధములు. వావిలా—

(1) భ్రాంతిజ్ఞానవిషయమైన యేసర్పాది మిథ్యావస్తువు గలదో, అది
అర్థాధ్యాస మనబడును.

(2) భ్రాంతిజ్ఞాన [మిథ్యావస్తువుయొక్క మిథ్యాజ్ఞానము] మేది
గలదో, అది జ్ఞానాధ్యాస మనబడును.

వీనిలో జ్ఞానాధ్యాసము పరోక్షాపరోక్ష భేదమువలన రెండువిధము
లుగా నున్నది. మఱియును అర్థాధ్యాసము మొదటిది కేవల సంబంధా
ధ్యాసము, రెండవది సంబంధరహిత సంబంధ్యధ్యాసము, మూడవది కేవల
ధర్మాధ్యాసము, నాలుగవది ధర్మసహితధర్మ్యధ్యాసము, అయిదవది అన్యోన్యా
ధ్యాసము, ఆఠవది అన్యతరాధ్యాసము ఈ భేదమువలన ఆఠవిధములు

జ్ఞానముచేత నివృత్తము గానేరదు. ఏలయన—జ్ఞానమునకిది స్వభావము—ఎప్పుడు ఏవస్తువుయొక్క జ్ఞానమవుచున్నదో, అప్పుడు ఆవస్తుజ్ఞానము ఆవస్తువునందుఁగల అధ్యాసమును, అజ్ఞానమును దూరము చేయును. ఎట్లనఁగా—రజ్జుజ్ఞానము రజ్జువునందుఁగల సర్పాధ్యాసమును, రజ్జుజ్ఞానమును దూరము చేయును. [భ్రాంతిజ్ఞానవిషయమయిన దేమిథ్యావస్తువు గలదో, అది భ్రాంతిజ్ఞానమునుచేరి అధ్యాసము] ఏవస్తువు మిథ్యగాదో, మతేమనఁగా—సత్యమో, దాని నివృత్తి జ్ఞానముచేత కాఁజాలదు. అట్లు ఆత్మయందు అహంకారము మొదలుగాఁగల బంధము అధ్యాసరూపమయివచ్చుచు జ్ఞానముచేత నివృత్తమగును; ఆత్మయందో, మిథ్యాబంధముయొక్క సామగ్రి లేనే లేదు; బంధమో, ప్రతీతమయి యున్నది; ఇట్లు ఆబంధము మిథ్యగాదు; మతేమనఁగా—సత్యమే. ఆసత్యబంధముయొక్క నివృత్తి జ్ఞానమువలనఁ గావలయునను ఆశ నిష్ఫలము.

32. అధ్యాససామగ్రి¹

మొదటిది సత్యవస్తుజ్ఞానజన్యసంస్కారము, రెండవది ప్రమాతృదోషము, మూడవది ప్రమాణదోషము, నాలుగవది ప్రమేయదోషము, అయిదవది అధిష్ఠానసామాన్యరూపజ్ఞానము

గలదిగా నున్నది. లేక సంస్కారాధ్యాసము, స్వరూపాధ్యాసము ఈ భేదమువలన అర్థాధ్యాసము రెండువిధములుగలదిగా నున్నది. అధ్యాసముయొక్క సవిస్తర విచారము ప్రసంగమునుకాచి ముందు వ్రాయఁబడును.

1. కారణముదాయమును సామగ్రి యందురు. ఇంధనములు, చుట్టి మొదలయినవి పాకసామగ్రి అయినట్లు.

అటవది అధిష్ఠానవిశేషరూపాజ్ఞానము ఇవి యన్నియు అధ్యాస సామగ్రి అనవలయును. చూడుము—

(1) శుక్తియందు రజతముయొక్క, లేక రజ్జువునందు సర్పముయొక్క వీయధ్యాసమయినదో, ఆ యధ్యాసము వీపురుషునిచేత పూర్వకాలమందు సత్యరజతము, లేక సత్యసర్పము చూడఁబడెనో, వానికి అగును; ఎవఁడు చూడలేదో, వానికి గానేరదు, కావున సత్యవస్తుజ్ఞానజన్యసంస్కారము అధ్యాసమునకు హేతువు.

(2, 3) ప్రమాతయందుండు లోభభయాదిదోషములును, నేత్రాదిప్రమాణమందుండు పిత్తకామలాదిదోషములును అధ్యాసమునకు హేతువు.

(4) శుక్తియందు సర్పముయొక్క, రజ్జువునందు రజతముయొక్క అధ్యాసము గానేరదు; కావున ప్రమేయ¹ దోషము అధ్యాసమునకు హేతువు.

(5, 6) శుక్తియొక్క “ఇదం” రూపముచేత సామాన్యజ్ఞానము కలిగి శుక్తికి నీలపృష్ఠత్రికోణాకృతులు గలవను విశేషజ్ఞానము లేకపోవునప్పుడు అధ్యాస

1. ప్రమాజ్ఞానమునకు విషయమైన దానిని ప్రమేయమందురు. కల్పితమైన సర్పరజతాదికమునకు అధిష్ఠానమగు రజ్జుశుక్త్యాదికము ప్రమాజ్ఞానమునకు విషయముగా నున్నది; అందువలన నది ప్రమేయమనఁబడును; వీనియందు గర్వాదికముయొక్క సాదృశ్యము ఏది గలదో, అది ప్రమేయదోషమనఁబడును. ఎట్లనఁగా—రజ్జువునందు భూమిస్పృగ్విత్వము, దీర్ఘత్వము, శ్రీవలయాకారత్వము వీనిచే సర్పముయొక్క సాదృశ్యము గలదు; మరియు శుక్తియందు చాకచక్యరూపము రజకముయొక్క సాదృశ్యము గలదు.

మగును; ఉక్తములైన జ్ఞానాజ్ఞానములు లేనపుడు
గానేరదు; కావున అధిష్ఠానసామాన్యరూపము¹
యొక్కజ్ఞానమును, విశేషరూపము² యొక్క అజ్ఞా
నమును అధ్యాసమునకు హేతువు.

ఇదంతయు అధ్యాససామగ్రి; వీనిలో ఒకపదార్థము
లేదేని అధ్యాసము గానేరదు. ఎట్లనఁగా—కులాలదండచక్ర
మృత్తికలు గూడి ఘటమునకు సామగ్రి; వీనిలో నొక్కటి
లేదేని ఘటము గానేరదు.

[కొందఱు గ్రంథకారులు అయిదవది, ఆఠవది ఈ రెండు
దోషములను ఒకేదోష మని గణించి దోషసంఖ్య అయిదని
వ్రాయుచున్నారు. విరోధము లేదు.]

33. బంధాధ్యాసముందు సత్యవస్తుజ్ఞాన
జన్యసంస్కారమును ప్రమేయ
దోషమును లేదు.

బంధ మెప్పటికిని సత్యముండునేని, అప్పుడు తద్జ్ఞాన
సంస్కారమువలన ఆత్మయందు మిథ్యాబంధము ప్రతీతమగును.
సిద్ధాంతమందో, ఆత్మకన్న భిన్నమైన యేవస్తువును సత్యము

1. ఏది భ్రాంతికాలమునందును తోచునో, ఏది లేక భ్రాంతి గలుగ
నేరదో, దానికి సామాన్యంశ మని, ఆధార మని పేరు. ఉదాహరణము—
అయం, ఇదం [ఇతఁడు ఇది] మొదలయినవి.

2. ఏది భ్రాంతికాలమునందుఁ దోచదో, ఏది తోచుటవలన భ్రాంతి
నివృత్తి యగునో, అది విశేషంశ మనియు, అధిష్ఠాన మనియు చెప్పఁబడును.
ఉదాహరణము—రజ్జువు, శుక్తి మొదలయినవి.

విచార—తి

గాదు. ఈరీతిగా సత్యబంధజ్ఞానజననస్థసంస్కారాభావమువలన ఆత్మయందు బంధముయొక్క అధ్యాసము ఘటిల్లదు?

అట్లే ఆత్మకును, బంధమునకును పరస్పరసాదృశ్యమును లేదు; వ్యత్యస్తమయి తమఃప్రకాశస్వామ్యమున విపరీతస్వభావమే యుండును. చూడుము—ఆత్మ “ప్రత్యేక్కు”, బంధము “పరాక్కు”, ఆత్మ “విషయి”, బంధము “విషయము”.

ప్రత్యేక్కునందు పరాక్కునకును, పరాక్కునందు ప్రత్యేక్కునకును అధ్యాసము గానేరదు. ఎట్లనఁగా—పుత్రాద్యపేక్షచేత దేహము ప్రత్యేక్కు; దానియందు పుత్రాదులకు, పుత్రాదులందు దేహమునకు అధ్యాసము గానేరదు. విషయమునందు విషయికిని, విషయియందు విషయమునకును అధ్యాసము గానేరదు. ఎట్లనఁగా—ఘటాదికమందు దీక్షమునకును, దీక్షమందు ఘటాదులకును అధ్యాసము గానేరదు?

— 34. బంధాధ్యాసమునందు ప్రమాత్రాది దోషాసిద్ధి —

అట్లే ప్రమాతృదోషమును, ప్రమాణదోషమును సంభవింపదు. ఏలయన—ప్రమాతృప్రమాణము మొదలుకొని సకల ప్రపంచము అధ్యాసరూపము; అదియే బంధము; ఇది వేదాంతముయొక్క సిద్ధాంతము. ఈరీతిగా బంధాధ్యాసముకన్న పూర్వమునందు¹ ప్రమాతృప్రమాణములయొక్క స్వరూపమే అసిద్ధము; వానిదోషము నసిద్ధము; కాబట్టి బంధాధ్యాసము ఘటిల్లదు?

1. బ్రహ్మచైతన్యముకన్న భిన్నమయిన అజ్ఞానము, మఱియు తత్కార్యమయిన స్థానూత్తప్రపంచము ఏదిగలదో, అది సర్వము చైతన్యమనందు అధ్యస్తముగా నున్నది. అంతఃకరణరూపమైన ప్రమాతయు.

— { 35. బంధాధిష్ఠానమునకు సామాన్యజ్ఞానము, }
విశేషజ్ఞానము ఘటిల్లదు. —

అట్లు అధిష్ఠానముయొక్క విశేషరూపజ్ఞానమును ఘటిల్లదు; ఏలయన—బంధమున కధిష్ఠానమైన యే బ్రహ్మముగలదో, అది స్వయంప్రకాశరూపముగా నున్నది. ఆస్వయంప్రకాశ బ్రహ్మాంబునందు సూర్యునియందు తమోన్యాయమున అజ్ఞానము ఘటిల్లదు. ఎట్లు ప్రకాశమానుడైన సూర్యునితో తమస్సునకు విరోధము గలదో, అట్లు చేతనప్రకాశమునకు, తమోరూపమైన యజ్ఞానమునకు పరస్పరవిరోధము గలదు.

అధిష్ఠానాశ్రితజ్ఞానము అంగీకరింపబడునేని బంధాధ్యాసము ఘటిల్లదు. ఏలయన—అత్యంతజ్ఞాతమందు అట్లే అత్యంతజ్ఞాతమందు అధ్యాసము గానేరదు; మతేమనగా—సామాన్యరూపముచేత జ్ఞాతమయి విశేషరూపముచేత అజ్ఞాతమయిన వస్తువునందగును. బ్రహ్మమో, సామాన్యవిశేషభావము లేనిది, నిర్విశేషము; ఇది సిద్ధాంతము; ఈవిధముగ సామాన్యరూపముచేత జ్ఞాతము, విశేషరూపముచేత అజ్ఞాతము బ్రహ్మము గానేరదు; అందువలన దానియందు అధ్యాసము ఘటిల్లదు?

ఓకానొకప్పుడు అధ్యాసలోభమువలన బ్రహ్మమునందు సామాన్యవిశేషభావములను అంగీకరించినయెడల మీసిద్ధాంతమునకు హాని యగుచున్నది.

ఇంద్రియరూపమైన ప్రమాణమును దీనిలో నంతర్గతముగా నున్నది. కనుక నిదియు నిర్భయమే; ఈకారణమువలన ప్రమాత్ప్రమాణములు అధ్యాసము కన్న పూర్వము సిద్ధింపవు; ఇట్లు ఉపనిషత్తులయొక్క సిద్ధి తార్థరూపమగు సిద్ధాంతము.

ఈరీతిగా బ్రహ్మమునందు బంధము అధ్యాసరూపము; అను నీమాట ఘటిల్లదు; బంధము సత్యము. ఆసత్యబంధము జ్ఞానమువలన నివర్తింపదు. కనుక జ్ఞానముద్వారమున మోక్ష రూపమైన ప్రయోజనము ప్రతిపాదించు సిద్ధాంతమతము సమీచీనము గాదు?

❧ 36. కేవలకర్తవలన మోక్షసిద్ధి ఏకభవికవాదము ❧

“కేవలకర్తమువలన మోక్షమయినది” అనునీమాట ఏక భవికవాదమురీతిగా పూర్వపక్షి ప్రతిపాదించుచున్నాడు—

సత్యబంధముయొక్క నివృత్తి జ్ఞానముచేత నగునవి యంగీ కరించుట యుక్తముగాదు; మతేమనఁగా—అయుక్తమే. కావున ఏపురుషుఁడు ముక్తుఁడౌటనాశించునో, వాఁడు నిరంతరము కర్తము చేయవలయును. దీనికిది అభిప్రాయము— కర్తము ద్వివిధము; మొదటిది విహితము, రెండవది నిషిద్ధము. వానియొక్క లక్షణములు—

(1) పురుషుని ప్రవృత్తి నిమిత్తము వేదముచేత బోధించి నది విహితము.

(2) పురుషుని నివృత్తినిమిత్తము వేదముచేత బోధించి నది నిషిద్ధము.

స్వభావసిద్ధమైన క్రియ కర్తము గాదు ¹ వలయున— ఏది వేదముచే ప్రవృత్తినిమిత్తము, లేక నివృత్తినిమిత్తము

1. దేని! వేదమునందు విధానము, లేక నిషేధము చెప్పలేదో, అట్టి యేరాగద్వైషరహితమై స్వాభావికమయిన గమనకౌచాది క్రియ గలదో, దానిని ఉదాసీనక్రియ యందురు.

బోధింపఁబడినదో, దానిని కర్తృమందురు. ఉదాసీనక్రియకర్తృముగాదు. కనుక కర్తృము ద్వివిధముగాని త్రివిధముగాదు.

వానిలో విహితకర్తృము సాలుగుప్రకారములు—మొదటిది నిత్యము, రెండవది నైమిత్తికము, మూడవది కామ్యము, సాలుగవది ప్రాయశ్చిత్తము—

(1) దేనిని చేయనందువలన పాపము సంభవించునో, మఱియు చేసినపుడు పుణ్యము లేదో, పాపమును లేదో, మఱియు ఏది నిత్యము విధింపఁబడినదో, దానిని నిత్యకర్తృ మందురు. ఉదాహరణము—స్నానసంఘ్యాదికములు.

(2) దేనిని చేయనందువలన పాపము సంభవించునో, మఱియు చేసినపుడు పుణ్యపాపములు లేవో, మఱియు ఏది నిత్యము విధింపఁబడదో, అయినను ఏదొక్కనిమిత్తముబట్టి విధింపఁబడినదో, దానిని నైమిత్తికకర్తృ మందురు. ఉదాహరణము—గ్రహణము, శ్రాద్ధము, ఆట్లు ఆవస్థావృద్ధుఁడు¹, జాతి వృద్ధుఁడు, ఆశ్రమవృద్ధుఁడు, ధర్మవృద్ధుఁడు, విద్యావృద్ధుఁడు² జ్ఞానవృద్ధుఁడు³. వారిలో అన్యతమపురుషునియొక్క ఆగమనము వలన ఉత్తానరూపమైన కర్తృము.

1. ఆవస్థావృద్ధుని [వయోవృద్ధుని] కన్న జాతివృద్ధుఁడు [వర్ణవృద్ధుఁడు] ఉత్తముఁడు. కేవలవర్ణవృద్ధునికన్న ఆవస్థావృద్ధుక్వసహితవర్ణవృద్ధుఁడు మేలు. ఈరీతిగా ఉత్తరోత్తరవృద్ధులు ఒకరికన్న నొకరు ఉత్తములని చెలియవలయును.

2. కాస్త్రజ్ఞ, పరోక్షజ్ఞుని.

3. ఆపరోక్షజ్ఞుని.

(3) ఫలనిమిత్తము విధింపబడిన కర్తమును కామ్యకర్త మందురు. ఉదాహరణము—వృష్టి కామునకు కారీరయాగము¹ స్వర్గకామునకు అగ్నిహోత్ర సోమయాగాదులు.

(4) పాపనాశనిమిత్తము విధింపబడిన కర్తమును ప్రాయశ్చిత్త మందురు. ఉదాహరణము—యతికి ప్రమాదముచేత² సంభవించిన ద్రవ్యగ్రహణజన్యపాపముయొక్క నాశముకొఱకు ద్రవ్యత్యాగము, దినత్రయోపవాసము.

ఈరీతిగా నాలుగుప్రకారములుగా విహితము, మఱియు నిషిద్ధమొకటి చేరి కర్తము అయిదుప్రకారములుగా నున్నది.

— { కర్తముయొక్క యైదుప్రకారములందు మును } —
తువుయొక్క వర్తనము.

మోక్షేచ్ఛగలవాఁడు కామ్యము, నిషిద్ధము ఈరెండు

1. న్యదేశమునందు వృష్టిగోరువాఁడు రాజా తనప్రజలవలన భవ విభాగరూపమైన పన్ను గ్రహణముచేసి యేయాగ మొనర్చునో, దానిని కారీరయాగ మందురు.

2. ఏది అవశ్యము చేయుటకు యోగ్యమో, దేనిని చేయుటకు వేద శాస్త్రవిధియు గలదో, దేనిని చేయుటకు ఇచ్ఛయు గలదో అట్టి క్రియను విస్తృతిపలన చేయకుండుట ప్రమాద మందురు. లేక ఏది చేయుటకు యోగ్యము గాదో, దేనిని చేయుటకు శాస్త్రవిధియు గాదో, మఱేమనఁగా— నిషేధమున్నదో, దేనిని చేయుటకుఁబుచ్చును లేదో, అట్టి క్రియను విస్తృతిపలన చేయుటను ప్రమాదమందురు. ఉదాహరణము—యతికి ద్రవ్యగ్రహణము చేయకుండుట శాస్త్రమునందు విహితమయినది, గ్రహించుట నిషేధమున్నది; అట్లే వర్తింపవలయునను ఇచ్ఛయు గలదు; అట్లయినను విస్తృతిపలన యతికి విద్రవ్యగ్రహణము ఘటిల్లినదో, అది ప్రమాద మందురు.

కర్తములగు త్యజింపవలయును. ఏలయన—కామ్యకర్తము వలన ఉత్తమలోకమునకు పోవును; నిషిద్ధకర్తమువలన నీచ లోకమునకు పోవును.

మఱియును మోక్షేచ్ఛు నిత్యకర్తము నిత్యము, అట్లు నైమిత్తికకర్తము నిమిత్తము గలుగునప్పుడు చేయవలయును. ఏలయన—నిత్యనైమిత్తికకర్తములు చేయకుండిన పాపము గును; తత్పాపమువలన నీచయోనిలోఁ బడును.

మఱియును మోక్షేచ్ఛు ఎప్పుడేని ఒకానొకప్పుడు ప్రమాదముచేతనిషిద్ధకర్తమును చేసినేని తద్దోషపరిహారార్థము ప్రాయశ్చిత్తకర్తము చేయవలయును. ఎప్పుడేని నిషిద్ధకర్తము చేయలేదన్నను జన్మాంతరపాపనివృత్తికొఱకు ప్రాయశ్చిత్త కర్తము చేయవలయును. ఏలయన ప్రాయశ్చిత్తము రెండు ప్రకారములుగలది—మొదటిది అసాధారణము రెండవది సాధారణము. వీనిలో—

(1) ఏని విశేషపాపనివృత్తికొఱకు శాస్త్రమునందు విధింపఁబడినదో, అది అసాధారణమందును, ఇట్లు ముందు చెప్పఁబడినది యినికి దినత్రయోపవాసము.

(2) సర్వపాపనివృత్తినిమిత్తము శాస్త్రము దేనిని విధించునో, దానిని సాధారణ మందును. అట్లు గంగాస్నానము, ఈశ్వరనామోచ్ఛారణము మొదలగునవి.

ఈరీతిగా రెండువిధములు ప్రాయశ్చిత్తకర్తము. ఎప్పుడు పాపము జ్ఞాతమగునో, అప్పుడు తన్నివృత్త్యర్థము అసాధారణ ప్రాయశ్చిత్తము, మఱియు అజ్ఞాత మయిన జన్మాంతరపాప

నివృత్త్యర్థము సాధారణప్రాయశ్చిత్తము చేయవలయునూ
[జన్తాంతరముయొక్క పాప మిట్టి దని తెలియదు; గనుక అది
అజ్ఞాతము.]

యద్యపి 'గంగాస్నానము, భగవన్నామోచ్చారణము
మొదలగు ఏసాధారణప్రాయశ్చిత్తములు గలవో, అవి కేవల
ప్రాయశ్చిత్తరూపములు గావు; మఱేమనగా—కామ్యరూప
ములును, ప్రాయశ్చిత్తరూపములునుగా నున్నవి. ఏలయన గంగా
స్నానముచేతను, ఈశ్వరనామోచ్చారణాదికముచేతను పాప
నివృత్తియై యుత్తమలోకప్రాప్తియు చెప్పబడినది; ఎట్లు
అశ్వమేధము బ్రహ్మహత్యాదోషనాశకమో, మఱియు స్వర్గ
దాయకమో, అట్లు గంగాస్నానాదికమును పాపనాశకము,
మఱియు ఉత్తమలోకదాయకముగ నున్నవి. ఆయుత్తమ లోక
మేమో, ముముక్షువునకు వాంఛితము గాదు; తథాపి అవి
ఎవ్వనికి ఉత్తమలోకవాంఛ గలదో, వానికి నుత్తమలోకము
నిచ్చును; ఎవ్వనికి వాంఛ లేదో, వానికి కేవలపాపనాశకముగా
నుండును. ఎట్లనఁగా—వేదాంతమతమునందు సంపూర్ణకర్తృము
సకాముఁడైన వానికి సంసారహేతువు; మఱియును నిష్కామ
పురుషునకు అంతఃకరణశుద్ధిద్వారమున మోక్షహేతువుగా
నున్నది. ఈర్షితిగా జన్తాంతరముయొక్క సంపూర్ణపాపనాశము
జ్ఞానము లేకయు గలుగును. జ్ఞానము అనావశ్యకము.

అట్లు జన్తాంతరకామ్యకర్తృమును ముముక్షువునకు వంధ్యా
సమానము; ఫలహేతువు గాదు. ఏలయన—ఎట్లు కర్తానుష్ఠాన
కాలమునందు పురుషేచ్ఛ ఫలహేతువని వేదాంతమతమునందు.

అంగీకరించినారో, అట్లు ¹ కర్త సిద్ధ్యనంతరమును పురుషేచ్ఛ ఫలమునకు హేతువుగా నున్నది. ఆపురుషేచ్ఛయేమో, ఎప్పుడు పురుషుడు ముముక్షువగునో, అప్పుడే దూరమగును; కనుక జన్తాంతర కామ్యకర్తమును వానికి ఫలహేతువు గాదు... ఎట్లనగా—ఎపురుషుడేని ధనప్రాప్తికొఱకు ధనవంతుని ఆరాధనము చేసినను ఆయారాధనానంతరమును ధనేచ్ఛ దూరమైనప్పుడు వానికి ధనప్రాప్తి గానేరదు.

వర్తమానజన్తమునందు కామ్యనిషిద్ధములు చేయలేదు; చేసియుండునెడల ఊర్ధ్వలోకమునకు లేక అధోలోకమునకు పోవలసియుండును; జన్తాంతరముయొక్క ప్రారబ్ధమయిన కామ్యనిషిద్ధములు భోగమువలన నశించును; నిత్యనైమిత్తికములు చేయనందువలన నేపాపమగుచుండెనో, అది వీనిని చేయుటవలన గాదు; జన్తాంతరసంచితమయిన యేనిషిద్ధమో, దానినాశము సాధారణప్రాయశ్చిత్తమువలన నగును; జన్తాంతర సంచితమయిన కామ్యకర్తము ఇచ్ఛాభావమువలన ఫలము నియ్యదు; అందువలన ముముక్షువు నిత్యనైమిత్తిక సాధారణ ప్రాయశ్చిత్తకర్తములను చేయవలయును; మరియు వర్తమాన జన్తమునందు జ్ఞాత నిషిద్ధకర్తమైనపుడు అసాధారణప్రాయశ్చిత్తము చేయవలయును?

లేక నిత్యనైమిత్తికములనే చేయవలయును? ప్రాయశ్చిత్తము ² చేయనక్కరలేదు. ఏలయన—ఎట్లు జ్ఞానవంతుని

1. "అట్లు" మొదలయిన వాక్యముయొక్క యథిప్రాయము—నేను వికభవికవాది యిట్టి మాసిద్ధాంతమందు.

2. సాధారణప్రాయశ్చిత్తమును, అసాధారణ ప్రాయశ్చిత్తమును చేయుటయందు శ్రమాధిక్యమును చూచునేని ముముక్షువునకు తనమతము.

సంచితకర్తనాశము వేదాంతమతమునందు అంగీకరించిచారో, ఆట్లు నిషిద్ధకామ్యములు త్యాగముచేసి నిత్యనైమిత్తికకర్తమునందు ప్రవర్తకుడైన ముముక్షువునకు సకలసంచితకర్తనాశము తానే యగును?

లేక ¹ సంచితమైన కామ్యమును, నిషిద్ధమును అవన్నియుఁ గూడి యొకేజన్మము నారంభించును; గనుక ముముక్షువునకు ఇంకొక్కజన్మమగును?

లేక ² యోగికాయవ్యూహన్యాయమున ఏకకాలమునందు సకలసంచితము అనంతశరీరములనారంభించును; దేనివలన ముముక్షువు ఉత్తరజన్మమునందు సకలసంచితఫలోపభోగమును చేయును?

లేక ³ నిత్యనైమిత్తికములయొక్క అనుష్ఠానమువలన నందు రుచి పుట్టదు; అనునీయభిప్రాయమువలన ఏకభవికనాది 'ప్రాయశ్చిత్తము' లేకయె నులభమయిన వేతేయొక ప్రకారమును చూపుచున్నాఁడు.

1. జ్ఞానవంతుని సంచితనాశమువలె ముముక్షువుని సంచితనాశము గానియెడల తత్ఫలోపభోగముకొఱకు అనేకజన్మములు కావలెనని ముముక్షువు భయపడు ననితలచి, వాది ఒకేజన్మము చూపును.

2. అనంతవిలక్షణజన్మములకు కారణమగు అనంతకర్తములయొక్క ఫలము ననుభవించుట ఒకజన్మమునందు సంభవింపదు; ఈశంకను పరిహరించుట కొఱకు వాది అన్యవక్ష్యమును చెప్పుచున్నాఁడు—“ఒకేజన్మమునందే అనేక శరీరములు కావచ్చును.”

3. యోగికాయ [శరీరము] వ్యూహ [సమాహ] న్యాయమున ఒకే జన్మమునందు అనంతశరీరమయినప్పడు అనంతజన్మమునందు ఉపభోగింపఁదగి అనంతప్రకారమగు నుభయము ననుభవించునట్లు అనంతప్రకారములగు

వక్షేశముగూ, అది జన్మాంతరసంచితనిషిద్ధకర్తృఫలము; కనుక ఆసంచితనిషిద్ధమును ఇంకొక్కజన్మము నారంభింపదు; మఱియు సంచితకామ్యమైనది యొకజన్మమును లేక యేకకాలమున అనంత శరీరములను ఆరంభించును; ఆయు త్తరజన్మమునందు ముముక్షువునకు దుఃఖలేశమును గలుగదు; కేవలసుఖోపభోగమేయగును. వలయన సంచితవిహితకర్తృముచేత శరీరమయినది; సంచితమైన నిషిద్ధమో, నిత్యనైమిత్తికానుష్ఠానక్షేశమువలన పూర్వజన్మమందే భుక్తమై నశించును. ఈరీతిగా ప్రాయశ్చిత్తములేకయు

దుఃఖభోగములును ఒకేజన్మమునందు కావచ్చును. ఈభయమువలన ముముక్షువునకు నామతమునందు ప్రవృత్తి గానేరదు. అనునీయభిప్రాయమువలన ఏకభవికవాది ఉత్తరజన్మమునందు ముముక్షువునకు దుఃఖలేశమును ఘటిల్లదు; కేవలసుఖభోగమునే పొందును. ఇట్టియన్యపక్షము ప్రతిపాదించుచున్నాడు. అది క్రింద వ్రాయబడినది.

అజ్ఞానియొక్క కర్తృభోగవ్యవస్థ—

“నాభుక్తం క్షీయతే కర్తృ కల్పకోటిశతైరపి,

అవశ్యమేవం భోక్తవ్యం కృతం కర్తృశుభాశుభమ్.”స్మృ.

భావార్థము—శతావధికల్పకాలము పోయినను ఉపభోగము చేయక కర్తృనివృత్తి ఘటిల్లదు. జన్మజన్మమునందు చేయబడిన శుభాశుభకర్తృములు ఎన్ని గలవో, ఆయన్నింటియొక్క ఫలము అవశ్యముగా ఉపభోగింపవలయును.

భోగములేకనే కర్తృముయొక్క నాశమును చెప్పినప్పుడు ఉక్తమైన కాస్త్రవచనమునకు విరోధముగా నుండును; తన్నివారణార్థము ఏకభవికవాది అన్యపక్షమును చెప్పినాడు—“కర్మానుష్ఠానక్షేశోపభోగమునందు నిషిద్ధకర్తృశుభాపభోగము ఘటిల్లిపోయినది.”

కేవల నిత్యమై మి త్రికకర్తానుష్ఠానమువలననే మోక్షము గలుగును? [ఈమతమును శాస్త్రమునందు ఏకభవికవాదమందురు.¹]

కాబట్టి జ్ఞానద్వారమున బంధనివృత్తియను గ్రంథము యొక్క ప్రయోజనము ఘటిల్లదు. ఏవస్తువు ఏదిలేక వేటొక్కదానిచేతఁ గాదో, ఆవస్తువు దానికి ప్రయోజనముగ ఘటిల్లును. చూడుము—రూపజ్ఞానము నేత్రములేక వేటొక్కదానిచేత గాదు; గనుక ఆరూపజ్ఞానము నేత్రమునకు ప్రయోజనముగ నున్నది; బంధనివృత్తియో, గ్రంథములేక కర్తముచేతఁ గూడ అగును; కావున నది గ్రంథమునకు ప్రయోజనము గాదు. [గ్రంథముచే జ్ఞానము ఘటిల్లినను ఒకజ్ఞానముచేతనే మోక్షము ఘటిల్లదు; అది కర్తముచేతఁగూడ ఘటిల్లుచున్నది; అందువలన గ్రంథముచేత జ్ఞానముద్వారమున మోక్ష మని పూర్వము సిద్ధాంతి అనుచున్నాఁడు; అసిద్ధాంతియొక్క వచనము ఘటిల్లదు; అని ఉక్తభాషణమునందు ఏకభవికవాది తన యభిప్రాయమును చూపుచున్నాఁడు.]

❧ 37. సంబంధఖండనము ❧

ఇదివఱకు చెప్పఁబడిన ప్రకారముగ అధికారి మొదలయినవి అనుబంధములు చూడుము సంభవింపవు; కావున వాని యొక్క పరస్పరసంబంధముగూడ సంభవింపదు. ఏలాగున ననఁగా—విషయాభావమువలన గ్రంథమునకు, విషయమునకు ప్రతిపాదక ప్రతిపాద్యభావసంబంధము లేదు. అధికార్యభావము

1. ఒకేదంతముయొక్క లేక మోక్షసాధనమైన యొకేకర్తముయొక్క వాదము [కథనము] ఇది ఏకభవికవాదశబ్దమునకు అర్థము.

వలనను, ఫలాభావమువలనను వానియొక్క ప్రాపకప్రాప్యభావ సంబంధమును లేదు. అధికార్యభావమువలన వానికి విచారముతో కర్తృకర్తవ్యభావసంబంధము సంభవింపదు. జ్ఞానము నిష్ఫలమగుటవలన గ్రంథమునకు, జ్ఞానమునకు జనకజన్యభావ సంబంధము ఘటిల్లదు? [ఇపుడు ప్రయోజనభండనప్రకరణమునందు చెప్పినప్రకారముగఁ జూచినయెడల జ్ఞానమునందుమోక్షరూప ఫలోత్పత్తిసామర్థ్యము లేమివలన అది నిష్ఫలమనఁగా నిరుపయోగముగ నున్నది; అయినను అజ్ఞానము నిష్ఫలమని ఎఱుంగక దానియందు మోక్షోత్పత్తిసామర్థ్యము కల్పించి సిద్ధాంతి దానికి గ్రంథముతో సంబంధము చెప్పుచున్నాడు; నిష్ఫలమని ఎఱిగినపక్షమున సిద్ధాంతి అట్లు చెప్పఁడు; ఈయభిప్రాయమున పూర్వపక్షి గ్రంథమునకును, జ్ఞానమునకును జనకజన్యభావసంబంధము సంభవింపదని చెప్పుచున్నాడు.]

మఱియును పూర్వము చెప్పినప్రకారముగ జ్ఞానము నిరుపయోగమగుటవలన దానియొక్క సంబంధమును నిరుపయోగముగ నున్నది; దానివలన ఏసిద్ధియు సంభవింపదు? [కదాచిత్తుగా నిష్ఫలమైన జ్ఞానమునకుఁగూడ సిద్ధాంతిసంబంధము చెప్పబోవు నేమో! అని సంశయమువలన పూర్వపక్ష ఆసంబంధమే నిరుపయోగమని చెప్పుచున్నాడు.]

ఇంక చూడుము—పుత్రవతీపుత్రుఁడు భావరూపపదార్థమగుటవలన వానియొక్క జన్యత సిద్ధమగుచున్నది; మఱియు వానికి మాతాపితృలతో జనకజన్యభావసంబంధమును సిద్ధమగుచున్నది; వంధ్యాపుత్రుఁడు అభావపదార్థమగుటవలన వానియొక్క జన్యతయు సంభవింపదు; జనకజన్యసంబంధమును సంభ

వింపదు. అట్లు సిద్ధాంతమందో, జీవ బ్రహ్మైక్యనిశ్చయమునకు జ్ఞాన మని పేరుపెట్టుచున్నారు; ఆజీవ బ్రహ్మైక్యము వీరితిగాను నీధింపదు. [ఈసంగతి విషయఖండనమునందు మొదలే ప్రతిపాదితమైనది.] ఇప్పుడు జీవ బ్రహ్మైక్యనిశ్చయ మెక్కడవచ్చును? జ్ఞానమెట్లు సంభవించును? జ్ఞానమే వంధ్యాపుత్రునివలె అభావయాపముగ నున్నది; ఆజ్ఞాన మనెడి అభావమునకు గ్రంథముతో జనకజన్యభావసంబంధ మనుట సర్వదా అసంభవనీయముగ నున్నది?

ఈరీతిగా అధికార్యాద్యనుబంధములయొక్క అభావము వలన గ్రంథారంభము ఉపపన్నముగాదు.

అధికారిమండనము

38. 25, 26 గతపూర్వపక్షమునకు సానువాద సమాధానము. మోక్షము ప్రథమాంశమునందు ఇచ్చు పుట్టుట సంగతము. — పూర్వపక్షియొక్క పూర్వభాషణమునకు అనువాదము

కేవలదుఃఖనివృత్తి సకలపురుషులు గోరుటవలనను, ఆదుఃఖములు తమతమఉపాయముచేత నివృత్తమగుటవలనను సకారణమగు జగన్నివృత్తీచ్ఛ ఎవ్వఁడును చేయఁడు.

— ఉక్తపూర్వపక్షమునకు సమాధానము —

మూల మనఁగా జగత్కారణమైన అజ్ఞానము మఱియు తత్కార్యమైన జగత్తు వానియొక్క నాశములేక త్రివిధదుఃఖములయొక్క నాశము ఇతరోపాయములచేత కాఁజాలదు;

మూలావిద్యాశాశమువలన సర్వదుఃఖములును, దుఃఖకారణము లయినరోగాదులును, రోగాదులకు ఆశ్రయమయిన దేహాదు లును నశించును; గనుక త్రివిధదుఃఖనివృత్త్యర్థము సకారణజగన్నివృత్తిరూపమయిన మోక్షప్రథమాంశమును సకలపురుషులు నిచ్చింతురు.

తాత్పర్య మేమనఁగా—ఎవ్వఁడు సకలౌషధోపాయము చేయుటయందు సమర్థుఁడో, వానికిని దుఃఖము నియమముచేత నశింపదు; కొందఱికి నశించును; కొందఱికి నశింపదు; మఱియు నెవ్వనికి దుఃఖనివృత్తి యగునో, వానికిని మరల దుఃఖోత్పత్తి యగును. ఈరీతిగా ఔషధాదిరోపాయమువలన దుఃఖము యొక్క అత్యంతనివృత్తి గానేరదు. ఏనివృత్తికి వెనుక పునరుత్పత్తి గానేరదో, దానిని అత్యంతనివృత్తి యందురు; ఇట్టి అత్యంతనివృత్తి యైననో, ఔషధాదిరోపాయములవలనఁ గానేరదు; దుఃఖసాధన నాశమైనయెడల సకల దుఃఖములయొక్క అత్యంతనివృత్తి నియమముచేత నగును; అందువలన త్రివిధ దుఃఖనివృత్తినిమిత్తము దుఃఖసాధననివృత్తీచ్ఛయును¹ సర్వులకుఁ గలదు.

1. కథకారకపదార్థత్యాగములేక కథరోగనివృత్తి గానేర దని ఎఱిఁగి కథనివృత్తీచ్ఛువు “నేను వైద్యునిద్వారమున తెలిసికొని కథకారకపదార్థ త్యాగము చేయుదును” ఇట్లు కథనివృత్తీచ్ఛువు కథసాధననివృత్తిగోరు చున్నాఁడు. అట్లు దుఃఖసాధననివృత్తి లేక దుఃఖనివృత్తి గానేర దని ఎఱిఁగి దుఃఖనివృత్తీచ్ఛువు “నేను శాస్త్రగురుద్వారమున తెలిసికొని దుఃఖసాధనత్యాగము చేయుదును” అని ముముక్షువు దుఃఖసాధననివృత్తీచ్ఛ చేయుచున్నాఁడు.

అదుఃఖసాధనము అజ్ఞానము మఱియు తత్కార్యమయిన ప్రపంచము. ఈసంగతి ఛాందోగ్యోపనిషత్తులో భూమవిద్య యందు ప్రసిద్ధము. అచ్చట ఈసంగము గలదు—

ఒకానొకప్పుడు భగవంతుడైన శ్రీసనత్కుమారుని యొద్దకు వేదశాస్త్రజ్ఞుడైన నారదుడు పోయెను; అప్పుడు నారదుడు ప్రార్థించును—ఓభగవంతుడా! ఎవడు ఆత్మజ్ఞునియో, వానికి శోకము లేదు; నేనో, శోకరహితుడను; కనుక నేను అజ్ఞానిని; నా కిట్లుపదేశింపుడు; నాయజ్ఞానము దూరముగానీ. అప్పుడు సనత్కుమారుడు డనుచున్నాడు—ఓనారదుడా! అయ్యా! భూమ శోకరహితము, సుఖరూపము; మఱియు భూమకన్న భిన్నమైన సకలము తుచ్ఛము, దుఃఖసాధనము. [భూమ యనగా బ్రహ్మము]

ఈరీతిగా బ్రహ్మముకన్న భిన్నమైన ఏవస్తువు గలదో, అది సకలమును దుఃఖసాధనమందురు; అజ్ఞానము, మఱియు తత్కార్యమైన ప్రపంచము బ్రహ్మముకన్న భిన్నము; కావున దుఃఖసాధనము; తన్నివృత్తియైనయెడ సకలదుఃఖములయొక్క అత్యంతనివృత్తి నియమముచేత నగును; అందువలన సకలదుఃఖ నివృత్తినిమిత్తము సాజ్ఞాన జగన్నివృత్తిరూపమయిన మోక్షముయొక్క ప్రథమాంశమునందు ఇచ్చపుట్టుట¹ సంగతము.

1. ఇచ్చట ఈశంక యున్నది—ఏవస్తువు పూర్వము దనుభూతమైనదో, తత్ప్రీతిచ్చ గలుగును; ఇది నియమము. బ్రహ్మరూపాధిష్ఠానజ్ఞానము వలన అజ్ఞానసహితప్రపంచనివృత్త్యనుభవము ముముక్షునకుపూర్వము వికాలమందును ఘటిల్లలేదు; కావున వానికి అజ్ఞానసహిత ప్రపంచనివృత్తిచ్చ ఘటిల్లదు. దీనికి సమాధానము—అనుభూతమైన వస్తువుయొక్క ఇచ్చ గల

— { 39. 27, 28 గతపూర్వపక్షమునకు సానువాద
సమాధానము. ముముక్షువు లేదనుట ఘటిల్లదు } —

[పూర్వపక్షియొక్క పూర్వభాషణమునకు అనువాదము.]

ఏవస్తువుయొక్క అనుభవమయినదో, తత్కాన్తీచ్ఛ
యగును; బ్రహ్మనుభవము ఎప్పటికిని చేయఁబడలేదు; అందు
వలన బ్రహ్మస్థాప్తిరూపమయిన మోక్షముయొక్క ద్వితీయాం
శమునం దిచ్ఛ¹ ఎన్ననికిని గలుగదు?

గును; అనునిట్టిరియమము లేదు; మఱేమనఁగా— అనుభూతసజాతీయముయొక్క
ఇచ్ఛగలుగునని నియమముగలదు. ఎపుడు అనుభూతమైనవస్తువుయొక్క ఇచ్ఛ
గలుగునో, అప్పుడు ఖైతభోజనమందును పునరపేక్ష గలుగవలయును గదా!
అది గలుగదు; మఱేమనఁగా— తత్సజాతీయము, తత్తుల్యము, లేక తద్విలక్షణ
మైన అన్యభోజనమునందు ఇచ్ఛ గలుగును.

అప్రకారముగా ఎట్లు కల్పితసర్వాదికమునకు అధిష్ఠానము రక్ష్యాదిక
మున్నదో, అట్లు కల్పితమైనసాక్షాదప్రపంచమునకు అధిష్ఠానము బ్రహ్మమున్నది;
కాబట్టి రక్ష్యాదికము, బ్రహ్మము అధిష్ఠానత్వముచేత పరస్పరసజాతీయములు;
అట్లు సర్వాదికనివృత్తియు, సాక్షాదప్రపంచనివృత్తియు పరస్పరసజాతీయము
లుగా నున్నవి. ఎందువలన రక్ష్యాదికక్షానముచేత సర్వాదికనివృత్తి అనుభూ
తమో, అందువలన దీనికి సజాతీయమగు బ్రహ్మక్షానమువలన సాక్షాదప్రపంచ
నివృత్తి; అది పూర్వానుభూతము గాకుండినను దానియొక్క ఇచ్ఛ ముముక్షు
వునకు ఘటిల్లినది.

1. పూర్వపక్షి ఆనిన ప్రకారముగా అనుభూతమైన వస్తువుయొక్కయే
ఇచ్ఛ గలుగవలయునేని అప్పుడు అనుభూతమైన తోగజన్యదుఃఖము
యొక్కయు, తత్పాధనమయిన తోగాదిప్రతికూలవస్తువుయొక్కయు ఇచ్ఛ

॥ ఉ క్తపూర్వపక్షమునకు సమాధానము ॥

సుఖానుభవము చేయని పురుషుడు ఒకడుకూడా లేడు; సర్వపురుషులు సుఖానుభవము చేసియున్నారు; గనుక సుఖేచ్ఛ ఆంశటికిఁ గలదు; మఱియు బ్రహ్మము నిత్యసుఖరూపమని సచ్చాస్త్రమునందు వినియున్నారు; అందువలన వివేకియైన పురుషుడు సుఖస్వరూపమయిన బ్రహ్మమును పొందఁగోరును.

॥ { మఱియును పూర్వపక్షియొక్క పూర్వభాషణమునకు అనువాదము } ॥

సర్వపురుషులు ఏ విషయజన్యసుఖము నిచ్చింతురో, ఆ విషయజన్యసుఖము మోక్షమునందు లభింపదు; ఆసుఖము జగత్తునందు లభించును. కనుక మోక్షేచ్ఛగలవాఁడైన యధికారియొక్క అభావమువలన గ్రంథారంభము నిష్ఫలము?

॥ ఉ క్తపూర్వపక్షమునకు సమాధానము ॥

వానిని [బూర్వపక్షిని] ఇట్లుదుగవలయును—ఎవ్వడును ముముక్షువు గాఁడా? లేక ముముక్షువుగా నుండినను వానికి గ్రంథమునందు ప్రవృత్తి కాదా? [ఈ మోక్షేచ్ఛద్యయములలో నర్దులకుఁ గలుగవలసినదేగదా! అది గలుగదు. అనుభూతమైన సుఖమునందు, ముఖసాధనమునందు, అట్టి అనుభూతమైన అనుకూలవస్తువునందు, మఱియు తత్సకారీయవస్తువునందు మాత్రము ఇచ్చ గలుగును. అని నియమము.

ఎందువలన బుద్ధియందు బ్రహ్మనందముయొక్క ప్రతిబింబసుఖానుభవము ఎల్లవారును చేసియున్నారో, మఱియు తత్సకారీయమగు బింబభూత సుఖరూపబ్రహ్మమును కాస్త్రమునందు విన్నారో, అందువలన సుఖరూపబ్రహ్మప్రాప్తిచ్చ ఎల్లవారికిని ఘటిల్లినది.

ప్రథమాక్షేపముయొక్క సమాధానము ఈయంకమందు వ్రాసి రెండవదాని సమాధానము ముందు నలుబదియవంకమందు వ్రాయఁబడినది.]

ముముక్షువు లేఁడనుమాట యుక్తము గాదు; ఏలయన—సర్వపురుషులు సర్వదుఃఖములనాశమును, సత్యసుఖప్రాప్తిని గోరుదురు; అదియే దుఃఖనాశము, మఱియు సుఖప్రాప్తిరూప మగు మోక్షముగా నున్నది; కాబట్టి సర్వపురుషులు ముముక్షువులుగా నున్నారు.

— { మఱియును పూర్వపక్షీయొక్క పూర్వభాషణమునకు అనువాదము } —

సర్వపురుషులు విషయజన్యసుఖమునే గోరుదురు. అందుచలన అధికారి ఎవ్వఁడును లేఁడు?

— ఉక్తపూర్వపక్షమునకు సమాధానము —

అమాట ఖటిల్లదు; మఱి తేమనఁగా—సర్వపురుషులు సుఖమాత్రమునే గోరుదురు. ఆసుఖము విషయముచలనగానీ, లేక విషయము లేక గానీ, కేవలవిషయజన్యసుఖమునే కోరిన పక్షమునందు సుఖప్తిసుఖభేదభిన్నముండవలసియుండెను; ఏలయన సుఖప్తిసుఖము విషయజన్యముగాదు. విచారపూర్వకముగాఁ జూచినట్లయిన విషయసుఖవివరీతమైన ఆత్మసుఖమునేగోరుదురు. ఎందు కనఁగా—సర్వపురుషులకు న్యూనాధిక మగు విషయ సుఖము ప్రాప్తమైయుండును; అయినను ఇట్టి ఇచ్చ యొల్లప్పుడు గలదు— “మాకిట్టిసుఖము కావలయును; ఆసుఖముయొక్క నాశము ఎప్పుటికిని గాఁగూడదు.” అట్టి సుఖమో, అదే ఆత్మ స్వరూప మయిన మోక్షము.

ఈరీతిగాఁ జూచినయెడల సర్వపురుషులును ముముక్షువులుగా నుండఁగా “ఎవ్వఁడును ముముక్షువుగాఁడు” అనునీ పూర్వపక్షి చెప్పినమాట సరికాదు.

— { 40. ముముక్షువుయొక్క ప్రవృత్తివలన } —
గ్రంథారంభసఫలత

పూర్వము ముప్పదితోఁబ్దిదవఅంకమునందు పూర్వపక్షికి సమాధానము చెప్పుప్రసంగమును సిద్ధాంతి పూర్వపక్షికి రెండుఆక్షేపములు కల్పించుచున్నాఁడు; వానిలో ప్రథమాక్షేపముయొక్క సమాధానవ్యవస్థ పూర్వాంకమునందే పూర్ణమగుచున్నది; ఇపుడు “ముముక్షువుగా నుండినను వానికి గ్రంథమునందు ప్రవృత్తి కాదా?” అను నీద్వితీయాక్షేపముయొక్క సమాధానవ్యవస్థ ఈఅంకమునందు వ్రాయఁబడి యున్నది—

వాని నిట్లుడుగవలయును—[సిద్ధాంతి అనుచున్నాఁడు— “ముముక్షువుగా నుండినను వానికి గ్రంథమునందు ప్రవృత్తి కాదు.” అనునీప్రకారముగ పూర్వపక్షి అనిన పక్షమునందు వానిని క్రిందవ్రాసిన ప్రకారముగ అడుగవలెను.] గ్రంథము మోక్షసాధనము గానందున గ్రంథమునందు ప్రవృత్తి గలుగదా? లేక గ్రంథముకన్న సితరమై మోక్షపేతువైన ఇంకొక్క సాధనమునందు ప్రవృత్తి యగుటవలన గ్రంథమునందు ప్రవృత్తి గానేరదా? లేక ఏళమాదికములవలన గ్రంథమునందు సధికారి యగునందురో, అట్టి శమాదులుగల అధికారి ఎవఁడును లేనందున తనయందు అధికారము లేదని తెలియుట వలన ఎవ్వనికిని గ్రంథమునందు ప్రవృత్తి గానేరదా?

ఇందులో—గ్రంథము మోక్షమునకు సాధనము గాదు; అనునీమాట ఘటిల్లదు. ఏల యన—మోక్షము జ్ఞానమువలన నియమముచేత నగును; ఇది వేదముయొక్క సిద్ధాంతము. ఆజ్ఞానము శ్రవణమువలన నగును. ఆశ్రవణము¹ రెండువిధములు—మొదటిది వేదాంతవాక్యశ్రోత్రసంయోగరూపము, రెండవది వేదాంతవాక్యవిచారరూపము. వీనియందు జ్ఞానమునకు సాక్షాద్ధేతువు ప్రథమశ్రవణము; రెండవది కాదు. ఏల యనఁగా. శబ్దజన్మజ్ఞానమునందు శ్రోత్రేంద్రియముతోడ శబ్దముయొక్క సంయోగమే అంతటను హేతువు; కావున వేదాంతవాక్యశ్రోత్రసంయోగరూపమైన ప్రథమశ్రవణము బ్రహ్మజ్ఞానమునకు హేతు నని ఎఱుఁగవలెను. దానియందు అవాంతరవాక్యశ్రవణము పరోక్షజ్ఞానమునకు, మఱియు మహావాక్యశ్రవణము అపరోక్షజ్ఞానమునకు హేతువుగా నున్నది. [ఈసంగతి యసంభావనాదుల స్వరూపముతో ప్రథమ తరంగమునందు ప్రతిపాదితమైనది.] ఎవనికి జ్ఞానమైన వెచుకఁగూడ అసంభావనావిపరీతభావనలు గలుగునో, వాఁడు శ్రవణాదిసాధనములుచేయవలయును. వానిలో వేదాంతవాక్యవిచారూపమైన ద్వితీయశ్రవణమువలన మనననిదిధ్యాసనద్వారమునక్రమముగా ప్రమాణాసంభావనయు, ప్రమేయాసంభావనయు, విపరీతభావనయు నివృత్తము లగును. ఈరీతిగా ప్రథమశ్రవణము జ్ఞానముద్వారమున మోక్షమునకు సాక్షాద్ధేతువు; మఱియు ద్వితీయ

1. అంగారిభేదమువలన శ్రవణము రెండువిధములు గలది. వీనిలో ప్రథమశ్రవణము ద్వితీయశ్రవణమునకు ఉపకారకమగుటవలన దానిని అంగమందురు. ద్వితీయశ్రవణము ఉపకార్యమగుటవలన దానిని అంగి యందురు.

శ్రవణము అసంభావనాది దోషనివృత్తిద్వారమున మోక్షము నకు పరంపరగా హేతువు. ఉపనిషత్తునకు వేదాంత మని పేరు; అది ఈ గ్రంథముకన్న భిన్నమైనను తత్సమానార్థకములయిన భాషావాక్యములు ఈ గ్రంథమునందుఁ గలవు; వానియొక్క శ్రవణమువలనను జ్ఞాన మగును¹. ఈరీతిగా జ్ఞానముద్వారమున గ్రంథము మోక్షమునకు హేతువుగా నున్నది.

మఱియు విచారరూపము [మననరూపము] గూడ ఈ గ్రంథ మగుటవలన అసంభావనాది దోషనివృత్తిద్వారమునఁ గూడ మోక్షమునకు హేతువగును.

ఈ ప్రకారముగా గ్రంథమునందు జ్ఞాన హేతుశక్తి ఇంత యుండఁగా “గ్రంథమువలన మోక్షము గానేరదు.” అనుట హతమాత్రముగాని ఇంకరహస్యము లేదు.

— { మఱియును పూర్వపక్షియొక్క పూర్వభాషణమునకు అనువాదము } —

గ్రంథమువలన మోక్షము గలుగు నట్లయినను అన్యసాధనముచేతఁగూడ మోక్షము సిద్ధించును; గావున గ్రంథాంభము నిష్ఫలము.

— ఉక్తపూర్వపక్షమునకు సమాధానము —

వాని నిట్లడుగవలయును— దేనివలన మోక్షమగునో అట్టిది ఆ యన్యసాధనము ఏదియున్నది? అతఁ డిట్లు చెప్పును.—

1. భాషా గ్రంథమువలనను జ్ఞానమగునను నంగతి తృతీయకరంగము పండు వ్రాయఁబడును.

“ఉపనిషత్తులు¹ సూత్రభాష్యాదికములయిన సంస్కృతగ్రంథములు జీవబ్రహ్మైశ్వర్యప్రతిపాదకములైనవి యనేకము లున్నవి; వానివలననే జ్ఞానద్వారమున మోక్షము కాగలదు; వానికన్న భిన్నమైన ఈగ్రంథమునకు నధికారి లేమివలన ఈగ్రంథము నిష్ఫలము.” ఇది వాస్తవమే; అట్లయినను తదర్థగ్రహణమునందు ఎవ్వనిబుద్ధి సమర్థము గాదో, అట్టి ముముక్షువునకు వానివలన జ్ఞానము గానేరదు; కాబట్టి ఆముముక్షువునకు ఈగ్రంథమునందు ప్రవృత్తి యగును.

— { మఱియును పూర్వపక్షియొక్క } —
— { పూర్వభావమునకు అనువాదము } —

గ్రంథమువలన మోక్షము అగును; మఱియు ముముక్షు వేమో ఉన్నాడు; అయినను వివేకవైరాగ్యాదిసాధనసంపన్నుడైన యధికారి దుర్లభుడు; అందువలన తనయేందు అధికారాభావము తెలిసికొనినవాడైన ముముక్షు వుండినను వాడు ఈగ్రంథమునందు ప్రవృత్తి చేయడు?

— ఉక్తపూర్వపక్షమునకు సమాధానము —

వాని నిట్లడుగవలయును.—అనేకులు అధికారులు లేరా? లేక ఎవ్వడును లేడా? అతఁ డిట్లుచెప్పెను—“అనేకులు లేరు” దానిని నేను అంగీకరింతును; మఱియు అతఁ డిట్లుచెప్పెను—

1. ఉపనిషత్తు లనేకములు గలవు. వీనిలో ఈశము, కనదు, కఠము, ప్రశ్నము, మండకము, మాండూక్యము, తైత్తిరీయము, ఐతరేయము, ఛాందోగ్యము, బృహదారణ్యము - ఈదశోపనిషత్తులు ముఖ్యములు. వీనిపైవ శ్రీశంకరాచార్యస్వామికృతిభాష్యము గలదు. వీనిలో కొన్ని ఉపనిషత్తులు హిందూస్థానిలోనికి భాషాంతరమయినవి.

“ఎవ్వఁడును కేఁడు” ఈనూట ఘటిల్లదు; ఏలయన ప్రథమ తరంగమునందు ప్రతిపాదించఁబడిన ప్రకారముగా అంతఃకరణము నందు మూఁడుదోషములు గలవు—మొదటిది మలము, రెండవది విత్తేషము, మూడవది ఆవరణము. ఎవని అంతఃకరణము నందు మూఁడు దోషములు గలవో, వాఁడు అధికారియుఁ గాఁడు; అయినను ఈజన్మంబునందుఁ గాని పూర్వజన్మంబు నందుఁ గాని శుభకర్తృపాసనానుష్ఠానమువలన ఎవ్వని మల విత్తేషములు నశించినవో, మఱియు ఒకయావరణదోషము మాత్రము ఎవని అంతఃకరణమునందున్నదో, వాఁడు జ్ఞానము నకు యోగ్యుడైన అధికారిగా ¹ నున్నాఁడు; వానికి గ్రంథము నందు ప్రవృత్తి గలుగును.

— 41. పురుషవర్గములు పామరవిషయిలక్షణములు —
పూర్వపక్షియొక్క పూర్వభాషణమునకు అనువాదము.

సర్వపురుషులకు విషయసుఖమునందు అలంబుద్ధి గలదు; కనుక నిత్యసుఖమును ఎవ్వఁడు ఇచ్చింపఁడు?

1. కృతోపాసనుఁడు, మఱియు అకృతోపాసనుఁడను భేదమువలన అధికారులు రెండువిధములుగా నున్నారు. వీరిలో—నిర్గుణబ్రహ్మజ్ఞానమునకు పూర్వము నగుణబ్రహ్మోపాసనము సాక్షాత్కారమువలన విపురుషుఁడు చేసెనో, వానిని కృతోపాసనుఁడందురు. వానియందు కాస్త్రోక్తసాధనము నకలపరిపూర్ణముగా నుండును. ఎవనికి జ్ఞానముకన్న పూర్వము నగుణోపాసన అపూర్ణముగా నున్నదో, వానిని అకృతోపాసనుఁడందురు. వానియందు నకలసాధనములు పూర్ణముగా నుండవు; మఱేమనఁగా—కొంతపూర్ణముగాను కొంత అపూర్ణముగాను ఉండును; అందువలన జ్ఞానముత్పన్నమైన వెనుకవానికి

— [ఉత్తమవర్ణమునకు సమాధానము] —

అమూల ఘటిల్లదు; ఏల యనఁగా పురుషులు నాలుగు ప్రకారములుగా నున్నారు— మొదటిది పామరుఁడు, రెండవది విషయి, మూడవది జిజ్ఞాసువు, నాల్గవది ముక్తుఁడు. వీరిలో—

- (1) ఈలోకమునందలి విహితభోగమునందును, నిషిద్ధభోగమునందును, ఆపక్తుఁడయి శాస్త్రసంస్కారరహితుఁడైన పురుషుఁడు పామరుఁడనబడును.¹
- (2) శాస్త్రానుసారముగా విషయములను భోగించుచు ఈలోకముయొక్క లేక పరలోకముయొక్క విషయభోగమునిమిత్తము ఎవ్వఁడు కర్తము నాచరించునో, వాఁడు విషయి అనబడును.²

విపరీతభావన పుట్టుచున్నది; తన్నివారణార్థము వానికి మరలమరల నిదిధ్యాసము చేయఁదగినది.

1. ఉత్తమవర్ణముకనిష్ఠభేదమువలన పామరులు మూఁడువిధములుగా నున్నారు. వారిలో—

- (1) ఎవ్వఁడు శాస్త్రవేత్తఅయ్యెను ఈలోకముయొక్కభోగమునందు ఆసక్తుఁడో, వాఁడు ఉత్తముఁడు.
- (2) ఎవ్వఁడు శాస్త్రవేత్తగాక అన్యముఖమున వినఁబడిన శాస్త్రార్థమునందు విశ్వాసములేక ఈలోకభోగమునం దాసక్తుఁడో, వాఁడు మధ్యముఁడు.
- (3) ఎవ్వఁడు శాస్త్రసంస్కారమేలేక యీలోకభోగమునం దాసక్తుఁడో, వాఁడు కనిష్ఠుఁడు.

2. ఉత్తమవర్ణము కనిష్ఠభేదమువలన విషయి మూఁడు ప్రకారములుగా నుండును. వారిలో—

(3—4) జిజ్ఞాసుముక్తులయొక్క లక్షణములు ముందు చెప్పబడును.

— 42. జిజ్ఞాసులక్షణము —

ఏపురుషునకు ఉత్తమసంస్కారమువలన సచ్చాస్త్రశ్రవణము ఘటిల్లునో, వానికి ఇట్టి వివేకము గలుగును—

విషయసుఖము అనిత్యము; ఎప్పుడు విషయసుఖము ప్రాప్తమగునో, అప్పుడు తత్పూర్వము తదిచ్ఛాది దుఃఖము అవశ్యముగా నుండును; పరిణామమునందును రోగాదిదుఃఖము కలుగును; వర్తమానకాలమునందును నాశభయమువలన దుఃఖ హేతువే యగును. ఈరీతిగా విషయసుఖము దుఃఖముచేత గ్రస్తమగుటవలన నది దుఃఖరూపమే.

ఆదుఃఖముయొక్క నివృత్తి లోకోపాయమువలనఁ గానేరదు; ఏలయనఁగా—ఎవ్వఁడు లోకోపాయము చేయువాఁడు న్నాఁడో, వానికిని సకలదుఃఖనివృత్తి యగుటలేదు; కొంచెము దుఃఖము నివృత్త మైనను దానికి పునరుత్పత్తి యగును; ఎదివఱకు శరీరమున్నదో, అదివఱకు దుఃఖనివృత్తి సంభవింపదు; ఎందు కనఁగా—ఏది శరీరమో, అది సకలము పుణ్యపాపముల వలనఁ గలిగియుండును వీనిలో—

(1) ఎవ్వఁడు జైకుంతయొక్క లోక ప్రస్తావనాదికముయొక్క ఇచ్చవేత కామ్యోపాసనమునందు ప్రవృత్తుఁడయినాఁడో, వాడు ఉత్తముఁడు.

(2) ఎవ్వఁడు స్వగ్రేచ్ఛనన సకామకర్తమునందు ప్రవృత్తుఁడయినాఁడో, వాడు మధ్యముఁడు.

(3) ఎవ్వఁడు ఈలోకమునందలిరాజ్యాదిభోగేచ్ఛచేత పుణ్యకర్తమునందు ప్రవృత్తుఁడయినాఁడో, వాడు కనిష్ఠుఁడు.

మనుష్యశరీరమో, మిశ్రకర్తఫల మని ప్రసిద్ధము; మఱియు దేవశరీరమును మిశ్రకర్తఫలమే; కేవలపుణ్యాఫలముచేత దేవశరీర మగుననుపక్షమునందు తనకన్న నధికమైన అన్యదేవతా విభూతిఁ జూచి యీ దేవునకు సంతాపము ఏది గలుగునో, అది కలుగకుండవలయునుగదా? సర్వదేవతలస్వామియైన యింద్రునకును అనేకదైత్యదానవులవలన ననేకప్రకారమైన దుఃఖము గలుగునట్లు పురాణమునందు చెప్పబడినది. ఈరీతిగా దేవశరీరమును మిశ్రకర్తఫలమే.

[కర్తాధికారము ¹ కేవలమనుష్యశరీరమునందుఁ గలదు; ఇతరమునందు లేదు; కనుక దేవశరీరమునందు చేసిన శుభాశుభ కర్తములఫలము దేవునకు ఉత్తరశరీరమునందు కలుగదు; అని అభిప్రాయమున “దేవతలు పాపరహితులు” అని శ్రుతియందు చెప్పబడినది; గాని దేవతలకు పూర్వకృతమైన శుభాశుభము ఉత్తరశరీరారంభము చేయదు; ఈయభిప్రాయము లేదు; వానికి పూర్వకృతమైన ఉభయ కర్తములవలన దేవశరీరము ప్రాప్తమైనది.]

1. వీనిలా ఇన్ని భేదములుగలవు—పరమేశ్వరునియొక్క భక్తి, దయ, సత్త్వము, జ్ఞానము మొదలయిన శుభగుణములందు మనుష్యమాత్రునకు అధికారముగలదు. వర్ణాశ్రమములకర్తములందు వర్ణాశ్రమములుగల మనుష్యునకు యథాయోగ్య వధికారము గలదు. అందువలన దేవతైర్యక్ష్మకుపక్షులకు క్రమముగా సర్వజ్ఞత, మఱియు అజ్ఞత యను హేతువులవలన క్రమముగా జ్ఞాని బాలకశ్యామమున వర్తమానశరీరమునందు చేసిన శుభాశుభకర్తము అన్యజన్మమునందు ఫలహేతువు గా నేరదు. ఇది శాస్త్రమర్యాద.

మఱియు తిర్యక్పశుపక్ష్యాదికశరీరమును మిశ్రకర్త
ఫలముగానే యున్నది. ఏలాగున ననఁగా—ఏది వీనికి పరతంత్ర
తాది ప్రసిద్ధమైన దుఃఖము గలదో, అది వాని పాపఫలము;
మఱియు నేది మైథునాది సుఖము గలదో, అది పుణ్యఫలము.

[ఉదరముచేత గమనము చేయుదానిని తిర్యక్కందురు;
పక్షములచేత గమనము చేయుదానిని పక్షియందురు; చతుష్పా
దములచేత గమనము చేయుదానిని పశువందురు. ఒకానొక
చోట పశుపక్షులను తిర్యక్కు లందురు.]

ఈరీతిగా సర్వశరీరములు పుణ్యపాపకార్యములుగా
నున్నవి. ఏయొకశరీరము న్యూనపాపముచేతను, అధికపుణ్యము
చేతను రచితమైనదో, అట్టిదే దేవశరీరము. ఈయభిప్రాయమున
శాస్త్రమునందు కేవలపుణ్యఫలము దేవశరీర మందురు. దానిలో
విరోధము లేదు. ఏట్లనఁగా—బ్రాహ్మణగృహములు అనేకము
లున్నదానిని బ్రాహ్మణగ్రామమందురు. తిర్యక్పశుపక్షిశరీరములు
అధికపాపముచేతను, న్యూనపుణ్యముచేతను రచితములైనవి.
ఉత్తమమనుష్యుఁడు దేవసమానుఁడుగాను నీచమనుష్యుఁడు
పర్వసమానుఁడుగాను నుండును.

ఈరీతిగా సర్వశరీరములు పుణ్యపాపరచితములుగా
నున్నవి; పాపఫలము దుఃఖము; అందువలన శరీర ముండువఱకు
దుఃఖనివృత్తి గానేరదు.

అశరీరము ధత్తాధర్తములయొక్క ఫలమగుటవలన తన్ని
వృత్తిగాక శరీరనివృత్తి గానేరదు; ఏలయన—వర్తమాన శరీర
నివృత్తి యైనను పుణ్యపాపములవలన అన్యశరీరము లగును.

అపుణ్యపాపములు రాగ ద్వేషోద్భవము లగుటవలన తన్ని
వృత్తిగాక పుణ్యపాపములు నివృత్తములు గావు; ఎందువలన
ననగా—వర్తమానపుణ్యపాపములయొక్క నివృత్తి భోగము
చేత నైనను రాగ ద్వేషములచేత పునరపి పుణ్యపాపములు సంభ
వించును.

ఆరాగ ద్వేషములు అనుకూలప్రతికూల జ్ఞానోద్భవము
లగుటవలన అనుకూలప్రతికూల జ్ఞానములనివృత్తిగాక రాగ
ద్వేషములనివృత్తి గానేరదు; ఏలయన—వర్తమానరాగద్వేష
నివృత్తి యైనను అనుకూలప్రతికూలజ్ఞానముచేత పునరుత్పత్తి
యగును.

ఆయనుకూలప్రతికూలజ్ఞానము భేదజ్ఞానజన్యమగుట
వలన ¹ తన్నివృత్తిగాక అనుకూలప్రతికూల జ్ఞాననివృత్తి
గానేరదు; ఏల యన— వర్తమానానుకూలప్రతికూలజ్ఞాన
నివృత్తి యయినను భేదజ్ఞానముచేత పునరుత్పత్తి యగును.

ఆభేదజ్ఞానము అవిద్యాజన్యము. ఏల యనగా—సంపూర్ణ
ప్రపంచము, మఱియు తద్భేదజ్ఞానము స్వరూపముయొక్క అజ్ఞాన

1. అజ్ఞానరూపమై మూలనివృత్తి యయిన జ్ఞానికి అజ్ఞానకార్యమగు
జీవేశ్వరులభేదము, మఱియు తదంతర్గతావశేష భేదచతుష్కము వాస్తవ
ముగా ప్రతీతముగాదు, మఱియు—కల్పితముగా ప్రతీతమగును; అట్లే
అనుకూలప్రతికూలజ్ఞానము, రాగద్వేషాదులు, పంచక్షేపములు, మఱియు
కుభాకుభక్రియలు బాధితానువృత్తిచేత దృఢభాన్యన్యాయమున ప్రతీతము
లగును; కాబట్టి తత్ఫలమగు భావిజన్మమును ముఖదుఃఖములును వానికి
గానేరవు.

కాలమం దుందును, ఇది సంపూర్ణ వేదశాస్త్రముయొక్క ఖరీ
ఖాంకారముగ నున్నది.

ఈరీతిగా సంపూర్ణదుగిఖ హేతువు స్వరూపజ్ఞానమే.
అస్వరూపజ్ఞానము స్వరూపజ్ఞానముగాక నివృత్తము గానేరదు.
ఏలయన—ఎపుడు ఏవస్తువుయొక్క అజ్ఞాన మగునో, అపుడు
ఆవస్తువుయొక్క జ్ఞానమువలన ఆయజ్ఞానము దూరమగును.
ఎట్లు నిజ్ఞానముయొక్క అజ్ఞానము రజ్జుజ్ఞానమువలన దూరమగునో
అట్లు స్వరూపజ్ఞానముకూడ స్వరూపజ్ఞానముచేత దూర
మగును. ఈరీతిగా స్వరూపజ్ఞానమే స్వరూపజ్ఞాననివృత్తి
ద్వారమున దుఃఖనివృత్తికి హేతువు.

మఱియు స్వరూపజ్ఞానమువలన బ్రహ్మప్రాప్తి యగును;
ఆబ్రహ్మము నిత్యము, అనందస్వరూపము, దుఃఖసంబంధరహిత
ముగా నున్నది. ఈరీతిగా దుఃఖనివృత్తికిని పరమానందప్రాప్తి
కిని హేతువు స్వరూపజ్ఞానమే, కాబట్టి స్వరూపము తెలి
యుట అనిశ్చయము; ఇట్లు ఎవనికి వివేకము పొడమినదో, వానిని
జిజ్ఞాసు వందురు.

1. ఉత్తమకర్మమకర్మనిష్ఠభేదమువలన జిజ్ఞాసువు మూడువిధములు.—

- (1) తీవ్రజిజ్ఞాసావంతుడయి చతుస్సాధనములచేత లేక మందబోధ
చేత సంపన్నుడయిన వాడు ఉత్తముడు.
- (2) మందజిజ్ఞాసావంతుడయి వేదాంశశ్రవణమునందు ప్రవృత్తు
డయినవాడు మధ్యముడు.
- (3) మందజిజ్ఞాసావంతుడయి నిష్కామకర్తృపాపనయందు, లేక వివే
కాదిసాధనములందు ప్రవృత్తుడైన వాడు కనిష్ఠుడు.

43. ముక్తలక్షణము

స్థూలసూక్ష్మకారణశరీరములకన్న భిన్నమైన తనస్వరూపము పాతౌత్పరబ్రహ్మముగా నున్నది; ఈ ప్రకారముగా అహంబుద్ధిచే పరబ్రహ్మస్వరూపముయొక్క అపరోక్షజ్ఞానము ఎవనికైనదో, వానిని ముక్తుఁడందురు.

44. గ్రంథమందు పామరాదిత్రయమునకు
అప్రవృత్తి జిజ్ఞాసువునకు ప్రవృత్తి.

ఉక్తరీతిగా నాలుగుప్రకారములుగ పురుషులుందురు; వారియందు పామరునకును, విషయికిని విషయసుఖమునందు అలంబుద్ధి గలదు. అందునలన వారు గ్రంథంబునందు ప్రవర్తించుదురు.

ఒకానొకప్పుడు ఒకానొకవిషయికి పరమసుఖేచ్ఛ గలిగినను అతఁడు దాని కేది యుపాయము గాదో, దానియందుపాయబుద్ధి కల్పించుకొని అన్యమూర్ఖమునందు ప్రవర్తించును. ఎందు కనఁగా— పరమసుఖోపాయముయొక్క జ్ఞానమైనచో, సత్సంగము వలనను, సచ్చాస్త్రమువలనను గలుగును; అది వానికి ప్రాప్తింపదు; కావున వానికి సుఖప్రాప్తినిమిత్తము గ్రంథమునందు ప్రవృత్తి కాఁజాలదు. అట్లు దుఃఖనివృత్తినిమిత్తమును వానికి అన్యోపాయములందు ప్రవృత్తి గలదు; కాబట్టి వానికి గ్రంథమునందు ప్రవృత్తి గలుగదు.

ముక్తునకేమో, ప్రవృత్తి కలుగనే కలుగదు; ఏలయన— ఎవఁడు జ్ఞానవంతుఁడో, వానిని ముక్తుఁడందురు; అజ్ఞాని

కృతకృత్యుఁడు¹ వాని కేదియు కర్తవ్యములేదు. [ఈసంగతి ముందు² చెప్పబడును.] మఱియు లీలచేత ముక్తుఁడు ప్రవృత్తుఁడైనను వానికి గ్రంథప్రవృత్తివలన వినోదముదప్ప వీప్రయోజనమును సిద్ధింపదు; కనుక ముక్తునినిమిత్తమును గ్రంథములేదు.

పరిశేషమై జిజ్ఞాసువైన పురుషునకు విషయసుఖమునందు అలంబుద్ధి లేదు; ఎందు కనఁగా— వాఁడు పరమసుఖేచ్ఛయందాసక్తుఁడు, సమూలదుఃఖమును తిరస్కరించిన వాఁడుగా నున్నాఁడు; ఆపరమసుఖప్రాప్తియు, సమూలదుఃఖనివృత్తియు జ్ఞానమువలననేగాక ఇతరోపాయముచేతఁ గానేర దని వానికి సత్సంగమువలన వివేకము కలుగును; వానికి గ్రంథంబునందు ప్రవృత్తి ఘటిల్లును.

ఈరీతిగా మోక్షేచ్ఛగలవాఁడు అధికారి కలఁడనుట సిద్ధమగుచున్నది; గనుక గ్రంథారంభము గఫలము.

1. కృతకృత్యుఁడు—అజ్ఞానదశయందు ఈలోకవ్యవహారముకొఱకు వ్యవసాయాదులు, వరలోకనిమిత్తమునకామకర్తృపాసనలు, చిత్తకుద్ధేకాగ్రతలనిమిత్తము నిష్కామకర్తృపాసనలు, వేదాంతశ్రవణముకొఱకు వివేకాది సాధనములు, ఆపరోక్షజ్ఞానముకొఱకు గురూపదేశము, సంశయాదులనివృత్తికొఱకు శ్రవణాదులు, తత్పదార్థమునందుండిన పరోక్షభ్రాంతి, మఱియు త్వంవదార్థమునందుండిన పరిచ్ఛిన్నభ్రాంతి నివర్తించుటకొఱకును, దృఢాపరోక్షజ్ఞానముకొఱకు ఓకప్రాతభావము [పలుమాఱు అన్వయవ్యతిరేకము] వీనిని చేయుట [సంపాదించుట] అది ఆయాధికారికి కర్తవ్యముగ నున్నది; కావున అది చేసినవాఁడు కృతకృత్యుఁడు.

2. ఈసంగతి ముందు వంచమతరంగమునందు వ్రాయబడును.

విషయమండనము

— { 45. 29 గత పూర్వపక్షమునకు సానువాద } —
సమాధానము: సాక్షి బ్రహ్మైక్యసిద్ధి.

[పూర్వపక్షియొక్క పూర్వభాషణమునకు అనువాదము.]

జీవుఁడు రాగాదికక్షేపసహితుఁడు, బ్రహ్మము క్షేపరహితము; గనుక జీవ బ్రహ్మల యేకత యైన గ్రంథముయొక్క విషయము సంభవింపదు.

[ఉక్తపూర్వపక్షమునకు సమాధానము.]

ఈమాట సత్యమైనను రాగద్వేషరహితుఁడైన ఏసాక్షి గలఁడో, వానికిని బ్రహ్మమునకును ఏకత ఘటిల్లును.

[మఱియును పూర్వపక్షియొక్క పూర్వభాషణమునకు అనువాదము.]

కర్తృభోక్తలకన్న భిన్నుఁడైన సాక్షి వంధ్యాపుత్రుని వలె అసత్తుగా నున్నాఁడు ?

∴ [ఉక్తపూర్వపక్షమునకు సమాధానము.]

సద్రూపుఁడైన సాక్షిని అసత్తునట సంభవింపదు; ఏల యన—కర్తృభోక్త యయిన సంసారియొక్క విశేష్యభాగమునకు సాక్షియనివేరు; ఆసాక్షియొక్క నిషేధము చేసినయెడల సంసారియొక్క విశేష్యభాగమునకు నిషేధ మగుటవలన సంసారియొక్కయు నిషేధ మగును.¹

1- ఒక్కటే అంతఃకరణము వివేకదృష్టివలన చైతన్యమునకు ఉపాధిగాను అవివేకినృష్టివలన అది చైతన్యమునకు విశేషణముగానున్నది; అందువలన ఒక్కటే చైతన్యము వివేకికి సాక్షిరూపముగా, అవివేకికి జీవరూపముగాఁ గనఁ

ఒకేచైతన్యంబునందు సాక్షిభావమునకు అంతఃకరణము ఉపాధిగా నున్నది; మఱియు కర్తృభోక్తృభావమునకు విశేషణముగా నున్నది. ఉపాధిమంతుని ఉపహితుడందురు; విశేషణసహితుని విశిష్టుడందురు. ఏవస్తువు ఎంతదేశమునందు తాను ఉండునో, అంతదేశమునందుండు వస్తువును తనకన్న భిన్నము చేసి చూపించి తాను పృథక్కుగా నుండును; దానిని ఉపాధియని చెప్పుదురు. ఎట్లనగా—నైయామికమతమున కర్ణగోలక వృత్తియయిన ఆకాశమును శ్రోత్రమందురు. అస్థానమునందు ఆకర్ణగోలకము శ్రోత్రమునకు ఉపాధిగా నున్నది. వలనను—ఆకర్ణగోలకము ఎంతదేశమునందు తానుండునో, అంతదేశమునందుండు ఆకాశమును శ్రోత్రరూపముచేత చూపించి తాను పృథక్కుగా నుండును. అట్లు అంతఃకరణమును ఎంతదేశమునందు తానుండునో, అంతదేశమునందు స్థితమైన చైతన్యమును సాక్షిసంజ్ఞ చేత చూపించి తాను పృథక్కుగా నుండును. అందువలన అంతఃకరణము సాక్షికి ఉపాధిగా నున్నది. దీనివలన నీయర్థము ¹ సిద్ధమైనది—అంతఃకరణమునందు వర్తించునట్టి వైతన్యమాత్రము గలదో, దానిని సాక్షి యందురు.

బడుచున్నది. ఈసంగతి బాలబోధాది గ్రంథములందు సవిస్తరముగ వ్రాయబడియున్నది.

1. ఇచ్చట సాక్షిలక్షణముయొక్క పదకృతి [పరీక్ష] గలదు—అంతఃకరణమో, తానె యున్నది; అయినను అది తనయందు వృత్తిగలది [వర్తనముగలది] గాదు. చైతన్యమాత్రమో, బ్రహ్మమున్నది; అది అంతఃకరణ వృత్తిగాదు. [బ్రహ్మము వ్యాపకమగుటవలన అది శేవలమంతఃకరణమునందు వర్తనము చేయ తగినదికాదు] అందువలన ప్రైవ్రాసిన సాక్షిలక్షణము విరోధము.

తనతోఁ గూడియున్న వస్తువును ఏది తెలుపునో, దానిని విశేషణమందురు. ఎట్లనఁగా—“కుండలవంతుడైన పురుషుఁడు వచ్చియున్నాఁడు.” ఈస్థానంబునందు కుండలము విశేషణము; ఏలయున—తనతో సహితుడైన పురుషునియూగమనమును కుండలము దెలుపుచున్నది. “నీలరూపముగల ఘటమును నేను చూచుచున్నాను” ఈస్థానంబునందును నీలరూపము ఘటమునకు విశేషణముగ నున్నది.

అట్లు అంతఃకరణమును కర్తయు, భోక్తయు నైన జీవ చైతన్యమునకు విశేషణముగా నున్నది. ఏలయున— అంతఃకరణము తనతో సహితమయిన చైతన్యమును కర్తృభోక్తృరూపముచేత దెలుపుచున్నది. దీనివలన ఈయర్థము సిద్ధమగుచున్నది.—అంతఃకరణమునందు వర్తిండు చైతన్యమును, అంతఃకరణమును జేర్చి సంసారి యందురు. [ఈయర్థము విస్తారముగా ముందు¹ చెప్పబడును.]

రాగ ద్వేషాదికేశములు సంసారియందుఁ గలవు; సాక్షి యందు లేవు. సంసారికిని విశేషణమైన యేయంతఃకరణము గలదో, దానియందు² గలవు; విశేష్యమైన చైతన్యమందు లేవు. ఏలయున—సంసారియందు విశేష్యమైన ఏచైతన్య భాగము గలదో, దానికి సాక్షికి భేదము లేదు. [ఒక్క-చేచైతన్యము అంతఃకరణముతోఁగూడి సంసారి యనబడును; అంతః

1. ఈసంగతి నాలుగవకరంగమునందును, అతివకరంగమునందును వ్రాయబడును.

2. జీవికి విశేషణము ఆశ్రితమగునో, దానిని విశేష్యభాగ మందురు.

కరణభాగము తల్లిజించి కేవలచైతన్యభాగము సాక్షి యనఁ బడును.] కనుక విశేషభాగమందు క్లేశము నంగీకరించినట్టియిన సాక్షియందును అంగీకరింపవలసినవచ్చును; సాక్షియో, సర్వక్లేశ రహితుఁ డని వేదముయొక్క సిద్ధాంతము.

ఈరీతిగా క్లేశము సంసారియొక్క విశేషభాగమైన అంతఃకరణమునందే గలదు; ఈయభిప్రాయమువలననే కొన్ని గ్రంథాంతరములందు రాగ ద్వేషములు బుద్ధియొక్క ధర్మమని చెప్పబడియున్నది; జీవుని ధర్మ మని చెప్పలేదు.

ఈరీతిగా అంతఃకరణవిశిష్టమునకు బ్రహ్మముతో ఏకత ఘటిల్లదు; అయినను అంతఃకరణోపహితమైన సాక్షికి బ్రహ్మముతో ఏకత ఘటిల్లినది.

— { 46. 30 గతపూర్వపక్షమునకు సానువాద } —
సమాధానము. జీవ బ్రహ్మైక్యసిద్ధి.

[పూర్వపక్షియొక్క పూర్వభాషణమునకు అనువాదము.]

సాక్షి నానాగా నున్నాఁడు; బ్రహ్మమో, ఒక్కటి; కనుక నానాసాక్షికిని ఒక బ్రహ్మముతో ఏకత ఘటిల్లదు; వ్యాపకమైన ఒక బ్రహ్మముతో సాక్షికి అభేద మంగీకరించినపుడు సాక్షియును సర్వశరీరవ్యాపకుఁడు ఒక్కఁడే యగును; అపుడు ఆయొకేసాక్షికి సర్వశరీరములయొక్క సుఖదుఃఖభానము గావలసియుండె.

[ఉక్తపూర్వపక్షమునకు సమాధానము.]

ఈ ఆక్షేపము ఘటిల్లదు; ఏలయన—సాక్షి నానాగా నున్నను, పరిచ్ఛిన్నుఁడుగానున్నను వ్యాపకబ్రహ్మముకన్న భిన్నుఁడుగాఁడు; మ తేమనఁగా—బ్రహ్మరూపుఁడే యగును.

ఎట్లనఁగా—ఘటాకాశము నానాగానున్నను, పరిచ్ఛిన్నముగా నున్నను మహాకాశముకన్న భిన్నము గాదు; మఱేమనఁగా—మహాకాశరూపమే యగును.

[మఱియును పూర్వపక్షియొక్క పూర్వ
భాషణమునకు అనువాదము.]

సుఖదుఃఖాదికము అంతఃకరణవృత్తికి విషయము గాదు?

[ఉక్తపూర్వపక్షమునకు సమాధానము.]

ఈ పూర్వపక్షియొక్క వచనము అసంగతము. ఏలయన సుఖదుఃఖాదికము సాక్షిభాష్యముగానున్నను, ఆసాక్షి నానాగా నున్నను ఎప్పుడు అంతఃకరణముయొక్క పరిణామము సుఖదుఃఖాదివిషయరూప మగునో, అప్పుడు దానితోడనే అంతఃకరణముయొక్క జ్ఞానరూపపరిణామ మైన వృత్తి సుఖదుఃఖాదికమును విషయము చేయునది యగును; ఆవృత్తియం దారూఢుడైన సాక్షి దానికి ప్రకాశకుఁడుగా నుండును. ఈయభిప్రాయమున గ్రంథకారునిచేత సుఖాదికము సాక్షికి విషయమని చెప్పుటశినది; అయినను వృత్తిరహితుడైన కేవలసాక్షికి విషయముగాదు.

ఈస్థానమం దీరహాస్యము గలదు—ఆకాశంబునందు ఘటాకాశ మరు పేరు, మఱియుజలానయనరూపమైన కార్యము వది ప్రతీత మగునో, అది ఘటోపాధిదృష్టివలన ప్రతీత మగును; ఆదృష్టిగాక ఆపేరు, మఱియు ఆకార్యము ప్రతీతము గానేరదు; మఱేమనఁగా—ఆకాశము మాత్రము ప్రతీత మగును; కనుక ఘటాకాశము మహాకాశరూపముగా నున్నది. అట్లు చైతన్య

మందు సాక్షియనునామము ¹ మఱియు ధర్మసహితాంతఃకరణముయొక్క ప్రకాశరూపమైన కార్యము అంతఃకరణోపాధి దృష్టివలన ప్రతీతమగును; ఆదృష్టిగాక సాక్షియనునామమును, ప్రకాశరూపకార్యమును ప్రతీతముగానేరదు; మఱియునఁగా - చైతన్యమాత్రము బ్రహ్మమే ప్రతీతమగును; గనుక సాక్షి బ్రహ్మరూపము. ఈ అభిప్రాయముచేతనే సాక్షి యొక్కఁడని చెప్పఁబడియున్నది. ఆసాక్షిజీవవదమునకు లక్ష్యము. [ఈసంగతి ముందు ² ప్రతిపాదింపఁబడును.]

ఈరీతిగా జీవ బ్రహ్మలయేకత గ్రంథముయొక్క విషయము ఘటించినది.

ప్రయోజనమండనము

— { 47. 31 గత పూర్వపక్షమునకు సానువాద సమాధానము. కార్యాధ్యాస ³ నిరూపణము } —

1. తెల్లనికాకితమునందు మసిరూపి తన్మధ్యమునందు శ్వేతాక్షరరచనము చేయుదురు; ఆయక్షరములకును, తెల్లనికాకితమునకును ఎట్లు కథనమాత్ర భేదముగలదో, వాస్తవభేదములేదో, అట్లు సాక్షిని, శుద్ధచైతన్యమునకును భేదముగ కథనమాత్రము గలదు. ఎట్లు కజ్జలరూపోపాధి దృష్టిలేక ఆక్షరనావ మేమియు లేదో, పట్టి తెల్లనికాకితమే యున్నదో, అట్లు అంతఃకరణరూప మయిన ఉపాధిదృష్టిలేక సాక్షి పేరు లేదు; పట్టి శుద్ధచైతన్యమే గలదు.

2. ఈసంగతి నాలుగవతరంగమునందును, ఆఠవతరంగమునందును వ్రాయఁబడును.

3. ఆజ్ఞానకృతమైన స్థూలసూక్ష్మప్రపంచముయొక్క భ్రమ మే గలదో, అది కార్యాధ్యాస మనఁబడును.

[పూర్వపక్షయొక్క పూర్వభాషణమునకు అనువాదము.]

బంధము సత్యమగుటవలన తన్నివృత్తి జ్ఞానమువలనఁ గానేరదు; విధ్యావస్తువుయొక్క నివృత్తిజ్ఞానమువలన అగును; అత్తయందు విధ్యాబంధముయొక్క సామగ్రి లేదు; గనుక బంధము సత్యము; తన్నివృత్తి జ్ఞానమువలనఁ గానేరదు ?

(ఉక్తపూర్వపక్షమునకు సమాధానము.)

ఈమాట ఖటిల్లదు. ఏల యన—బంధము విధ్యయే; దానియొక్క నివృత్తి జ్ఞానమువలననే అగును.

48. 32.53 గతపూర్వపక్షమునకుసాను
 { వాదసమాధానము: పూర్వపూర్వసంస్కారము వలన ఉత్తరోత్తరాధ్యాసము. }

[పూర్వపక్షయొక్క పూర్వభాషణమునకు అనువాదము.]

ఎట్లు సత్యసర్వజ్ఞానము సంస్కారద్వారమున సర్వాధ్యాసమునకు హేతు వగునో, అట్లు సత్యబంధముండినయెడల సత్యబంధముయొక్క జ్ఞాన మగుచుండెను; జ్ఞాన ముండినయెడల అజ్ఞానమునకు సంస్కార ముండవలెను; సిద్ధాంతమందైననో, అనంతవస్తువేదియు సత్యము గాదు; గనుక సత్యవస్తుజ్ఞానజన్య సంస్కారమైన ఏకాధ్యాససామగ్రి గలదో, దానియొక్క అభావ మగుటవలన బంధము అధ్యాసరూపము గాదు; బంధము సత్యమే.

[ఉక్తపూర్వపక్షమునకు సమాధానము.]

ఈశంక ఖటిల్లదు; ఏలయన—అధ్యాసమునందు సంస్కారద్వారమున సత్యవస్తుజ్ఞానము హేతువు గాదు; మతే

మనఁగా—వస్తుజ్ఞానముమాత్రము హేతువుగా నున్నది; ఆవస్తువు సత్యముగానీ, లేక విధ్యగానీ. సత్యవస్తువుయొక్కయొ జ్ఞానము అధ్యాసమునకు హేతువైనపక్షమునందు ఏపురుషుఁడు సత్యమైన చూతవృక్షము చూడ లేదో, వింద్రజాలికకల్పితమైన మిథ్యాచూతవృక్షము మాత్రము పలుమాఱుఁ జూచి వింద్ర జాలికునిచేత ఇది చూతవృక్ష మని తెలుపఁబడెనో, ఆపురుషునకు నీపవృక్షమును చూచినపుడు చూతవృక్షముయొక్క అధ్యాస మగును; అది గాకుండవలసియుండె; ఏల యన—సత్యమైన చూతవృక్షజ్ఞానము వానికి లేదు.

మారీతిగా నైననో, వింద్రజాలికునిదైన మిథ్యాచూత వృక్షముఁ జూచుటచే దానియొక్క జ్ఞానము గలదు; దాని చేత అధ్యాసము ఘటిల్లవచ్చును; కనుక సిద్ధమైనది—సజాతీయవస్తు జ్ఞానజన్యసంస్కారముగూడ అధ్యాసమునకు హేతు వగును. ఆ సంస్కారజనకమైన జ్ఞానము, మఱియు దానివిషయము సత్యము గానీ; లేక విధ్యగానీ.

“సంస్కారద్వారమున జ్ఞానము హేతువు, మఱియు జ్ఞానజన్యసంస్కారము హేతువు” అనునీ వాక్యద్వయమునందు అర్థభేదము లేదు; ఒక్కటే యర్థము. ఏలయన—“సంస్కార ద్వారమున జ్ఞానము హేతువు” అను వాక్యమున కర్థము—జ్ఞానము సంస్కారమునకు హేతువు; ఆ సంస్కారము అధ్యాస మునకు హేతువు. ఈరీతిగా సంస్కారద్వారమున జ్ఞానమునకు హేతుత్వము చెప్పటవలనను జ్ఞానజన్యసంస్కారమునకు అధ్యాసమునందు హేతుత సిద్ధమైనది.

మఱియు పూర్వపక్షీయో, వస్తుజ్ఞానమునకే అధ్యాసము నందు హేతుత్వము చెప్పెను; అది ఘటిల్లదు. ఏలయన ఇది నియమము—ఏది హేతువగునో, అది కార్యముకన్న అవ్యవహితపూర్వకాలమునందుండవలెను. ఎట్లు ఘటమునకు హేతువు దండము; అది ఘటముకన్న అవ్యవహిత పూర్వకాలమునందున్నదో, అట్లు అధ్యాసమునకు హేతువైన వజ్ఞానము అంగీకరించబడునో, అదియు అధ్యాసముకన్న అవ్యవహితపూర్వకాలమునందు నుండవలెనుగదా! అది ఘటిల్లదు.

ఘటిల్లినయొడ ఏపురుషునకు సర్వజ్ఞానమైనదో, వానికి అజ్ఞానముకన్న నెలవెనుక రజ్జువునందు సర్వాధ్యాసమయినది; అది గాకుండవలసియుండె; ఏలయన—ఏది రజ్జువునందు సర్వాధ్యాసమునకు హేతువైన సర్వజ్ఞానమో, తన్నాశమయినది; అజ్ఞానము అవ్యవహితపూర్వకాలమునందు లేదు; పూర్వకాలమునందుండినను అవ్యవహితపూర్వకాలమునందు లేదు; [అంతరరహితునకు అవ్యవహిత మని వేరు; అంతరసహితమునకు వ్యవహిత మని వేరు]

సద్ధాంతి అనుచున్నాడు—ఉక్తసద్ధాంతమును విని పూర్వపక్షీ ఒకానొకప్పుడు ఇట్లు చెప్పును—కార్యమునకన్న పూర్వకాలమునందు హేతువుండవలెను; ఆకాలము వ్యవహితము గానీ; అవ్యవహితము గానీ అవ్యవహితపూర్వకాలవర్తియే హేతువని యంగీకరించినపుడు విహితకర్తము స్వర్తప్రాప్తికి హేతువు, మఱియు నిషిద్ధకర్తము నరకప్రాప్తికి హేతువు. ఈశాస్త్రనచనము అప్రమాణమగును; ఏలయన—కాయిక వాచికమానసికమైన క్రియకు వేరుకర్తము; ఆక్రియయో,

అనుష్ఠానకాలానంతరము నశించును; స్వర్గనరకములలో, కాలాంతరమున ప్రాప్తములగును; స్వర్గనరక ప్రాప్తికి అవ్యవహితపూర్వకాలమునందు విహితనిషిద్ధకర్తములు లేవు; ఎట్లు వ్యవహితపూర్వకాలముయొక్క శుభాశుభకర్తములు స్వర్గనరకప్రాప్తికి హేతువులుగా నున్నవో, అట్లు వ్యవహితపూర్వకాలమునందుఁ గలిగిన సర్వజ్ఞానమును రజ్జువునందు సర్వాధ్యాసమునకు హేతువుగా నుండవలెను? [ఉక్తాక్షేపమును, క్రిందవ్రాసిన సమాధానమును రెండును సిద్ధాంతిచేత కల్పితమని ఎఱుఁగవలెను.]

ఉక్తమైన పూర్వకక్షయొక్క వచనము ఘటిల్లదు. ఏలయన—ఎట్లు నష్టజ్ఞానమువలన లేక నష్టకర్తమువలన ఆధ్యాసము మఱియు స్వర్గనరకములయొక్కప్రాప్తి అంగీకరింపఁబడినదో, అట్లు మృతకులాలునిచేతను నష్టదండాదులచేతను ఘటోత్పత్తియంగీకరింపవలసివచ్చును. ఏలయన—ఎట్లు సర్వాధ్యాసముకన్న, స్వర్గనరకప్రాప్తికన్న వ్యవహితపూర్వకాలమునందు సర్వజ్ఞానము, శుభాశుభకర్తములు గలవో, అట్లు ఘటముకన్న వ్యవహితపూర్వకాలమునందు మృతకులాలుఁడును, నష్టదండాదులును గలవు; వీనిచేతను ఘటోత్పత్తి కావలెను; అది గానేరదు. దానివలన సిద్ధమయిన దేమనఁగా—వ్యవహితపూర్వకాలమునందు ఏవస్తువును హేతువు గాదు; మఱేమనఁగా—అవ్యవహితపూర్వకాలస్థితవస్తువే హేతు వగును.

శుభాశుభకర్తములును కాలాంతరభావియగు స్వర్గనరకప్రాప్తికి హేతువు గావు; మఱేమనఁగా—శుభాశుభకర్తములు లేమకన్న అవ్యవహితోత్తరకాలమునందు ధర్మాధర్మములయొక్క ఉత్పత్తి చేయును; అధర్మాధర్మములు అంతఃకరణమునందుండును;

వీనివలన కాలాంతరమునందు స్వర్గనరకప్రాప్తి యగును, తదనంతరము ధర్మాధర్మములయొక్క నాశమగును. ఈయభిప్రాయము వలననే శాస్త్రమునందు శుభాశుభకర్మములు అపూర్వద్వారమున ఫలహేతు వని చెప్పుదురు; సాక్షాద్దేతు వని చెప్పురు.

[అపూర్వ మనఁగా ధర్మాధర్మములు, వీనినే యదృష్టమందురు; వీనినే పుణ్యాపాపము లందురు. కొందఱు ధర్మాధర్మజనకములైన ఏశుభాశుభక్రియలు గలవో, వానినికూడ ధర్మాధర్మము లందురు. ఎట్లనఁగా—శుభక్రియాకర్తను కొందఱు ధర్మాత్ముడందురు. మఱియు అశుభక్రియాకర్తను అధర్మాత్ముడను లేక దురాత్ముడందురు. ఆ శుభాశుభక్రియలవేరు ధర్మాధర్మములు గావు; ఆక్రియలో, ధర్మాధర్మములకు జనకముగా నున్నవి; ఆక్రియలుకూడ ధర్మాధర్మము లందురు. ఎట్లనఁగా ఆయుర్వర్ధనమైన ఘృతమునకు వైద్యశాస్త్రమునందు ఆయువందురు.]

ఈరీతిగా అవ్యవహితపూర్వకాలమునందే హేతువు సిద్ధమైనది.

రజ్జువునందు సర్పాధ్యాసముకన్న అవ్యవహితపూర్వకాలమునందు సర్పజ్ఞానము లేదు; గనుక ఆసర్పజ్ఞానము రజ్జువునందు సర్పాధ్యాసమునకు హేతువు గాదు; సర్పాధ్యాసమునకు అవ్యవహితపూర్వకాలమునందు సర్పజ్ఞానజన్యసంస్కారము మాత్రమున్నది; కావున ఆసర్పజ్ఞానజన్యసంస్కారమే సర్పాధ్యాసమునకు హేతువుగా నున్నది. అట్లు శుక్తియందును రజతాధ్యాసమునకు హేతువు రజతజ్ఞానజన్యసంస్కారముగానే యున్నది. ఈరీతిగా సకలస్థానంబులందును వస్తుజ్ఞానజన్యసంస్కారము

రమే అధ్యాసమునకు హేతువుగాను, వస్తుజ్ఞానము సంస్కారమునకు హేతువుగాను నున్నది. ఎట్లు శుభాశుభకర్తృజన్యధర్తాధర్తములు అంతఃకరణమునందుఁ గలవో, అట్లు వస్తుజ్ఞానజన్య సంస్కారమును అంతఃకరణమునందుఁ గలదు. ఏపురుషునకు పూర్వము సర్వజ్ఞానము గాలేదో, ఇతరవస్తుజ్ఞాన జన్యసంస్కారము మాత్రము గలదో, వానికి రజ్జువునందు సర్పాధ్యాసము గానేరదు.

ఏవస్తువుయొక్క ఆధ్యాసమయినదో, తత్సజాతీయవస్తుజ్ఞానజన్యసంస్కారము అధ్యాసమునకు హేతువుగా నుండును; విజాతీయవస్తుజ్ఞానజన్యసంస్కారము హేతువు గాదు. సర్పమునకు సజాతీయము సర్పము; వేలు గాదు; కావున ఎవ్వనికి పూర్వము సర్వజ్ఞానము లేదో, కాని అన్యవస్తుజ్ఞానము మాత్రము గలదో, వానికి సజాతీయవస్తుజ్ఞానజన్యసంస్కారము లేనందున రజ్జువునందు సర్పాధ్యాసము గానేరదు. [సూక్ష్మావస్థకు సంస్కార మనిపేరు] ఈరీతిగా ఆధ్యాసముకన్న మొదలు సజాతీయవస్తుజ్ఞానజన్యసంస్కారము మాత్రము ఉండవలెను; అవస్తువు సత్యముగానీ; విధ్యగానీ.

ఆసంస్కారమైననో, బంధాధ్యాసమునందు ఖుటిల్లినది. ఏలయన—ఏది అహంకారము మొదలుకొని అనాత్మవస్తువు మఱియు తద్జ్ఞానము గలదో, దానినె బంధ మందురు. ఆ అనాత్మవస్తువు రజ్జుసర్పన్యాయమున ఎప్పుడు ప్రతీతమగునో, అప్పుడే యున్నది; ఎప్పుడు ప్రతీతము గాదో, అప్పుడు లేదు; ఇది మా వేదసమ్మతమయిన సిద్ధాంతము. ఈకారణముననే ఎచ్చట ఏ పదార్థమునకును ప్రతీతి గాదో, అట్టి సుషుప్తియందు

సర్వప్రపంచాభావమే ప్రతిపాదింపబడినది. ఈమతమునకు శాస్త్రమునందు ¹ దృష్టిసృష్టివాద మందురు [ఈయర్థమును² ముందు ప్రతిపాదించుచున్నాము.]

ఈరీతిగా అనంతమైన అహంకారాదికమును, తజ్జ్ఞానమును ఒకేకాలంబునందు ఉత్పన్నమైనది; మఱియు ఒకేకాలంబునందు లీనమైనది. ఎప్పుడు అహంకారాదికముయొక్క ప్రతీతియగునో, అప్పుడే దాని ఉత్పత్తి యగును; ప్రతీతియొక్కలయమైనప్పుడు దానిలయ మగును; కావున అహంకారాదికవిషయమును; తజ్జ్ఞానమును చేర్చి ఆధ్యాసమందురు. [ఈమాట ముందు ప్రతిపాదించుచున్నాము.]

యద్యపి అహంకారము సాక్షిభాస్యము; గనుక తత్ప్రతీతియును సాక్షిరూపముగా నున్నది. దానికి ఉత్పత్తి, లయ మను వ్యవహారము ఘటిల్లి దనుట వాస్తవమే; తథాపి సాక్షి అహంకారమును వృత్త్యపేక్షవలన ప్రకాశింపజేయును; సాక్షాత్తు గాదు; తద్వృత్తికి ఉత్పత్తి, లయ నుగుటవలన అహంకారాదులకును ఉత్పత్తి, లయము చెప్పబడినది. ఈరీతిగా ఉత్తరోత్తరాహంకారాదులయొక్కయు, తద్జ్ఞానముయొక్కయు ఉత్పత్తిహేతువు పూర్వపూర్వమయిన మిథ్యాహంకారాదులయొక్క జ్ఞానజన్యసంస్కారము ఘటిల్లినది.

1. దృష్టి [అవిద్యావృత్తిరూపజ్ఞానము] యొక్క సమనమయమునందు సృష్టి [ప్రదార్థోత్పత్తి] తద్వాదము [కథనము] ఏకక్షమనందు చేయబడినదో, అపక్షమును శాస్త్రమునందు దృష్టిసృష్టివాద మందురు.

2. ఈయర్థము ఆవివకరంగమునందు వ్రాయబడును.

[మఱియును పూర్వపక్షయొక్క

పూర్వభాషణమునకు అనువాదము]

ఉత్తరోత్తరాహంకారాదికముయొక్క అధ్యాసమందైననో, పూర్వపూర్వాధ్యాసముయొక్క సంస్కారము హేతువు ఘటిల్లినను అన్నిటికి ప్రథమమందండిన ఏ అహంకారము, మఱియు తజ్జ్ఞానముగలవో, వానియొక్క హేతువు సంస్కారము ఘటిల్లదు. ఏలయన—ప్రథమాహంకారముకన్న పూర్వము మఱియొక అహంకారముండెనేని అప్పుడు తజ్జ్ఞానజస్య సంస్కారము ప్రథమాహంకారమునకు హేతు వగును; ప్రథమాహంకారముకన్న పూర్వము వేరొక అహంకారముండనే లేదు; అట్లే సర్వవస్తువులయొక్క ప్రథమాధ్యాసమునకు హేతువు సంస్కారము ఘటిల్లదు?

[ఉత్తపూర్వపక్షమునకు సమాధానము]

ఈశంకయు సిద్ధాంతముయొక్క అజ్ఞానమువలన అయినది; ఏలయన ఇది వేదాంతముయొక్క సిద్ధాంతము—బ్రహ్మము, ఈశ్వరుడు, జీవుడు, అవిద్య, భేదము, మఱియు సంబంధము ఈ యాఱుపదార్థములు స్వరూపముచేత అనాదులుగా నున్నవి.

ఏవస్తువునకు ¹ ఉత్పత్తి లేదో, దానిని స్వరూపముచేత అనాది యందురు; అహంకారాదికముననో, శ్రుతులందు ఉత్పత్తి

1. బ్రహ్మేశ్వరాదులు ఆఱుపదార్థములయొక్క అనాదిత్వము—

(1) బ్రహ్మము అవిద్యకు [మూలప్రకృతికి] అధిష్ఠానమగుటవలన దానికి అవిద్యవలన ఉత్పత్తి లేదు. మఱియు ఈశ్వరజీవాదులసాన్నిధియొక్క సిద్ధియో, బ్రహ్మములేక కాదు; గనుక ఈసాఱుగుపదార్థములచేతను బ్రహ్మముయొక్క ఉత్పత్తి గానరదు; కా బట్టి బ్రహ్మము అనాది.

చెప్పబడియున్నది; కావున అహంకారాదికము స్వరూపముచే ననాది గాదని చెప్పఁదగియున్నను ప్రవాహరూపము

(2) బ్రహ్మము నిర్వికార మగుటవలన వానిచేత అవిద్యోత్పత్తి సంభవింపదు; ఈశ్వరాదుల నాల్గింటియొక్కసిద్ధియో, అవిద్యాసిద్ధికి అధీనముగా నున్నది; కనుక వీరిచేతను అవిద్యయొక్క యుత్పత్తి సంభవింపదు; కాబట్టి అవిద్యయు అనాది.

(3—4) కేవలబ్రహ్మమువలన లేక కేవలమాయవలన లేక ఈరెంటియొక్క భేదమువలన లేక స్వసిద్ధియొక్క యధీనమైన జేభేదముగలదో, [జీవేశ్వరులు తాము పుట్టిసతరువాత ఆజీవేశ్వరులందు విపరస్పర భేదముగలదో]దానివలన జీవేశ్వరులయొక్క ఉత్పత్తి సంభవింపదు; అవిద్యాచైతన్యసంబంధమువలన [ఈసంబంధము భేదాభేదముల కన్నవిలక్షణ మగుటవలన దీనిని తాదాత్మ్యసంబంధమందురు. ఈసంబంధముయొక్క విశేషవర్ణనము ముందుచేయఁబడును.] జీవేశ్వరులసిద్ధి సంభవించినది; ఈసంబంధము తానును అనాది యగుట వలన జీవేశ్వరులు అనాదులు.

(5) బ్రహ్మము, మఱియు అవిద్య అనాదియగుటవలన వీరికి తాదాత్మ్య సంబంధమును అనాదిగానున్నది; అందువలన బ్రహ్మవిద్యలచేత సంబంధోత్పత్తియనఁగూడదు; ఈశ్వరాదిత్రయముయొక్కసిద్ధియో, బ్రహ్మవిద్యాసంబంధసిద్ధికి అధీనముగా నున్నది; కనుక ఈశ్వరాదిత్రయమువలనను సంబంధముయొక్క యుత్పత్తి సంభవింపదు; కాబట్టి సంబంధమును అనాదిగా నున్నది.

వృక్షము స్వయముగ ఆచలమగుటవలన ఎవ్వనితో సంబంధము చేయుటకు ఎక్కడను పోదు; అయినను పక్షియొక్క క్రియవలన వృక్షపక్షిసంబంధము కలుగుచున్నది. అట్లు బ్రహ్మము స్వయముగా అసంగపదార్థమగుటవలనను

వలన సకలవస్తువులును అనాదులే. అనాదికాలమునుండి ఇది

ఆక్రియమగుటవలనను ఎవ్వనితో సంబంధము చేయుటకు ఆ బ్రహ్మము స్వయముగ ప్రవర్తింపదు; అందువలన ఎవ్వనితో దానియొక్క సంబంధము సంభవింపదు; అయినను అవిద్యాస్వభావమువలన బ్రహ్మవిద్యాసంబంధము చెప్పబడియున్నది. ఎట్లు జ్యోతిశ్శాస్త్రమునందు గ్రహమైత్రిప్రకరణములో ఒక గ్రహము ఇంకొక్క గ్రహముతో మిత్రత్వము ఎఱుంగుచున్నది; అయినను ఆ గ్రహము దీనితో మిత్రత్వము ఎఱుంగదు. అలాగు అవిద్యతాను బ్రహ్మముతో సంబంధము ఎఱుంగుచున్నది; గాని బ్రహ్మము అవిద్యతో సంబంధము ఎఱుంగదు. ఈ ప్రకారముగ ఉపదేశచండాంశులైన వేదాంతశాస్త్రకారులచేత బ్రహ్మవిద్యలయొక్క సంబంధము కల్పితముగ చెప్పబడియున్నది. ఉక్తసంబంధము చేత అసంగమైన బ్రహ్మముయొక్క అసంగత్వమునకు లేక మాత్రముకూడ హాని లేదు. ఈవిధముగా చెప్పబడిన బ్రహ్మవిద్యాసంబంధ సంగతియొక్క స్మరణకూ జిజ్ఞాసువులు తమ మనస్సునందు సర్వకాలముగ నుంచవలయును.

- (6) భేదముయొక్క విచారము ఇట్లున్నది—బ్రహ్మవిద్యాదులగు అయిదువస్తువులకు ఎట్లు ఆన్యవస్తువులచేత ఉత్పత్తి ఘటిల్లదో, అట్లు తమలో తమచేతను ఉత్పత్తి ఘటిల్లదు; తమవలనతామే ఉత్పన్నమనినపుడు ఆత్మాశ్రయదోష మగును; కనుక తమవలన తమకే యుత్పత్తి యనఁగూడదు ఎందువలన నీ అయిదింటికి ఉత్పత్తి లేదో, అందువలన వానియందుండిన పరస్పరభేదముయొక్కయు ఉత్పత్తి ఘటిల్లదు; అందువలన ఆమనది యయిన భేదమును, అనాదిగా నున్నది.

ఈరీతిగా నీయాఱుపదార్థములయొక్క యుత్పత్తి లేదు; అందువలన నీ ఆఱును స్వరూపముచేతనే అనాదిగా నున్నది. వీటిలో ఒక బ్రహ్మము శ్రీకాలాబాధ్యమగుటవలన అనాదితంత్రముగాను, అవిద్యాదికములగు అయిదు శ్వాసముచేత బాధితములగుచున్నది. కనుక అవి అనాదిసాంతములుగా నున్నవి.

వఱకు ఘటములేదను ప్రసంగము ఎప్పుడును గలుగ లేదు; కాబట్టి ఘటముయొక్క ప్రవాహము అనాదిగా నున్నది. ఈరీతిగానే సకలవస్తువులప్రవాహము అనాదిగా నున్నది. ప్రలయ కాలమందును సుషుప్తివలెనే సర్వవస్తువులుసంస్కారరూపములై మాయయందుండును; ఈ ప్రకారముగ ప్రపంచముయొక్క ప్రవాహము అనాది యగుటవలన ప్రపంచమును అనాది¹ యందురు.

ఉక్తప్రకారముగా ఎవ్వనికి సిద్ధాంతజ్ఞానము లేదో, వానికి “ప్రథమాధ్యాసమునకు హేతువు సంస్కారము ఘటిల్లుదు,” అనునీ ఆక్షేపము జనించుచున్నది; సిద్ధాంతమం దయిననో, అహంకారాదికవస్తువులయొక్క అధ్యాసము సర్వముకన్న ప్రథమ మని చెప్పబడలేదు; మతేమనగా—దానికన్న పూర్వ పూర్వాధ్యాసమువలన సంపూర్ణమయిన ఉత్తరోత్తరాధ్యాసము ఘటిల్లుచున్న దని చెప్పబడియున్నది.

ఈరీతిగా పూర్వపూర్వసజాతీయవస్తుజ్ఞానజన్యసంస్కారమువలన అహంకారాదికబంధముయొక్క అధ్యాసము ఘటిల్లినది.

1 ప్రపంచము అనాది; కాబట్టి బహుకాలస్థాయి అగుటవలన సత్యమగునా? ఈశంకకు సమాధానము—రజ్జువునందు సర్పభ్రాంతిగలుగున; సోతీయందు నృపుమగును; అది గడియ, జాము, నాలుగుకాముల పర్యంకము ఉండినను దానిలో ఏపదార్థములు ప్రతీతమగునో, అవి పూర్వసిద్ధముగా అనాదిసిద్ధముగా ప్రతీతమగును; అట్లయినను రజ్జువుయొక్క మతీయకాగ్రతయొక్క జ్ఞానమైన వానికి త్రికాలాభావనిశ్చయరూపమైన బాధయగును; అందువలన అవి మిథ్యగా నున్నవి. అట్లు ప్రపంచమును ఆరోపదశయందు అనాదిసిద్ధముగాఁ దోచుచున్నది; అయినను అధిష్ఠానజ్ఞానమైనవానికి త్రికాలాభావనిశ్చయరూపమైన బాధయగును; కాబట్టి ప్రపంచము మిథ్య. దానిని ప్రవాహరూపముగా అనాది యని, సాంత మని యందురు.

— { 49. 34. గత పూర్వపక్షమునకు సానువాద
సమాధానము. అధ్యాసముకొఱకు
దోషత్రయానావశ్యకత } —

[పూర్వపక్షయొక్క పూర్వభాషణమునకు అనువాదము]

త్రివిధదోషములు [ప్రమాతృదోషము, ప్రమాణ
దోషము, ప్రమేయదోషము,] అధ్యాసమునకు హేతువులుగా
నున్నవి; బంధాధ్యాసమందో, ఏదోషమును ఘటిల్లదు; గనుక
బంధము అధ్యాసరూపము గాదు; మఱి మనఃగా—సత్యము.

[ఉక్తపూర్వపక్షమునకు సమాధానము]

ఆశంక ఘటిల్లదు; ఏల యన—దోషములేక అధ్యాసము
గానేర దనుపక్షమందు అధ్యాసమునకు హేతువు దోషము
సిద్ధించుచుండెను; వినీత, తురి, తంతు, వేమ ఇవి పటమునకు
హేతువులు; వీనిలో ఏదైనను ఒకటికూడదేని పటము గానే
రదు; అట్లు ప్రమాత్రాదిదోషము అధ్యాసమునకు హేతువు
గాదు. ఏలాగున ననఁగా—

[ప్రమేయదోషము లేకయే అధ్యాససిద్ధి.]

సాదృశ్యదోషము లేకయే ఆత్మయందు జాతియొక్క
అధ్యాసము గలదు. బ్రాహ్మణత్వము మొదలుకొని ఏజాతులు
గలవో, అవి స్థూలశరీరముయొక్క ధర్మముగాని ఆత్మయొక్క
లేక సూక్ష్మశరీరముయొక్క ధర్మము గాదు. ఏల యన—అన్య
శరీరస్థాప్తిమైనప్పుడు ఆత్మయు, సూక్ష్మశరీరమును పూర్వ
మైన స్థూలశరీరమందున్నవే యుత్తరమయిన స్థూలశరీరమందు
ఉండును; మఱియు జాతిమాత్రము అన్యమగును. ఈనియమము
లేదు—“పూర్వమయిన స్థూలశరీరస్థితజాతియే ఉత్తరమయిన

స్థూలశరీరమం దుండును". ఆ జాతి ఆత్మయొక్క లేక సూక్ష్మశరీరముయొక్క ధర్మమగుచుండెనేని ఉత్తరశరీరమందు అన్యజాతి గాఁగూడదుగదా! అట్లుగుటవలన జాతి ఆత్మయొక్క లేక సూక్ష్మశరీరముయొక్క ధర్మమని సిద్ధింపదు; మఱియేమనఁగా— స్థూలశరీరధర్మమనియే సిద్ధించినది.

నేను ద్విజాతిని. ఈరీతిగా బ్రాహ్మణత్వము, క్షత్రియత్వము, వైశ్యత్వములను ఈమూఁడుజాతులయొక్క జ్ఞానము ఆత్మయందు కలుగుచున్నది; ఇదే ఆత్మయందు జాతియొక్క అధ్యాసముగా నున్నది. ఆత్మతోడనో, జాతికి సాదృశ్యము లేదు. చూడుము—

ఆత్మవ్యాపకుఁడు, జాతి పరిచ్ఛిన్నము. ఆత్మ ప్రత్యక్షము, జాతి పరాక్షము; ఆత్మ విషయి, జాతివిషయము. ఈరీతిగా ఆత్మయందు సర్వధా విరోధి యయిన జాతియొక్క అధ్యాసము గలుగుచున్నది.

ఎట్లు ఆత్మయందు సాదృశ్యములేకయు జాతియొక్క అధ్యాస మగునో, అట్లు ఆత్మయందు సాదృశ్యములేకయే అహంకారాదికబంధముయొక్క అధ్యాసము ఘటిల్లుచున్నది.

ఇంతేగాదు—శంఖంబునందు ¹ పీతతయొక్క, ఖండ

1. న్యాయమతమునందు నిత్యము, వికము, మఱియు అనేకధర్మ లందు [వ్యక్తులందు] అనుగతమగు ధర్మమును జాతి యందురు; దానికిని, ఆత్మకు సాదృశ్యరూపమైన ప్రమేయదోషము ఘటిల్లుచున్నది; దానిచే ఆత్మయందు జాతియొక్క అధ్యాసమగుచున్నది. ఈరీతిగా ప్రమేయదోషము అధ్యాసము నకు హేతువుగా నున్నది. ఈశంకరు మనశ్శుచం దుంచుకొని శంఖమునందు క్షేతకాధ్యార మను వేణుదృష్టాంతము ఈయఁబడినది.

శర్కరయందు ¹ చేదయొక్క అధ్యాసముగూడ సాదృశ్య దోషము లేకయు కలుగుచున్నది.

1. శంఖమునందు పీతశయొక్క అధ్యాసము లేదు; మఱేమనగా— కామలరోగయు క్తమైన నేత్రమునందుండు పీతవర్ణము శంఖమునందు సంక్రమించుచున్నది; కనుక శంఖము పసుపువర్ణము గలది యగును.

సమాధానము—ఘటమునకు పూయబడిన సువర్ణము న్వర్ణకారునకు, మఱియు అన్యపురుషునకు అగపడుచున్నది; శంఖముయొక్క పీతవర్ణమైననో, తనకే అగపడుచున్నది; గాని ఇతరునకుఁ గనబడదు; అందువలన అవర్ణము నేత్రముననుండి వెడలి శంఖమునందు సంక్రమింపలేదు; మఱేమనగా— కేవలభ్రమరూపమే.

ఆకాశమునందు ఎగురుచున్న పక్షి యెవని నేత్రసమీపమున పోయినదో; వానికి దూరదేశమువఱకు నగపడుచున్నది; అన్యనకుఁ గనబడదు. అట్లు ఈపీతవర్ణమును ఎవ్వని కంటినుండి బయలుపడెదలి శంఖమువఱకు పోయినదో; వానికే అగపడును; గాని ఇతరునకుఁ గనబడదు; అందువలన సాపీతవర్ణము సత్యముగా నున్నది.

సమాధానము—ఆకాశమునందు ఎగురుచున్న పక్షి యెవ్వని దృష్టి సమీపమున పోయినదో, ఆపురుషుఁడు అంగుళీనిర్దేశముచేత చూపునని అన్యపురుషునకు అగపడును. అట్లు శంఖముయొక్క పీతవర్ణము అంగుళీనిర్దేశమువలనను అన్యనకు అగపడదు; అందువలన నది సత్యము గాదు; మఱేమనగా—భ్రమరూపమే.

ఈరీతిగా శంఖమునందు పీతతాధ్యాసము సాదృశ్యదోషము లేకయు అయినది. అట్లయినను ఈదృష్టాంతము ఉక్తశంకాగమాధానరూపమైన వివాదమువలన సిద్ధించుచున్నది; ప్రత్యక్షసిద్ధపస్త్రవునందు వివాదము లేదు. ఈశంక మనస్సనందుంచుకొని ఖండశర్కరయందు కటుతాధ్యాసము అను మూఁదప దృష్టాంతము చెప్పబడుచున్నది.

ఈ ప్రకారముగాఁజూచినయెడల దోషము [ప్రమేయ దోషము] అధ్యాసమునకు హేతువుగాదు.

[ప్రమాతృప్రమాణములదోషములేకయే అధ్యాససిద్ధి]

ప్రమాతృదోషమును అధ్యాసహేతువు గాదు. ఏల యన—లోభరహితుడై వెరాగ్యవంతుడైన పురుషునకును శుక్తియందు రజతాధ్యాసము కలుగుచున్నది.

ప్రమాణదోషమును అధ్యాసహేతువు గాదు. ఏల యన—సకలపురుషులకు రూపరహిత మయిన వీయాకాశము గలదో, అది నీలరూపముగా, కటాహాకారముగా, పటకుటీరాకారముగా ప్రతీతమగుచున్నది.

ఆకాశమునందు నీలాదికముయొక్క ఏ అధ్యాసము గలదో, దానియందు ఒక ప్రమాణదోషాభావము మాత్రము¹ గలదని గాదు; మఱేమనఁగా— సకల దోషములయొక్క అభావము గలదు [సాదృశ్యమునులేదు; ప్రమాతృదోషమును లేదు.] ఎట్లు సర్వదోషాభావముండినను ఆకాశమునందు నీలాదికముయొక్క అధ్యాసమయినదో, అట్లు ఆత్మయందును బంధాధ్యాసము దోషములేకయు ఘటిల్లఁగలదు.

1. ఆకాశమునందు ఏ నీలతాదృశ్యాసము గలదో, దానియందు సర్వపురుషులనేత్రమునందు తిమిరాదిదోషాభావమువలన ప్రమాణదోషముయొక్క అభావ మున్నది; నీలాదికమునకును, ఆకాశమునకును సాదృశ్యమును లేదు; కనుక ప్రమేయదోషముయొక్కయు అభావ మున్నది. ఆకాశముయొక్క నీలవర్ణమునందును, ఆకాశమువంటి కటాహమునందును, ఆకాశమువంటి కుటీరమునందును లోభము ఎవ్వనికి లేదు; కాబట్టి ప్రమాతృదోషముయొక్కయు అభావము గలదు.

ఈరీతిగా ¹ దోషము అధ్యాసమునకు హేతువుగాదు; గనుక బంధాధ్యాసమునందు దోషాపేక్ష లేదు.

1. దోషము అధ్యాసమునకు హేతువు కాదనుటయందు అభిప్రాయ మేమనఁగా—సర్వదోషములుండిననే అధ్యాసమగు నను నియమము లేదు; మఱేమనఁగా—ఒకానొకదోషము విద్యమాన ముండినను అధ్యాసమగును.

యద్యపి మైజెష్ఠిన ఆకాశమునందు నీలతాదికముయొక్క అధ్యాసము నందు సర్వదోషములయొక్క అభావము ప్రతిపాదించఁబడినది; దానివలన ఏదోషమును అధ్యాసమనకు హేతువు గాదని కనఁబడుచున్నది; తథాపి ఎచ్చట ఏదోషమును లేదో, అచ్చట అవిద్యారూపమైన ఒక్కదోషముండనే యున్నది; సర్వదా దోషాభావమగునేని అధ్యాసమే గానేరదు.

ఈయభిప్రాయముననె పూజ్యచరణ శ్రీమధుసూదనస్వామిలవారు అద్వైతబ్రహ్మసిద్ధి యనుగ్రంథమునందు దోషజన్యత భ్రమయొక్క లక్షణమని అనేకయు క్రిప్రయుక్తులచే చెప్పియున్నారు.

ఇచ్చట సర్వదోషాభావమువలన అధ్యాససిద్ధినిరూపణము ఏది చేయఁబడినదో, అది ప్రాధివాదమని ఎఱుంగవలెను. [ప్రాధియనఁగా అల్పోక్త్యుత్తర, దానివలననే వాదము ఆనఁగా కథనము; అది ప్రాధివాదశబ్దమునకు అర్థము.]

దీనిలో ఒకానొకఁడు ద్వైతవాది శృతిరేకానుమానప్రమాణము ద్వారమున ఈశంకఁ గలిగించుచున్నాఁడు.

వివాదవిషయమైన జగత్తు మిథ్యగాదు. అధిష్ఠానముతో నమానసత్తగలదోషముచేత అజన్యమగుటవలన. ఏది అధిష్ఠానముతో నమానసత్తగలదోషముచేత అజన్యమో, అది మిథ్యగాదు. ఏది అధిష్ఠానముతో నమానసత్తగలదోషముచేత అజన్యము గాదో, మఱేమనఁగా—జన్యమో, అది మిథ్యగాదునుట ఖటిల్లుదు; మఱేమనఁగా—అది మిథ్యయే. ఎట్లనఁగా—రజ్జుసర్పాదిక

ములు. ఈవ్యతిరేకానుమానముచేత చూచినట్లయిన జగత్తుయొక్క అధ్యాసము సంభవించదు. జగత్తు సత్యమనియే సిద్ధమగుచున్నది.

ఈదైవ్యతవాదిశంక ఘటిల్లదు. వీలయిన—వ్యావహారికరజ్ఞానికము కల్పితసర్వాదికమునకు అధిష్ఠానమగుచున్నయెడల మీదృష్టాంతముచేత ఉక్తానుమానముయొక్క సిద్ధియగును; విచారముచే చూచినయెడల సర్వాదికమునకు అధిష్ఠానము రజ్ఞానికము కాదు; మఱేమనగా—రజ్ఞానికోపహితచైతన్యము, లేక వృత్త్యుపహితచైతన్యముగా నున్నది. [ఈసంగతి శాల్మవతరంగమునందు చెప్పబడును.] ఆచైతన్యమునకు పరమార్థసత్తయగుటవలన తత్సమానసత్తగల దోషముయొక్క అభావము దృష్టాంతమునందున్నది; మీదృష్టాంతముననికాదు. లేక ముఖ్యసిద్ధాంతము [దృష్టిసృష్టివాదము] నందయుననో, సర్వకార్యములకు ప్రాతిభాసికసత్తయగుటవలన దృష్టాంతమైన, రజ్ఞాసర్వాదికము, మఱియు దార్ఢ్యాంతికమైన జగత్తు వీనికి పరస్పరవిలక్షణతాభావ మగుటవలన ఒక్కటే చైతన్యము రజ్ఞాసర్వాదికమునకును, ఘటాదికమునకును అధిష్ఠానముగా నున్నది. ఈరీతిగా ముఖ్యసిద్ధాంతదృష్టిచే చూచినయెడల అధిష్ఠానమునకు సమానసత్తగలదోషముయొక్క అభావమే కనబడుచున్నది; అందువలన సర్వాధ్యాసమునకును, అధిష్ఠానముకన్న విషమసత్తదోషముచేత జన్యత యున్నదే యున్నది.

మఱియు ఎట్లు దృష్టాంతమైన రజ్ఞాసర్వాదికము అధిష్ఠానముకన్న విషమసత్తగల దోషముచేత జన్యమో, అట్లు దార్ఢ్యాంతికమైన జగత్తుకూడ తన అధిష్ఠానముకన్న విషమసత్తగలదోషముచే జన్యముగా నున్నది. నీచెప్పిన హేతుదృష్టాంతముమాత్రము సరి కాదు.

ఈరీతిగా హేతుదృష్టాంతములయొక్క అభావమువలన ఉక్తవ్యతిరేకానుమానముయొక్క సిద్ధియే ఘటిల్లదు; కాబట్టి ప్రపంచము సత్యముగాదు; మఱేమనగా—మిథ్యగానే యున్నది.

ఈ గ్రంథమునందును ఇంక నేదాంత గ్రంథములందును “అధ్యాసమునకు అనేకదోషములయొక్క అపేక్ష లేదు; ఒకానొకదోషముచాలు.” అను నీ ప్రకారముగ అనేకయుక్తులచే అనేకమాములు చెప్పబడియున్నది; అయినను జగత్సత్యత్వాగ్రహులైన భేదవాదిజరులకు జగత్తు సత్యమని కనబడుచున్నది; గాని ఆయుక్తులు మిథ్యలని కనబడుచున్నవి. ఉచితమే. జగత్సత్యత్వము ప్రతిపాదించుట వారియొక్క ప్రతిజ్ఞయే యున్నది; ఆ ప్రతిజ్ఞాసిద్ధికొఱకు వటతరువుయొక్క తోలు నిబతరువునకు, నిబతరువుయొక్క తోలు వట తరువునకు అంటించుట వారికి ఆసక్యకముగానే యున్నది; తదనుసారముగ వారు అధ్యాసస్థానమునందు ప్రమాత్రాద్యనేకదోషములు అడుగుచున్నారు. దానియందు ఆశ్చర్యములేదు. అయినను కొందఱు అద్వైతవాది అనువారుఁ గూడ ఎక్కువదోషములు కోరుచున్నారు; వారందఱియొక్క సమాధానార్థము సంక్షేపకారీరకాచార్యులు మొదలగు సర్వజ్ఞజనులచే అనేకదోషములును చెప్పబడియున్నవి. ఆదోషములు—

- (1) అంతఃకరణదేశగతమైన అజ్ఞానముయొక్క విక్షేపశక్తియందు ఉండునట్టి శుభాశుభకర్తృత్వముయొక్క సంస్కారరూపమైనయదృష్టమే ప్రమాణదోషము.
- (2) చైతన్యమునందు అన్యప్రమాతయొక్క అభావమువలన తన స్వరూపమే ప్రమాతగా నున్నది; దానియందుగాని అవిద్యయే ప్రమాతదోషము.
- (3) చైతన్యమునందు నిరపేక్షవ్యాపకత గలదు; ప్రపంచమునందు సాపేక్షవ్యాపకత యున్నది. చైతన్యమునందు పారమాత్మిక వస్తుత గలదు; ప్రపంచమునందు అనిర్వచనీయవస్తుత యున్నది. ఇట్లు వ్యాపకతావస్తుతాలక్షణమువలన చైతన్యమునందు ప్రపంచముయొక్క సాదృశ్యము గలదు; అది ప్రమేయదోషము.

ఈరీతిగా సంక్షేపకారీరకాది గ్రంథములందు అధ్యాసమునకు కారణ రూపమైన దోషములు ప్రతిపాదితములైనవి.

50. 35 గత పూర్వపక్షమునకు సానువాద
సమాధానము. కార్యాధ్యాస
1 నిరూపణము.

[పూర్వపక్షియొక్క పూర్వభాషణమునకు అనువాదము.]

విశేషరూపముచేత అజ్ఞాతవస్తువునందు ఆధ్యాసమగును; ఆత్మయో, స్వయంప్రకాశుఁడు; వానియందు ప్రకాశమునందు తమస్సువలె అజ్ఞానము ఘటిల్లదు. ఎట్లు అత్యంతప్రకాశస్థితమయిన రజ్జువునందు సర్పాధ్యాసము గానేరదో, అట్లు స్వయంప్రకాశుడైన ఆత్మయందు బంధాధ్యాసము సంభవింపదు.

[ఉక్తపూర్వపక్షమునకు సమాధానము.]

ఆశంకయు ఘటిల్లదు. ఏలయన—ఆత్మ ప్రకాశరూపుఁడైనను ఆత్మయొక్క స్వరూపప్రకాశము అజ్ఞానమునకు విరోధిగాదు; అది విరోధి యగునేని సుషుప్తియందు ప్రకాశరూపుఁడైన ఆత్మయందు అజ్ఞానము గాకుండవలెను.

1. ప్రపంచమునకు కారణమైన ఏ అధిష్టాన విశేషరూపాజ్ఞానముగలదో, దాని యధ్యానమునే కారణాధ్యాన మందురు. యద్యపి ప్రపంచాధ్యానమునకు కారణము అజ్ఞానము; అజ్ఞానమునకు కారణము వేతలే లేదు; గనుక అజ్ఞానాధ్యానము ఘటిల్లదు; తథాపి దీపశ్శాయమున, మఱియు సౌఖ్యాభిమతమైన స్వప్రకాశాత్మశ్శాయమున, మఱియు నైయామికాభిమతమైన భేదశ్శాయమున ఆ యజ్ఞానము స్వపరనిర్వాహకముగా నున్నది; కాబట్టి తదధ్యానము ఘటిల్లినది. తదధ్యానమునందు అన్యకారణపేక్ష లేదు.

గాఢనిద్రనుండి జాగ్రత్తనొందిన పురుషునకు ఇట్లు జ్ఞానమైనది—“నేనుసుఖముగా నిదురించియుంటిని; ఏమియు నెఱుంగనైతిని.” ఈజ్ఞానమునకు విషయము సుఖము, మఱియు అజ్ఞానము; సుషుప్త్యనంతరము ఆసుఖముయొక్కయు, అజ్ఞానముయొక్కయు జ్ఞానము ఏది గలదో, అది ప్రత్యక్షరూపముగాదు. ఏలయన—ఏజ్ఞానమునకు విషయము సమ్ముఖమైనదో, అది ప్రత్యక్షజ్ఞాన మనఁబడును; జాగ్రదవస్థయందో, ఉక్తజ్ఞానముయొక్క విషయమైన సుఖమును, అజ్ఞానమును సమ్ముఖముగా నుండవు; కాబట్టి జాగ్రత్తునందు తజ్జ్ఞానము ప్రత్యక్షరూపము గాదు; మఱియునఁగా—అది స్మృతిరూపముగా నున్నది. స్మృతియో, అజ్ఞాతవస్తువునకు కలుగదు; అది జ్ఞాతవస్తువునకే కలుగును. ఈరీతిగాఁ జూచినయెడల సుషుప్తినుండి లేచిన పురుషుడు జాగ్రదవస్థయందు ఏసుఖాజ్ఞానములయొక్క సంగతి చెప్పుచున్నాఁడో, ఆసుఖాజ్ఞానములయొక్క ప్రత్యక్షానుభవమువాఁడు పూర్వము సుషుప్తియందు చేయుచున్నాఁడు; అని సిద్ధమగుచున్నది.

మఱియు సుషుప్తియందు వానికి సుఖాజ్ఞానములయొక్క ఏయనుభవ మున్నదో, ఆ యనుభవము ఇంద్రియముచేతను సంభవింపదు; అంతఃకరణముచేతను సంభవింపదు. ఎందుకనఁగా సుషుప్తియందు ఇంద్రియములయొక్కయు, అంతఃకరణముయొక్కయు అభావము శ్రుతిప్రసిద్ధముగ నున్నది. “సుషుప్తికాలే సకలే విలీనే తమోభిభూతస్సుఖరూపమేతి.” కై వలోపని వత్తు. ఇపుడు చూడుము—ఆపురుషునకు సుషుప్తియందు ప్రత్యక్ష

తానుభవరూపజ్ఞానము వది కలిగినదో, అజ్ఞానము ఎక్కడనుంచి రావలెను? ఆ జ్ఞానము అత్తస్వరూపమనియే ఎఱుగవలయును.

ఈరీతిగా సుషుప్తియందు అత్త ప్రకాశరూపుడుగా నున్నాడు; అప్రకాశరూపుడైన అత్తవలన స్వరూపసుఖము యొక్కయు, అజ్ఞానముయొక్కయు ప్రతీతి అయినది; అత్తయొక్క స్వరూపప్రకాశము అజ్ఞానమునకు విరోధియగునెడల సుషుప్తియందు అజ్ఞానముయొక్క ప్రతీతి గాకుండవలయును; ప్రతీతియో, కలుగుచున్నది; దానివలన సిద్ధమైన దేమనగా— అత్తస్వయంప్రకాశరూపుడుగా నుండినను వాని స్వరూపప్రకాశము¹ అజ్ఞానమునకు విరోధి గాదు; వ్యత్యస్తముగా అజ్ఞానమునకు సాధకముగా నున్నది. [అత్త సాధకముండుటవలననే సత్తాహీనమైనట్టి ఏ అజ్ఞానమో; దానికి అజ్ఞాన మున్నది; అని ప్రయోగమగుచున్నది.]

ఈయభిప్రాయమువలననే వేదాంతశాస్త్రంబునందుఁ జెప్పఁబడియున్నది.—సామాన్యచైతన్యము అజ్ఞానమునకు విరోధి గాదు; విశేషచైతన్యమే విరోధిగా నున్నది. [వ్యాపకమైన

1. అంధకారము ఆకాశాదికమగు నాలుగుభూతములయొక్క గుణము లయిన శబ్దస్పర్శరసగంధములయొక్క అవరణము చేయదు; మఱేమనగా— లేజోగుణమైన రూపమనకే అవరణము చేయుచున్నది. దానివలన విధమయినది—అంధకారము సామాన్యలేజస్సుయొక్క ఆశ్రితమై యుండగా దానినే విషయము చేయుచున్నది. ఆసామాన్య లేజము అంధకారమునకు విరోధి గాదు. అట్లు అజ్ఞానమును సామాన్యప్రకాశరూపమైన సామాన్యచైతన్యమున కాశ్రితమై యుండగా దానినే విషయము చేయుచున్నది; ఆసామాన్యచైతన్యము అజ్ఞానమునకు విరోధి గాదు.

చైతన్యమునే సామాన్యచైతన్యమందురు; వృత్తియందుండు చైతన్యమునేవిశేషచైతన్యమందురు.] కాష్ఠమునందుండుసామాన్యగ్ని అంధకారమునకు విరోధిగాదు; మంథనమువలన ప్రకటితమైన అగ్ని వర్తియందు స్థితమై అంధకారమునకు విరోధియగును. అట్లు వ్యాపకమైన సామాన్యచైతన్యము అజ్ఞానమునకు విరోధి కాదు; అయితే వేదాంతవిచారమువలన ఏయంతఃకరణవృత్తి బ్రహ్మకారమగునో, దానియందుండిన విశేషచైతన్యము ¹ విరోధిగా నున్నది.

వృత్తిసహితచైతన్యము అజ్ఞానమునకు విరోధి అని ప్రథమపక్షము, చైతన్యసహితవృత్తి విరోధి అని ద్వితీయపక్షము; వీనిలో ప్రథమపక్షమునందు అజ్ఞానశాశమునకు హేతువు చైతన్యము, మతీయు వృత్తి సాహాయ్యము; మతీయు ద్వితీయపక్షమునందు వృత్తి హేతువు, చైతన్యము సాహాయ్యముగా నున్నది. ఈరెండుపక్షములును అవచ్ఛేదవాదియొక్క మార్గము. ఆభాసవాదమందైననో, సామాన్యచైతన్యన్యాయమున విశేషచైతన్యమును అజ్ఞానమునకు విరోధి గాదు; మతీమనఃగా—వృత్తిసహితాభాసము, లేక ఆభాససహితవృత్తి అజ్ఞానమునకు విరోధిగా నున్నది.

ఈరీతిగా స్వయంప్రకాశరూపమగు సామాన్యచైతన్యము అజ్ఞానమునకు విరోధి గాదు. కాబట్టి చైతన్యమున

1. అవచ్ఛేదవాదమునందు వృత్తిసహితచైతన్యమును లేక చైతన్యసహితవృత్తిని విశేషచైతన్యమందురు. అది అజ్ఞానమునకు విరోధిగా నున్నది. ఈరెండుపక్షములందును వృత్తికే ఆసరణధంగముయొక్క హేతుతయగుట వలన ఉత్తరపక్షము శ్రేష్ఠము.

కాశ్రితమైన ¹ ఏ అజ్ఞానముగలదో, ఆ అజ్ఞానముచేత అవృత్తుడైన ఆత్మయందు బంధాధ్యాసము ఘటిల్లినది.

[మఱియు పూర్వపక్షమొక్క
పూర్వభాషణమునకు అనువాదము]

సామాన్యరూపముచేత జ్ఞాతమై విశేషరూపముచేత అజ్ఞాతమైన వస్తువునందు అధ్యాసమగును; ఆత్మయందైననో, సామాన్యవిశేషభావములు లేవు; అందువలన ఆ నిర్విశేషుడైన ఆత్మ జ్ఞాతుడగుట, మఱియు అజ్ఞాతుడగుట ఘటిల్లదు; కనుక వానియందు అధ్యాసము సంభవింపదు.

[ఉక్తపూర్వపక్షమునకు సమాధానము.]

అమాట ఘటిల్లదు. ఏల యన— “ఆత్మయున్నాడు” అనునీ ప్రతీతి సర్వలకుఁ గలదు. [ఆత్మయనుట తనస్వరూపమునకు పేరు.] “నేను లేను” అనునీ ప్రతీతి ఎవ్వరికినిలేదు. ఈరీతిగా సర్వలకు సద్రూపముచేత ఆత్మ జ్ఞాతుడుగా నున్నాడు. “చైతన్యానందవాక్యపకనిత్యశుద్ధనిత్యము క్తరూపుడైన ఆత్మయున్నవాడు” అను నీ ప్రతీతి సర్వలకులేదు. కావున చైతన్య

1. సూర్యునందు అంధకారస్థాయమున స్వప్రకాశాత్మయందు అజ్ఞానము సంభవింపదు; అను పూర్వపక్షము ఘటిల్లదు. ఏలయన—సూర్యాదికజ్యోతులు మహాతేజముయొక్క విశేషరూపములే గాని సామాన్యరూపములు గావు; ఆత్మయొక్క స్వరూపమో, సామాన్యప్రకాశము గనుక అది అజ్ఞానమునకు విరోధి గాదు. ఈరీతిగా దృష్టాంతము సూర్యుడు, మఱియు దార్పణాంతికము చైతన్యము, వీనియందు విషమత యుండుటవలన ఉక్తశంకకు అవకాశము లేదు.

నందాదిరూపములచేత ఆత్మ అజ్ఞాతుఁడుగా నున్నాఁడు. ఈ మాట అనుభవసిద్ధమే. ఆయనుభవసిద్ధమయిన మాట యుక్తి వలన దూరము గాలేదు.

ఈరీతిగా సర్వులకు ప్రతీతమయిన ఏ ఆత్మయొక్క సద్రూపము గలదో, అది సామాన్యరూపము; మఱియు కేవల జ్ఞానికి ప్రతీతమయిన ఏ చైతన్యానందాదికరూపముగలదో, అది విశేషరూపము. [అధిక కాలమునందు, అధిక దేశమునందు ప్రతీతమయినది సామాన్యరూపము. మఱియు న్యూనకాలమునందు, న్యూన దేశమునందు ప్రతీతమయినది విశేషరూపము.]

యద్యపి ఆత్మయొక్క స్వరూపమగుటవలన చైతన్యానందాదికముగూడ సద్రూపన్యాయమున సర్వత్ర వ్యాపకముగా నున్నది; ఇట్లుండఁగా సద్రూపావేక్షవలన చైతన్యానందాదికమునకు న్యూన దేశమునందు, చైతన్యానందాద్యవేక్షవలన సద్రూపమునకు అధిక దేశమునందు ప్రతీతి గలదని చెప్పట ఖుటిల్లదు; కాబట్టి సద్రూపము ఆత్మకు సామాన్యరూపమనియు, చైతన్యానందాదికము విశేషరూపమనియు నిట్లు చెప్పటయే ఖుటిల్లదు; తథాపి సద్రూపముయొక్క ప్రతీతి సర్వులకు అవిద్యాకాలమందును గలుగును; అట్లు చైతన్యానందాదిరూపప్రతీతి సర్వులకు అవిద్యాకాలమందుఁ గాదు; కేవలజ్ఞానికే విద్యాకాలమందు అగును; అవిద్యాకాలమందు చైతన్యానందాది లక్షణములుండినను ప్రతీతములు గావు; కనుక లేనట్లున్నవి; ఈయభిప్రాయమువలన చైతన్యానందాదికము న్యూనకాలవృత్తియనియు, సద్రూపము అధికకాలవృత్తియనియు చెప్పఁబడియున్నది.

నీవు చెప్పినరీతిగా సామాన్యవిశేషభావములు లేమియు గలదు; అయితే పూర్వోక్తవిధమున అల్పకాలమునందు, అధిక కాలమునందు ప్రతీతమగుటవలన సామాన్యవిశేషభావమువలె నున్నది; ఈకారణమువలన ఆత్మయొక్క సద్రూపము సామాన్యాంశమందురు; మఱియు చైతన్యానందాదికము విశేషాంశమందురు. ఉక్తప్రకారముగా సామాన్యవిశేషభావము కల్పించుటయందు “ఆత్మ నిర్విశేషుడు” అను నీ సిద్ధాంతమునకు హానియు లేదు. ఏలయన—ఆత్మయందు సామాన్యవిశేషభావము నంగీకరించినపుడు ఆత్మ నిర్విశేషుడను నీ సిద్ధాంతమునకు భంగ మగును; ఆ సామాన్యవిశేషభావము ఆత్మయందు అంగీకరింపలేదు; మఱేమనఁగా—అవిద్యాబలమువలన సామాన్య విశేషన్యాయమున ప్రతీతమయినది; ఈయభిప్రాయమువలన సామాన్యవిశేషభావము చెప్పబడియున్నది.

ఈరీతిగా సద్రూపముచేత జ్ఞాతుడు, మఱియు చైతన్యానందాదిరూపముచేత అజ్ఞాతుడైన ఆత్మయందు బంధముయొక్క అధ్యాసము ఘటిల్లినది. ఆ అధ్యాసరూపమయిన బంధముయొక్క నివృత్తి జ్ఞానమువలనఁ గలుగును. అందువలన గ్రంథముయొక్క ప్రయోజనము సంభవించినది.

51. 36 గతపూర్వపక్షమునకు
సానువాదసమాధానము
ఏకభవికవాదముయొక్క ఖండనము.

[పూర్వపక్షియొక్క పూర్వభాషణమునకు అనువాదము.]

సషడ్ధకామ్యకర్తములవలన క్రమముగా ఉత్తమలోకముయొక్కయు, నీచలోకముయొక్కయు ప్రాప్తి యగుచున్నది;

అది వాని త్యాగమువలనఁ గానేరదు; నిత్యనైమిత్తికము చేయ నందువలన ఏ పాపముగఁగో, అది వాని చేయుటవలన కలుగదు; ఈ జన్మమందు లేక అన్యజన్మమందు చేసిన పాపము సాధారణా సాధారణప్రాయశ్చిత్తములవలన నశించును; పూర్వజన్మమునందు చేసిన కామ్యకర్మముయొక్క ఫలము ఇచ్చాభావమువలనఁ గానే రదు; ఈరీతిగా ముముక్షువునకు నిత్యనైమిత్తికప్రాయశ్చిత్తకర్తా చరణముచేత జ్ఞానములేకయు జన్మభావరూపమైన మోక్షము కలుగును.

[ఉత్తపూర్వపక్షమునకు సమాధానము]

ఈవార్త ఘటిల్లదు. ఏల యన—నిత్యనైమిత్తికకర్మముల వలనను స్వర్గాదికఫలము భాష్యకారునిచేత అనేకయుక్తిప్రమాణముగా స్రుతిపాదింపఁబడినది; కనుక నిత్యనైమిత్తికములచే ఉత్తమలోకము ప్రాప్తమగును; గాని జన్మాభావము ఘటిల్లదు. మఱియు నిత్యనైమిత్తికములకు ఫలమంగీకరింపక పోయినయెడ కర్మబోధకమయిన వేదము నిష్ఫలమగును.

మఱియు నిత్యనైమిత్తికములు చేయమివలన ఏ పాప మగునో, అపాపముయొక్క అనుత్పత్తియే తత్కర్తాచరణ ఫలము; అని ఏది చెప్పుచున్నాఁడో, అదియు ఘటిల్లదు. ఏల యన—నిత్యనైమిత్తికములు చేయకుండుట అభావరూపము గాను పాపము భావరూపముగాను ఉన్నది; అభావమువలన భావోత్పత్తి కలుగదు; కాబట్టి కర్తాభావమువలన భావరూప మగు పాపమగునను వాక్యప్రయోగమును ఘటిల్లదు. కర్తా చరణాభావమువలన పాపము సంగీకరించినయెడల “నాసతోవిద్య తేభావో నాభావో విద్యతే సతః” అను నీద్వితీయాధ్యాయము

వందు చెప్పబడిన భగవదుక్తికి విరోధమగును. ఈరీతిగా నిత్య నైమిత్తికకర్తాచరణమునకు పాపానుత్పత్తి ఫలము లేదు; పాపానుత్పత్తియైననో, కర్తాచరణము లేకయు సిద్ధమై యున్నది; కాబట్టి నిత్యనైమిత్తికమునకు ఫలము స్వర్గాదిక మని అంగీకరింపకుండినపుడు కర్తము నిష్ఫలమగును; మఱియు దానివలన కర్తప్రతిపాదకమైన వేదము నిష్ఫలమగును.

మఱియు పూర్వపక్షి చెప్పినప్రకారముగా జన్మాంతరకామ్యకర్తలఫలము ఇచ్ఛాభావమువలనఁ గానేరదను వార్తయు ఖుటిల్లదు. ఏలయన కర్తరూపమైన బీజమువలన రెండంకురములు ఉద్భవించును—మొదటిది వాసన, రెండవది అదృష్టము. వీనిలో—

(1) శుభకర్తమువలన శుభవాసన, మఱియు ధర్మము ఈ రెండంకురములు ఉద్భవించును.

(2) అశుభకర్తమువలన అశుభవాసన, మఱియు అధర్మము ఈ రెండంకురములు ఉద్భవించును.

శుభము, మఱియు అశుభము ఈరెండు వాసనారూపాంకురమునకు ఉపభేదములు; ధర్మము, మఱియు అధర్మము ఈరెండు అదృష్టరూపాంకురమునకు ఉపభేదములు. శుభవాసనవలన శుభకర్తంబునందు ప్రవృత్తి, మఱియు ధర్మమువలన సుఖోపభోగము కలుగుచున్నది. అట్లు అశుభవాసనవలన అశుభకర్తంబునందు ప్రవృత్తి, మఱియు అధర్మమువలన దుఃఖభోగము కలుగుచున్నది.

ఉక్తమైనద్వివిధాంకురములందు వాసనారూపాంకురము ఉపాయమువలన నశించును; అదృష్టరూపాంకురమైననో, ఫలం

త్పత్తిచేయక వీప్రకారమువలనను నశించును. ఇది శాస్త్రము యొక్క నిర్ణయము.

ఆ శుభాశుభవాసనలయొక్క నాశము క్రమముగా దుస్సంగసత్సంగములచేత నగును; మఱియు శాస్త్రమునందు వీ పురుషకారము చెప్పబడినదో, దానివలనను ప్రవృత్తికి హేతు వైన వాసనయొక్క నాశములుగను. కనుక పురుషకారము ప నిష్ఫలముగాదు; సఫలమే. భోగమునకు హేతువైన అదృష్ట రూపాంకురముయొక్క నాశము ఫలోపభోగములేక ఏయపా యముచేతను ఎప్పటికిని గానరదు.

ఈరీతిగా అజ్ఞానికి ఫలభోగములేక కర్తనివృత్తి ఘటిల్లదు. జ్ఞానికైననో, భోగములేకయు కర్తనివృత్తి ఘటిల్లు చున్నది. ఏలయన—కర్త, కర్మము మఱియు ఫలము ఇవి ఒక మార్థమువలన లేవు; మఱేమనగా—అవిద్యాకల్పితములుగా నున్నవి; ఆయవిద్యకు జ్ఞానము నిరోధి యగుటవలన అవిద్యా కల్పితమైన కర్తాదికముయొక్క నాశము జ్ఞానమువలన వానికి కలుగుచున్నది. ఎట్లు స్వప్నమందు నిద్రాదోషమువలన ప్రతీత మైన పదార్థములు జాగ్రదవస్థయందు నిద్రానివృత్తలన నశిం చునో, అట్లు అవిద్యారూపమైన నిద్రవలన ప్రతీతమైన కర్మ కర్మఫలములు జ్ఞానదశారూపమైన జాగ్రదవస్థయందు అవిద్యా నివృత్తివలన నశించును; ముముక్షువునందుజ్ఞానాభావముండుట వలన వానికి కర్తాదికములు నశింపవు.

ఇచ్ఛాభావమువలన కర్మఫలభోగముగానియెడల ఈశ్వర సంకల్పము మిథ్యయగును; ఏలయన—ఫలభోగముచే దప్పు అజ్ఞానికి కర్తనివృత్తి గాఁగూడదు. ఇది ఈశ్వరసంకల్పము. ఇది

తప్పుపక్షమున ఈశ్వరసంకల్పము విధ్యయగును; ఈశ్వరుఁడు సర్వసంకల్పుఁడు, ఈమాట కాస్త్రమందు ప్రసిద్ధము; కాబట్టి ఇచ్చాభావముచే ముముక్షువునకు పూర్వకృతమైన కామ్యకర్త ముయొక్క ఫలము గాదనుమాట విరుద్ధము. మఱియు ఇచ్చా భావమువలన కర్తఫలము గాదనుపక్షమున అశుభకర్తము యొక్క ఫలము ఎవ్వనికిని గాఁగూడదు. ఏలయన—అశుభ కర్తముయొక్క ఫలము దుఃఖము; తదిచ్చ ఎవ్వఁకిని లేదు.

ఈరీతిగా జ్ఞానమునందప్ప కర్తఫలాభావము ఏలాగైనను ఘటల్లదు.

[మఱియును పూర్వపక్షమొక్క పూర్వభాషణమునకు
అనువాదము]

ఎట్లు కర్తానుష్ఠానకాలమునందు ఇచ్చారహితుఁడైన పురుషునకు కర్తఫలము వేదాంతమతమునందు అంగీకరింపలేనో అట్లు అనుష్ఠానమైనతరువాతను ఇచ్చాభావమయినట్టియైన కర్త ఫలము గలుగదు.

[ఉక్తపూర్వపక్షమునకు సమాధానము.]

ఈమాటయు వేదాంతమతము తెలియనందువలన చెప్పు బడినది. ఏలయన—కర్తమేది గలదో, అది ఇచ్చారహితముగా చేయనీ, లేక ఇచ్చారహితముగా చేయనీ, ఫలభోగము అవ శ్యముగా ఇచ్చుచున్నది. అయినను దీనియందింతభేదముగలదు —ఇచ్చారహితకర్తమువలన ఫలభోగమై అంతఃకరణశుద్ధి య గుచున్నది. మఱియు ఇచ్చారహితకర్తముచేతకేవల భోగ మేమో అగుచున్నది; గాని అంతఃకరణశుద్ధి గానరదు.

మఱియు ఎవ్వనికి ఇచ్చారహితకర్తమువలన అంతఃకరణ
బుద్ధియై శ్రవణమువలన జ్ఞానము సిద్ధించినదో, వానికిమాత్రము
కర్తఫలము గానేరదు; మఱియు ఎవనికి ఇచ్చలేక కర్తము చేయఁ
బడినను శ్రవణాభావమువలనను, లేక అన్యమైన దిగనిమిత్తము
వలనను జ్ఞానము గలుగదో, వానికి ఇచ్చారహితకర్తము
యొక్కయు ఫలభోగము దూరముగానేరదు. ఇదియే వేదాం
తముయొక్క సిద్ధాంతము. [మృత్యువిచ్ఛు విషస్వభావమైనట్లు
ఫలమిచ్చు కర్తస్వభావము; అది సకామముగానీ, నిష్కామము
గానీ.]

ఈరీతిగా జ్ఞానసంపాదమునలేక కర్తఫలభోగము ఎవ్వని
కిని ఎప్పుడును ¹ దూరము గానేరదు.

[మఱియును పూర్వపక్షియొక్క
[పూర్వభాషణమునకు అనువాదము]

ప్రాయశ్చిత్తమువలన సంపూర్ణమైన అశుభకర్తముయొక్క
నాశమగును?

1. భోగము, ప్రాయశ్చిత్తము, జ్ఞానము ఈమూడింటివలన కర్త
నివృత్తి యగును; ఇవిదప్ప కర్తనివృత్తికి చతుర్థకారణము లేదు. దీనిలో—
ప్రారబ్ధకర్తనివృత్తి భోగమువలనను, క్రియామాణకర్తము [అగామికర్తము]
యొక్క నివృత్తి ప్రాయశ్చిత్తమువలనను, జ్ఞానమువలనను అగును. మఱియు
మంచికర్తముయొక్క కించిన్నివృత్తి సాధారణప్రాయశ్చిత్తమువలన, సంపూర్ణ
నివృత్తి జ్ఞానమువలన నగును.

[ఉ క్తపూర్వపక్షమునకు సమాధానము]

ఆమాటయు ఘటిల్లదు. ఏలయన—అనంతజన్మములు యొక్క ఏ అనంతాశుభకర్తములు గలవో, వానికి ఒకేజన్మము నందు ప్రాయశ్చిత్తము ఘటిల్లదు. మఱియు గంగాస్నానము, ఈశ్వరనామోచ్చారణము మొదలగు సర్వపాపనాశకమగు ఏ సాధారణప్రాయశ్చిత్తము గలదో, అదియు జ్ఞానమునకే సాధన మగుటవలన సర్వపాపనాశక మందురు. ఈరీతిగా చూచినట్లయిన జ్ఞానమువలననే సర్వపాపములు నాశమగును.

{ మఱియును పూర్వపక్షియొక్క
పూర్వభాషణమునకు అనువాదము. }

నిత్యనైమిత్తికకర్తానుష్ఠానమువలన ఏక్లేశ మగునో, అది పూర్వసంచితమైన నిషిద్ధకర్తముయొక్క ఫలము; అందువలన ఆసంచితనిషిద్ధకర్తముయొక్క ఫలము మరలఁ గానేరదు?

[ఉ క్తపూర్వపక్షమునకు సమాధానము.]

ఆమాటయు ఘటిల్లదు. ఏలయన— అనంతప్రకారములైన ఏ అనంతసంచితనిషిద్ధకర్తములు గలవో, తత్ఫలమును అనంతప్రకారమయిన దుఃఖముగా నుండవలయును; కేవలకర్తానుష్ఠానక్లేశోపభోగముచేత దాని సంపూర్ణత ఘటిల్లదు.

{ మఱియును పూర్వపక్షియొక్క పూర్వభాషణ
మునకు అనువాదము. }

సంపూర్ణసంచితకామ్యకర్తమువలన ఒక్కటే జన్మము అగును.

[ఉత్తపూర్వపక్షమునకు సమాపూనము.]

అమాటయు ఘటిల్లదు. ఏలయన—సంచితకామ్యకర్తయు. అనంతము; దానియొక్క భోగము ఒకేజన్మమునందు ఒకేశరీరము చేత ఘటిల్లదు. మఱియు ఒకపురుషునకు ఒకేకాలమునందు నానాశరీరములవలన భోగము ఏది చెప్పుబడినదో, అదియో, సిద్ధయోగికిదప్ప ఇతరులకు ఘటిల్లదు. సిద్ధయోగికైనచో, ఇతర సఃపూర్ణ సామర్థ్యము గలడు; అయితే జ్ఞానముగాక మోక్షము గానేడు; ఇది వేదముయొక్క సిద్ధాంతము. ఈరీతిగా కామ్య నిషిద్ధకర్త్యాగముచేసి, కేవలనిత్యనైమిత్తికకర్తయు నాచరించిన వాడైన అజ్ఞానికి నిత్యనైమిత్తికముయొక్క ఫలోపభోగము. కొఱకు అనంతశరీరములగును; గాని మోక్షము గానేరదు.

ఈప్రకారముగా జ్ఞానముద్వారమున బంధనివృత్తి గ్రంథముయొక్క ప్రయోజనము ఘటిల్లింది. ఎట్లు స్వల్పమునందు ప్రతీతమైన విధ్యాపదార్థముయొక్క నివృత్తి జాగ్రత్తు లేక సంభవింపదో, అట్లు బంధముగూడ అవిద్యచే విధ్యా ప్రతీతమగుటవలన దానియొక్క నివృత్తియు జ్ఞానరూపమయిన జాగ్రత్తులేక ఘటిల్లదు.

సంబంధమండనము

— { 52. 67 గత పూర్వపక్షమునకు సానువాద } —
సమాధానము. అధికార్యాద్యనుబంధసిద్ధి.

ఈరీతిగా గ్రంథమునకు అధికారి, విషయము, ప్రయోజనము సిద్ధించినవి; అధికార్యాదికముయొక్క సిద్ధివలన సంబంధమును సిద్ధించినది; గనుక గ్రంథారంభము ఉపపన్నము.

ఈ ప్రకారముగా వర్ణింపబడిన ఈయనుబంధవిశేషనిరూపణనామధేయ మగు విచారాభియోక్తి ద్వితీయతరంగమును ఎఱ్ఱాడు జిజ్ఞాసువైన పురుషుడు శ్రవణము, లేక కథనము చేయునో, వానియందు కృపానిధాన మగు సద్గురునాథుడు కరుణ చేయుచున్నాడు.

ఇది ఆనాబంధవిశేషనామధేయమగు ద్వితీయతరంగము
సంపూర్ణము.





శ్రీవిచారసాగరము

తృతీయతరంగము

గురుశిష్యులక్షణము మఱియును గురుభక్తిఫలనిరూపణము

— 53. గ్రంథారంభప్రతిజ్ఞ —

నాలుగు అనుబంధములతోఁజూచిన ఈ గ్రంథమునుజ్ఞాన వంతుడగు గురువువలన ఏపురుషుఁడు చదువునో, లేక ఏకాగ్ర చిత్తమున వినునో, ఆపురుషుఁడు మోక్షరథ¹ మైన బ్రహ్మజ్ఞానమును పొందును.

— 54. శ్రీగురులక్షణము —

వేదముయొక్క అర్థమును ఉత్తమప్రకారమున ఎవఁడు చెలిసికొనునో, వానిని ఆచార్యుఁడందురు. ఇట్లు చెప్పుటవలన అధీతవేదుఁడు ఆచార్యుఁడనబడును. మఱియు జీవబ్రహ్మలయొక్క ఏకతను నిశ్చయమువలన ఎవ్వఁడు చెలిసికొనునో, వానిని ఆచార్యుఁడందురు. ఇట్లు చెప్పుటచేత ఆత్మజ్ఞానంబునందు స్థితిగలవాఁడు ఆచార్యుఁడనబడును.

1. మోక్షహేతువైన పరోక్షబ్రహ్మజ్ఞానమును, అపరోక్షబ్రహ్మజ్ఞానమును లభించును.

అధీతవేద్యుడై జ్ఞానంబునందు ఎవనికి నిష్ఠలేనో, వాడు ఆచార్యుడు గాడు. మఱియును ఎవడు జ్ఞాననిష్ఠుడై యధీతి గాఁడో, వాడు తానేమో, ముక్తుడగుఁ గాని, శిష్యునకు ఉపదేశము చేయుటకు అసమర్థుడగుటవలన ఆచార్యుడు గాడు. ఎవ్వని చిత్తమునందు సంశయములు లేనో, అట్టి ఉత్తమజిజ్ఞాసువునకు ఉపదేశము చేయుటకు వాడు సమర్థుడగును; గాని సర్వులకు ఉపదేశము చేయుటకు యోగ్యుడు గాడు. [సర్వజిజ్ఞాసువులయొక్క సందేహోపశమనయు క్తిరూప శక్తి వానికి లేదు; కనుక వాడు ఆచార్యుడు గాఁజాలడు.] ఋషిశేషముచే అధీతవేద్యుడై బ్రహ్మజ్ఞానంబునందు నిష్ఠుడైన వానిని ఆచార్యుడనవలయును.

మఱియును శిష్యానిబుద్ధియందు తోచిన పంచభేదములను ¹ నానాయుక్తులచే దూరముచేయుటకు సమర్థుడైనవానిని ఆచార్యుడనవలయును. ఆపంచభేదములు—

1. పంచభేదములఖండనమునకు ఈయుక్తులన్నవి—

- (1) జీవీకులభేదము కల్పితము. అవిద్యామాయారూపాపాధులచే కృతమగుటవలన. ఘటాకాశమతాకాశముల భేదస్థాయమున.
- (2) జీవజీవులపరస్పరభేదము కల్పితము. సాభాసాంతఃకరణరూపాపాధికృతమగుటవలన. నానాజలకాశములభేదస్థాయమున.
- (3) జీవజడములభేదము కల్పితము. సాభాసాంతఃకరణనిరాభాసనామరూపాత్మకములైన ఉపాధులచే కృతమగుటవలన. నృపుగతమైన చరాచరభేదస్థాయమున.
- (4) ఈశజడములభేదము కల్పితము. సాభాసమాయానిరాభాసనామరూపాత్మకములైన ఉపాధులచే కృతమగుటవలన. సాక్షి నృపుప్రపంచభేదస్థాయమున.

నముచేసికొని, శిష్యుని శిఖా ఛేదనము మాత్రము చేయువానిని లేక వేత్రేయేనో సాంప్రదాయికమైన చిహ్నమాత్రమువలన అంకితము చేయువానిని ఆచార్యుఁడనఁగూడదు. ¹

1. ఒకనాఁడు పరమమిత్రులయిన ఏ బీ సీ డీ ఈ ఎఫ్ జీ హెచ్ అనువారు విహారార్థము కట్టణమువదలి బయలుదేరి కొంతదవ్వరిగి నిర్జన ప్రదేశ మగు సోకమైదానమును గనిరి. కని, అచోట అసీతులై ఒండొరుల స్థితి గతులు విచారించుచు ఊమరమాచారము, ధనము, ఉద్యోగము, భూమి, వివాహము మొదలగు తమతమ వ్యవహారవార్తలు పరస్పరము నివేదించుకొన దొడగిరి. అంతట వారిలో శ్రద్ధాపంతుఁడొకఁడు పురస్సరు డై ఇట్టనెను.

అయ్యలారా! ఈశరీరము క్షణభంగురము. ఏమిధనము, ఏమిఉద్యోగము, ఏమిభూమి, ఏమిఅపబిడ్డలు ఎంతఅర్జించినను తనతోడ వచ్చున బెద్దియు లేదు. ప్రాణికాలమునుండి చేసినది చేయుట, లెనినది లెనుట దీనియందే అగ్రావ్యమంతయుఁ గడిచిపోయి ఒకదినము యమధర్మ జడ్జిసా హేమహరంటు వచ్చినపుడు తోడనే పోవుట; ఇంతయేగదా! ఈక్షణభంగురసంసారమందు ఎల్లవస్తువులు విడిచి, నర్వదా భగవద్భజనమే చేయుట ఉచితము.

అనుడు విని, మఱియొకఁడు ఇట్టనెను.—

ఏమయ్యా! భజనము, పూజనము ఏమి యున్నది దానియందు! భజనము చేసిచేసి, తలకగిలినను గురువుదక్క మార్గమే లేదు. చతుర్వేద మట్నాస్త్ర సంకన్నుఁడైన విద్వాంసుఁడుండినను గురువుదక్క గరియే లేదు. [అని చెప్పి, ఉత్తపచనమునకు అనఁకూలమయినట్టి ఒకపద్యమును పాడుచున్నాఁడు.]

ఈమాటవిన్నుతోడనే ఏ ముందువచ్చి అనుచున్నాఁడు.—

అహోహ! గురు వనఁగా నాగురువే నుమా. నాకెంత నుగమమార్గమును జూపుచున్నాఁడు—రెండుఅంగుష్ఠములచేత రెండుకన్నులు కట్టిగా అదును.

మొదటిది జీవేశులభేదము, రెండవది జీవులపరస్పర భేదము, మూడవది జీవజడములభేదము, నాల్గవది ఈశజడములభేదము, ఐదవది జడములపరస్పర భేదము. ఇవి పంచప్రకార భేదములు.

ఏది భేదమో, అది భయమునకు హేతువు; అందువలన భేదముయొక్క నిరాకరణము అవశ్యముగ చేయఁదగినది; కాబట్టి భేదనిరాకరణము చేసి, అద్వయములమగు ¹² బ్రహ్మమును చూపించును. [అత్తరూఃముచేత సాక్షాత్కారము చేయును.] మఱియు సర్వసంసారమును మిథ్యారూపముచే ఉపదేశము చేయును; అట్టి యద్భుతోపదేశము చేయువాఁడు ఆచార్యుఁడనవలయును. ³

ఈప్రకారముగా ఆచార్యులక్షణము శాస్త్రబలనందు చెప్పఁబడియున్నది. ఈలక్షణములేక కేవలము తాను ముంద

(5) జడజడములపరస్పర భేదము కల్పితము. నామరూపాత్మకమైన ఉపాధికృత మగుటవలన. రజ్జువునందు కల్పితసర్పదండాదుల భేదముస్వాయమున.

ఈరీతిగా పంచభేదభండనమునందు పంచప్రకారములయిన అనుమాన ప్రమాణయుక్తులు ఇచ్చట వ్రాయఁబడియున్నవి. భేదధిఃకారాధి గ్రంథము లందు అనేకప్రకారములయిన యుక్తులు చెప్పఁబడియున్నవి. విస్తారభయముచే ఇచ్చట వ్రాయలేదు.

1. ద్వైతరహితము.

2. అవిద్యాదిషులరహితము.

3. మార్గము తెలియనివానికి మార్గము చూపువానివలె బ్రహ్మస్వరూపము తెలియనివానికి బ్రహ్మజ్ఞానోపదేశము చేయఁదగినవాఁడు గురువనవలయును.

నముచేసికొని, శిష్యుని శిఖాచేదనము మాత్రము చేయువానిని లేక వేటేయేదో సాంప్రదాయికమైన చిహ్నమాత్రమువలన అంకితము చేయువానిని ఆచార్యుఁ డనఁకూడదు. ¹

1. ఒకనాఁడు వరమనిత్రులయిన ఏ బి. సి. డి. ఈ. యాఫ్. జీ. హెచ్. అనువారు విహారార్థము కట్టణమువదలి బయలుదేలి కొంతదవ్వరిగి నిర్జనప్రదేశ మగు నొకమైదానమును గనిరి. కని, అచోట అసీతులై ఒండొరుల స్థితి గతులు విచారించుచు క్షేమసమాచారము, ధనము, ఉద్యోగము, భూమి, వివాహము మొదలగు తమతమ వ్యవహారవార్తలు పరస్పరము నివేదించుకొన దొడగిరి. అంతట వారిలో శ్రద్ధాపంతుఁడొకఁడు పురస్కరు డై ఇట్టసెను.

అయ్యలారా! ఈశరీరము ఊణభంగురము. ఏమిధనము, ఏమిఉద్యోగము, ఏమిభూమి, ఏమిఅల్పబిడ్డలు ఎంతఅర్జించినను తనతోడ వచ్చునదిద్దియు లేదు. ప్రాశస్త్యకాలమునుండి చేసినది చేయుట, తినినది తినుట దీనియందే ఆ గుఱ్యమంతయుఁ గడిచిపోయి ఒకదినము యమధర్మజడ్డీసా హెమవారంటు వచ్చినపుడు తోడనే పోవుట; ఇంతయేగదా! ఈఊణభంగురసంసారమందు ఎల్లవస్తువులును విడిచి, నర్వదా భగవద్భజనమే చేయుట ఉచితము.

అనుడు విని, మఱియొకఁడు ఇట్టసెను.—

ఏమయ్యా! భజనము, పూజనము ఏమి యున్నది దానియందు? భజనము చేసిచేసి, తలఁగిలినను గురువుదక్క మార్గమే లేదు. చతుర్వేద మట్కాస్త్రసంకన్నఁడైన విద్యాంసుఁ డుండినను గురువుదక్క గరియే లేదు. [అని చెప్పి ఉత్తపచనమునకు అనమాలమయిఁబట్టి ఒకపద్యమును పాడుచున్నాఁడు.]

ఈమాటవిన్నతోడనే ఏ ముందువచ్చి అనుచున్నాఁడు.—

అహోహా! గురు పనఁగా నాగురువే నుమా. నాకెంత నుగమమార్గమను జూపుచున్నాఁడు—రెండుఅంగుష్ఠములచేత రెండుకన్నులు పట్టిగా అదుము.

వలెను; మొదట కొంతకాలమువరకు చీకటియే కనబడుచున్నది; తరువాత అచీకటియందే ఒకనూర్యుడు ఉదయనుగుచున్నాడు; ఎంతసుందర నూర్యుడు! ఎంతలేజము! అయినను అకాశమందు నిత్యోదితనూర్యునివంటి వాడు గాడు. అకాశనూర్యుని ప్రకాశమందు తాపమున్నది; అనూర్యుడు ఎంతశీతలుడు! పెక్కులేల చంద్రునికంటె శీతలుడు; అనూర్యుని ఉదయము కాగా మనస్సే తడియుచున్నది. ఔరా!

ఈ ప్రకారముగా నీ యొక్క భాషణము విని, నీ వానిని ధిక్కరించి తనగురువుయొక్క సంగతి చెప్పుసారంభించెను—

తప్పకప్పు; పరమాత్మ అట్లు కాడు. అయ్యా! నాగురువు నాకు సాక్షాత్తు పరమాత్మయొక్క దర్శనము చేయించుచున్నాడు అహోహా! పరమాత్మరూపమేమి చెప్పటకు వచ్చుచున్నదా! వేదమునకుఁగూడ అగమ్యము. మొదట పద్మాసనము వేసికొని, నాసాగ్రముననే దృష్టి యుంచి, కూర్చూడ వలెను; ఒకటిరెండు దినములయిన తరువాత ఒకసారి ఝగ్ అగుచున్నది. ఝత్త్రపతనమేమో, విద్యుత్పతనమేమో ఏమి చెప్పటకు శక్యమేకాదు. ఈవిధముగా నొకసారి దర్శనమిచ్చి, పరమాత్మ తత్కాలము గుప్తమగు చున్నాడు; ఎంతపరమాత్మ అయ్యా! చెప్పటకుసాధ్యమా! అహోహా!

ఈ ప్రకారముగ నీ యొక్క భాషణము విని, నీ పరిహాసించుచు, అట్లు పలుకఁదొడఁగెను—

ఔనాను, పరమాత్మ ఒకసారి ప్రకటమై మరల గుప్తమగుచున్నాడు; ఓహో! నీకు భయపడి గుప్తమగుచున్నాడుకావోలు? అట్లు కాదయ్యా! పరమాత్మయొక్క రూపము అట్లు కాదు. భగవద్దీక్షయందుఁగూడ చెప్పబడి యున్నది—పరమాత్మయొక్క రూపము అశ్చర్యకారకముగా నున్నది. ఏమి చేయవలెను—ముక్కుయొక్క రుద్ధిములు రెండు, కండ్లయొక్కరంధ్రములు రెండు, నోవులరంధ్రములు రెండు ఈయాఱురంధ్రములు రెండుచేతులయొక్క పదివ్రేళ్లచేత నొకసారి గట్టిగా నదిమి కడపట ముఖముకూడ మూయవలెను;

ఈ ప్రకారముగ అనుదినము అనుష్ఠానము చేయఁగాచేయఁగా ఏమిచమత్కార మయ్యా! ఎంతెంత నుందరనుందరవాద్యములు, ఎంతెంత నుందరనుందరదీపములు, ఎంతెంత నుందరనుందర మలాపి, చంద్రబోతులు చూడనుచూడను, వినను వినను మనస్సు ఆశ్చర్యపడుచున్నది. అహోహా! నాగురువు కృపచేసి, ఆశ్చర్య రూపపరమాత్మయొక్క దర్శనము నాకు చేయించు చున్నాఁడు. ఆపరమాత్మ విమి గుత్తుచుచున్నాఁడా! ఎప్పుడు చూతుమో, అప్పుడే సిద్ధము. తెక్కులేల న్వత్తుచుందుఁగూడ ఒక్కొక్కసారి దర్శనము ఇచ్చుచున్నాఁడు; అహోహా! పరమాత్మ అనఁగా అతఁడే పరమాత్మ, గురు వనఁగా అతఁడే గురువు.

ఈ ప్రకారము స్వానుభవము నివేదించి నీ యూరకుండెను వెంటనే డీ ఇట్టనియె—

ఏమిచలుచుచున్నారయ్యా! మీకు పరమాత్మ పరమాత్మ అని ఎంతభ్రాంతి అగుచున్నది? పరమాత్మ అట్లుకాఁడు. వేదకాస్త్రములందు చెప్పబడియున్నది— నకలపదార్థములకన్న ఆత్మ విపరీతముగా నున్నాఁడు. మొదలే తనదృష్టి విపరీతముచేసి, విపరీతపరమాత్మను జూడవలెను; మీరు నకలపదార్థములను జూచు వట్టే సమానదృష్టిచేతనే పరమాత్మను జూచుచున్నారు. మీకు పరమాత్మ ఎట్లు కనబడును? ఎప్పుడును కనబడఁడు. మీరు భ్రాంతివలన ఏదో ఒక్కొక్క పదార్థమునకు పరమాత్మ యను పేరు పెట్టుచున్నారు; కాని పరమాత్మ అట్లు కాఁడు; పరమాత్మ అనఁగా ఒకదివ్యమాత్మికముగా నున్నది. ఆముత్యము ఎట్లు ఉన్నదనఁగా—దాని ప్రకాశముమొందు తొమ్మిదిలక్షల చంద్రబోతుల యొక్క ప్రకాశము తుచ్ఛముగ నున్నది. ఆపరమాత్మయొక్క దర్శనము కొఱకు ఏమి చేయవలెను—కంటియొక్క గుడ్డు మొదలు కంటిమూల మునకు లేవలెను; తరువాత ఆ గుడ్డు లిప్పవలెను.

ఈ ప్రకారముగ అనేకదినములు అభ్యాసముఁ జేయఁజేయ నొకదినము ఆముత్యము ప్రకటమగుచున్నది. ఏమిచెప్పవలెను! ఆముత్యముయొక్క

స్వరూపము! చెప్పబడు ఎవ్వఁడును ననుర్థఁడు గాఁడు; అముత్తైము చూచు వాఁడు ప్రపంచమందు ఎవ్వఁడును లేడు. అముత్తైము ఒక నాగురువునకే లభించినది. వానికృపవలన నేనును ఒకసారి చూచుచున్నాను. ఏమిచెప్ప వలెను! అముత్తైముయొక్క స్వరూపము అహాహా!

ఈప్రకారము డీ తనశక్త్యనుసారముగ ముత్తైముయొక్క వర్ణనము చేసి, పిమ్మట అముత్తైముయొక్క స్వరూపవర్ణనము చేయునట్టి ఒకగీతమును పాడనారంభించెను.

డీ యొక్క పాట సంపూర్ణమైనదెనుక ఈ ఇట్టనియె—

అయ్యా! పరమాత్మ అట్లు కాఁడు. మొదలే అనేకజన్మసుకృతముండే నేని పరమాత్మ దర్శనమిచ్చుచున్నాఁడు. అయ్యా! పరమాత్మ సమృద్ధిమున వచ్చిన భయముచేత ప్రాణములు విడుచుచున్నారు; సుకృతఫలమునచే పరమాత్మను చూచుటకు ధైర్య మగుచున్నది. ఏమిచేయవలెను—మూఁడవశామున గ్రామమునుండి బ్రయలుదేరి, దూరమున నొకవిస్తీర్ణమెట్టి స్థానమందు సూర్యుని చూచుచు నిలువవలెను; ఈప్రకారముగ వెళ్ళుదినములు అభ్యసము జేయఁగఁజేయఁగా ఒకసారి విరాటపురుషుఁడు ప్రకటమగుచున్నాఁడు. భూమినుండి సూర్యమండలమువఱకు ఒకేపురుషుఁడు సమృద్ధిమున నిలుచుచున్నాఁడు. ఏమియ్యా! వానిని చూచుటకు ధైర్య మగునా? నాగురువు నిర్భయముగాఁ జూచుచున్నాఁడు; నాకేమి ధైర్యము లేదు నాగురువు నన్నిధిని ఉండినప్పుడు నేను ధైర్యముచేసి కొంచెముకొంచెము చూచుచున్నాను; నాగురువువంటి పుణ్యపురుషుఁడే వానిని చూచుచున్నాఁడు; ఇతరునకు సాధ్యము గాదు.

ఈప్రకారముగా విడుగురియొక్క వలుకులను విని, యథా భక్తిముఖముచేత భాషణము సారంభించెను.—

నాగురువువంటి భాగ్యవంతుఁడు ఎవ్వఁడును లేడు; వానికి ప్రతి దినము పరమాత్మదర్శనమగుచున్నది. ప్రాతఃస్నానము, సంభ్యావందనాదికము

చేసి, కన్నులు మూసి, ధ్యానములో కూర్చున్నాడు. చతుర్ముఖపీఠాంబరధారి పరమాత్మ ప్రకటమై “వరంబ్రాహ్మ” అనుచున్నాడు; వానికి నమస్కారము చేసి, కండ్లు తెరిచుచున్నాడు. నాకుగూడ “సాచింతయేద్యగవతశ్చరణార విందిమ్” ఇక్కడనుండి నమగ్రధ్యానము చెప్పుచున్నాడు; అయినను నావంటి పాపి ఎవ్వడను లేడు; నాకు ధ్యానపూర్తి ఘటిల్లదు. కండ్లు మూసి ధ్యానము చేసికొనుచు కూర్చున్నప్పుడు ఒకసారి చరణము కనబడుచున్నది; మరల చరణము గుత్తమై మోకాలు కనబడుచున్నది; అదిగుత్తమై చేయి కనబడుచున్నది; అదిగుత్తమై ముఖము కనబడుచున్నది; ముఖముగుత్తమై చీకటి కనబడుచున్నది; ఒక్కొక్కసారి ఏమియుతోచదు. ఈసంగతి ఒక నాడు నాగురువుతో చెప్పితిని; అంతట నాగురు వసుచున్నాడు—మంచిది ఏమియు చింతలేదు; ఎందువలన నీవు నాశిష్యుడవగుచున్నావో, అందువలన పరమాత్మ నీకు దర్శనమియ్యఁగలఁడు; నేను చెప్పినప్రకారముగ నిత్యశః ధ్యానము చేయుము. ఈలాగు చెప్పి; నాపేరు తనశిష్యపాత్రియందు వ్రాసి, తరువాత నాకరీరము నాల్గయిదుస్థానములందు కాల్చి, అనుచున్నాడు— ఈదిహ్నుములుచూచి, యమదూతలు నీదగ్గఱకురారు; నిన్నుజూచి, పాతీ పోవుదురు; అని చెప్పుచున్నాడు. ఇప్పుడు నాకు యమదూతల భయము లేదు; గాని పరమాత్మయొక్క దర్శనము ఇదివఱకుఁ గాలేదని మాత్రము విచారపడియెదను.

ఈప్రకారముగా యథో యోగ్య భాషణము విని “నేతీధాతీకథా వస్తీ నాలికాభస్మికాతథా, కపాలభాతిచై తాన్నిషట్కర్తాణి ప్రచాలయత్.” మొదలయిన యోగశాస్త్రవచనపూర్వకముగ జీ తనగురుమాహత్మ్యము వర్ణించుటకు నారంభించెను.

నాగురువుయొక్క మాహాత్మ్యము ఏమనవలెనయ్యా ! నలుబది నలుబది అడుగుల పాగా నోటిచేతమ్రింగి, అపానద్వారముచే బయటికి తెచ్చుచున్నాడు. అపానద్వారముచే మ్రింగి, ముఖముచే లాగుచున్నాడు.

తొట్టెడు తొట్టెడునీళ్లు మూల్రేంద్రియముచేత్రాగి, ముక్కుచే బయట బిడుచుచున్నాడు; చెవిచేత గ్రహించి, ముఖముచే గ్రహించుచున్నాడు. నాగురువుయొక్క చరిత్రము విచిత్రముగా నున్నది. ఒకదినము గురువు భాకనుచున్నాడు—ఈనేతీధారయొక్క అభ్యాసము నీవు కొంచెము చేయవలెను; రక్తమాంసములమూత్రాదులచేత శరీరము మరినముగా నున్నది; అది ముత్రముగాక ఏదొక యోగాచరణము నడవదు; శ్రద్ధావంతుడగు పురుషుడు ఒక్కొక్కసాధనముకొఱకు మూడుమూడుసార్లు చనిపోవుచున్నాడు; కాని ఒక్కొక్కసాధనము సంపాదించుచున్నాడు. నీవుగూడ ఇప్పుడు ప్రారంభము చేయవలెను; ఈప్రకారము నాగురువుయొక్క భాషణము విని, నేను వరుగెల్లి వచ్చుచున్నాను; ఇప్పుడు నాకు గురువవగా భయమే తోచుచున్నది.

అందఱియొక్క భాషణము సంపూర్ణమైనను హెచ్ ఒకశబ్దమైన ఒక రింబక ఊరకుందెను; ఏమియు భాషణముచేయడు; దానివలన వాడు నుచ్చు గుర్వాశ్రయము చేయలేదేమో, అని అందఱికి సంశయము పుట్టెను. అందువలన అందఱును వానిని అడుగుచున్నారు—ఏమయ్యా! నీకు గురువు లేడేమి! ఉన్నదక్షమందు నీకు గురువు ఏమిచెప్పినాడు? చెప్పుమా! అంతట హెచ్ ఇట్లు చెప్పునమకట్టెను—

అయ్యా! నాకు గురువున్నాడు; నాగురువు అట్టుఇట్టు కాడు; తెద్దమహానుభావుడుగా నున్నాడు. వాడె నాకు బ్రహ్మానమయొక్క పూర్ణోపదేశము చేయుచున్నాడు. పెక్కులేల నన్ను సాక్షాద్భ్రష్టరూపమే చేయుచున్నాడు. అయినను గుర్వాజ్ఞ ఇట్లున్నది—“నీవు నీఅనుభవము ఎవ్వనికి చెప్పగూడదు; చెప్పినపక్షమున గురువ్రోగియై దానివలన అఖండ వరకవాసము ఈభోగించువాడవు.” అని చెప్పినందువలన ఆ వరకవాసము నకు భయపడి నేను నాఅనుభవము ఎవ్వరితో చెప్పను.

ఈ ప్రకారముగ ఏ బీసీ డీ మొదలగు ఎనమండ్రును తమతమగురువుల యొక్క మాహాత్మ్యము చెప్పుచున్నారు. అయినను ఈయెనమండ్రుగురువులందు ఒకఁడుగూడ గురువదమునకు వాఁడ్యఁడుగాఁడు.

హెచ్ యొక్కగురువు అద్వైతబ్రహ్మజ్ఞాని యశునేమో అని సంశయముపుట్టుచున్నది; కాని అట్లుకాదు. మొదలే హెచ్ చెప్పుచున్నాఁడు— నన్ను బ్రహ్మరూపమే చేయుచున్నాఁడు; ఇప్పుడు గురుద్రోహమువలన బ్రహ్మమునకే అభిండనరకవాస మగుచున్నదా ఏమి? బ్రహ్మమే నరకమునకు భయపడుచున్నదా ఏమి? అదేమియు ఘటిల్లదు. దానివలన సిద్ధమగుచున్న దేమనఁగా— హెచ్ యొక్కగురువుకూడ పూర్వముచెప్పిన ఏడుగురివలె బ్రహ్మమన్న పేరుమీఁద ఒకానొక అయోగ్యమయినట్టి ఉపదేశము చేసి, తన ఉపదేశము జనులందు ప్రకటమైనపుడు తనకు అవకీర్తి అగుచున్నదని ఎఱిగి, శిష్యునకు గురుద్రోహనరకవాసాది భయముఁ జూపెను.

యద్యపి “గుహ్యద్వైతతరం” అనునీ ప్రకారముగ వేదాంతశాస్త్రము యొక్క విశేషణము శాస్త్రంబునందు అనేకచోట్ల చెప్పఁబడియున్నది. నవమాధ్యాయమునందు భగవంతుఁడును స్వముఖముచే “గుహ్యద్వైతతరం శాస్త్రమ్” అని స్పష్టముగబలికెను; దానివలన వేదాంతశాస్త్రము ఎవ్వనికి చెప్పఁగూడదని స్థూలదృష్టిచే కనఁబడుచున్నది; తథాపి దానియందు అభిప్రాయము వేఱుగానున్నది—వేదాంతశాస్త్రము అత్యంత పవిత్రమగుట వలనను, అత్యంతసూక్ష్మార్థవాచకమగుటవలనను అది వివేకవైరాగ్యాదిసాధనము లేనివాఁడైన అనధికారిపురుషునకు బోధయగుటకు అశక్యమై గూఢముగ నున్నది. ఈయభిప్రాయమున “గుహ్యద్వైతతరం శాస్త్రమ్” మని చెప్పఁబడి యున్నది; గాని ఎవ్వనికి చెప్పఁగూడదు, చెప్పుట దిననిషిద్ధకర్తమై దానివలన పాపమగుచున్నది; అని యభిప్రాయము లేదు.

“ఇదంతే నాతపస్కాయ నాభక్తాయ కదాచన” అని భగవదుక్తియై యున్నది; దీనియొక్క అభిప్రాయము శ్రద్ధాహీనుఁడైన, తపోహీనుఁడైన విచార—13

పురుషునకు చెప్పఁగూడదని యున్నది; గాని ఎవ్వనికిని చెప్పఁగూడదని యభిప్రాయము లేదు.

ఒకానొకఁడనుచున్నాఁడు—హెచ్ యొక్క గురువు బ్రహ్మసాక్షి త్కారరూపమైన తన అనుభవము ఎవ్వనికి చెప్పఁగూడదని చెప్పుచున్నాఁడు; కాని వేదాంతశాస్త్రము ఎవ్వనికిని చెప్పఁగూడదని చెప్పలేదు?

దానికి సమాధానము—ఒకనికి ఒకరూపాయి ఇచ్చి ఇచ్చువాఁడు చెప్పుచున్నాఁడు—ఈరూపాయి మంచిది; ఎవ్వనికి చూపవద్దు. ఇట్లనినపుడు రూపాయి తీసికొనువానికి తత్కాలమున సంకయము పుట్టుచున్నది—ఇది టక్కరరూపాయిగా నుండవలెను; అందువలననే ఎవ్వనికి చూపగూడదని చెప్పుచున్నాఁడేమో? ఎవ్వనికైన శీఘ్రముగ చూపవలయును. తీసికొన్నవాని యొక్క మనోవృత్తి తత్కాలమగుచున్నది. విదురరూపాయలకు ఒకపదార్థము అంగడియందు తీసికోవలెననఁగా నాల్గు అంగళ్లు చూచి, నలుగురుజనులకు చూపి, తీసుకొనుచున్నారు; ఇట్లు జరుగలందు వ్యవహారము జరుగుచున్నది; ఒకరూపాయి టక్కరదొరికినపుడు లేక మూడురూపాయలయొక్క పదార్థము విదురరూపాయలకు దొరికినపుడు హాని కొంచెముకొంచెము ఉన్నది; బ్రహ్మసాక్షి త్కారసమయమందు బ్రహ్మభిన్నమైన ఒకానొక పదార్థమును జూచి, అదే బ్రహ్మమని; నిశ్చయించినయెడల పూర్ణహానిగానున్నది. ఎవ్వకు హెచ్ యొక్క గురువు ‘ఇదే బ్రహ్మము; జన్మాంతరభక్తిబలమువలన నీకు దర్శనమగుచున్నది; ఈ బ్రహ్మనుభవము నీవు ఎవ్వనికిని చెప్పఁగూడదు;’ అని హెచ్చునకు చెప్పుచున్నాఁడో, అప్పుడే హెచ్ యొక్క మనస్సునందు అనేక సంకయములు పుట్టుచున్నవి. ఇట్లుండఁగా తన అపకీర్త్యపహాసాది భయమున మోసగాఁడు వానికి గురుద్రోహనరకవాసాది భయము చూపుచున్నాఁడు. అంత మోసగాఁడు తాను మునిగి శిష్యుని ముంచువాఁడు తాయిగాని వేదశాస్త్రసారముగ గురుపదమునకు వాచ్యార్థుఁడు గాఁడు.

తన బ్రహ్మసూత్రము ఎప్పునికేని చెప్పట దోషమనినపుడు బ్రహ్మమునకే దోషమగుచున్నది. ఎందుకనగా—“బ్రహ్మవిద్యైష్టావధివతి” అని శ్రుతివచనమే యున్నది. కావున అనుభవము చెప్పటవలన దోషములేదు; చెప్పనివత్తుమందు పెద్దహానిమాత్రమున్నది. అది ఏ బీ సీ డీ సంగతిచే స్పష్టముగకనబడుచున్నది. తర్కదృష్టి అనుశిష్యుడు తన అనుభవము అనేక సాధుజనులకు చెప్పుచున్నాడు; ఈసంగతి వ్యవకరంగమునందు చెప్పబడును. భగవదుక్త్యనుసారము శ్రద్ధాహీనమూర్ఖనాస్తికజనులకు మాత్రము చెప్పఁగూడదు. ఎందుకనగా—పితృరోగికి మధురమైనట్టి చక్కెర చేదుగఁ గనబడుచున్నది; అట్లు దుష్టనులకు అత్యంతస్తుత్యమైన సచ్చిదానందబ్రహ్మసూత్రము ఉపహాసాస్పదముగఁ గనబడుచున్నది.

ఏ బీ సీ డీ గురువులయొక్క ఉపదేశప్రకారముకన్న ఇంకను చిత్ర విచిత్రములుగ అనేక ప్రకారములుగల ఉపదేశముచేయు మూర్ఖజనులు దాము కృతార్థులని ఎఱుఁగుచున్నారు; వారిశిష్యులు గూడ కృతార్థులని ఎఱుఁగుచున్నారు. ఎవడైన కృపాభండగు పురుషుడు ఇట్టిమూర్ఖగురువులయొక్క చరిత్రమని పెద్దగ్రంథము వ్రాసినయెడల జనులకు మహోపకారమగుచున్నది. ఏకాగుననగా—సముద్రమునందు మునుఁగుచు లేలుచుండెడివాఁడు తనకంతమునకు పెద్దతాయి కట్టినపుడు తత్కాలమే మునుఁగుచున్నాడు. అప్రకారముగా ఈమూర్ఖగురు [ఎక్కువబరువుగల బంగారు, ఇనుము, తాయి మొదలగు పదార్థములను గురువనుచున్నారు.] రూపమైన పెద్దతాయి కంతమునకుఁ గట్టినయెడల భవసముద్రమునందు మొదలే మునుకలు వెట్టుచుండెడి శిష్యుడు తత్కాలము మునుఁగుచున్నాడు. ఎట్లు తాయి తాను మునిగి, స్వాశ్రితమును ముంచుచున్నదో, అట్లు ఈ గురువులు తాము మునిగి, శిష్యులను ముంచువారై యున్నారు. వారియొక్క సవిస్తరమగు చరిత్రము ప్రకటమైనపక్షమునందు జనులు వాని ఉపదేశనిషయమునందు కాగ్రతఁగలవారు కాఁగలరుగదా!

వైశేష్యమున గురువులయొక్క ఉపదేశము వేదశాస్త్రమునియు, అది త్యాజ్యమునియు అభిప్రాయము లేదు; అది వేదానుసారముగాను, గ్రాహ్యముగాను ఉన్నది. అయినను అట్టి ఉపదేశము చేయువానియందు ఇచ్చట మూల గ్రంథమునందు చెప్పబడిన ప్రకారముగ గురుశబ్దప్రయోగము ఘటిల్లదు.

ఉత్తగురూపదేశము యోగకాస్త్రానుసారముగాను, ఉపాసనాప్రకారముగాను ఉన్నది; అందువలన నది అంతఃకరణదేశస్థితమైన మలవిక్షేపదోషములనివృత్తికి హేతువుగా నున్నది; మలవిక్షేపదోషములయొక్క నివృత్తియైనపుడు పురుషుడు వివేకాదిసాధనమునకు అధికారి యగుచున్నాడు; దానివలన శ్రవణాదిసాధనమునకు అధికారియై దానివలన ముక్తిరూపమగు పరమపురుషార్థమును పొందుచున్నాడు; ఈలాటి ఈయంపదేశము పరంపరగా శ్రేయస్కరముగా నున్నది; అందువలన ఈయంపదేశము జనులకు సర్వథా గ్రాహ్యముగానే యున్నది; అయినను దానియందు త్యాజ్యమును అంశము వేరుగా నున్నది; చూడుము—

ఈయంపదేశము చేయువారు గురువులు తాము అభ్యసించిన ధ్యానమునందు విపదార్థము ప్రకటమగుచున్నదో, అదే పరమాత్మయని ఎఱుగుచున్నారు; అదే పెద్దదోషముగా నున్నది. అపరమాత్మయొక్క దర్శనముచేత మేము కతార్థులము; ఇప్పుడు మాకు సాధనమేమియు కర్తవ్యము లేదు; అని ఈ ప్రకారముగ ఏది ఎఱుగుచున్నారో, అది స్పష్టముగ భవసముద్రమునందు మునుగుట యైయున్నది. ఈ ప్రకారముగ తాము స్వతః మునుగువారై తాత్పర్యమునందగా ద్రవ్యలోభముచేతగాని, శిష్యులలోభముచేతగాని దీనజనులకు ఉపదేశరూపమగు ఆశ్రయమిచ్చి వారియొక్క కంఠాభరణస్థానమునందు కూర్చుండి, తమతోడనే జనులను ముంచుచున్నారు; ఇది అదృశ్యమైనట్టి మహాపరాధముగనున్నది. మఱియు తాము స్వతః మునుగువారు తాలను విశ్వసించి, వారి ఉపదేశము గ్రహించి, జనులు తాము కృతార్థులని ఎఱుగుచున్నారు. వారి బుద్ధిరూపమయిన కండ్లుకప్పి వారిని స్పష్టముగ

55. శిష్యులక్షణము

ఏసాధనమువలన గ్రంథంబునందు అధికారము గలుగునో, ఆసాధనమే శిష్యుని లక్షణమని ¹ తెలియవలయును. దీనిని పూర్వము అధికారిలక్షణంబునందు చెప్పినారము. ఇది

అంధులుగఁ జేయునట్టి అవిచారరూపధూమము ఎక్కడనుండి వచ్చుచున్నదని మహాశ్వర్యమగుచున్నది.

ఈచెప్పఁబడిన ఏ బీ సీ డీ గురువులయొక్క చరిత్రమును ప్తరించి, గురువిషయమునందు కాగ్రతగా నుండవలెనని శ్రద్ధావంతులైన అధికారిజనులను గ్రంథకర్త ప్రార్థించుచున్నాఁడు. అట్లు—

“శబ్దబ్రహ్మణి నిష్ఠాతో పరం బ్రహ్మధిగచ్ఛతి.”

—అమృతబిందూపనిషత్తు.

శబ్దబ్రహ్మమునందనఁగా బ్రహ్మవిషయకపరోక్షజ్ఞానమునందు నిష్ఠాతుఁడనఁగా ప్రవీణుఁడెవ్వఁడో, వాఁడు పరబ్రహ్మమును పొందుచున్నాఁడు; అని ఉత్తమప్రతిపదనమునకు అర్థమగుచున్నది. దీనివలన పరోక్షజ్ఞానమునందు ప్రవీణత లేనివాఁడు పరబ్రహ్మమును పొందఁడు; అని అర్థము వ్యతిరేకానుమానము నీతిగా సిద్ధమగుచున్నది. మరియు ఈయర్థమే ఏ బీ సీ డీ సంగతియందు స్పష్టముగ కనఁబడుచున్నది. చూడుము—

బ్రహ్మవిషయకమైన జిజ్ఞాస యుండినను వారియొక్క గురువునకును, వారికిని పరోక్షజ్ఞానప్రవీణత లేమివలన మూఢులు, మోసకారులగు తమ తమగురువులను విశ్వసించి; భవసముద్రమునందు మురుగుచున్నారు.

అందువలన మొవలె ఉత్కృష్టమైనట్టి పరోక్షజ్ఞానము సంపాదించవలయునని సభాగ్యులైన బ్రహ్మజిజ్ఞాసువులను గ్రంథకర్త మరలమరల ప్రార్థించుచున్నాఁడు.

1 వివేకాదిసాధనసహితుడైన అధికారిలక్షణము ప్రథమకరంగమందు చెప్పఁబడినది.

గాక గురుసేవాచరణాది శిష్యలక్షణము ఇపుడే ముందువచ్చు ప్రకరణములందు చెప్పబడును.

❧ 56. గురుభక్తిఫలనిరూపణము ❧

గురువునందు ఈశ్వరునికన్న అధికభక్తి¹ చేయవలయును. ఏలయన—సకలశాస్త్రప్రవీణుడైన పురుషుడును గురూపదేశములేక జ్ఞానలాభమును పొందజాలడు.

వేదరూపమైన సముద్రము, గురువులేక లవణసమానము తొరముగలదిగా నుండును. ఎట్లు తొరసముద్రముయొక్క జలము ద్రావినపుడు తొరతానుభవమై క్షేత్రప్రాప్తియగునో, అట్లు గురువులేక ఎవ్వఁడు వేదార్థవిచారము చేయునో, వాఁడు భేదరూపమగు తొరత ననుభవించి జన్తమరణరూపమగు భేదమును పొందును.

ఈకారణమువలననే భేదవాదిజనులు వేదవిచారమేమో, చేసియున్నారు; గాని గురుద్వారమున చేయలేదు; కనుక భేదమునందు నిశ్చయము చేసికొని జన్తమరణరూపమగు భేదమును పొందుదురు; వారికి ముక్తిరూపమగు పరమానందముయొక్క లాభము కలుగనేరదు.

యెద్యపి భేదవాదులును వేదమును తమతమ గురువులయొద్దనే పఠించి విచారముచేసిరి; విచారపూర్వకవ్యాఖ్యానమును చేసిరి; తథాపి వారెవరియొద్ద వేదము చదివిరో, వారు గురువులు కారు. ఏలయన—ఎవ్వఁడు జీవబ్రహ్మలయేకత నుప

1 ప్రేమసహితనిష్కపటుబద్ధిచే సేవ చేయుట ఇచ్చట భక్తిశబ్దము వందు అభిప్రాయము.

దేశించునో, వాఁడే గురువు. [ఈసంగతి పూర్వప్రసంగముననే చెప్పినారము.] భేదవాదిపాతకులెవ్వరో, వారు జీవబ్రహ్మల భేదము నుపదేశించువారలైరి; కాబట్టి ఆర్హతునియందువలె వారియందు గురుశబ్దము ప్రయోగింపబడినది. ఎట్లు ఆర్హతుని శిష్యుఁడు ఆర్హతుని గురువనినను ఆర్హతుఁడు¹ గురుశబ్దమునకు వాఁచుఁడుగాఁడో, అట్లు భేదవాదియొక్క శిష్యుఁడయిన వాఁడు తనపాతకుని గురువనినను వాఁడు గురువుగాఁడు. ²

ఈరీతిగా భేదవాదిపురుషులు గురుద్వారమున విచారము చేయలేదు. అందువలననే భేదమునం దభినివేశము చేసికొని జన్తమరణరూపమైన క్లేశమును పొందుదురు. అట్లు మఱియు నెవ్వఁడు పూర్వోక్తలక్షణయుక్తుడైన గురువుచేతఁ గాక తానే వేదార్థవిచారము చేయునో, లేక భేదవాదులతోఁ గూడి విచారముచేయునో, వాఁడును భేదరూపతారతననుభవించి జన్తమరణరూపమైన క్లేశమును అనుభవించును.

ఏపురుషుఁడు బ్రహ్మవిద్గురుముఖద్వారమున వేదార్థము విని, విచారము చేయునో, వానికి భేదము అమృతముకన్న అధికానందహేతువగును. ఎట్లు సముద్రజలము స్వభావతః తొరమయ్యును మేఘద్వారమున మధురమగునో, అట్లు వేదార్థమును బ్రహ్మజ్ఞానీయగు గురువువలన ఆనందమునకు హేతువగును.

1 కై నులగురువు.

2 గురుశబ్దమయొక్క ఆర్థము గాఁడు. అనఁగా శ్రోత్రియబ్రహ్మవిద్గురువుఁడే గురువని శాస్త్రంబునందు చెప్పబడియున్నది; భేదవాదిపాతకుఁడు అట్లు గాఁడు; అందువలన వాఁడు గురువు గాఁడు.

57. జ్ఞానియగుగురువువలన { వేదార్థపఠనశ్రవణముయొక్క యోగ్యత }

గురుద్వారమున వేదార్థముయొక్క విచారము చేయుట వలన ముక్తిరూపఫలప్రాప్తి యగుననుటచే ఆగురువు జ్ఞానిగా నుండవలెనా? లేక అజ్ఞానిగానుండవలెనా? ఈనిశ్చయము చెప్పు లేదు; చెప్పుట అవశ్యము గాదు; అట్లున్నను “జ్ఞానహీనుడు గురువగుట లేదు” ఇది మొదలే చెప్పితిమి; ఆ మొదట చెప్పిన సంగతియే ఇప్పుడు దృష్టాంతపూర్వకముగా చెప్పుచున్నాము—

అజ్ఞానియైనవాడు చర్మపాత్రసమానముగాను ఘట సమానముగాను ఉన్నాడు. చర్మపాత్రవలన, లేక ఘటము వలన గ్రహణముచేసిన సముద్రజలము ఎట్లునిలక్షణమైన మాధుర్యమునకు హేతువు గాదో, అట్లు అజ్ఞానియైన భేద వాదిద్వారమున గ్రహణముచేసిన వేదరూపసముద్రముయొక్క అర్థరూపజలము అద్భుతానందహేతువు గాజాలదు. అందు వలన చర్మపాత్రసమానముడు, లేక ఘటసమానముడైన అజ్ఞాని పాఠకుని త్యజించి మేఘసమానముడైన జ్ఞానిగురువువలన వేదార్థము విచారింపవలయును.

58. భాషాగ్రంథమువలనను¹ జ్ఞానమగుచున్నది

జ్ఞానవంతునియొద్ద వేదము విచారింపవలెను; ఇట్లునుట వలన ఈశాంకపాడముచున్నది. వేద శ్రుతిద్వారమున జీవబ్రహ్మల-

1 భాషాగ్రంథమువలన జ్ఞానము గానేరదు. ఇట్లేవ్వడేని ఆగ్రహించి నపుడు వాని నడుగవలయును—1 భాషాగ్రంథము వేదానుసారము గానందు వలన దానిచేత జ్ఞానముగానేరదా? లేక 2 అది భాషారూపముగా నున్నందువలన

స్వరూపవిచారము చేయుటవలన జ్ఞానమగును; అన్యసంస్కృత గ్రంథములవలన, లేక హిందూస్థానిమహారాష్ట్రములు మొదలగు భాషా గ్రంథములవలన జ్ఞానము గానరదు; కాబట్టి ఆ అన్యభాషా గ్రంథములు నిష్ఫలములగును?

ననా? లేక ౩ ఆ భాషా గ్రంథము అవతారశరీరునిచేత రచితముగానందువలననా? లేక 4 ఆ భాషా గ్రంథము అశుద్ధముగా నుండుటవలననా? వీనిలో—

(1) వేదానుసారము గాదనునది మొదటిపక్షము అంగీకరించినప్పుడు వేదపాఠానుసారము గాదా? లేక అర్థానుసారము గాదా? పాఠానుసారము గాదని చెప్పినప్పుడు అన్యసంస్కృత గ్రంథములును పాఠానుసారములు గావు; వానిచేతను జ్ఞానము గాఁగూడదు. అర్థానుసారము గాదనిచెప్పినపుడు అదియు ఘటిల్లదు. విలయన—ఎట్లు సంస్కృత గ్రంథములు అర్థానుసారములూ, అట్లు ప్రాకృత గ్రంథములు అర్థానుసారములుగా నున్నవి; గనుక ఎట్లు ఆయుర్వేదానుసారములగు అన్యసంస్కృతప్రాకృత గ్రంథములవలన ఔషధాదికముయొక్క జ్ఞానమగునో, అట్లు వేదార్థానుసారములగు సంస్కృతప్రాకృత గ్రంథములచేతను బ్రహ్మజ్ఞానమగును; ఇది సిద్ధము.

(2) భాషా గ్రంథము భాషారూపమగుటవలన దానిచే జ్ఞానము కానేరదు; అట్లనినప్పుడు ఎట్లు సంస్కృత గ్రంథము దేవభాషారూపమో, అట్లు ప్రాకృత గ్రంథము సరభాషారూపముగా నున్నది. భాషయనుట రెంటియందు తుల్యము.

(3) భాషా గ్రంథము అవతారరచితము గామివలన దానిచేత జ్ఞానము గానరదు; అని యిట్లు చెప్పినప్పుడు సంస్కృత గ్రంథమును అవతారరచితము గాకపోయినను దానివలన జ్ఞానమగుచున్నది.

ఈశంకకు సమాధానము—“బ్రహ్మవేత్త అయిన పురుషుడు బ్రహ్మరూపుడు” అనునీ సంగతి శ్రుతియందు ప్రసిద్ధముగా నున్నది; కనుక తద్వచనము వేదరూపము; అది అన్యభాషారూపముగానీ, లేక సంస్కృతభాషారూపముగానీ, సర్వప్రకారముగా భేదభ్రమను ఛేదించుచున్నది.

వేదవచనముచేతగాక జ్ఞానము కానేరదు; ఈనియమము లేదు. ఎట్లు ఆయుర్వేదమందు చెప్పబడిన రోగము, తన్నిదానము, ఔషధము వీసియొక్క సఘోర్జ్ఞానము అన్యసంస్కృత గ్రంథములవలన, లేక ఫార్మి, యింగ్లీషు మొదలైన భాషలయందలి గ్రంథములవలన నగుచున్నదో, అట్లు సర్వమునకు ఆత్మయయిన బ్రహ్మయొక్క జ్ఞానమును అన్యభాషాగ్రంథముల

అట్లు భాషాగ్రంథము అవతారరచితము గాకపోయినను దానిచేతను జ్ఞానమగును.

(ఉ) భాషాగ్రంథము అశుద్ధమని చెప్పినప్పుడు ఎట్లు సంస్కృతగ్రంథనియమముచేత ప్రాకృతగ్రంథ మశుద్ధమో, అట్లు ప్రాకృతనియమముచేత సంస్కృతగ్రంథ మశుద్ధము; అశుద్ధత రెంటియందు సమము.

ఈరీతిగా భాషాగ్రంథమువలన జ్ఞానము గానేరదు; అనుట హతమాత్రము. ఈయభిప్రాయముచేతనే నానక దాదూజి, ఏకనాథస్వామి, చామనపండితుడు మొదలగు మహాత్ములు ప్రాకృతవాణిలో, గ్రంథములు రచించినారు; అవి అన్నియు సంస్కృతాభ్యాసరహితమగు కల్యాణకారకముగ నున్నవి; మరియు అవిఎట్లు కల్యాణకారకములో, అట్లు అధునిక బ్రహ్మవేత్తలు చేసినవియు, చేయుచున్నవియు, చేయబోవునవియు ప్రాకృతగ్రంథములు సంస్కృతాభ్యాసరహితమగు జ్ఞానద్వారమున కల్యాణహేతువులుగా నున్నవి.

వలన నగుచున్నది. అది ఘటిల్లదనినయెడ సర్వజ్ఞులైన మునుల చేత స్మృతిపురాణేతిహాసాది గ్రంథములందు బ్రహ్మవిద్యాప్రకరణము చెప్పబడియున్నది; వేదములేక జ్ఞానముఁ గాదేని అప్పుడు ఆంసంపూర్ణప్రకరణము నిష్ఫలమగును. సర్వజ్ఞవచనము నిష్ఫలమనుట ఘటిల్లదు; కనుక ఇట్లు ఎఱుఁగవలెను— ఆత్మస్వరూపప్రతిపాదకమైన వాక్యమువలన జ్ఞానమగును; అది వేదవాక్యముగానీ, లేక ఇతరవాక్యము గానీ.

ఈరీతిగా భాషాగ్రంథముచేతను జ్ఞానమగునను సంగతి సిద్ధించినది.

— 59. గురుసేవాకర్తవ్యత —

ఏ బ్రహ్మవేత్తయొక్క వచనము వేదసమానముగా నున్నదో, ఆ బ్రహ్మవేత్తయగు ఆచార్యుని జిజ్ఞాసువు సేవింపవలయును. ఏలయన— సేవవలన ఎప్పుడు ఆచార్యుఁడు ప్రసన్నుడగునో, అప్పుడు జిజ్ఞాసువు తనస్వరూపముఁ దెలియును. ఇట్లునుటవలన ఇది సూచింపబడినది— ఆచార్యునిసేవ యనునది ఈశ్వరసేవకన్న అధికము.

చూడుము— ఈశ్వరునిసేవయో, అదృష్టఫలమునకు హేతువు; ఆచార్యసేవ అదృష్టఫలమునకును, దృష్టఫలమునకును హేతువుగా నున్నది. ఏది ధర్మాధర్మోత్పత్తిద్వారమున ఫలమునకు హేతువగునో, దానిని అదృష్టఫలహేతువందురు. మఱియు ఏది ధర్మాధర్మోత్పత్తిలేకయే సాక్షాత్ఫలమునకు హేతువగునో, దానిని దృష్టఫలహేతువందురు.

ఈశ్వరునిసేవ ధర్మోత్పత్తిద్వారమున అంతఃకరణశుద్ధిరూపమైన ఫలమునకు హేతువగుటవలన అదృష్టఫలమునకు

హేతువుగా నున్నది. ఆచార్యసేవయో, ధర్మాపేక్షలేకయు
ఆచార్యుని ప్రసన్నతాద్వారమున నుపదేశరూపఫలమునకు
హేతువగుటవలన దృష్టఫలమునకు హేతువుగా నున్నది.
మఱియు ధర్మోత్పత్తిద్వారమున అంతఃకరణశుద్ధిరూపమైన ఫల
మునకు హేతువగుటవలన అదృష్టఫలమునకును హేతువుగా
నున్నది.

ఈరీతిగా ఆచార్యసేవ ఈశ్వరసేవకన్న నుత్తమము;
కాబట్టి జిజ్ఞాసువు సర్వప్రకారములను బ్రహ్మవేత్తయ్యిన
ఆచార్యుని సేవ చేయవలయును.

— 60 ఆచార్యసేవాప్రకారము —

గురువు సమ్ముఖప్రాప్తౌడై నప్పుడు దండమువలె సాష్టాంగ
ప్రణామము ¹ చేయవలయును. పావనమైన ² పాదసరోజము
యొక్క ³ రజస్సును ⁴ ఉత్తమాంగమందు ⁵ ధరింపవలయును.
మఱియు తనుమనోధనవచనార్పణము. చేయవలయును. ఇవి
మొదలైనవి ఆచార్యసేవ యందురు.

1 “ఉరసా శిరసా దృష్ట్యై మనసా వచసా తిథా, వద్భ్యాం కరాభ్యాం
జానుభ్యాం ప్రణామోఽష్టాంగ ఉచ్యతే.” హృదయము, శిరము, దృష్టి,
మనస్సు, వాక్కు, కదము, కరము, జానువు ఈ అష్టాంగములచే చేసిన నమ
స్కారమును సాష్టాంగమందురు. ఇది ఒక ప్రకారము. మఱియు పాదములు 2,
చేతులు 2, జానువులు 2, హృదయము 1, శిరము 1, ఈ అష్టాంగములచే
చేసిన నమస్కారమునకు సాష్టాంగమందురు. ఇది రెండవ ప్రకారము.

2 పవిత్రము.

3 కమలము.

4 ధూళి.

5 మస్తకము.

❧ 61. తన్వర్పణము ❧

గురువుయొక్క ఆశ్రమమునందు ¹సమ్మార్జనాది సకల కర్తములు చేయవలయును. మఱియుగురువునకు చరణసంవాహనాది శుశ్రూష ² చేయవలయును; దీనిని తన్వర్పణమందురు.

❧ 62. మనోర్పణము ❧

గురువునందు సాక్షాత్ శ్రీరామభావన ³ ఉంచుకొని, పూజాదికము చేయవలయును. గురువునందు దోషదృష్టిస్వప్న మందును ఉంచఁగూడదు. మఱేమనఁగా—సదా పూజ్యబుద్ధియే యుంచవలయును; దీనిని మనోర్పణమందురు.

1 మతాంతర్గతము. 2 సేవ.

³ రామునియందు అనఁగా పరమేశ్వరునియందు ఉంచిన ప్రేమతో పమానమైన ప్రేమ [భక్తి] నుంచవలయును. అభిప్రాయము—గురువును పరమేశ్వరరూపమనియెంచి భక్తిచేయవలయును. ఎప్పుడు ఇట్లు చేయుచున్నాఁడో, వానికి గురువుచెప్పిన ఆర్థముయొక్క జీవబ్రహ్మైకార్థముయొక్క] ప్రకాశమగుచున్నది. ఈయర్థమునకు వాచకమైన శ్రుతి—

“యస్య దేవే పరా భక్తి ర్యథా దేవే తథా గురౌ,

తస్మై తే కథితా హ్యర్థాః ప్రకాశం తే మహాత్మనః.” 1

శ్రీగురువందు ఎల్లప్పుడు ఈశ్వరభావన ఉంచుట ప్రకారము ఇట్లున్నది—

గురువెప్పుడు శిష్యునిపై వాత్సల్యము చేయునో, అప్పుడు విష్ణురూపుఁడని భావించవలయును. గురువెప్పుడు క్రోధముచేయునో, అప్పుడు శివరూపుఁడని భావించవలయును. గురువెప్పుడు రాజసవ్యవహారమునందు తత్పరుఁడగునో, అప్పుడు బ్రహ్మరూపుఁడని భావించవలయును. గురువెప్పుడు కాంతుఁడుగా నుండునో, అప్పుడు గంగారూపుఁడని భావించవలయును. మఱియు గురు.

❧ 63. ధనార్పణము ❧

భార్య మొదలుకొని వ్రీహి [ధాన్యము] పర్యంతమయిన సమస్త సమదాయమును ధనమందురు. ఇవన్నియు విడిచి, త్యాగి యైన గురువును శరణుపొందవలయును. దీనిని ధనార్పణమందురు. ఇది యొక ప్రకారమైన ధనార్పణమే. ఏలయన—గురువు స్వతః త్యాగియగుటవలన నంగీకారము చేయఁడు; ఆగురుప్రాప్తికొఱకు ధనత్యాగము చేసినాఁడుగనుక నట్టి యే త్యాగము గలదో, అదియు గురువునకే అర్పణమందురు. గృహస్థు గురువైన పక్షమందు సకలము అతని స్వాధీనము చేయవలయును. దీనికి ప్రకారాంతరమగు ధనార్పణమని పేరు.

ఈవిషయమునందు ఒకానొకఁడు శంకించుచున్నాఁడు—
బ్రహ్మవిద్యాచార్యుఁడు గృహస్థుగానేరఁడు? ఈశంక ఘటిల్లదు. ఏలయన— యాజ్ఞవల్క్యేంద్రులకాది బ్రహ్మవిద్యాచార్యులు గృహస్థులైనట్లు వేదమునఁ దెలియఁబడుచున్నది.

❧ 64. వచనార్పణము ❧

ప్రసంగము చూచికొని స్తుతిచేయుట, మఱియు వారం వారము మాటలవలన తనదీనతను దోషఁజేయుట ఇది వచనార్పణము ¹ అనఁబడును.

వెప్పుడు వచనరూపమయిన కిరణములచేత భ్రూంధకారమును దూరము చేయునో, అప్పుడు సూర్యరూపుఁడని భావింపవలయును. ఈరీతిగా బ్రహ్మవేత్తయగు గురువునందు శిష్యుఁ డెప్పటికిని ఈశ్వరభావనయే ఉంచవలయును. న్యృప్తుమందును దోషదృష్టి తేఁకూడదు.

1 వివేకచూడామణియను గ్రంథమునందు జగద్గురు శ్రీశంకరాచార్యుఁడు శ్రీగురుసమ్మఖమున శిష్యునిప్రార్థన కలుకుచున్నాఁడు—

— 65. శిష్యునకు గురువుతో సంబంధవ్యవహారము —

ఏపురుషుఁడు తనకల్యాణము [హితము] నిచ్చించు
చున్నాఁడో, వాఁడు పూర్వరీతిగా తనుమనోధనార్పణముచేసి,

స్వామిన్న మస్తే నతలోకబంధో
కారుణ్యసింధో పతితం భవాబ్ధౌ,
మాముద్ధరాత్తియకటాక్షదృష్ట్యా
ఋజ్జ్వతికారుణ్యసుధాభివృష్ట్యా.

37

భావార్థము—ఓస్వామీ! నీకొఱకు నమస్కారము. నీవు కరుణా
శముద్రుఁడవు. నీవు శరణాగతజనులయొక్క బంధువుఁడవు. నేనో, సంసార
మను మహానముద్రమునందు పడియున్నాను; నీవాత్సల్యధర్మముచే నన్నుద్ధ
రింపుమా! కరుణామృతముచే నిండబడిన నీకటాక్షరూపమేళుముయొక్క
మృష్టిచేసి త్రివిధతాపములచేఁ దప్తుఁడైన నాకు శాంతము చేయుమా!

దుర్వారసంసారదవాగ్నితప్తం
దోధూయమానం దురదృష్టవాలైః,
భీతం ప్రపన్నం పరిపాహి మృతోఽభ్యః
శరణ్యమన్యం యదహన్నజానే.

38

భావార్థము—నాదుష్కర్మమను వాయువుచే ప్రజ్వలితమై దుర్ని
వారమైన సంసారమను దావాగ్నియందు చిక్కుకొని కాలుచున్నాను.
మిక్కిలి భయపడియున్నాను. నీవుదక్క నాకెవ్వఁడును దిక్కులేదు. నిన్ను
శరణుఁబొందితిని. ఓస్వామీ! నన్ను మృత్యుభయమునుండి రక్షింపుమా!

శాంతా మహాంతో నివసంతి సంతో
వసంతవల్లోకహితం చరంతః,
తీర్ణా స్వయం భీమభవార్ణవం జనాన్
అహేతునాన్యానపి తారయంతః.

39

తాను బహుకాలము గురువుండుచోట లేక తత్సమీపమున
వాసము చేయవలయును. మఱియు తాను భిక్షున్నమువలన
జీవనము [ప్రాణధారణము] చేయవలయును.

భావార్థము—అరణ్యముచేత తనకు ఏయొకలాభము లేకుండినను
కేవలవనహితార్థముగానే ఎట్లు వనంతఋతువు అరణ్యమునందు సంచరించు
చున్నదో, అట్లు సకలవిషయములనుండి నివృత్తులైనను కేవలలోకహితార్థము
గానే నీవంటినత్పురుషులు భూమియందు సంచరించుచుండుదురు. తాము
భయంకరమైన ఈసంసారమహాసముద్రమును స్వయముగా తరించినవారై
యేవిధమైన కారణములేకయే ఇతరుల నుద్ధరింపజేయుటకై కనిపెట్టి
యుండుదురు.

అయం స్వభావః స్వత ఏవ యత్పర
శ్రమాపనోదప్రసణం మహాత్మనాం,
సుధాంశురేష స్వయమర్కకర్కశ
ప్రభాభితప్తామవతి క్షీతిం కిల.

40

భావార్థము—ఇతరులకు ఆపదకలిగినపుడు వారు ప్రార్థింపకుండ తమం
తనె వారియాపదలను బోగొట్టి రక్షించుట తమవంటి మహాత్ములస్వభావము
గానే యున్నది. ఇదిగో చంద్రుడు సూర్యకిరణాభితప్తమైన భూమిని తా
నైయే చల్లనికిరణములచే దాపమునుదీర్చి కాపాడుచున్నాడనుగదా!

బ్రహ్మనందరసానుభూతికలితైః పూతైః సుశీతైః సితైః [య,
యుష్ణద్వాక్కులశోఙ్గితైః శ్రుతిసుఖైర్వాక్యామృతైః సేచ
సంతృప్తం భవతాపదావదహనజ్వాలాభిరేనం ప్రభో
ధన్యాస్తే భవదీక్షణక్షణగతేః పాత్రీకృతాః స్వీకృతాః. 41

— 66. భిక్షున్నవినియోగము —

భిక్షున్నమును శిష్యుడు దెచ్చి, తాను భుజింపక గురువు నెదుట నుంచవలయును. ఉనిచినవెనుక స్వీడరపూరణమునకు గురువును దానిని యాచింపఁగూడదు. ఒకేదినమందు గ్రామమున రెండవమాటు భిక్షచేయఁగూడదు; మతేయనఁగా— గురువే కృపచేసి, ఇచ్చిన భుజింపవలయును. శిష్యునిపరీక్షకొఱకు గురువు ఈయఁడేని ఆప్పుడును రెండవదినమే భైక్షము ఆచరింపవలయును.

భావార్థము — ఓమహాపురుషుడా! సంసారతాప మనుదావానలము యొక్క జ్వాలలు నన్ను చుట్టిచుట్టి మిక్కిలి దహించుచున్నవి. నీవు నాయందు కృపయించి, పరిశుద్ధములును మిక్కిలి చల్లనివియు బ్రహ్మనందరసాను భవజనితములును అగు నీవాక్కనెడు కలశమునుండి పడునట్టి వాక్యామృత ధారచేఁ దడిపి, నాతాపము శమింపుమా! ఏకటాక్షముయొక్కనీడలో షణ్ణము నిలిచినచో ఎట్టివారును ధన్యులగుదురో, అట్టి నీకృపాకటాక్షముయొక్క నీడయందు నాకును గొంచెము స్థలము నిష్ఠా!

కథం తరేయం భవసింధుమేతం?

కా వా గతిరే? కతయోస్త్యపాయః?

జానే న కింఽత్ కృపయావ మాం ప్రభో

సంసారదుగ్ధిఖితిమాతనుష్వ.

42

భావార్థము—ఓస్వామి! ఈసంసారసముద్రము ఎట్లు దాటఁజాలుదును నాకెదిగతి? దీనిదాటట కేమియుపాయము? నాకుఁ గొంచెమయినను తెలియదు. నీవే నన్నుఁ గరుణించి రక్షింపవలెను.

ఈప్రకారముగా వివేకజైరాగ్యాది సాధనసంపన్నుడైన జిజ్ఞాసువు సద్గురువుయొక్క ప్రార్థన చేయుచున్నాఁడు. ఇదే వచనార్పణముయొక్క మార్గమని ఎఱుఁగవలెను.

విచార—14

67. ప్రసంగానుసారప్రార్థనము

ఈ ప్రకారము వ్యవహరించుచు గురువునవ కాశ మొకిగి, గురువు ప్రసన్నముఖుడై తనకు అభిముఖుడైనప్పుడు హస్తములు మోప్పి, గురుస్తవము చేసి, వినతిజేసి, “ఓభగవంతుఁడా! నే నడుగఁగోరుచున్నాను” అనవలయును. తరువాత గురువు ఆజ్ఞాపించినయెడల ప్రశ్నము చేయవలయును. [ఈ ప్రకరణము వచనార్పణమునకు అంతర్గతమనియే ఎఱుంగవలెను.]

68. పూర్వసుకృతాధికారికి సహజోపదేశము

ఎప్పుడేని జన్మాంతరముయొక్క ఉత్తమకర్త మువలన గురువు కృపచేసి, శిష్యునకు తన్వర్యణాది సేవ లేకయే ఉపదేశము చేయునేని అప్పుడు విశుద్ధుడైన అధికారికి కల్యాణమగును. ఏలయన—గురుసేవలన రెండుఫలములు గలవు—మొదటిది గురువుయొక్క ప్రసన్నత, రెండవది అంతఃకరణశుద్ధి. ఈ రెండుఫలములును వానికి సిద్ధించినవే.

“తద్విద్ధి ప్రణిపాతేన పరిప్రశ్నేన సేవయా,

ఉపదేశ్యంతి తే జ్ఞానం జ్ఞానినస్తత్త్వజన్మినః. భ. గీ.”

భావార్థము— నమస్కారముచేతను, ప్రశ్నచేతను, సేవచేతను నీవు ఆ బ్రహ్మజ్ఞానము నెఱుఁగుము. తత్త్వజ్ఞులు నీకు బ్రహ్మజ్ఞానము ఉపదేశింతురు. ఈ ప్రకారముగా శ్రీభగవంతుడు అర్జునునిగుఱించి చెప్పుచున్నాడు.

అభిప్రాయమేమనఁగా— సజ్జనులచే బ్రహ్మజ్ఞానము సంపాదించుటకు నమస్కారము మొదలగు మూడు సాధనములున్నవి. [ఇచ్చట చెప్పబడిన తనుమనోధనార్పణాది సకలసాధన

ములు వీనియందే అంతర్భూతముగ నున్నవి.] వానియందు జన్మాంతరభక్తిబలము అధికముగా నుండినపుడు ఒకనమస్కారముచేతనే బ్రహ్మజ్ఞానము ప్రాప్తమగును; సాధారణభక్తిబలముండినపుడు రెండుసాధనములచే కనిష్ఠభక్తిబలముండినపుడు మూడుసాధనములచే ప్రాప్తమగును. కొందఱికి ఒకసాధనము చేతనే తత్త్వజ్ఞానము ప్రాప్తమగుచున్నదను సంగతి పురాణమందు వినబడుచున్నది; అదియు ఇచ్చట చెప్పినప్రకారముగ జన్మాంతరభక్తిబలముచేతనే సభాగ్యజిజ్ఞాసువులకే ప్రాప్తమగుచున్నది; కాని అందఱికిని కాదు.

సోమరి శత్రుడైన జిజ్ఞాసువేషధారిపురుషుడు అవిద్యాబలముచేత నేనును జన్మాంతరసుకృతిగా నున్నాను; నాకును సహజముగానే బ్రహ్మజ్ఞానము ప్రాప్తమగుచున్నదని ఎఱుఁగుచున్నాఁడు; వాడు పధికజామాతలన్యాయమున భేదమును బొందుచున్నాఁడు; పధికజామాతలసంగతి ఇట్లున్నది.—

ఒకపర దేశిపథికుఁడు తిరుగుచు తిరుగుచు, ఒక గ్రామపన్నిధికి వచ్చి, డొరిబయట నొకచెట్టుక్రింద కూర్చుండెను; పిదప తద్ద్రామనివాసియును ఒకశ్రీమద్బ్రహ్మని అల్లుఁడు చాలదినములకు ఆ గ్రామమునకు వచ్చి, ఆ పథికునియెదుట హనుమారుల గుడియొద్ద కూర్చుండెను; వాడు వచ్చినవార్త గ్రామమందు వినబడఁగానే వానికూమ పదుగురు సంభావితజనులను వెంటబిసికొని, వచ్చిచేరెను. అత్తయును పదుగురు అమ్మలక్కలను కూర్చుకొని, వచ్చినది. వచ్చి, ఇంటికి వచ్చుటకొరకు ప్రార్థింపసాగిరి; అపుడు అల్లుఁడు అనేక హేతువులు చూసి, రానని

చెప్పెను; అందఱును ఆగ్రహము చేసిచేసి, ఎట్టుకేలకు వాని నొకబండియందు కూర్చుండఁజేసి, గ్రామమునకుఁ దీసికొనిపోయిరి.

ఈచరిత్రమంతయుఁ జదివినది దూరమునఁ జూచి, తన మనస్సులో ననుచున్నాఁడు—ఆహా! ఈగ్రామమందు సంప్రదాయము ఎంతబాగుగా నున్నది; ఎవఁడేని పరదేశిపురుషుఁడు వచ్చిన వానిని సత్కారముతోఁ జింటికిఁ దీసికొనిపోవుదురు; నేను చెట్టుక్రింద కూర్చుండుటవలన నన్ను ఎవ్వఁడును జూడలేదు; ఎవ్వఁడును పిలువలేదు; అని యెఱిగి, ప్రసిద్ధమైన హనుమానులగుడికిఁ జేరెను. చేరి, ఎవ్వఁడైనవచ్చును, నన్ను పిలుచును, సమారంభముతోడఁ దీసికొనిపోవును; అని మార్గప్రతీక్ష చేసికొనుచు కూర్చుండెను; అర్ధరాత్రమువఱకు ఎవ్వఁడును రాలేదు; జతరాగ్నిప్రదీప్తమాయెను; అపుడు గ్రామమందు భిక్షుమెత్తుటకు పోయెను; అందఱును తలుపులుమూసి పండుకొనిరి; తలుపుతట్టుటకు ప్రారంభించెను; పరదేశిని దొంగయని ఎఱిగి; జనులు కొట్టికొట్టి, ప్రాతఃకాలమువఱకుఁ గట్టియుంచిరి. ఈకథవలనఁ జూడుము—

జన్మాంతరభక్తిమత్ పురుషుఁడు పరమాత్మకు జామాతవలె ప్రియుఁడుగాను, భక్తిహీనపురుషుఁడు శివునివలె ఉదాసీనుఁడుగాను ఉండుచు; ఆప్రియపాత్రుడైన సద్భక్తునకు అగు నట్లు నాకును సహజముగా ఉపదేశమగుచున్నదని శత్రుఁడు ఎఱుఁగుట అవిద్యయొక్క మాహాత్మ్యమే.

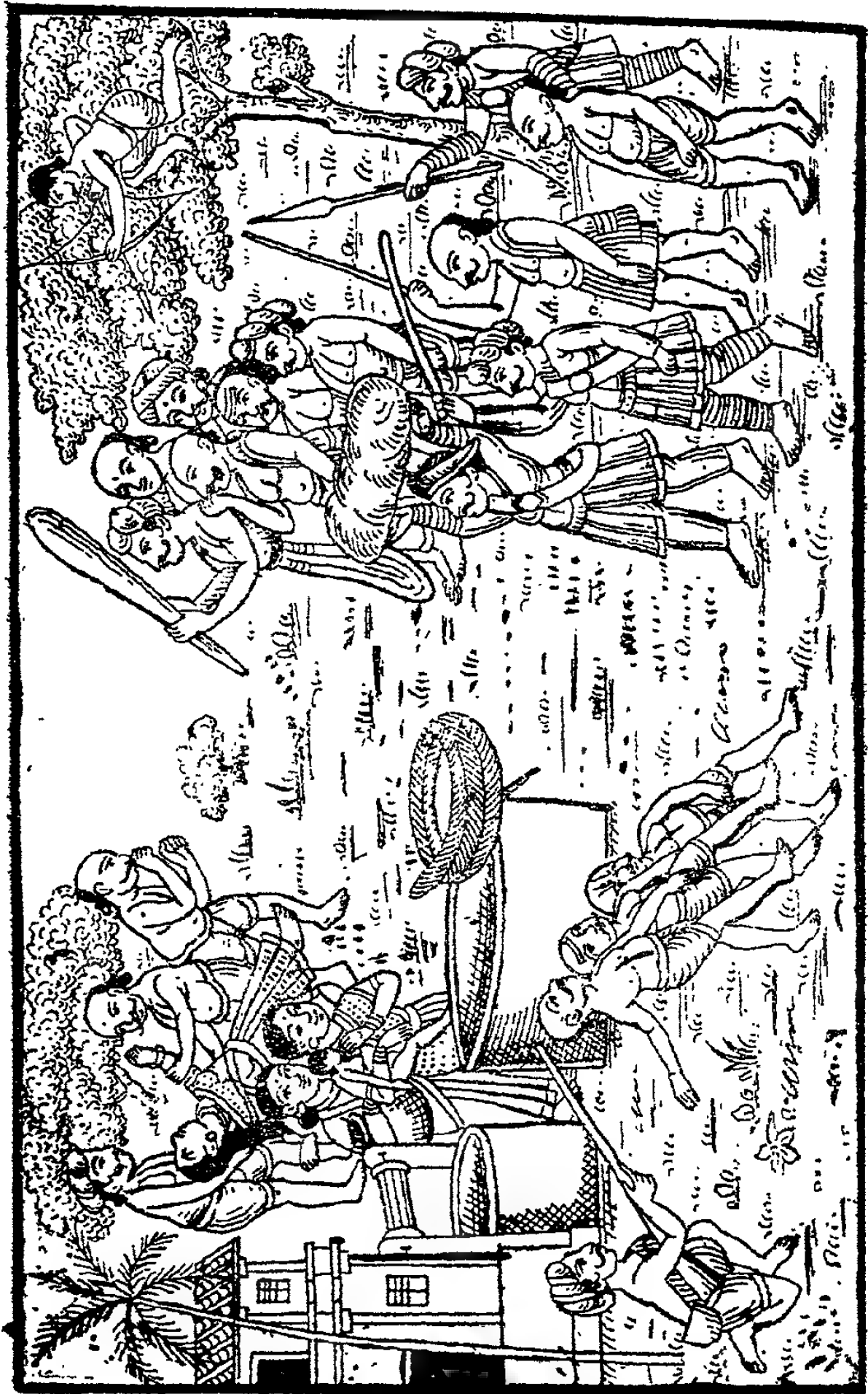
కొందఱు జిజ్ఞాసువులు దుర్బుటసేవచే ఆచార్యుని ప్రసన్నునిఁ జేసి, బ్రహ్మజ్ఞానము లభించినారని సంగతులు పురాణమునందు ప్రసిద్ధముగ నున్నవి.

సారాంశము—ఎవ్వని కడుపునందు ఆ.కలి కలుగునో, వాడు సహస్రకార్యములుచేసి, ఉదరశాంతి చేయుచు; ఎవ్వనికి ఆ.కలి లేదో, వానికి పాత్రముమీఁద వడ్డించినఅన్నము కూడ భక్షించుట అశక్యమే. [ఈరంగతి అనుభవసిద్ధము.] అట్లు ఎవ్వనికి బ్రహ్మజ్ఞానవిషయమందు ఆ.కలి ఉన్నదో, వాడు ఎన్ని ఉపాయములచేతనైనను ఆచార్యుని ప్రసన్నునిఁ జేసి, బ్రహ్మజ్ఞానము సంపాదించును; ఎవ్వనికి ఆ.కలిలేదో, వానికి హింసమస్కారము చేయుటకూడ కష్టమే.

ఈ ప్రకారముగా విచారాభియొక్క ఈత్మతీయతరంగము నందు చెప్పినట్టి గురుశిష్యలక్షణములు తెలిసికొని, యెవఁడు గురువునకు శరణాగతుఁడగుచున్నాఁడో, అతఁడు శ్రీగురుకృప వలన అత్యంతదుఃఖరూపమైన భవసముద్రమును దాటి పరమానందసామ్రాజ్యమును బొంది కృతార్థుఁడగుచున్నాఁడు.

ఇది శ్రీగురుశిష్యలక్షణము, గురుభక్తిఫలప్రకారనిరూపణమను
త్మతీయతరంగము సంపూర్ణము.







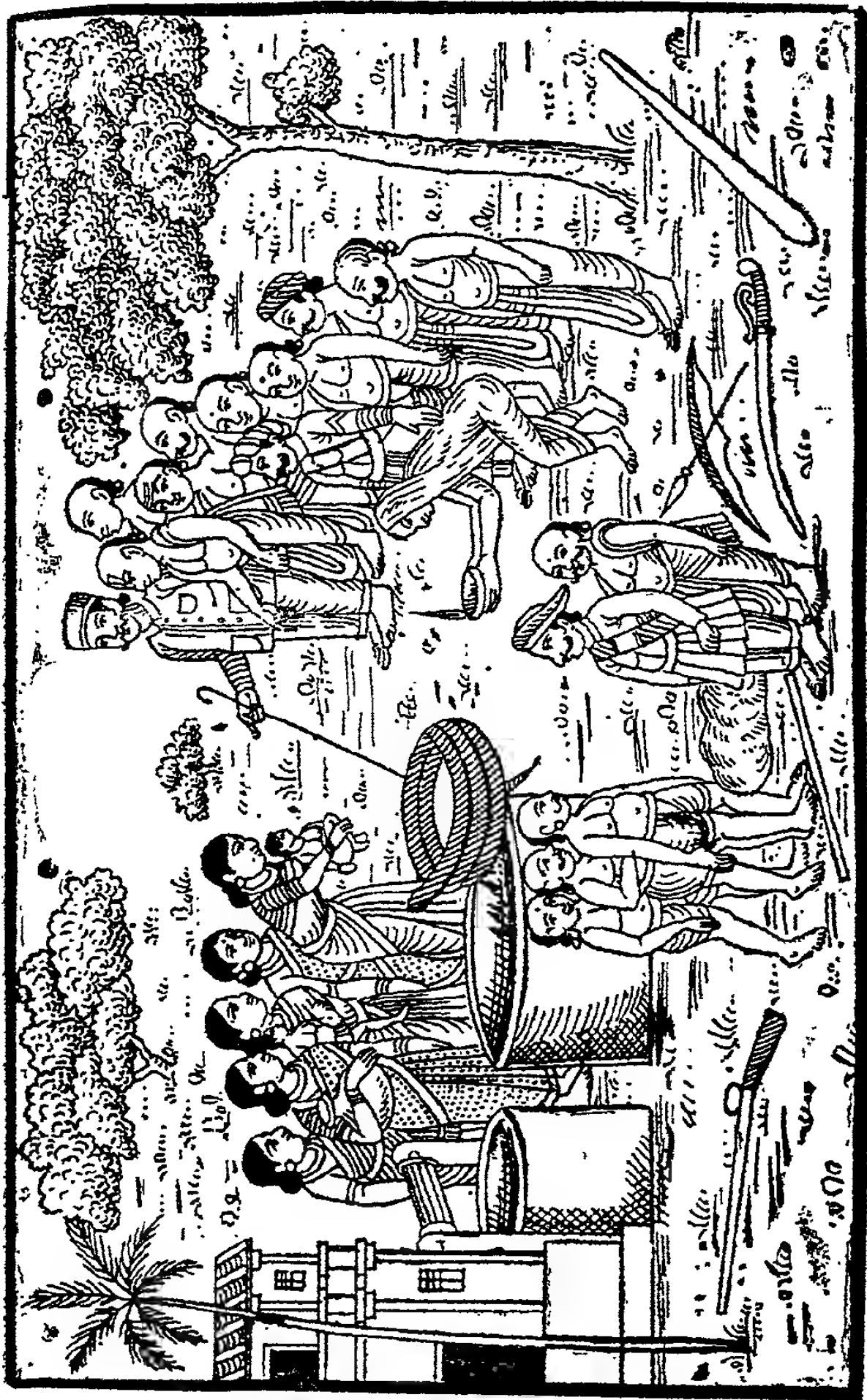
శ్రీవిచారసాగరము

చతుర్థతరంగము

— ర జ్ఞాన సర్వ సంగతి —

అంకము 1

ఒకగృహస్తుని ఇంటియొద్ద ఒకకూకమున్నది. ఆకూకము యొక్క నీళ్లకొఱకు గ్రామవాసీజనులు నిత్యశః వచ్చుచుందురు. ఒకనాఁడు సాయంకాలము దీపసంధికి ఒకఅమ్మ బానతీనీకొని నీళ్ల కొఱకు వచ్చెను. పాము! పాము! అమ్మా ఎంతపెద్దపాము! అని ఒకసారి గట్టిగా అరిచి, బానతోఁగూడ మూర్ఛితముగ పడెను. అమ్మయొక్క అరిపుని, పట్టుపట్టుజనులు పరుగెత్తివచ్చి, భయగ్రస్తాంతఃకరణముచే దూరముననున్న సర్పమును జూచిరి. చూచి, కొందఱు అమ్మనుపట్టుకొని, శీతలోపచారవిధి చేయ నారంభించిరి. ఒకఁడు దూరమున నిలచి, ఛూ! ఛూ! చేయ సాగెను. ఒకఁడు తుపాకియందు తోటావేసి, దూరముననుండి ఆ పాముమీఁద గుఱిచేసెను. ఒకఁడు ధైర్యవంతుఁడు చేతిలో నొకపెద్దదండము పట్టుకొని, కొట్టుటకు ప్రవర్తకుడయ్యెను. ఒకఁడు పఱనుండి కత్తివెఱకి, చంపుటకు పరుగెత్తెను. ఒకఁడు పెద్దతాయి తలమీఁదవెట్టుకొని, పాముమీఁద వేయుటకు



ర జ్ఞాన సర్వ స ం క ర్త.

పోయెను. ఒకఁడు పిటికివాఁడు దూరమున నొకచెట్టుమీఁదఁ గూర్చుండి, తనశరాసనము సజ్జయుగఁజేసెను. ఒకఁడు నాగ స్వరము ఊదనారంభించెను. ఈకితిగా అనేకజనులు అనేకవిధములుగ ఆ పెద్దపామును కాలముచేయించుటకొఱకు ప్రయత్నించిరి.

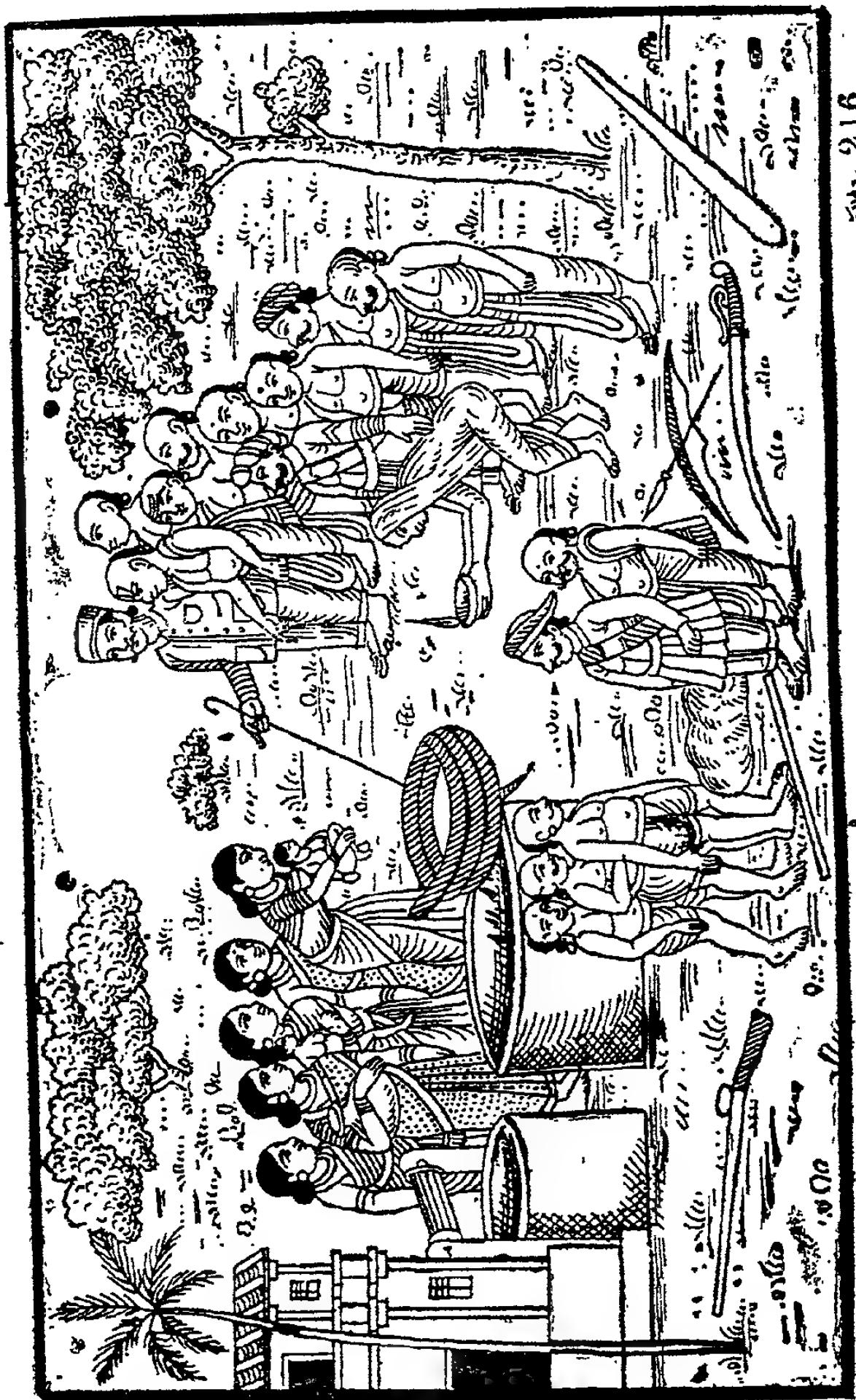
అంకము 2

ఆగలభా విని, ఎమటియింటిలో ధైర్యవంతురాలగు నొకముసలమ్మ ఒకప్రమిదయందు దీపము వెలిగించి, మెల్ల మెల్లఁగా ఆపామునొద్దకు వచ్చిచేరెను. పాముమీఁద దీప ప్రకాశము పడఁగానే అందఱు త్రాడు! త్రాడు! అని గదగద నవ్విరి. ఈసమయమున నాయింటిలోనినేనకుఁడు బయటనుండి వచ్చి, పకపకనవ్వుచు గిలకమీఁదిత్రాడు చుట్టిచుట్టి, తొట్టి మీఁద నేనే పెట్టితినని చెప్పెను. అందఱును ఆశ్చర్యపడిరి.

ఈకథయందు చూడుము—రజ్జుస్థానమునందు భ్రాంతి బలమువలన పుట్టినదైన సర్పముయొక్క నాశముకొఱకు అనేక జనులు అనేకోపాయములు జేసినను, అవన్నియు నిరర్థకము లాయెను. ముసలమ్మ దీపముతేఁగానే సర్పము తత్కాలము నాశమై రజ్జుదర్శనముచే అందఱికి ఆశ్చర్యానందమాయెను.

ద్వారాంతికము.

ఆప్రకారముగా సంసారమనునది ఒకపెద్దసర్పముగ నున్నది. ఇది బ్రహ్మరూపాధిష్ఠానమునందు మూలావిద్యయను పెద్దభ్రాంతిబలమువలన పుట్టినదిగా నున్నది. ఈసంసారసర్పము యొక్క నివృత్తికొఱకు అనేకజనులు అనేక ఉపాయములు



జేయుచున్నారు—కొందఱు తీర్థాటనము, కొందఱు ధూమ్రపానము, కొందఱు జపము, కొందఱు తపము, కొందఱు ధ్యానము, కొందఱు ప్రాణాయామము, కొందఱు కర్తానుష్ఠానము, కొందఱు భజనము, కొందఱు పూజనము. అయినను ఆయుషాయమువలన ఈసంసారసర్పముయొక్కదంతభగ్నమును గాదు. ఎప్పుడు జ్ఞానవృద్ధుఁడు శమాదిసాధనములచే శుద్ధాచలమైన అంతఃకరణమును ప్రమిదయందు “అహం బ్రహ్మసి” అను దీపము ప్రజ్వలింపఁ జేయునో, అప్పుడే ఈ సంసారసర్పము చనిపోయి, సచ్చిదానంద బ్రహ్మరూపరజ్జుదర్శనముచే హర్షనిర్భరుఁడగును.

దృష్టాంతమహిమ

రజ్జుసర్పదృష్టాంతము వేదాంతశాస్త్రముయొక్క ప్రాణముగనున్నది. ఎట్లు ప్రాణము లేనిశరీరము నిరర్థకమగునో, అట్లు రజ్జుసర్పదృష్టాంతము లేక వేదాంతశాస్త్రము దుర్బోధమగుటవలన నిరర్థకమువలె నుండును. లేక రజ్జుసర్పదృష్టాంతము వేదాంతశాస్త్రముయొక్క గుత్తదారుఁడుగ నున్నది. ఎట్లు గుత్తదారుఁడు కావలసినపదార్థములు ఆయా కాలమందు ఇచ్చుచున్నాఁడో, అట్లు రజ్జుసర్పదృష్టాంతము ఆయా ప్రసంగమందు వేదాంతశాస్త్రమునకు అర్థనిర్వాహము చేయుచున్నది. అందువలన రజ్జుసర్పదృష్టాంతసంగతి ఊత్కృష్టస్పష్టీకరణమగుట ఉచితముగ నున్నది. ఇచ్చటనో, శక్త్యనుసారముగ వ్రాసితిని.

ఉత్తమాధికార్యుపదేశనిరూపణము

— 69. శుభసంతతిరాజకథారంభము —

పురాతనకాలమందు శుభసంతతి యనురాజు ముల్లోకముల నేలుచుండెను. వానిదగు పూర్వజన్తసముపార్జితపుణ్యమువలన వానిగర్భగోళమందు సకలగుణమణిరత్నాకరలు, వైరాగ్య సంఙ్గులు, వివేకచింతామణులు, శుభేచ్ఛయనుదేశము నేలు రాజులు, కులదీపకులై న పుత్రులు మువ్వరు తత్త్వదృష్టి, అదృష్ట దృష్టి, తర్కదృష్టి యనువేల్లుగలవారు క్రమముగా నుద్భవించిరి.

వారలాబాల్యము సవాచరణమార్గానుసారులై యుండిరి. కొన్నిదినములై నపిదప వారు సకలవిద్యలు, సకలకళలు, రాజనీతి ఇత్యాదులై న సకలసద్గుణములందు ప్రవీణులగుచుండఁగాయకావ సదశ ప్రాప్తమాయెను. అపుడు రాజౌకసాఁడు ఏకాంతమున నుండి భవాగ్నిని శమించునది పరమానందమును పొందించున దైన త్రిభువనవండ్యమైనట్టి సదసద్వివేకమును అనుతాప పూర్వకముగా నిజస్వాంతమున నారంభించెను.

[అనుతప్తకాలమందలి రాజయొక్కవిచారము.]

రాజు తనలో తానిట్లునుకొనెను— హా హా! నామూర్ఖత్వ మేమందును! ఛీ ఛీ! నేనెంతమూర్ఖుడను! నేనెంతపాపిని! చూడుము— ధరామండలమందుఁగలగంభీరజలపూరపూరితము లైన కాసారములెల్ల నామూర్ఖత్వమునట్టిజలముచేత నిండినవా.

యేమి? అట్లే ఆత్మ్యచ్ఛ్రయములైన శిఖరములుగల మహామేరు మందరాదికథరాధరములెల్ల నొకటిగారాశిపోసిన నాపాపము యొక్క- కూటములా యేమి? నేనిదివఱకు చేసినదేమి?

శిశుత్వమెల్ల ఆటయందు గడచిపోయె; యశావనము వచ్చినంత వయఃప్రాదుర్భావరూపమయిన భూతావేశమున ఇది గ్రాహ్యము, ఇది త్యాజ్యము, అనువివేకమువదలి కామాంధుడనై నిరంతరము వ్యవసాయి హాలికపశువువలె దినములు గడపి తిని. ద్విపాత్పశువైన నేను ఇట్లే ఇదివఱకు ప్రవర్తించితిని; అనేక ప్రకారముల విషయోపభోగము చేసితిని; అనేక స్త్రీలతో రమించితిని; ఇంత యేల నేనుపభోగింపని విషయమే లేదు; నేనాచరింపని పాపమే లేదు; ఎట్లనఁగా—వాయుసము భుజింపని పదార్థము లేదు.

పదంపడి త్రిభువనమల్లులైన యక్షరాక్షసాది శత్రువుల రూపునూపి, వసుధ నిష్కంటకముగా సామ్రాజ్యవైభవ మనుభవించితిని; నాపరాక్రమము విని సకలవీరులు చకితు లగుదురు; నావిశ్వర్యము చూచి ఇంద్రుడును సిగ్గుపడును; మఱియు నాయశము దశదిశలందు నిండెను; అయినను విచారదృష్టిచే చూచినయెడల ఇదంతయు అహంకారద్వారమున జన్మమృత్యువునకు, మఱియు అధర్మద్వారమున నరకమునకు సాధనముగా నున్నది.

ఇట్టినింద్యసాధనములందు, మఱియు; క్షణికవైభవమందు రమనూణుడై చదివినమూఢుడనైనట్టి నాకు ధిక్కారముం

డని, నేనెవ్వడను? ఈవిభవ మెవ్వనిది? ఈవిచారము నేను చేయలేదు; సకలైశ్వర్యమునకు ప్రభువు షష్టానైశ్వర్యసంపన్నుడైన పరమాత్మయేయున్నాడు; ఇది నేనెఱుంగను; నాజ్ఞానము నకును, నావైభవమునకును ధిక్కారముండని.

ఓనారాయణా! నిన్ను మనఃపూర్తిగా ఉపాసన చేయలేదు; నీచరణారవిందప్రాప్తికొఱకు సుకృతజనులు సర్వము విడిచి, అరణ్యమందుండి, యోగాచరణము, తపశ్చరణము చేయుదురు; అట్టి నీగుణములను వాక్కుతో నేనెన్నడు పాడనైతిని; నీప్రాప్తికొఱకు ముముక్షుజనులు సాధనచతుష్టయ సంపన్నులై శ్రీగురుచరణము శరణము పొందుదురు; అట్టి విద్యానిధివి, కరుణాసాగరుడవు, సర్వజ్ఞుడవు అనాదిగురువైన నిన్ను మనస్సునందునిలిపి స్నేహభావముచేత నెన్నడును స్మరణము చేయనైతి; కేవలము భూభారముగా నుంటిని; అట్టి దుర్బుద్ధిగలపామురుడైన నాకు ధిక్కారముండని.

ఓసర్వేశ్వరుడా! నిన్ను భజనము చేయనివాఁడెవఁడున్నాడు? పశువుచేయలేదందమా? యనినగజేంద్రుడెవఁడు? గాఁడా? వాఁడును నిన్ను భజించి నీచరణలాభము పొందెను. పక్షిచేయలేదందమా? గరుడుడు పక్షిగాఁడా? వాఁడును నిన్ను భజించి నీవాహనము గాలేదా? ప్రసిద్ధదురాత్ముడైన సర్పరాజును నిన్ను భజించి నీకు శయ్యయైయున్నాడు. సారాంశము—సకలాధమాధముడను, పాపశిరోమణిని, మనుష్యు

పశువులలో నికృష్టుడనైన నేను ఒక్కడే భగవద్భజనవిముఖుడను; అట్టి నాకు ధిక్కారముండని.

ఓసరమేశ్వరా! నావంటిపాపి లేడు. ఓదేవుడా! నాయపరాధములన్ని స్మరించుకొన్న ఇట్టి యనుజాపకాలమందును నీగామోచ్చారణము చేయుటకు నాకు సిగ్గువుచున్నది; పాపిని! అపరాధిని! తమింపుము; దేవుడా!

[రాజసభావృత్తాంతము]

ఈప్రకారముగా రాజు మనస్సులో అనుతాపముంచుకొని, నిశ్చయము చేసుకొనెను; ఏమనఁగా—రాజ్యము పుత్రులకొప్పగించి, తాను భగవత్ప్రార్థికొఱకు అరణ్యమునకు పోవలయును. తరువాత మంత్రినిపిలువనంపి, తనమనస్సులోని సకలార్థమును నివేదించెను. తరువాత రాజయొక్క అభీష్టసిద్ధికొఱకు ప్రతినిధి సకలమంత్రులయొక్కయు, సకలపండితులయొక్కయు సభగూర్చి, రాజపుత్రులను పిలుచుకొనివచ్చి, వానితో రాజునెదుట రాజుపరముగా తానే మాటలాడుట కారంభించెను.

“మీరో, సకలగుణసంపన్నులగు సుపుత్రులరు; తండ్రి సద్గతికొఱకు ప్రయత్నముచేయుట సత్పుత్రులకు కర్తవ్యము; అట్లే పితృధనవిభాగము తనజీవితకాలములో తండ్రిచేయఁదేని ముందు కలహమునకు కారణమగును; ఇదియునుగాక నేను ఇదివఱకు చాలదినములు రాజ్యము చేసితినీ; ఇప్పుడు వార్ధక్యము సంభవించెను; అయినను ఇదివఱకు భగవత్ప్రార్థికొఱకు ధర్మానుష్ఠానము నాకు ఎప్పుడును ఘటిల్లలేదు.

నేనెవ్వడను, ఎచ్చటనుండివచ్చితిని, ఎచ్చటికిపోదును; ఇట్టివిచారము నేను చేయలేదు. ఈసంసారదునిన కేవలదుగిళి సముద్రము; అందుకే ఇదిమొదలుగా గృహమమతాది పరిత్యాగము చేసి, తపోవనమునందు భగవద్భక్తిచే కాలక్షేపము చేయవలెను; ఇట్టిది నామనోరథము మీరు సుపుత్రులు గనుక పరిపూర్తి చేయవలెను; అందువలన సకలవిద్యారాజనీతిప్రవీణులగు ఇట్టి ముగ్గురుసుపుత్రులు ముల్లోకముల రాజ్యము నిర్వహించవలెను.”

ఈప్రకారముగా ప్రతినిధిచెప్పినవెనుక రాజపుత్రు లేమి చెప్పుదురని విచుటకొఱకు రాజుమొదలు సకలజనులమనోవృత్తి శ్రోత్రద్వారమున కుత్సాహలపడెను; అయినను ఆసమయమందు రాజపుత్రులముఖకమలములు ప్లూనములాయెను; నేత్రముల నుండి ఆశ్రుధారలు దొరిగెను; ఏ ఉత్తరమీక స్తబ్ధులై నిలువఁబడిరి. ఇదిచూచి, అందరి కిట్లుతోఁచెను—ఏమి తండ్రివై రాగ్యావస్థచూచి, వియోగమగునని సత్పుత్రులకు దుగిళిమైనదాయేమికి

యోగ్యమే—పితృభక్తులై నవారికి పితృవియోగము సహించుట దుర్భరము. ఇప్పుడు వీరిని ఎక్కువగా అడుగరాదు; ఇంకొక్కసారి సభచేసి, నాలుగు సమాధానప్రచూటలు చెప్పి, వీరిమనస్సును వశము చేయవలయును. ఈప్రకారముగా సభాసదులును రాజును విచారముఁ జేరికొని, సభచాలించిరి. సకలపండితులు తమతమయుండలకు పోయిరి; రాజును లేచి, స్నానమునకు పోయెను.

[రాజపుత్రులపరస్పరసంవాదము]

ఈ ప్రసంగమందు ముగ్గురు రాజకుమారులు ఏకాంతస్థలమునకు పోయి, పరస్పరము తమలోతాము విచారము చేసిరి; అందులో పెద్దవాడైన తత్త్వదృష్టి ఇట్లనియె—బాలులారా! తండ్రి యుండని, తల్లి యుండని మఱియు ఎవ్వరేని యుండని, తనకుతానే ప్రియుడు. [నవా ఆరే పుత్రాణాం కామాయ శత్రాః ప్రియా భవంతి ఆత్మనస్తు కామాయ పుత్రాః ప్రియా భవంతి. బృహవారణ్యకోపనిషత్తు] చూడుడు—మనతండ్రి కరతలమందలి స్ఫోటమువలె ఇదివఱకు మనల లాలించి తుదకు తన సుఖముకొఱకు మనలను రాజ్యభారరూపభవగర్తమందు పడఁద్రోసి, తానుమాత్రము తప్పించుకొని, నిర్వేధమైన తపోవనమునకుపోయి, సచ్చిదానందుడైన భగవంతుని చింతనము చేయుచు కూర్చుండవలయుననుచున్నాడు.

ఆత్మకల్యాణపార్వోత్కర్ష ముచేత తనప్రాణముకన్న ఎక్కువగా కాపాడిన ప్రియపుత్రులను తనచేతితోనే భవముద్రమున నెట్లు పడఁద్రోయుదునని విచార లేశమును చేయుడు గదా! చూడుడు—అన్యపదార్థమువలన దుఃఖముగునేని వానినుండి మనలొక్షించునను మనోధైర్యమున నుండునట్టి మనలను ఆ మనతండ్రియే తనచేతితోనే తానే దుఃఖజాలమున తగిల్చి, తాను సుఖసాధనమందు ప్రవృత్తుడు గావలయుననుచున్నాడు. కృష్ణ! కృష్ణ! నారాయణా! దీనినుండి తప్పించుటకు నీవుదక్క వేతే యెవ్వఁడుగలఁడు? తమ్ములారా! ఇపుడేమిచేయవలెను! ఏమియుఁదోచదు.

ఇంతచెప్పి, స్తబ్ధుడై నీలిచెను. ఇంతలో మధ్యముడైన అదృష్టదృష్టి పురస్సరుడై చెప్పనారంభించెను—

సోదరులారా! చూడుడు— సకలప్రాణులు తమతమ అదృష్టకర్తముచేత బద్ధులు. “సుఖస్య దుఃఖస్య నకోఽపి దాతా” “నూతా పితా వా తనయస్స్వసా వా న కర్త బన్ధాత్పరిమోచయంతి” ఇత్యాది శాస్త్రోక్తు లున్నవి. నాకిదితోచుచున్నది— మనలను తండ్రి దుఃఖసముద్రమున ముంచుచున్నాడనునది భ్రాంతిమూత్రము. వీలయిన—మనమెట్లు స్వస్వకర్త బద్ధులమో, మనతండ్రియు నట్లే స్వకర్త బద్ధుడు. దీనిలో నింతియ భేదము— ఇప్పుడు తండ్రియొక్క ఆశుభకర్తభోగాస్తమయకాలము, మఱియు, శుభకర్తభోగోదయకాలము వచ్చినది; అట్లే మన శుభకర్తభోగాస్తమయకాలము మఱియు ఆశుభకర్తభోగోదయకాలము వచ్చినది. ఉండని, ప్రాగభకర్తముయొక్క నివృత్తిభోగములేక కాదు; ఇది దైవసంకల్పము; దాసియెదుట ఎవ్వనిదేమి జరుగును ?

ఇంతలో తర్కదృష్టియనువాడు కష్టముడు పురస్సరుడై నీలచి యిట్లనెను—జ్యేష్ఠులారా! నాకిట్లు తోచుచున్నది—

ఇప్పుడిట్లు విచారముచేయుచు నూరకుండుట అనుచితము. వీలయిన—ప్రాద్దుపొడిచినతోడనే సభగూర్చి, మనలను జనకుడు పిలిపించును. అటుపోయినవెనుక సభలో పలువురు పలువిధముల నుపదేశవాక్యములచేత మనమనమును కైవసముచేసికొన సమకట్టుదురు. వారిమాటల నాదరింపమేని, ప్రత్యక్షముగ నీతి దొలగినజాడ గాన్పించును.

ఒకటైన మనదుంగీకరింపమేని, తండ్రిమనల నప్పుడు చెఱి నుంచుటకన్న కొఱతయేమిచేయును? అంగీకరింతుమా అప్పుడు గృహస్థులై ముగ్గురు ముల్లోకములనడచుమార్గమునే యవలంబింపవలెను; మఱియు, వేర్వేరియు భువనముల ఆధిపత్యము వహింపవలయును. ఇది భువనత్రయమార్గము గాదు; మఱి మనఁగా—కాలత్రయాబాధితమైన దుర్గతిమార్గమే.

ఏలయన— సర్వకాలము రాజ్యభారభరణమందు మఱియు విషయోపభోగమందు నిమగ్నులమై యుందుము. దానిలో సాధునూనసరాజహంస మగుపరమాత్మయొక్క చింత నము ఎంతదవ్వననో యుండును; మఱియు విషయపంకమందుఁ బురువులను బోలినమనలఁ బామరవిషయజనులసంగతియును కాకగృధ్రములు సారెకు ముక్కునఁ బొడుచుచుండును.

అప్పుడు ఒకరినొకరు చూచి, పరస్పరమువిచారమువలన త్రివిధతాపముల విశ్రాంతియగునాయని ఊహింపియుండుట యొక్కింతైన యొనగూడదు గదా! ఏలయన— మనముండు చోటులు వేర్వేరియుబహుదూరముననుండుటవలన కాలాంతర మందేని పరస్పరదర్శనమగుటయే ఘటిల్లదు. అందువలన అన్న లారా! నాకిపు డొకటియే యుక్తితోఁచుచున్నది; అదే మనఁగా— ఇప్పుడు చాలవిచారముచేయక “యః పలాయతే స జీవతి” అను జంబుకమంత్రము నవలంబింపవలయును.

ఈప్రకారముగ కనిష్ఠునిమాట విన్నతోడనే జ్యేష్ఠు లిద్వారకు ఇంత ఆనందమాయెను— మరణోన్ముఖుడైనవానికి అమృతలాభమైనంత. అంతట వారనిరి— తమ్ముడా! నీవు మాకు తమ్ముడవుగావు. అనఁగా మమ్ముల ననాథలసంరక్షించుట

కొఱకు అనాదిగురుడై సర్వజ్ఞుడైన పరమాత్మవు; వాడే నీ రూపముగా నవతరించెను. అందువలననే ఇట్టి యమృతము వంటి ఉపాయమును వెదకితివి. ఇట్లుని వారిరువురు పరమహర్ష వివశులై వానిని కౌగిలించుకొని, అనేకప్రకారముల స్తుతి చేయ నారంభించిరి.

❀ రాజపుత్రులగుభప్రయాణము ❀

తరువాత అత్యంతనికటబంధువులగువారు ముగ్గురు తమలోకాము మిత్రభావవర్తనమునఁగూడి మిత్రభావ [సూర్యాస్తము] వర్తనమును నెమరుచూచుచుండిరి. సూర్యాస్తమయ మెప్పుడగును; రాత్రియెప్పుడువచ్చును; దేహలీఘటోల్లంఘన మెప్పుడు చేయువము; నగరమువెడలి యెప్పుడు పోవము; ఈచింతతోడ నాదినమెల్ల నొకయుగముగాఁ గడిపిరి.

రాత్రి అయినతోడనే సకలసుహృజ్ఞనసంబంధము విడిచి, సకలవిషయోపభోగములను విషసమానమునివిడిచి, సకలైశ్వర్య పదార్థములను వాంఠియని విడిచి, సర్వాంగము భస్మోద్ధూళనము చేసికొని ఒక్కొక్కఁడొక్కొక్కకొపీనము ధరించి, చంకలో నొకకృష్ణాజినమునిమిడ్చి, చేతనొకకమండలువుఁ బూని, ఏకభావముతో, భగవన్నామసంకీర్తనము చేయుచుచేయుచు, ఉదించిని గుఱించి, బయలుదేలి, వెడలిపోయిరి.

వారు దారినడచుచు పరమాత్మయెవఁడు? నేనెవఁడు? ఈవిచారము చెప్పువాడెవఁడు? ఈభవసాగరముతరించుటెట్లు? పరమాత్మచరణసంపర్కన మెప్పుడగును? ముక్తిసూక్తులపాడుట యెప్పుడు? అని ఇట్లు ఉత్కటజిహ్వాసాస్పత్తిప్రవాహమధ్యమున

చింతనము చేయుచుచేయుచు, తు తృప్తాశీతోష్ణతాపముల
సహించుచు శ్రీముక్తిపురివారాణసిక్షేత్రమును చేరినవెనుక—

[రాజపుత్రులకు శ్రీగురుదర్శనము]

భగవత్పాదాబ్జసంభూత నిర్ధూతసకలదురితయగు భాగీ
రథియందు స్నానముచేసి, విశ్వాధిష్ఠానుఁడు విశ్వరూపుఁడగు
విశ్వనాథుని దర్శనము చేసికొని, పంచక్రోశీకృదక్షిణము చేసి,
క్షేత్రవాసులగు సాధుసజ్జనులను దర్శనము చేయుచుచేయుచు,
దిరుగుచు, అచ్చట అత్యంతసుఖోభితమైన ¹ ఉపవనమందు ఒక
వటవృక్షముక్రింద వోషరహితుఁడై ² ఎకాగ్రచిత్తుఁడై అనేక
శిష్యుఃకుఁడు యతుఁడై భస్మాద్ధూళితసర్వాంగుఁడు భద్రముద్రా
ధారియై ³ భవతాపవిమోచకమగు వేదాంతశాస్త్రోపదేశము
చేయుచుండిన యొకమహాపురుషుని అవలోకించిరి.

వారి కతఁ డిట్లుగుపడెను—కైలాసగిరియందు సనకాది
మునిజనులకు భద్రాసనాసీనుఁడై ఉపదేశముచేయు ప్రమథ
నాయకుఁడో, యనునట్లు; లేక ద్వారావతిలో ఉద్ధవాక్రూరా

1 తరువులయొక్క ఘనత వనములతోభి, శాఖలయొక్క ఘనత తరు
వులతోభి, పల్లవములయొక్క ఘనత శాఖలతోభి ఈ త్రివిధప్రకారములైన
ఘనతలతో యుక్తమగుటవలన అత్యంతసోభితము.

2 చౌర్యము, శారత్వము, హింస ఈమూఁడు శరీరదోషములు. నింద,
అసత్యము, కఠోరత, వాచాలత ఈనాలుగు వాణీదోషములు. తృష్ణ, చింత,
బుద్ధిమందత ఈమూఁడు మనస్సదోషములు. ఇట్టి నృసింహతాఁసీయోబనిష
దుక్తములైన దశదోషములచే రహితులై.

3 హస్తగతాంగుష్ఠతర్జనీసంయోగమువలన భద్రముద్ర కలుగును.
దీనిని లోహముద్ర, తర్కముద్ర, జ్ఞానముద్రయు నందురు.

దులకు ఉపదేశము చేయు శ్రీకృష్ణపరమాత్ముడా యనునట్లు, వెనుక ఆ రాజపుత్రులు సాష్టాంగప్రణామము చేసి, వారిఆశ్రమమునకుఁబోయి, మనోభావమురితిగా నేవలు సలుపుచుండిరి.

[శ్రీగురుప్రసన్నత]

ఈప్రకారముగా ఆటనెల్లలైనవెనుక ఒకనాఁడు కృపాసీంధువు సద్గురుమూర్తి ప్రసన్నముఖుడై వారిని విచారించెను. బాలకులారా! మీరెవ్వరు? మీరేమిగోరివచ్చితిరి? మీసకలవృత్తాంతము మాకుఁదెలుపుఁడు. ఇట్లు సద్గురుముఖచంద్రనిర్గతామృతరూపభాషణము శ్రవణముచేసి, ముగ్గురు సాష్టాంగప్రణామము లొనర్చి, గుర్వాజ్ఞానుసారము ఎదుటఁ గూర్చుండిరి. జ్యేష్ఠుఁడు తత్త్వదృష్టి పురస్కరుడై సమిత్పాణేయై విన్నవించెను.

[శిష్యునియొక్క శరణాగతిపూర్వకసంభాషణము]

ఓభగవంతుడా! మేముముగ్గురు అన్నదమ్ములము. శుభసంతతిమహారాజుకుమారులము. భగవద్దర్శనాపేక్షచేత శ్రీచరణములనాశ్రయించి యున్నాము. మేమో, సంసారతాపముచేత తప్తులము; స్వామివచనము భవానలోపశాంతిచేయునని ఎఱిగి, నేవాతత్పరలమయి యున్నవారము. ఇపుడు మాకు కల్యాణమగు మార్గమునకు దర్శకము భగవత్పాదాబ్జములే.

ఈప్రకారముగ వారి సవినయసంభాషణము విని కృపానిధానమగు శ్రీగురునాథుఁడు అమృతవాక్కులతో భాషించెను

[ఉత్తరసంవాదమునకు ఉపోద్ఘాతము]

ఈచతుర్థతరంగము మొదలుకొని బ్రహ్మవిచారమేదిగలదో, అది గురుశిష్యసంవాదరూపముగా నుండును; ఆసంవాదమునకు సంవాదకులు ఈ గురుశిష్యులేయని తెలియవలెను.

శ్రీగురువు ప్రసన్నముఖముచే తనతో భాషణము చేయు సమయముఁజూచి, తనభాగ్యోదయమని ఎఱిగి, దీనతాపూర్వకముగ అగ్రజుడైన తత్త్వదృష్టి భవబంధవిమోచకమయినట్టి ప్రశ్నచేయుట కారంభించెను.

— 70 తత్త్వదృష్టియొక్క మోక్షేచ్ఛాసూచకప్రార్థన —

ఓభగవంతుడా! మీరు కృపానిధానులు. సదాశివునితో సమానులు. సర్వజ్ఞులు. ఓభగవంతుడా! నేను జననమరణాదికమగు ఏ దుఃఖరూపసంసారము గలదో, దానికి భయపడియున్నాను; అందువలన కరుణచేసి, తన్నివృత్త్యుపాయమును జెప్పుడు.

ఓగురుడా! మేము కర్తృపాసనానుష్ఠానము చాల చేసితిమి దానివలన మాకు వాంఛితఫలమేమో, గాలేదు; వ్యతిత్యస్తముగా సంసారబంధము “యథా పంకేన పంకాంభః సురయా వా సురాకృతమ్”¹ ఈన్యాయమున అధికమే యగుచున్నది. అందువలన కృపచేసి, మీరు వేతే ఉపాయమును జూపుడు, అడిచేసి, నేను కృతార్థుడనగుదును.

— { 71. 70 గతప్రశ్నకు ఉత్తరము—మోక్షేచ్ఛ }
యొక్క శ్రాంతిజన్యతాప్రతిపాదనపూర్వకమయిన మహావాక్యోపదేశము

దుఃఖనివృత్తిని, పరమానందప్రాప్తిని మోక్షమందురు; తత్కామన శిష్యుని హృదయమునందు చూచి, తత్సాధనమైన

1 చరణమునకు కొంచెముమరద తగిలినపుడు ఎక్కువమరదచే తుడుచుట, లేక కొంచెముకల్లుచేత తడిసినఘటము ఎక్కువకల్లుచే కడుగుట.

జేదో కజ్జానమును చెప్పనారంభించెను. యద్యపి జ్ఞానస్వరూపము అనేక శాస్త్రములందు భిన్న భిన్న ప్రకారములుగా వర్ణించి యున్నారు; తథాపి జీవబ్రహ్మలభేదమును దూరముచేయునట్టి ఏ జ్ఞానము గలదో, అదియే వేదమందు మోక్షసాధనమని చెప్పబడినది; దానినే ఇచ్చట గురువు శిష్యునికి చెప్పుచున్నాడు.

ఓశిష్యుడా! జన్తమరణాది సంసారనివృత్తికొఱకును, పరమానందప్రాప్తికొఱకును ఏ ఇచ్చ సీకు పుట్టినదో, తదవృత్తి భ్రాంతివలన అయినది; ఇట్లు నీవెఱుగుము. వలయన—సీవు స్వయః పరమానందస్వరూపుడవు; కనుక తత్త్వాప్తీచ్చ ఘటిల్లదు; ఏవస్తువు అప్రాప్తమో; తత్త్వాప్తీచ్చ జనించును; నీస్వరూపము సదాప్రాప్తము; తత్త్వాప్తీచ్చభ్రాంతిగాక ఎప్పుటి కిని ఘటిల్లదు. మఱియు జన్తము మొదలగు సంసారము ఎప్పుడై నను నీయందు కలుగుపక్షమున తన్నివృత్తిచ్చ ఘటిల్లును; ఆ సంసారలేశమును నీయందు లేదు; ఇట్టి ఈ అనుత్పన్నదుగళి నివృత్తియందును ఇచ్చ భ్రాంతిలేక ఘటిల్లదు. ఓశిష్యుడా! జన్తమరణరహితమైన యేచైతన్యరూపబ్రహ్మ గలదో, అది నీవుగానున్నావు; కాబట్టి సీవు నీహృదయమందు జన్తాదిభేదమును తెలియకుము.

72. ప్రశ్న—ఆత్మయానందరూపుడైన పుడు విషయసంబంధమువలన ఆనంద భాసము గాఁగూడదు?

ఓభగవంతుడా! నాయాత్మ ఆనందస్వరూపుడైనప్పుడు విషయసంబంధమువలన ఆనందభాసము నాయందుఁ గాకుండ

వలనెఁగదా! అదియో, అగుచున్నది; కాబట్టి ఆత్మ ఆనంద
రూపుఁడు గాఁడు?

73. 72 ప్రశ్నకు ఉత్తరము—అంతర్ముఖ
వృత్తియందు ఆనందభావము, విషయము
నందు ఆనందములేదు.

ఓశిష్యాఁడా! ఆత్మతో విముఖమైన బుద్ధి ఎవ్వనికే
గలదో, అట్టి పురుషునకు విషయేచ్ఛ యగును; [ఈస్థానమందు
భోగసాధనము ఏది గలదో, దానిని విషయమందురు; గనుక
విషయశబ్దముచే స్త్రీధనపుత్రాదికముయొక్కయు గ్రహణము
చేయవలయును.] ఆవిషయేచ్ఛవలన బుద్ధి చంచలమగును; ఆచం
చలబుద్ధియందు ఆత్మస్వరూపానందముయొక్క ఆభాసము [ప్రతి
బింబము] గానేరదు; ఎప్పుడు ఇచ్చయొక్క విషయము ప్రాప్త
మగునో, అప్పుడు బుద్ధి క్షణమాత్రము శాంతమైఅంతర్ముఖవృత్తి
యగును; ఆయంతర్ముఖవృత్తియందు ఆత్మస్వరూపానందము
యొక్క ప్రతిబింబమగును; ఆప్రతిబింబానుభవమువలన పురుషు
నకు వక్ష్యమాణరీతిగా భ్రాంతి యగును; “నాకు విషయము
వలన ఆనందలాభమయినది” అయినను యథార్థముగా విషయ
మందు ఆనందముండదు.

విషయమందు ఆనందముండినయెడల ఒకవిషయముచే
తృప్తుడైన పురుషునకు ఆ విషయము సమీపమున నుండఁగా
ఎప్పుడు వేఱువిషయమునందు ఇచ్చయగునో, అప్పుడు వానికి
ప్రథమవిషయమువలనను ఆనందము గావలనెఁగదా! అదియో,
గావుటలేదు. మూరీతిగానో, ద్వితీయవిషయేచ్ఛకాలమందు
స్వరూపానందముయొక్క భావము ఘటిల్లదు. ఏలయన—

అప్పుడు అన్యవిషయేచ్ఛచే బుద్ధి చంచలమగును. దానియందు ప్రతిబింబము ఘటిల్లుదు. [స్పష్టముగా కనబడదు]

లేక విషయమునందే ఆనందము నంగీకరించినయెడప్రియపుత్రుని లేక ఎవనినైన అత్యంతప్రియుని ఆకస్మికముగా బహుకాలానంతరము చూచినపుడు చూచినతోడనే మొదట ఏ ఆనందమగునో, ఆయానందము సర్వకాలము నుండవలసియుండును. ఏలయన—ఆనందమునకు హేతువైన ఏపురుషుండు గలఁడో, వాఁడు వానికి సమీపముగా నున్నాఁడు. అయినను ఆయానంద మెల్లప్పుడు నుండుట లేదు; మారీతిగానైననో, మొదట మాత్రమే ఆనందము ఘటిల్లును; సర్వదా ఘటిల్లుదు. ఏలయన—ఒకసారి ప్రియపురుషునిచూచి, వృత్తిశాంతమగును; మరల వృత్తి వేటుపవార్థమువై పోవుటవలన చంచలమగును; దానియందు ప్రతిబింబముగానేరదు; ఈరీతిగా విషయమునందు ఆనందము లేదు.

లేక విషయమునందే ఆనందము నంగీకరించినయెడ సమాధికాలమందు ఏ యోగానందభావమగునో, అది గాకుండవలసియుండెను. ఏలయన—సమాధియందు ఏవిషయముయొక్క సంబంధము లేదు.¹

లేక విషయమందే ఆనందము నంగీకరించినయెడ సుషుప్తియందు² ఆనందముయొక్క భావము గాకుండవలసియుండెను; ఏలయన—సుషుప్తియందును ఏ విషయసంబంధము లేదు.

1 సమాధియందు విషయములేదు; ఈరంగతి అజీవతరుగమందు సహజముగ తెలియబడును.

2 సమాధిదృష్టాంతము నర్హులకు అనుభవవిషయము గాకపోవుటచేక అరుచి పుట్టుటవలన అన్యమయిన సుషుప్తిదృష్టాంతమును చెప్పుచున్నాఁడు.

ఈరీతిగా విషయమునందు ఆనందము లేనే లేదు; మఱే మనఁగా—సకలస్థానములందు ఏ ఆనందము ప్రతీత మగునో, అది ఆత్మస్వరూపానందమే; వేఱుగాదు. ఇందుకొఱకు వేదము నందు వ్రాయఁబడినది—ఆత్మస్వరూపానందముచేతనే సకలానందవంతుడైనాఁడు.

74. ప్రశ్న—జ్ఞానీకిని అజ్ఞానీకివలె విషయే
చ్ఛయును విషయముచే సుఖజ్ఞానమును
అయినదా లేదా?

కీభగవంతుడా! మీరు విషయసంబంధమువలన ఏ ఆత్మానందముయొక్క భానమును పూర్వము చెప్పితిరో, అది అజ్ఞానిపురుషున కగును; జ్ఞానీకిఁ గాదు. ఏలయన—ఆత్మకన్న విముఖమైనబుద్ధి ఎవ్వనిదో, యది ప్రస్తాపించితిరి; ఆత్మకన్న విముఖబుద్ధి అజ్ఞానీకిఁ గలుగును; జ్ఞానీకిఁ గానేరదు; కాబట్టి మీరు ఇప్పుడు జ్ఞానియొక్క విచారము చెప్పుడు; జ్ఞానవంతు నకు విషయేచ్ఛయును, సత్సంబంధమువలన ఆత్మానందభావమును అగుచున్నదా లేదా?

75. 74-గతప్రశ్నకు త్తము—ఆత్మవిముఖులు
ఇద్దఱును, విషయానందము
స్వరూపానందముకన్న అభిన్నము.

కీశిమ్యుడా! పూర్వము ఎవనినేనువిముఖుడని అంటినో వాఁడు కేవలము అజ్ఞాని గాఁడు; జ్ఞానవంతుఁడును వ్యవహార మందెప్పుడు¹ వచ్చుచున్నదో, అప్పుడు వాఁడు తత్త్వమును

1 ఎప్పుడు జాగ్రదాకారవృత్తి యున్నదో, అప్పుడు స్వప్నాకారము గానేరదు; ఎప్పుడు స్వప్నాకారవృత్తి యున్నదో, అప్పుడు జాగ్రదాకారము

మఱచిపోవును; అప్పుడు జ్ఞాని గూడ ఆత్మవిముఖుఁ డగును. మఱియు జ్ఞానవంతునిబుద్ధి సదా ఆత్మాకారముగా నుండెడుపక్షమున వానికిభోజనాదివ్యవహారములుసంభవింపవు; కనుక వ్యవహారకాలమందు జ్ఞానిగూడ అజ్ఞానివలె ఆత్మవిముఖుఁ డగును.

ఈరీతిగా ఆత్మవిముఖబుద్ధి ఇద్దరికి ఘటిల్లుచున్నది; అయినను ఇద్దఱిలో అజ్ఞానియొక్క బుద్ధి సదా ఆత్మవిముఖముగా నుండును; జ్ఞానిబుద్ధి ఒకానొకప్పుడు [వ్యవహారకాలమందు] ఆత్మవిముఖముగా నుండును. అప్పుడు జ్ఞానికిని విషయేచ్ఛ మఱియు విషయసంబంధమువలన ఆత్మస్వరూపానందభావము

గానేరదు. అట్లు జ్ఞానవంతుని బుద్ధియును ఎప్పుడు ఆత్మాకారమగునో, అప్పుడు అనాత్మాకారము గానేరదు; ఎప్పుడు అనాత్మాకారమగునో, అప్పుడు ఆత్మాకారము గానేరదు.

ఏకాంతకరణమునందు ఏకకాలమునందు భిన్నభిన్నవిషయాకారములై సామాన్యవిశేషరూపములైన రెండువృత్తులు కలిగినను రెండువిశేషవృత్తులు కలుగవు. అందువలన ఆన్యవ్యవహారమునందు నొలగ్నుండైన పురుషునకు ఎట్లు పెట్టెలో మనస్సురీగా నుంచినద్రవ్యముయొక్క విస్తృతి కలిగి వ్యవహారసమాప్తి అయినపిదప తద్దనస్మృతి కలుగనో, అట్లు జ్ఞానవంతుని బుద్ధియును వ్యవహారమునందు విశేషసంలగ్నమయినప్పుడు వానికి తత్త్వముయొక్క విస్తరణము కలుగుచున్నది; పునరపి వ్యవహారమునుండి విక్రాంతి పొందినప్పుడు పూర్వమువలె తత్త్వముయొక్క స్మరణమగుచున్నది. అందువలననే భగవంతుడైన భావ్యకారుఁడు కారీరకభావ్యప్రథమాధ్యాయ ప్రథమపాదమునందు చెప్పియున్నాఁడు—వ్యవహారమునందు జ్ఞానవంతుఁడును పశువువలె వ్యవహరించుచున్నాఁడు.

అజ్ఞానికివలెఁ గలుగును; ఆ ఆనందభానమందు ఇద్దటియొక్క పద్ధతి సమానముగా నున్నది.

అయినను పరస్పరమందు ఇట్టి భేదమున్నది—ఎప్పుడు విషయసంబంధమువలన ఆనందభానమగునో, అప్పుడు జ్ఞాని ఈరితినెఱుఁగును—ఈ ఆనందము నాస్వరూపముకన్న భిన్నము గాదు; నా ప్రతిబింబమే యగును; కనుక జ్ఞానికి విషయభోగ మందును సమాధి ¹ గలదు. అజ్ఞానికో తనస్వరూపానందమని ² తెలియదు; మఱేమనఁగా—ఆయానందము విషయమువలన ప్రాప్తమైనదని భ్రాంతియగును.

— 76 ప్రశ్న—జన్మాదిదుఃఖము దేనియందున్నది? —

ఓభగవంతుఁడా! మీరు చెప్పితిరి—“నీవు పరమానందస్వరూపుఁడవు” దానిని నేను బాగుగానే గ్రహించితిని; మఱియు మీరు చెప్పితిరి “జన్తమరణాదిసంసారదుఃఖము నీయందులేదు; కాబట్టి తన్నివృత్తి ఘటిల్లదు.” దానియందు నాకు సందేహమున్నది—జన్మాదిదుఃఖము నాయందు లేనియెడ దేనియందున్నది; నాకన్న భిన్నమైన దాని ఆశ్రయము మీరు కృప చేసి, చూపవలయును; అనఁగా దానియందు సకలసంసారదుఃఖము నెఱిగి, నేను నాయందు అంగీకరింపకుందును.

1 ఇక్కడ ఏనమాధిని చెప్పినాఁడో, అది స్వరూపానుసంధానమైన నమాధిగుణముయొక్క సమతా లేకముచే “సింహాదేవదత్తః” ఈవాక్యన్యాయమున ఏకదేశి మాత్రముగా నున్నది.

2 అత్త ఆనందరూపుఁడు; ఈఅర్థము ఆటవతరంగమునందు విస్తరముగ చెప్పబడును.

77. 76 ప్రశ్న కు త్తరము—జన్మాదిదుఃఖము
ఎక్కడను లేదు

ఓశిష్యుడా! ఈసంసారదుఃఖమే¹ లేదు; నాయందును లేదు; నీయందును లేదు; ఇంకెవ్వరియందును లేదు. ఇట్టి పదార్థముయొక్క స్థానము నేమని యడుగుచున్నావు? ఏపదార్థమున్నదో, దానికి స్థానము సంభవించును; లేనిపదార్థమునకు స్థాన మెక్కడనుండును ?

పరమార్థముచే అసిద్ధమై అధిష్ఠానాజ్ఞానమువలన ఏమిథ్యా పదార్థము ప్రతీతమగునో, ఆ పదార్థమునకును, తజ్జ్ఞానము నకును ఆధ్యాసమందురు. [అధ్యాసమందు దోషాపేక్షావిచారము పూర్వము ద్వితీయతరంగమునందు జెప్పినారము.]

[అధ్యాసవిచారము]

అధిష్ఠానముకన్న విషయసత్తగల అవభాసమును అధ్యాసమందురు. ఇది ఒకలక్షణము. మఱియు తన అభావముయొక్క అధికరణమందు ఏ అవభాసము గలదో, దానిని అధ్యాసమందురు. ఇది ఒకలక్షణము. ఈప్రకారముగా శాస్త్రంబునందు అధ్యాసము రెండులక్షణములచే చెప్పబడియున్నది. భ్రాంతి జ్ఞానముయొక్క విషయమైన మిథ్యావస్తువు మఱియు భ్రాంతి జ్ఞానము ఈరెండుపదార్థములు అధ్యాసమునందు వర్తించు

1 ఎట్లు రజ్జువునందు వ్యావహారికసత్తాదృష్టిచే కల్పితనర్పముయొక్క అత్యంతాభావము గలదో, అట్లు బ్రహ్మంబునందు పరమార్థసత్తాదృష్టిచే కల్పిత జగత్తుయొక్క అత్యంతాభావము గలద; అదియే సంసారదుఃఖముయొక్క నిత్యనిష్పత్తి.

చున్నవి; కనుక ఈ రెండుపదార్థములు చేరి అథ్యాసమనబడును.
[అథ్యాసమునే వివర్తమనుచున్నారు.]

భ్రాంతిజ్ఞానముయొక్క విషయమైన మిథ్యావస్తువు, మఱియు భ్రాంతిజ్ఞానము ఈరెండుచేరి, అథ్యాసమనబడును. ఇది అథ్యాసముయొక్క సామాన్యలక్షణము చెప్పబడినది, మఱియు ఉక్తమైన రెండుపదార్థములందు కేవలము మిథ్యా వస్తువు అర్థాథ్యాసమని, కేవలము భ్రాంతిజ్ఞానము, జ్ఞానాథ్యాసమని చెప్పబడినది. వానిలో

అర్థాథ్యాసము, స్వరూపాథ్యాసము, సంస్కర్తాథ్యాసము అనుభేదములచే ద్వివిధము—.

ఏపదార్థముయొక్క స్వరూపము అనిర్వచనీయము పుట్టుచున్నదో, దానిని స్వరూపాథ్యాసమందురు. ఎట్లనగా—శుక్తియందు రజతము స్వరూపతః అనిర్వచనీయము పుట్టుచున్నది; అట్లు ఆత్మయందు అహంకారాద్యనాత్తపదార్థములు స్వరూపతః అనిర్వచనీయములు పుట్టుచున్నవి; అవి అన్నియు స్వరూపాథ్యాసములు.

ఏపదార్థముయొక్క స్వరూపము పూర్వసిద్ధమే ఉన్నది; [అది పారమార్థికము గానీ, లేక వ్యావహారికముగానీ] అయినను ఆపదార్థముయొక్క సంబంధము మాత్రము అనిర్వచనీయము పుట్టుచున్నది; దానిని సంస్కర్తాథ్యాసమందురు. ఎట్లనగా—ముఖమును, దర్పణమును రెండుపదార్థములు పూర్వసిద్ధమై వ్యావహారికములుగా నున్నవి; ఆరెండుపదార్థములయొక్క పరస్పరసంబంధమును లేదు; ఇట్లుండగా దర్పణమునందు ముఖముయొక్క ప్రతిబింబరూపసంబంధము ప్రతీతమగు

చున్నది; ఆ సంబంధము అనిర్వచనీయముగ పుట్టుచున్నది. అట్లు “లోహితః స్ఫటికః” ఈర్థానమునందు రక్తపుష్పము, మణియు స్ఫటికము ఈరెండుపదార్థములు పూర్వసిద్ధములై వ్యావహారికములుగా నున్నవి; ఆరెండుపదార్థములకు పరస్పరసంబంధము లేదు; ఇట్లుండఁగా పుష్పముయొక్క లోహితత స్ఫటికమునందు ప్రతీతమగుచున్నది; ఆ స్ఫటికమునందు పుష్పముయొక్క లోహితతాసంబంధము అనిర్వచనీయము పుట్టుచున్నది. అట్లు చైతన్యము పారమార్థికపదార్థము, అహంకారము వ్యావహారికపదార్థము ఈరెండుపదార్థములయొక్క పరస్పరసంబంధము లేదు; చైతన్యమునకు అహంకారమునందు అధ్యాసము లేదు; ఇట్లుండఁగా చైతన్యముయొక్క ఆత్మతారూపమైన తాదాత్మ్య సంబంధము అహంకారమునందు ప్రతీతమగుచున్నది; ఆచైతన్య సంబంధమైన ఆత్మత అహంకారమునందు అనిర్వచనీయముగ పుట్టుచున్నది; అని అన్నియు సంసర్గాధ్యాసములు.

అర్థాధ్యాసభేదములైన యే స్వరూపాధ్యాసము, సంసర్గాధ్యాసము గలవో, ఆరెంటియందు ఆటుభేదములు గలవు— మొదటిది కేవలసంబంధాధ్యాసము, రెండవది సంబంధసహసంబంధ్యాధ్యాసము, మూడవది కేవలధర్తాధ్యాసము, నాల్గవది ధర్తసహధర్త్యాధ్యాసము, ఐదవది అనోన్యన్య్యాధ్యాసము, ఆఱవది అన్యతరాధ్యాసము—

- (1) అనాత్మయందు ఆత్మయొక్క అధ్యాసమైనపుడు అనాత్మయందు ఆత్మయొక్క కేవలసంబంధాధ్యాసమే యగుచున్నది. దానియొక్క ఉదాహరణములు

ఇప్పుడు సంస్కారాధ్యాసలక్షణమునందు చెప్పబడి యున్నవి.

- (2) ఆత్మయందు అనాత్మయొక్క సంబంధమును, స్వరూపమును రెండును అధ్యస్తమగుచున్నవి. ఎట్లనఁగా— బ్రహ్మాత్మ స్వయముగా అసంగపదార్థముండుటవలన వానిలో ఏ అనాత్మపదార్థముయొక్క సంబంధము ఘటిల్లదు; దానివలన ఏ అనాత్మపదార్థమును ఆత్మయొక్క సంబంధియనుట ఘటిల్లదు; అయినను గ్రహమైత్రీన్యాయమున [గ్రహమైత్రీవిచారము పూర్వము చెప్పబడియున్నది.] వ్యవహారమందు మూలావిద్యయొక్క బ్రహ్మరూపాత్మతో తాదాత్మ్యసంబంధమును, అవిద్యాసంబంధియని చెప్పబడినది; అవిద్యయొక్క తాదాత్మ్యసంబంధమును, సంబంధియైన అవిద్యయును బ్రహ్మాత్మయందు అధ్యస్తమగుచున్నవి. ఇది సంబంధసహసంబంధ్యాధ్యాసము.

- (3) స్థూలదేహవృత్తి గౌరతాదిధర్మములకును, మణియు ఇంద్రియవృత్తి దర్శనాదిధర్మములకును ఆత్మయందు అధ్యాసమగుచున్నవి; వాని స్వరూపమునకు అధ్యాసము గానేరదు; ఈవిధముగా ఆత్మయందు ధర్మాధ్యాసమే యగుచున్నది.

- (4) సుధర్మాంతఃకరణమునకు అనఁగా అంతఃకరణవృత్తి కర్మతాదిధర్మములు, మణియు స్వరూపతః అంతఃకరణము ఈరెంటిని ఆత్మయందు అధ్యాసమేది

గలదో, అది ధర్మ సహితధర్మియొక్క అధ్యాసమని ఎఱుగవలెను.

(5) లోహాగ్ని న్యాయమున ఆత్మయందు అనాత్మకు, మఱియు అనాత్మయందు ఆత్మకు ఏ ఆధ్యాసమగు చున్నదో, దానిని అన్యోన్యన్యధ్యాసమందురు.

(6) రెంటియందు ఒకదానియొక్క అధ్యాసమునకు అన్య తరాధ్యాసమందురు. అనాత్మయైన అహంకారాదు లందు ఆత్మయొక్క స్వరూపము అధ్యస్తము కానే రదు; ఆత్మయందు మాత్రము అహంకారాద్య నాత్మపదార్థములయొక్క స్వరూపము అధ్యస్తమగు చున్నది; దీనినే అన్యతరాధ్యాసమని ఎఱుగవలెను.

ఈ ప్రకారముగా అర్థాధ్యాసాంతర్గతములైన ఆట అధ్యాసములయొక్క స్వరూపము వేరువేరుగా ఎఱుగవలెను.

జ్ఞానముచే బాధయగుటకు యోగ్యమైన వస్తువు అధిష్ఠా నమునందు స్వరూపముచే అధ్యస్తమగుచున్నది; దేహాదులైన అనాత్మపదార్థములకు అధిష్ఠానముచే బాధయగుచున్నది; కనుక దేహాదులైన అనాత్మపదార్థములకు ఎప్పటికిని ఆత్మయందు స్వరూపాధ్యాసమే యున్నది.

జ్ఞానముచే బాధయగుటకు అయోగ్యవస్తువుయొక్క స్వరూపము అధ్యస్తము గానేరదు; మఱియునఁగా—దాని యొక్క సంబంధము మాత్రము అధ్యస్తమగుచున్నది; కనుక అనాత్మయందు ఆత్మయొక్క సంస్కరాధ్యాసమున్నది దానిని సంబంధాధ్యాసమనుచున్నారు.

కేవలధర్మాధ్యాసము, ధర్మసహితధర్మయోగ్కాధ్యాసము, అన్యతరాధ్యాసము ఇవి మూడును స్వరూపాధ్యాసములో అంతర్భూతములుగ నున్నవి. కేవలసంబంధాధ్యాసము సంసర్గాధ్యాసమే యగును. సంబంధసహితసంబంధియోగ్కాధ్యాసము సంసర్గాధ్యాససహితస్వరూపాధ్యాసముగ నున్నది. అన్యోన్యాధ్యాసమునందు సంసరాధ్యాసము, స్వరూపాధ్యాసము ఈ రెంటియోగ్క లక్షణములున్నవి; అందువలన అదియును ఆరెంటిలో అంతర్భూతముగ నున్నది.

వేదాంతశాస్త్రమునందు అన్యోన్యాధ్యాసముయోగ్క విచారము పలుకూరు వచ్చుచున్నది—అనాత్మయోగ్క ధర్మములు ఆత్మయందు, మఱియు ఆత్మయోగ్క ధర్మములు అనాత్మయందు ప్రతీతమగుట అన్యోన్యాధ్యాసమని చెప్పబడినది. దుఃఖము, ద్వైతము ఇవి అనాత్మయైన అంతఃకరణముయోగ్క ధర్మములుగా నున్నవి; ఇవి ఆత్మయోగ్క ఆనందము, మఱియు అద్వైతము వీనియందు స్వరూపముచే అధ్యస్తమై వీనిని మూయుచున్నవి; మఱియు సత్తు, చిత్తు ఇవి ఆత్మధర్మములు [ఆత్మలక్షణములు] గ నున్నవి; ఇవి అనాత్మయోగ్క అసత్తాజడతలయందు సంబంధముద్వారమున అధ్యస్తములై వానిని మూయుచున్నవి; ఇదియే అన్యోన్యాధ్యాసముయోగ్క లక్షణమని ఎఱుంగవలెను.

[ఈ అధ్యాసవిచారము వేదాంతసాంప్రదాయికమతానుసారము సంక్షిప్తముగ చెప్పబడినది. అధ్యాసప్రకరణమునందు ఇతరమతస్థజనులయోగ్కయు, స్వమతస్థజనులయోగ్కయు అనేక ప్రకారములుగ వివాదము నడుచుచున్నది; పెక్కులేల!

అభ్యాసవిచారముచే పెద్దపెద్దగ్రంథములు నిండియున్నవి;వృత్తి ప్రభాకరమునందు కొంచెమువిచారము చూపఁబడియున్నది. అభ్యాసవిచారము గహనముగ నున్నది. శ్రద్ధావంతుడైన అధికారికి అంతపాండిత్యము అవశ్యకము గాదు; కనుక ఇచ్చట కొంచెము విచారము వ్రాయఁబడినది.

— { 78. ప్రశ్న—దుఃఖమెక్కడను లేదేని ప్రత్యక్ష ప్రతీత మెట్లగును? } —

ఓభగవంతుడా! జన్మమరణాదిసంసారదుఃఖము ఎక్కడను లేనిపక్షమందు ప్రత్యక్షప్రతీతమెట్లగును? ఏవస్తువు లేనే లేదో, అది ప్రతీతమే గానేరదు. ఎట్లు వంధ్యాపుత్రుడు, శశశృంగము, ఆకాశపుష్పము లేమిచేత ప్రతీతములు గావేరవో, అట్లు సంసారదుఃఖమును లేదేని ప్రతీతము గాకుండవలసె గదా? అదియో, ప్రతీతమగుచున్నది; కాబట్టి “జన్మాదిసంసారదుఃఖము లేదు” అనుమాట ఘటిల్లదు?

— { 79, 78—గతప్రశ్నకు త్తరము—ఆత్మజ్ఞానము వలన సంసారప్రతీతి రజ్జుసర్పదృష్టాంతము } —

ఓశిష్యుడా! జన్మాదిజగత్తు పరమార్థముగా లేదు; అయినను ఆత్మ బ్రహ్మస్వరూపమని తెలియని ఏ యజ్ఞానము గలదో, దానిచే మిథ్యాప్రతీత మగుచున్నది. ఎట్లు స్వప్నపదార్థము, ఆకాశమందునీలత, రజ్జువునందుసర్పము పరమార్థముగా లేకయు మిథ్యాప్రతీతమగునో, అట్లు జన్మాదిజగత్తు పరమార్థముగా లేకయు మిథ్యాప్రతీత మగుచున్నది.

— { 80. ప్రశ్న—రజ్జువునందు సర్పము ఎట్లు భాసమానముగా నున్నది? } —

ఎట్లు రజ్జువునందు సర్పము మిథ్యయే గనఁబడునో, అట్లు ఆత్మయందు భవదుఃఖము మిథ్య యనవలయును. ఇట్లు శ్రీగురువుచే చెప్పఁబడినది; అచ్చట దృష్టాంతజ్ఞానముచేత దార్ఢాంతిక జ్ఞానము గానేరదు; కనుక రజ్జువునందు సర్పము ఎట్లు ప్రతీతమగునని తత్త్వదృష్టి దృష్టాంతమందు ప్రశ్న చేయుచున్నాఁడు.

— 81. 80—గతప్రశ్నయొక్కయభిప్రాయము —

ఎచ్చట రజ్జువునందు సర్పము, శుక్తియందు రజతము మొదలైన భ్రమలు కలుగునో, అచ్చట నాలుగుమతములు వినుచున్నాను—శూన్యవాది¹ అసత్యత్వతియని. విజ్ఞానవాది ఆత్మభ్యాతియని, నైయామికుఁడు, మఱియు వైశేషికుఁడు అన్యథాభ్యాతియని, సాంఖ్యుఁడు, మఱియు ప్రభాకరుఁడు అభ్యాతియని అనుచున్నారు.

— 82. అసత్యత్వతి —

శూన్యవాదియభిప్రాయము— రజ్జుదేశమందు సర్పము అత్యంతాసత్తగును; అట్లు అన్యదేశమందును అత్యంతాసత్తుగా నున్నది. ఈవిధముగ అత్యంతాసత్సర్పప్రతీతి రజ్జువునందగును; దీనిని అసత్యత్వతి యందురు. [అత్యంతాసత్సర్పముయొక్కభ్యాతి యనగా భాసము, మఱియు కథనము.]

1 అసత్యత్వత్వాది సకలభ్యాతులయొక్క విశేషకథనము వృత్తిరత్నావళివృత్తిప్రభాకరములందు చెప్పఁబడినది.

— 83. ఆత్మభ్యాతి —

విజ్ఞానవాదియభిప్రాయము—రజ్జు దేశమునందును, అన్య దేశమునందును బుద్ధికి బాహ్యమున నెచ్చటను సర్పము లేదు, లయన—సకలపదార్థములు బుద్ధికన్న భిన్నములు కావు; పతేనునఁగా— సర్వపదార్థములయొక్క ఆకారమును బుద్ధియే రించుచున్నది; ఆబుద్ధి తుణికవిజ్ఞానరూపముగా నున్నది. యీ తుణికునందు నాశోత్పత్తులుగల యే విజ్ఞానము గలదో, అది సర్పరూపముగా ప్రతీతమైనది; దీనిని ఆత్మభ్యాతి యందురు. ఆత్మయనఁగా తుణికవిజ్ఞానరూపబుద్ధి; దానియొక్క సర్పరూప మచేత భ్యాతియనఁగా భానము, మఱియు కథనము.]

— 84. అన్యథాభ్యాతి —

నైయాయికవై శేషికుల అభిప్రాయము—పుట్ట మొదలగు లములందు సత్యసర్పము గలదు; దానిని నేత్రములతో రాత్రుము; మఱియు నేత్రములందు పిత్తతిమిరాదిదోషములు లవు; వానిబలమువలన సమ్ముఖరజ్జు దేశమునందు సర్పము ప్రతీతమైనది. సత్యసర్పముయొక్కయు, నేత్రముయొక్కయు, ధృతిభాగమందు భిత్త్యాదికమైన అంతరాయము గలదు; అట్లుండు దోషసహితనేత్రమువలన అంతరాయమున్నను సర్పము నబదును.

దీనిని ఒకానొకఁడు శంకించుచున్నాఁడు—దోషము లన సామర్థ్యము తగ్గుచు; గాని హెచ్చదుగదా! ఎట్లు జత గ్నిపాచనసామర్థ్యము వాతకఫాదిదోషములవలన తగ్గుచు దో, అట్లు నేత్రమందును పిత్తతిమిరాదిదోషమువలన సామర్థ్యము తగ్గవలయునుగదా! దోషసహితనేత్రమువలన పుట్ట

మొదలగు చోటులందుండు సర్పము యొక్క జ్ఞానము చెప్పబడినది; అచ్చట శుద్ధనేత్రములచేతనో, దూరదేశస్థితసర్పము యొక్క ప్రత్యేకజ్ఞానము గాఢబడినది; మీరితిగానైననో, దోషసహితనేత్రముచేతనే దూరస్థుడార్థజ్ఞానమగుచున్నది; దానిచే దోషమువలన నేత్రసామర్థ్యము అధికమైనది; అయినను ఇట్లు ఆంగీకరించుటయందు ఏ దృష్టాంతమును కనబడలేదు?

ఆ శంక ఘటిల్లదు. ఏలయన—ఎవ్వనికి పిత్తదోషము వలన భస్మకరోగము జనించెనో, వానికి చతుర్గుణాహారము చేసియు తృప్తిగానేరదు; ఎట్లు పిత్తదోషమువలన జతరాగ్నియందు పాచనసామర్థ్యము అధికమైనదో, అట్లు నేత్రమునందును పిత్తతిమిరాదిదోషమువలన దూరదేశస్థితసర్పము యొక్క సమీపదర్శకమగు శక్తి పుట్టుచున్నది.

ఈరీతిగా పుట్టమొదలయిన దేశములందుండు సర్పము యొక్క ¹ అన్యథా అనగా అన్యప్రకారమువలన సమ్మతిమైన రజ్జుదేశమునందు భ్రాంతియనగా భానము, మఱియు కథనము.

చింతామణికారుడు ² [ఒకక్రొత్తనై యాయుకుడు] వీనిమతము—దోషసహితమగు నేత్రమువలన పుట్టయందుండు

1 ఇది ప్రాచీనమతము, ఈమతమునందు అన్యదేశస్థితవస్తువుయొక్క అన్యదేశస్థితానుభవమే భ్రాంతియనబడినది; గాని అర్థాధ్యాసజ్ఞానాధ్యాసరూపమగు భ్రాంతి యనబడలేదు.

2 ఈచింతామణి గ్రంథకర్త క్రొత్తనై యాయుకుడు; వాని మతమున ఒకవస్తువుయొక్క అన్యరూపముచేత ప్రతీతిరూపమగు జ్ఞానాధ్యాసమును భ్రాంతియందురు.

సర్పముయొక్క జ్ఞానమగునప్పుడు మధ్యమందుండు ¹ నితర పదార్థములయొక్కయు భానము గావలయును; అదియో, అగుటలేదు; కనుక నేత్రముచేత దూరదేశస్థితవస్తువుయొక్క జ్ఞానముగానేరదు; మతేమనఁగా—సదోషనేత్రమువలన రజ్జువు యొక్క రజ్జురూపజ్ఞానము కలుగక సర్పరూపజ్ఞానమగుచున్నది; కాబట్టి రజ్జువుయొక్క అన్యథా అనఁగా—వేఱుప్రకారమున [సర్పరూపముచేత] భ్యాతియనఁగా భానము, మఱియు కథనము దానిని అన్యథాభ్యాతి యనవలయును.

— { 85. అభ్యాతిప్రతిపాదనము, పైమూఁడు } —
భ్యాతులఖండనము

అభ్యాతివాదియభిప్రాయము—అసత్తుయొక్క ప్రతీతి యగుపక్షమునందు వంధ్యాపుత్రునియొక్కయు, శశవిషాణము యొక్కయు ప్రతీతి గావలయును; అదియో, అగుటలేదు; అందు వలన అసత్భ్యాతి అసంగతము. తుణికవిజ్ఞానముయొక్క ఆకారము సర్పాదికమైనప్పుడు తుణమాత్రమునకన్న అధికకాలము ప్రతీతి లేకుండవలయుఁగదా! అదియో, యగుచున్నది; కనుక ఆత్మభ్యాతి అసంగతము. అన్యథాభ్యాతియొక్క ప్రథమ రీతియో, చింతామణిమతముచేత దూషితము; అట్లు చింతామణి యొక్క రీతివలనను అన్యథాభ్యాతి అసంగతము. ఏలయన—జ్ఞేయానుసారముగా జ్ఞానమగును; రజ్జువు జ్ఞేయము, మఱియు సర్పజ్ఞానము ఇట్లు చెప్పట అత్యంతవిరుద్ధము.

1 ఎపుడు దోషబలముచే అవణమందుండు రజతము శుక్తిదేశమునందు భాసిల్లునో, అపుడు దోషబలముచే అవణముయొక్కయు, దానియందుండు నకలపదార్థములయొక్కయు ప్రతీతి గావలయుఁగదా! అదియో, యగుటలేదు.

అందువలన ఆ అన్నిప్రకారములను వదిలి, ఈరీతి అంగీకరించుట యోగ్యము—ఎచ్చట రజ్జువునందు సర్పభ్రమ కలుగునో, అచ్చట రజ్జువుతో నేత్రముయొక్క తనస్పృత్తి వ్యారమున సంబంధమై ఇదంరూపముచే రజ్జువుయొక్క సామాన్యజ్ఞానమగును. మఱియు పూర్వదృష్టమైన సర్పముయొక్క స్పృతియగును, “ఈసర్పమున్నది” ఇందులో రెండుజ్ఞానములున్నవి, “ఈ” అంశమో, రజ్జువుయొక్క సామాన్యప్రత్యక్షజ్ఞానము, “సర్పమున్నది” ఇది సర్పముయొక్క స్పృతిజ్ఞానము.

ఈరీతిగా “ఈసర్పమున్నది” ఇచ్చట రెండుజ్ఞానములు గలవు; అయినను భయరూపదోషము ప్రమాతయందు; తిమిరదోషము ప్రమాణమందుఁగలదు; వానిబలమువలన పురుషునకు ఇట్టి వివేకము కలుగదు—“నాకు రెండుజ్ఞానములైనవి; వీనిలో—‘ఈ’ అంశము రజ్జువుయొక్క సామాన్యమైన ప్రత్యక్షజ్ఞానము, మఱియు ‘సర్పమున్నది’ అని పూర్వముచూచిన సర్పముయొక్క స్పృతిజ్ఞానము.”

ఉక్తప్రకారముగ రెండుజ్ఞానములయొక్క అవివేకమును [వివేకాభావమును] సాంఖ్యప్రభాకరులు భ్రమయందురు.

ఈరీతిగా సకలభ్రమస్థానములందు ఉక్తచతుర్త్తములు చెప్పుచున్నవి; వీనిలో—నిజమైనమతమును మీరు అజ్ఞాపింపుడు; దానిని నేనంగీకరింతును. [ఎమబదవ అంకెనుండి ఇది వఱకు శిష్యుని పూర్వపక్షము.]

— { 86. 80-85 గతప్రశ్నలకు త్తరము. } —
86—90 అఖ్యాతిమతఖండనము

ఓశిష్యుడా! పై చెప్పిన నాలుగుఖ్యాతులకన్న ఇంకొక్కటి భ్రమస్థానమునందు అయిదవదైన అనిర్వచనీయఖ్యాతి గలదు; దీనిని నీవెటుగవలెను; మఱియు నీవుచెప్పిన నాలుగు మతములు యుక్తిహీనములని తెలియవలెను. ఎట్లు ఉత్తరోత్తర మతనిరూపణమందు పూర్వపూర్వములైన మూడుమతములు అసంగతములని సిద్ధమగుచున్నదో, అట్లు నాలుగవదియగు అఖ్యాతిమతమును అసంగతము.

ఏలయన—“ఈసర్పమున్నది” అనుజ్ఞానమందు మొదలు “ఈ” అంశముననో, రజ్జువుయొక్క సామాన్యజ్ఞానము ప్రత్యక్షము, మఱియు “సర్పమున్నది” అనునీ అంశము పూర్వదృష్ట సర్పముయొక్క స్మృతిజ్ఞానము; ఇది అఖ్యాతివాదిమతము. అచ్చట పూర్వదృష్టసర్పముయొక్క స్మరణము అంగీకరింపఁబడెను; మఱియు సమ్ముఖరజ్జువునందు సర్పజ్ఞానమును అంగీకరింపఁబడెను; అప్పుడుసమ్ముఖరజ్జువును జూచి, భయమై వెనుకకు పరుగెత్తుట ఘటిల్లగూడదు కదా? అదియో ఘటిల్లినది; దానివలన సిద్ధమయినదేమనఁగా—సమ్ముఖరజ్జుదేశమందే సర్పప్రతీతి అయినది; పూర్వదృష్టసర్పస్మృతి గాదు.

తేక రజ్జువుయొక్క విశేషరూపమువలన యథార్థజ్ఞానానంతరము ఇట్లు బాధయగును—“నాకు రజ్జువునందు సర్పప్రతీతి మిథ్యయే యైనది” ఆ బాధవలనను రజ్జువునందు సర్పప్రతీతి సిద్ధమయియున్నది; పూర్వదృష్టసర్పస్మృతిగాదు.

మఱియు “ఈసర్పమున్నది”యనుస్థానమందును జ్ఞానము
ఓకటే ప్రతీతమైనది! రెండుగావు, ఓకేకాలమునందు అంతఃకర-
ణమువలన స్మృతిరూపము, మఱియు ప్రత్యక్షరూపము రెండు
జ్ఞానములు అగుటయే లేదు.

ఈరీతిగా అభ్యాసమితమును అసంగతమే.

❧ { 87. అనిర్వచనీయభ్యాసాతి
వేదాంతమతము. 87—90 } ❧

వేదాంతసిద్ధాంతమందు అనిర్వచనీయభ్యాసాతి యంగీక-
రింపబడినది; అదియీరీతిగా నున్నది—అంతఃకరణవృత్తి జేత్రా-
దీంద్రియద్వారమున బయలువెడలి, ఘటాదివిషయాకారమును
పొందినపుడు దానివలన విషయావరణభంగమై తత్ప్రతీతి
యగుచున్నది; ఇచ్చట ప్రకాశమును [అలోకము అనగా దీప
సూర్యాదిప్రకాశము] సాహాయ్యముగా నున్నది. ఏలయన—
ప్రకాశములేక ఏదదార్థముయొక్క ప్రతీతి గానేరదు.

ఎప్పుడు రజ్జువునందు సర్పభ్రమయగునో, అప్పుడు అంతః-
కరణవృత్తి జేత్రద్వారమున బయలువెడలియు, దానికి రజ్జు-
వుతో సంబంధమయ్యును తిమిరాది ¹ దోషప్రతిబంధమువలన

1 ఇచ్చట తిమిరశబ్దముచే మందాంధకారగ్రహణము. ఏలయన—
శుష్టప్రకాశమునందు రజ్జ్వాదికాధిష్ఠానముయొక్క విశేషరూపాజ్ఞానము
కాఁజాలదు; గాఢాంధకారమునందు అధిష్ఠానముయొక్క సామాన్యరూప
జ్ఞానము కాఁజాలదు; మఱియు ఇవిలేక అధ్యాసము కానేరదు; మందాంధ-
కారమునందో, విశేషరూపాజ్ఞానము, సామాన్యరూపజ్ఞానము ఈరెండును
ఘటిల్లుచున్నవి; కనుక జేత్రవిషయగతమైన అధ్యాసమునందు మందాంధకారా-
పేక్షయగుటవలన తద్బ్రహ్మణముగలదు. మఱియు ఆదిశబ్దముచేత జేత్రము
యొక్క మందతాదిరోగములగ్రహణము గలదు.

ఆ వృత్తిచే రజ్జ్వావరణభంగము గాలేదు; కనుక వృత్తియొక్క స్వరూపము రజ్జ్వాకారము గాలేదు. [రజ్జ్వాసామాన్యశతము వఱకు మాత్రము ఆవరణభంగమయినది; సంపూర్ణమగు రజ్జ్వావరణభంగము గాలేదు.] ఈరీతిగా వృత్తియొక్క సంబంధమైనను ఎప్పుడు రజ్జ్వావృత్తియొక్క పూర్ణావరణభంగము గాలేదో, అప్పుడు రజ్జ్వాచైతన్యమందుండు అవిద్యయందు ఊహమయి, ఆ అవిద్య సర్వాకారపరిణామమును పొందుచున్నది;

ఆ అవిద్యాకార్యమైన సర్పము సత్తయినపక్షంబునందు రజ్జ్వాజ్ఞానమువలన తద్బాధ గాఁగూడదు గదా! అదియో, అగుచున్నది; కనుక సత్తుగాదు. అసత్తయినపక్షంబునందు వంధ్యా పుత్రన్యాయమున తత్ప్రతీతి గాఁగూడదు గదా! అదియో, అగుచున్నది; కనుక అసత్తునుగాదు. మతేమనఁగా—సత్తుకన్నను¹ అసత్తుకన్నను విలక్షణముగ నున్నది. సదసద్విలక్షణమునే అనిర్వచనీయమందురు.

1 ఇచ్చట ఈశంక గలదు—సదసద్విలక్షణమని ఒక పదార్థము కల్పించి దానిని అనిర్వచనీయమనట సరికాదు; ఎందుకనఁగా—ఆపదార్థముయొక్క సిద్ధియే ఘటిల్లదు. చూడఁము—సత్తుకన్నవిలక్షణము అసత్తు, దానిని అసత్తుకన్న విలక్షణమని చెప్పట విరుద్ధము; వఱియు అసత్తుకన్నవిలక్షణము సత్తు, దానిని సత్తుకన్న విలక్షణమని చెప్పట విరుద్ధము; సదసత్తులకన్న భిన్నమైన మూఁడవపదార్థముయొక్క అభావమగుటచే అనిర్వచనీయ శబ్దార్థముయొక్క యపేక్షియే లేదు.

సమాధానము—త్రికాలబాధితపదార్థమును సత్తందురు; దానికన్న విలక్షణమని చెప్పటవలన బాధయోగ్యమైన పదార్థముయొక్క గ్రహణము గలదు; సత్తాహీనమగు [అస్తిత్వకూన్యమైనట్టి] వంధ్యాపుత్రాదిపదార్థములను

శుక్త్యాదిస్థానంబునందు రజతాదికమును ఈరీతిగానే అనిర్వచనీయోత్పన్నమైనది. ఆ యనిర్వచనీయముయొక్క ఖ్యాతీయనఁగా ప్రతీతి, మఱియు కథనము; దానిని అనిర్వచనీయఖ్యాతి యందురు.

— { 88. భ్రమస్థలమందు సర్పాదికము, తజ్జ్ఞానము } —
సాక్షిభాస్యము.

ఎట్లు సర్పము అవిద్యాపరిణామమో, అట్లు తజ్జ్ఞానరూపవృత్తియు అవిద్యాపరిణామమే; అంతఃకరణపరిణామముగాదు. ఏలయన—ఎట్లు రజ్జుజ్ఞానమువలన సర్పమునకు బాధయగునో, అట్లు తజ్జ్ఞానమునకును బాధయగును; అంతఃకరణవృత్తిరూపజ్ఞానమైనపక్షమందుదానికి బాధకలిగియుండదు; బాధయగుటవలన ఆజ్ఞానమును సర్పన్యాయమున అవిద్యాకార్యమగు సదసద్విలక్షణముగా నున్నది.

అయినను రజ్జుఃపహితచైతన్యమందుండు తమోగుణప్రధానమయిన అవిద్యాంశముయొక్క పరిణామము సర్పముగాను, సాక్షిచైతన్యమందుండు అవిద్యయొక్క సత్త్వగుణపరిణామము సర్పజ్ఞానముగాను ఉన్నది. ఏకాలమందు రజ్జుచైతన్యస్థితమైన అవిద్యయొక్క సర్పాకారపరిణామమగునో, ఆకాలమందే సాక్షి

అనత్తుదురు; దానికన్న విలక్షణమని చెప్పుటవలన సత్తావత్పదార్థముయొక్క గ్రహణము గలదు; ఈరీతిగాఁ జూచినయెడల బాధయోగ్యమై సత్తావంతమగు అనిర్వచనీయమగు తృతీయపదార్థము నహజముగానే గోచరమగుచున్నది. అట్లు పదార్థము దృష్టాంతస్థానమునందు రజ్జుసర్పాదికము, మఱియు ద్వార్తాంతికస్థానమునందు ప్రపంచము సిద్ధమై యున్నది. తదుపలభి [ప్రతీతి] చేదాంతనిపుణులైన పండితులకగుచు; వివేకహీనులకు మాత్రము కానేరదు.

నాశ్రయించిన అవిద్యయొక్క సర్వజ్ఞానాకారపరిణామమగును
వలయన— రజ్జ్వశ్రితమైన అవిద్యయందు తోభమున కేనివి
త్రమో, అనిమిత్తమువలననే సాత్త్వశ్రితమైన అవిద్యయందు
తోభమగుచున్నది; కాబట్టి భ్రమస్థలమందు సర్వాదివిషయ
మును, తజ్జ్ఞానమును ఏకకాలమునందే ఉత్పన్నమగుచున్నవి
మఱియు రజ్జ్వద్యధిస్థానజ్ఞానమువలన ఏకకాలమునందే లీ
మగుచున్నవి.

ఈరీతిగా సర్వాదిభ్రమస్థలమునందు బాహ్యవిద్యా
శము సర్వాదివిషయమునకు ఉపాదానకారణముగాను, అంతర
విద్యాంశముసర్వజ్ఞానమునకు ఉపాదానకారణముగాను ఉన్నది

స్వప్నమందైననో, సాత్త్వశ్రితమైన అవిద్యయొక్క
తమోగుణాంశము విషయరూపపరిణామమును పొందును
మఱియు ఆ అవిద్యయొక్కయే సత్త్వగుణాంశము జ్ఞానరూ
పరిణామమును పొందును. ఈరీతిగా స్వప్నమందు అంతర
విద్యయే విషయము, మఱియు జ్ఞానము ఈరెంటికిని ఉపాదా
కారణముగా నున్నది.

అందువలననే బాహ్యరజ్జుసర్వాదికములును, అంతరస్వప్న
పదార్థములును ¹ సాక్షిభాస్యములని చెప్పబడినది.

1 అవిద్యావృత్తిద్వారమున లేక యంతఃకరణవృత్తిద్వారమున
సాక్షి దేనిప్రకాశము చేయునో, లేక ప్రమాణవృత్తిద్వారమున ప్రమా
దేనిప్రకాశము చేయదో, అపదార్థమును తజ్జ్ఞానమును సాక్షిభాస్య
మందురు. ఇచ్చట రజ్జుసర్వాదిజ్ఞానప్రసంగమగుటవలన అవిద్యావృత్తియ పేక్ష
గలదు; మఱియు ఎచ్చట సుఖదుఃఖజ్ఞానము కలుగునో, అచ్చట అంతఃకర
వృత్తియ పేక్ష గలదు.

— { 89. రజ్జాసర్పము తజ్జ్ఞానము అవిద్యా } —
పరిణామమై చైతన్యవివర్తము

రజ్జాదికమునందు అనిర్వచనీయమైన సర్పాదికమును, తజ్జ్ఞానమును భ్రమ యందురు. అధ్యాసమనియు అందురు. ఆభ్రమ అవిద్యయొక్క పరిణామముగాను, చైతన్యముయొక్క వివర్తముగాను ఉన్నది; ఉపాదానముతో సమానస్వభావమయి అన్యథాస్వరూపముగలది పరిణామమనఁబడును; అధిష్ఠానము కన్న విపరీతస్వభావమై, అన్యథాస్వరూపముగలది వివర్తమనఁబడును.

ఎట్లు ఉపాదానకారణమైన అవిద్య అనిర్వచనీయమో, అట్లు సర్పమును, తజ్జ్ఞానమును అనిర్వచనీయము; కనుక ఇవి రెండును అవిద్యతో సమానస్వభావముగలవి; మఱియు సర్పమును, తజ్జ్ఞానమును అవిద్యకన్న అన్యప్రకారములగు ఆకారములు [అన్యథాస్వరూపములు] గలవి; అందువలన నివి రెండును అవిద్యయొక్క పరిణామములుగా నున్నవి.

అట్లు రజ్జ్వవచ్ఛిన్నాధిష్ఠాన¹ చైతన్యము సద్రూపము; సర్పమును, తజ్జ్ఞానమును సత్తుకన్న విలక్షణములు; కనుక ఇవి రెండును అధిష్ఠానచైతన్యముకన్న విపరీతస్వభావముగలవి; మఱియు సర్పమును, తజ్జ్ఞానమును చైతన్యముకన్న అన్యప్రకారములగు ఆకారములు [అన్యథాస్వరూపములు] గలవి;

1 రజ్జ్వవచ్ఛిన్నచైతన్యము [అవచ్ఛిన్నస్థానమునందు ఉపహితమనియు, విశిష్టమనియు అర్థమగుచున్నది; ప్రసంగానుసారముగా తెలియవలెను.]

అందువలన నివి రెండును చైతన్యముయొక్క వివర్తములుగా పున్నవి.

90. విషయమునకును జ్ఞానమునకును
భిన్నభిన్నాధిష్ఠానములైనను
ఏకాధిష్ఠానజ్ఞానమువలన నివృత్తి

మిథ్యాసర్పముయొక్క అధిష్ఠానము రజ్జూపహితచైతన్యముగాని, రజ్జువు గాదు. ఏలయన—సర్పమువలె రజ్జువును ల్పితమే; ఒకకల్పితవస్తువు అన్యకల్పితముయొక్క అధిష్ఠానముగుట ఘటిల్లదు; ఈరీతిగా రజ్జూపహితచైతన్యమే అధిష్ఠానము; రజ్జువు గాదు.

రజ్జువిశిష్టమునకు అధిష్ఠానత్వము చెప్పినయెడల రజ్జువు, మఱియు చైతన్యము రెండును అధిష్ఠానములగును; అచ్చట రజ్జుభాగమందో, అధిష్ఠానత్వము బాధితము; గనుక అధిష్ఠానము రజ్జూపహితచైతన్యమే గాని, రజ్జువిశిష్టచైతన్యము గాదు.

అట్లు సర్పజ్ఞానముయొక్క అధిష్ఠానము వృత్తుపహితమైన సాక్షీచైతన్యమేగాని, వృత్తివిశిష్టచైతన్యము గాదు.

ఈరీతిగా భ్రమస్థానమందు విషయముయొక్కయు, తజ్జ్ఞానముయొక్కయు ఉపాధిభేదమువలన అధిష్ఠానము భిన్నభిన్నముగాని, ఏకము గాదు. మఱియు ఎట్లు విశేషరూపముచే రజ్జుజ్ఞానము అవిద్యయందు ఊభద్వారమున విషయము, జ్ఞానము ఈరెంటియొక్క ఉత్పత్తియందు నిమిత్తమగునో, అట్లు విశేషరూపముచే రజ్జుజ్ఞానమును విషయము, జ్ఞానము ఈరెంటియొక్క నివృత్తియందు నిమిత్తమగుచున్నది.

—91. శంక—రజ్జుజ్ఞానమువలన సర్పనివృత్తి గానేరదు?—

ఇచ్చట ఈశంక కలుగుచున్నది—రజ్జుజ్ఞానమువలన సర్ప నివృత్తి ఘటిల్లదు, వలయనగా—మిథ్యావస్తువునకేది అధిష్ఠాన మగునో, తజ్జ్ఞానమువలన మిథ్యావస్తువుయొక్క నివృత్తి యగును; ఇది ద్వైతసిద్ధాంతము; ఇచ్చటనో, మిథ్యాసర్పమున కధిష్ఠానము రజ్జుఃసహితచైతన్యముగాని, రజ్జువు గాదు; ఆ రజ్జు జ్ఞానముచేత సర్పనివృత్తి ఎట్లగును?

— { 92. 91—గతప్రశ్నకు త్తరము—రజ్జుజ్ఞానమే సర్వాధిష్ఠానజ్ఞానము } —

ఎచ్చట రజ్జుదిజడపదార్థముయొక్క అంతఃకరణవృత్తి రూపమైన జ్ఞానమగునో, అచ్చట ఆవరణభంగము వృత్తికి ప్రయోజనము; ఆయావరణము తాను అజ్ఞానముయొక్క శక్తి యగుటవలన జడమునకు ఆశ్రితము గాదు; అయినను జడా ధిష్ఠానచైతన్యమున కాశ్రితముగా నున్నది; కాబట్టి రజ్జు సమానాకారాంతఃకరణవృత్తివలన రజ్జ్వవచ్ఛిన్నచైతన్యము యొక్కయు, ఆవరణభంగమైనది; ఋతీయు ఆ వృత్తియందున్న చిదాభాసమువలన రజ్జువుయొక్క ప్రకాశమయినది; రజ్జ్వవచ్ఛిన్నచైతన్యమో, స్వయంప్రకాశము; దానియందు ఆభాసము యొక్క ఉపయోగము లేదు. [ఈసంగతి ముందు చెప్పబడును.]

ఈరీతిగా చిదాభాససహితమయిన అంతఃకరణముయొక్క వృత్తిరూపజ్ఞానమందు ఏ వృత్తిభాగము గలదో, దానియొక్క ఆవరణభంగరూపమైన ఫలము చైతన్యమందయినది. ఋతీయు చిదాభాసభాగముయొక్క ప్రకాశరూపఫలము రజ్జునువంగు

చున్నది; కనుక సాభాసవృత్తిజ్ఞానమునకు కేవలము జడరజ్జువు మాత్రము విషయముగాదు, మఱియునగా—సాధిష్ఠానమైన తన్మయై న రజ్జువుగా నున్నది; ఇందుకొఱకే సిద్ధాంతమునందు వ్రాయఁబడినది—“అంతఃకరణజన్యసకలవృత్తిజ్ఞానము బ్రహ్మమును విషయము చేయుచున్నది.”

ఈరీతిగా రజ్జుజ్ఞానప్రసంగమందు నిరావరణమైన సర్వాధిష్ఠానమగు రజ్జ్వవచ్ఛిన్నమైన తన్మయముయొక్కయు, నిజప్రకాశమువలన జ్ఞానమగుచున్నది; కాఁబట్టి రజ్జుజ్ఞానమే సర్వాధిష్ఠానజ్ఞానముగ నున్నది; దానిచేత సర్పనివృత్తి సంభవించినది.

— { 93. అన్యశంక—రజ్జుజ్ఞానమువలన సర్పజ్ఞాన నివృత్తి ఘటిల్లదు? } —

వైఃశేప్పినరీతిగా సర్పనివృత్తి రజ్జుజ్ఞానమువలన సంభవించినది; అట్లయినను రజ్జుజ్ఞానముచే సర్పజ్ఞాననివృత్తి సంభవింపదు; ఏలయున—సర్పమునకధిష్ఠానము రజ్జ్వవచ్ఛిన్నమైన తన్మయము; మఱియు సర్పజ్ఞానమునకధిష్ఠానము సాక్షిమైన తన్మయము; పూర్వోక్తప్రకారముననో, రజ్జుజ్ఞానమువలన రజ్జ్వవచ్ఛిన్నమైన తన్మయముయొక్క భానమయినది; సాక్షిమైన తన్మయముయొక్క భానము గాలేదు; కనుక రజ్జుజ్ఞానమయినవెనుకను సర్పజ్ఞానాధిష్ఠానమైన సాక్షిమైన తన్మయము అజ్ఞాతముగ నున్నది; ఆయజ్ఞాతాధిష్ఠానమందు కల్పితజ్ఞాననివృత్తి గానేరదు; అది జ్ఞాతాధిష్ఠానమందే గావలయును; ఈరీతిగా రజ్జుజ్ఞానమువలన సర్పజ్ఞాన నివృత్తి ఘటిల్లదు?

94. 93—గతప్రశ్నకు త్తరము—సర్వాభా
వమువలన సర్వజ్ఞాననివృత్తి. 94—97

జ్ఞానము విషయాధీనమగుటవలన విషయమైన ఏదర్పము గలదో, తన్నివృత్తి అయినతోడనే విషయాభావమువలన సర్వజ్ఞానము తానే సహజముగా నివృత్తమగుచున్నది. [వంట పొయ్యికధీనమగుటవలన పొయ్యి తీసికొనిపోయినవెనుక వంట అయినదాయని అడుగుటయే ఘటిల్లదు.]

మఱియు పూర్వపక్షి ఇట్లు చెప్పెను—“కల్పితముయొక్క నివృత్తి అధిష్ఠానజ్ఞానములేక గానేరదు; సర్వజ్ఞానమును కల్పితము; దానికి అధిష్ఠానము సాక్షిచైతన్యము; దానిజ్ఞానములేక కల్పితమైన సర్వజ్ఞాననివృత్తి ఘటిల్లదు?” ఈభాషణమునకు సమాధానము—

నివృత్తి రెండువిధములుగా నున్నది. మెదటిది అత్యంత నివృత్తి, రెండవది లయనివృత్తి. వానిలో—

(1) కారణసహితకార్యముయొక్క నివృత్తి అత్యంత నివృత్తి యనఁబడును.

(2) కారణమందు కార్యముయొక్క లయమగుట లయ నివృత్తి యనఁబడును.

సకలకల్పితవస్తువులకు కారణము అధిష్ఠానాశ్రితమైన అజ్ఞానము, ఆ అజ్ఞానసహితమగు కల్పితకార్యనివృత్తి యయిననో అధిష్ఠానజ్ఞానమువలననే యగుచున్నది; మఱియు కారణమందు కార్యముయొక్క లయరూపమైన నివృత్తి అధిష్ఠానజ్ఞానము లేకయు అగుచున్నది.

సుషుప్తియందు, మఱియు ప్రలయమందు అధిష్ఠాన జ్ఞానము లేకయు సర్వపదార్థములయొక్క లయము అజ్ఞానమందగుచున్నది; అచ్చట ఆసర్వపదార్థలయమందు నిమిత్తము భోగమునకు సమ్ముఖమైన ప్రార్థకర్తముయొక్క అభావముగనున్నది; అట్లు అధిష్ఠానమైన సాక్షియొక్క జ్ఞానము లేకయు సర్వజ్ఞానముయొక్క లయమగుచున్నది; అచ్చట ఆసర్వజ్ఞానలయమందు నిమిత్తము సర్వజ్ఞానమునకు విషయమైన ఏ సర్పము గలదో, దానియొక్క అభావముగ నున్నది.

[ఈరీతిగా సర్పనివృత్తి రజ్జుజ్ఞానమువలన మఱియు, సర్వజ్ఞాననివృత్తి సర్వాభావమువలన నగుచున్నది. ఇది లయరూప నివృత్తియని ఎఱుంగవలెను]

— 95. రజ్జుజ్ఞానసమయమందు సాక్షియొక్క భావము —

ఓయి శిష్యుడా! సర్వజ్ఞాననివృత్తి విషయమునందు ఇంకొక్కపక్షము చెప్పుచున్నాను—

సర్పము, మఱియు, తజ్జ్ఞానము ఈరెంటికి నివృత్తి రజ్జుజ్ఞానమువలననే అగును. ఎట్లనగా—ఎప్పుడు రజ్జువుయొక్క ప్రత్యక్షజ్ఞానమగురో, అప్పుడు అంతఃకరణవృత్తి నేత్రద్వారమున బయలువెడలి రజ్జుదేశమందు ప్రాప్తమగును; మఱియు ఆవృత్తి రజ్జుసమానాకారమగును; దానివలన రజ్జువుయొక్క ప్రత్యక్షజ్ఞానకాలమందు వృత్తుపహితచైతన్యమును, రజ్జుపహితచైతన్యమును రెండును ఒకటియగుచున్నవి. వీనికి భేదము ఉండదు. ఎందుకనగా—

చైతన్యమునకు స్వరూపమువలన భేదము ఎచ్చటను లేదు; అయినను ఉపాధిభేదమువలన భేదప్రతీతి యగుచున్నది;

వృత్త్యుపహితచైతన్యముయొక్కయు, రజ్జూపహితచైతన్యముయొక్కయు భేదకోపాధులు వృత్తిరజ్జువులుగా నున్నవి; ఆవృత్తిరజ్జువులు ఎప్పుడు భిన్నభిన్నప్రదేశములందుండునో, అప్పుడు ఉపాధిగలచైతన్యముయొక్క భేదము ప్రతీతమగును. ఎప్పుడు రెండుఉపాధులు ఏకదేశమందు వచ్చునో, అప్పుడు ఉపాధిగలచైతన్యముయొక్క భేదము ఘటిల్లదు. [ఈసంగతి వేదాంతపరిభాషాదిగ్రంథములందు విస్తరముగ వ్రాయఁబడియున్నది.]

ఈరీతిగా ఎచ్చట వృత్త్యుపహితరజ్జూపహితములగు రెండుచైతన్యములు ఏకరూపమగునో, అచ్చట సాక్షిచైతన్యమే వృత్త్యుపహితచైతన్యముగ నున్నది. ఏలయన—అంతఃకరణమందును, తద్వృత్తియందును నుండు ప్రకాశకమైన చైతన్యమాత్రమును సాక్షియందురు; రజ్జుజ్ఞానమువలన రజ్జూపహితచైతన్యముయొక్కయుభానమగుచున్నది; పైఁజెప్పినరీతిగా రజ్జుజ్ఞానకాలమందు వృత్త్యుపహితమైన సాక్షిచైతన్యము రజ్జూపహితచైతన్యముతో అభిన్నముగానే యున్నది. అందువలన రజ్జుజ్ఞానముచే సాక్షిజ్ఞానము సంభవించినది.

ఈప్రకారముగా రజ్జుజ్ఞానసమయమందు సర్పజ్ఞానమునకు అధిష్ఠానమైన సాక్షియొక్క భానమగుటవలన దానిచేత కల్పితమయిన సర్పజ్ఞానముయొక్క నివృత్తి సంభవించినది.

— 96. సకల త్రిపుటీజ్ఞానమందు సాక్షిజ్ఞానము —

ఓశిష్యుడా! సర్పజ్ఞాననివృత్తివిషయమునందు ఇంకొక్క పక్షము చెప్పుచున్నాను—

కూటస్థదీపమందు విద్యారణ్యస్వాములవారు ఈప్రక్రియ చెప్పియున్నారు—ఆభాససహితాంతఃకరణవృత్తి ఇంద్రియద్యార

మున బయలువెడలి ఘటానివిషయమును ప్రకాశింపజేయుచున్నది; మఱియు ఘటానివిషయము, సాభాసవృత్తిరూపమైన ఘటజ్ఞానము, సాభాసాంతఃకరణరూపమైన జ్ఞాత ఈమూడింటిని సాక్షి ప్రకాశింపజేయుచున్నది.

“అయం ఘటః” ఈరీతిగా సాభాసవృత్తివలన ఘటమాత్రముయొక్క ప్రకాశమైనది; మఱియు “ఘటమహాజానామి” అనునీరీతిగా అహంశబ్దమునకు అర్థము ప్రమాత్యరూపుడైన జ్ఞాత, ప్రమేయరూపమైన జ్ఞేయము ఘటము, ప్రమాణవృత్తిరూపమైన దానిజ్ఞానము ఈత్రీపుటియొక్క ప్రకాశము సాక్షిద్వారమున అగుచున్నది.

ఈ ప్రకారముగా సర్వత్రీపుటులయొక్క ప్రకాశకుండగు సాక్షి; ఆసాక్షి తాను అజ్ఞాతుడైనపక్షమందు త్రీపుటిజ్ఞానము సాక్షివలన ఘటిల్లదు; గనుక సర్వత్రీపుటులజ్ఞానమందు సాక్షియొక్కజ్ఞానము అవశ్యముగానే యున్నది; ఆసాక్షిజ్ఞానము వలన సర్వజ్ఞానముయొక్క నివృత్తి సంభవించినది.

ఈ ప్రథమపక్షమునందు సర్పముయొక్కయు, లేజ్ జ్ఞానముయొక్కయు అధిష్ఠానము భిన్న భిన్నములుగా ప్రతిపాదింపబడినవి. ఈపక్షమునందు కొన్ని శంకలును, సమాధానములును ప్రదర్శింపబడినవి. ఈపక్షమునందు ఇంకను శంకాసమాధానరూపమైన వివాదము బహుళముగా నున్నది; అందువలన రెండవపక్షము చెప్పుచున్నాము.

— { 97. సర్పము, సర్పజ్ఞానము రెండింటికిని
అధిష్ఠానము సాక్షి } —

సర్పముయొక్కయు, దానిజ్ఞానముయొక్కయు అధిష్ఠా

నము వికటే, ఈపక్షమునందు బాహ్యమయిన రజ్జుచైతన్యము సర్పముయొక్కయు, తజ్జ్ఞానముయొక్కయు అధిష్ఠానమగుట ఘటిల్లదు. ఏలయన — ఎన్ని జ్ఞానములగుచున్నవో, అవన్నియు ప్రమాతకు లేక సాక్షికి ఆశ్రితములుగా నున్నవి. బాహ్యరజ్జుచైతన్యాశ్రితమగు జ్ఞానము ఘటిల్లదు. అట్లు సర్పముయొక్కయు, సర్పజ్ఞానముయొక్కయు అధిష్ఠానము అంతఃకరణోఽపితమయిన సాక్షిచైతన్యము నంగీకరించినయెడ శరీరములో అంతఃకరణదేశమందు సర్పప్రతీతి గవలయును; రజ్జుదేశమందు గాఁ గూడదు; మఱియు అంతరుత్పన్నమైన సర్పమునకు మాయాబలమువలన బహిఃప్రతీతి నంగీకరించినయెడ ఆత్మభ్యాసితము సిద్ధమగును; ఈరీతిగా రజ్జాఽపితచైతన్యముజ్ఞానాధిష్ఠానమగుట ఘటిల్లదు; మఱియు అంతఃకరణోఽపితచైతన్యము సర్వాధిష్ఠానమగుట ఘటిల్లదు; కాబట్టి సర్పముయొక్కయు, తజ్జ్ఞానముయొక్కయు అధిష్ఠానము వికటియనుట ఘటిల్లదు?

అట్లయినను రజ్జువునకు సమీపస్థాప్తమైన అంతఃకరణముయొక్క ఇదమాకారవృత్తియందుండు ఏచైతన్యము గలదో, తదాశ్రితమయిన అవిద్య సర్వాకారముగాను, జ్ఞానాకారముగాను పరిణామమును పొందుచున్నది. అచ్చట ఆయవిద్యయొక్క తమోగుణాంశము సర్పమునకు ఉపాదానకారణముగాను, సత్త్వగుణాంశము సర్పజ్ఞానమునకు ఉపాదానకారణముగాను ఉన్నది; మఱియు రెంటికిని అధిష్ఠానము వృత్త్యుఽపితచైతన్యమైన వికసాక్షిగా నె యున్నాడు. ఏలాగున ననఁగా — ఎంత అంతఃకరణముయొక్క స్వరూపమున్నదో, అంతే సాక్షి స్వరూపముగా నున్నది; శరీరమునకు అంతస్థితమగు అంతఃకర

జమే వృత్తిస్వరూపపరిణామమును పొందును; అందువలన వృత్త్యుపహితచైతన్యమును సాక్షిగానున్నాడు; ఆ ఒకడే సాక్షి జ్ఞానమునకు ఆశ్రయముగ నున్నాడు.

మఱియు ఎప్పుడు రజ్జుసాక్షాత్కారమగునో, అప్పుడు రజ్జుచైతన్యమును, వృత్తిచైతన్యమును రెండు నొకటియే యగుచున్నవి; అందువలన రజ్జుజ్ఞానముచేత సర్పముయొక్కయు, తజ్జీజానముయొక్కయు నివృత్తి ఘటిల్లినది.

ఎచ్చట ఒకరజ్జువునందు పదుగురికి సర్పము, దండము, మాల, జలధార, పృథ్వీలేఖ, ఈరీతిగా భిన్నభిన్నప్రతీతి యగునో, లేక అందఱికిని సర్పప్రతీతి యగునో, అచ్చట ఏపురు మనకు రజ్జుసాక్షాత్కారమైనదో, వానివృత్తిచైతన్యమందు కల్పితాధ్యాసనివృత్తి యగుచున్నది. ఎవనికి రజ్జుజ్ఞానము లేదో, వానికి ఆధ్యాసనివృత్తికాజాలదు; దానివలన వృత్తిచైతన్యమే కల్పితమునకు అధిష్ఠానమని సిద్ధించుచున్నది; రజ్జుదివిషయచైతన్యము గాదు.

రజ్జుచైతన్యమునే సర్పదండాదికమునకు అధిష్ఠానమని అంగీకరించినయెడల పదుగురికి వేటువేటుగా ప్రతీతములైనదశ పదార్థములు ఒక్కొక్కరికిని ప్రతీతములు గావలయును గదా! అట్లు గావుట లేదు; మారీతిగానైననో, ఎవని వృత్తిచైతన్యము నందు ఏపదార్థము కల్పితమగునో, ఆపదార్థము వానికే ప్రతీతమగును; అన్యునకుఁ గాదు.

ఈవిధముగా బాహ్యసర్పాదికముయొక్కయు, తజ్జీజ్ఞానముయొక్కయు సాధిష్ఠానము వృత్త్యుపహితమైన సాక్షిగా నున్నాడు; మఱియుస్వప్న పదార్థముయొక్కయు, తజ్జీజ్ఞానము

యొక్కయు అధిష్ఠానము అంతఃకరణోపహితసాక్షిగానే యున్నాడు.

ఈరీతిగా సదసత్తులకన్న విలక్షణమగు అనిర్వచనీయా విద్యాపరిణామమైన అనిర్వచనీయసర్వాదికముయొక్క ప్రతీతి, మఱియు కథనము, దానిని అనిర్వచనీయభ్యాతి యందురు.

— { 98. ప్రశ్న—జగత్తునకు ఆధారము, అధిష్ఠానము ఎవ్వఁడు? } —

ఓభగవంతుడా! ఈమిథ్యాజగత్తునకు ఆధారము ఎవ్వఁడు? మఱియు అధిష్ఠానము ఎవ్వఁడు?

{ 99. 98—గతప్రశ్నకు త్తరము—99—100 జగత్తునకు ఆధారమును అధిష్ఠానమును నీవు. }

ఓశిష్యుడా! నీనిజరూపముయొక్క అనఁగా బ్రహ్మరూపముయొక్క అజ్ఞానమువలన మిథ్యాజగత్తు ప్రతీతమగుచున్నది; అందువలన జగత్తునకు ఆధారమును, అధిష్ఠానమును నీవుగా నున్నావు. ఎట్లనఁగా— రజ్జ్వజ్ఞానమువలన ప్రతీతమైన ఏ మిథ్యాభుజంగము గలదో, ఆభుజంగమునకు ఆధారమును, అధిష్ఠానమును రజ్జువుగా నున్నది.

[యద్యపి మిథ్యాసర్వాధిష్ఠానముముఖ్యద్వితీయపక్షమునందు వృత్త్యుపహితచైతన్యము, మఱియు ప్రథమపక్షమునందు రజ్జూపహితచైతన్యము; ఏపక్షమందైనను రజ్జువధిష్ఠానముగాదు; తథాపి ప్రథమపక్షస్థచైతన్యమునందు అధిష్ఠానోపాధిరజ్జువగుట వలన స్థూలదృష్టిచే రజ్జువధిష్ఠానమని చెప్పబడినది.]

— { 100. ఆత్మయొక్క సామాన్యరూపము ఆథా
రము, విశేషరూపము అధిష్టానము } —

ఈస్థానంబునందు ఈరహస్యమున్నది— రజ్జువునకు రెండురూపములున్నవి— మొదటిది సామాన్యరూపము, రెండవది విశేషరూపము. “ఇదం” ఇది సామాన్యరూపము, “రజ్జువు” ఇది విశేషరూపము.

(1) “ఈసర్పమున్నది” అనుచోట మిథ్యాసర్పముతో అభిన్నమై భ్రాంతికాలమందును ఏదిప్రతీతమైనదో, మఱియు దేని ప్రతీతి లేనియెడల భ్రాంతియు ఖుట్టిల్లదో, ఇట్టి ఏ ఇదంరూపము గలదో, అది సామాన్యరూపము.

(2) భ్రాంతికాలమందు దేని ప్రతీతి గానేరదో, దేని ప్రతీతి యగుటవలన భ్రాంతి దూరమగుచున్నదో, ఇట్టి ఏ రజ్జురూపము గలదో, అది విశేషరూపము.

అట్లు ఆత్మకును రెండురూపము లున్నవి— మొదటిది సామాన్యరూపము, రెండవది విశేషరూపము. వానిలో— సద్రూపము సామాన్యము, మఱియు అసంగకూటస్థనిత్యముకాది విశేషరూపము. ఏలాగుననఁగా—

(1) “స్థూలసూక్ష్మసంఘాతమున్నది” ఇచ్చట స్థూలసూక్ష్మసంఘాతభ్రాంతిసమయమందును మిథ్యాసంఘాతముతో అభిన్నమై “ఉన్నది” యనుసద్రూపము ప్రతీతమగుచున్నది; గనుక సద్రూపము ఆత్మకు సామాన్యరూపము.

(2) స్థూలసూక్ష్మ సంఘాతభ్రాంతిసమయమందు ఆత్మ యొక్క అసంగాది రూపముయొక్క ప్రతీతి గానే రదు; అసంగాద్యాత్మరూపము ప్రతీతమైనప్పుడు సంఘాతభ్రాంతి దూరమగుచున్నది; గనుక అసంగాది ఆత్మకు విశేషరూపము.

సకలభ్రాంతిస్థానంబునందు సామాన్యరూపము ఆధారము, మఱియు విశేషరూపము అధిష్ఠానము అని చెప్పబడును. ఎట్లు సర్పమునకాశ్రయమైన రజ్జువుయొక్క సామాన్యమైన ఇదంరూపము సర్పమునకాధారమై, రజ్జువనువిశేషరూపము సర్పమునకధిష్ఠానమో, అట్లు మిథ్యాప్రపంచమునకాశ్రయమైన ఆత్మయొక్క సామాన్యమైనద్రూపము ప్రపంచమునకాధారమై అసంగాదివిశేషరూపము ప్రపంచమున కధిష్ఠానముగా నున్నది.

ఈరీతిగా భ్రమస్థలములందు ఆధారమునకును అధిష్ఠానమునకును కించిద్భేదము సర్వజ్ఞాత్తనామకుడైన ముని ¹ చేత ప్రతిపాదింపబడుచున్నది.

— { 101. ప్రశ్న—జగద్ద్రష్ట ఆత్మకన్న భిన్నుడనవలయును? } —

ఓభగవంతుడా ! జగత్తునకు ఆధారమును, అధిష్ఠానమును ఆత్మయగుటవలన జగద్ద్రష్ట ఆత్మకన్న భిన్నుడనవలయును. ఎట్లనగా—సర్పమునకు ఆధారము, అధిష్ఠానమగు రజ్జువుకన్న భిన్న పురుషుడు సర్పద్రష్టగా నున్నాడు?

— { 102. 101—గతప్రశ్నకు తరము--102-103 } —
సకలకల్పితపదార్థమునకు అధిష్ఠానమే ద్రష్ట

ఓశిష్యుడా! ఎచ్చట జడపదార్థము అధిష్ఠానమగునో, అచ్చట అధిష్ఠానముకన్న భిన్నుఁడు ద్రష్ట యగును; ఎచ్చట చైతన్యమధిష్ఠానమగునో, అచ్చట అధిష్ఠానమే ద్రష్ట యగును; భిన్నముగాదు. ఎట్లనఁగా—సర్పరజతాదికముయొక్క అధిష్ఠాన మగు రజ్జుశుక్త్యాది జడములుగా నున్నవి; అచ్చట అధిష్ఠానము కన్న భిన్నుఁడైన పురుషుఁడు దాని ద్రష్టగా నున్నాఁడు; మఱియు స్వప్నపదార్థమునకు అధిష్ఠానమగు సాక్షిచైతన్యమే. స్వప్నపదార్థమునకు ద్రష్టగా నున్నది.

ఈశంకయు, సమాధానమును స్థూలదృష్టివలన రజ్జువు సర్పాధిష్ఠానమనుట నంగీకరించి చెప్పఁబడినది; ముఖ్యసిద్ధాంత మందైననో, సర్పమునకు అధిష్ఠానము సాక్షిచైతన్యము; అదియే ద్రష్ట.

ఈరీతిగా సకలకల్పితపదార్థమునకు అధిష్ఠానమే ద్రష్టగా నున్నది; దీనిలో శంకాసమాధానములు ఘటిల్లవు.

— { 103. విధ్యాసంసారముయొక్క } —
నివృత్తిచ్ఛఘటిల్లదు

ఓశిష్యుడా! ఈరీతిగా నీయందు సంసారదుఃఖము భ్రాంతివలన ప్రతీతమగుచున్నది; అందువలన నది విధ్యగా నున్నది; ఆవిధ్యయొక్క నివృత్తిచ్ఛ ఘటిల్లదు. ఎట్లనఁగా— వింద్రజాలికునిచేత మంత్రబలమువలన విధ్యాశత్రువు చూపఁ బడినను వానిని కొట్టుటయందు పురుషుఁడు ఉద్యోగము చేయఁడు.

— { 104. సంసారము దుఃఖహేతువగుట వలన
తన్నివృత్త్యుపాయము చూపుడు? } —

ఓ భగవంతుడా ! మీరు చెప్పితిరి— “సంసారము నీయందు మిథ్యాకూపముగా నున్నది; సత్యకూపముగా లేదు” అది యథార్థమైనను ఓభగవంతుడా! ఏయిపాయముచేత ఆ మిథ్యాకూపసంసారము నాయందు కనబడకపోవునో, ఆయిపాయమును మీరు తెలుపుడు?

మఱియు మీరు చెప్పితిరి—“మిథ్యయొక్క నివృత్తి కొఱకు సాధనాపేక్ష కలుగదు.” అమాటయు యథార్థమే. అయిన ఓభగవంతుడా! ఎవ్వనికి మిథ్యాపదార్థమునుగూడ దుఃఖహేతువగునో, వానికి ఆ మిథ్యాపదార్థమును సాధనముచే దూరముచేయుట అవశ్యకము. ఎట్లు ఏపురుషునకు ప్రతిదినము కలిగెడు భయానకస్వప్నములు మిథ్యయైనను వానిని దూరముచేయుటకొఱకు వాడు జపదానాదిచానాసాధనానుష్ఠానములు చేయుచున్నాడో, అట్లు ఈసంసారము మిథ్యయైనను నాకు జన్తాదిదుఃఖహేతువై ప్రతీతమగుటవలన దాని నివృత్తిని నేను గోరుచున్నాను; మీరు కృపచేసి, ఉపాయముచూపుడు?

— { 105. 104-గతప్రశ్నకు త్తరము-జగన్నివృత్త్యు
పాయమగు జ్ఞానస్వరూపము. 105—106 } —

ఓశిష్యుడా! నీవు దేని నడిగితివో, అట్టి సంసారదుఃఖ నివృత్తియొక్క సాధనమును మేము నీకు మొదలే చెప్పితిమి, దానియందు నీవు దృఢనిశ్చయము చేసికొనుము; అప్పుడు నీయందు సంసారదుఃఖముండదు.

ఇప్పుడు పూర్వమందు చెప్పినమాటయే మఱల అనువాదము చేయుచున్నాఁడు—

ఓశిష్యుడా! నీస్వరూపము తెలియనందువలన సంసారరూపమైన భేదము ప్రతీతమగుచున్నది; ఆభేదము నీస్వరూపము తెలియుటవలన నశించుచున్నది; ఏవస్తువు దేని అజ్ఞానమువలన ప్రతీతమగునో, ఆవస్తువు తజ్జ్ఞానమువలన నశించుచు; ఇది నియమము. ఎట్లు రజ్జ్వజ్ఞానమువలన ప్రతీతమైన సర్పము రజ్జ్వజ్ఞానమువలన నశించుచున్నదో, అట్లు ఆత్మజ్ఞానమువలన ప్రతీతమైన సంసారదుఃఖము ఆత్మజ్ఞానమువలన నశించును.

ఆయాత్మజ్ఞానమును మేము పూర్వమే చెప్పినారము— జగత్తు నాయందు త్రికాలములందును లేదు; ఏలయనఁగా— జగత్తు మిథ్యగా నున్నది; మిథ్యావస్తువు అధిష్టానమునకు హాని చేయదు. ఎట్లు మరీచికాజలము పృథ్విని ఆర్ద్రముచేయదో, అట్లు జగత్తు ప్రతీతమైనను అది మిథ్యయగుటవలన నాకు హాని చేయుటకు సమర్థము గాదు. నేను సచ్చిదానంద బ్రహ్మస్వరూపుఁడను. ఇట్టి యే సిశ్చయము గలదో, దానినే జ్ఞానమందురు; అదియే మోక్షసాధనము; ఇంక యేదియుమోక్షసాధనముగాదు ఆ జ్ఞానము నీకు మేము మొదలే ఉపదేశించితిమి.

— 106. జ్ఞానముచేతనే అజ్ఞాననాశము. —

ఓశిష్యుడా! జగత్తుయొక్క నిదావము అనఁగా ఉపాదానకారణము తరుము. అనఁగా అజ్ఞానము; ఆ అజ్ఞానముయొక్క నాశమువలన జగత్తుయొక్క నాశము ఏప్రయత్నము లేకయు తనకుతానే యగును ఏలయన—ఉపాదానముయొక్క నాశమైనవెనుక కార్యము ఉండదు; ఆ అజ్ఞాననాశము కేవల

జ్ఞానమువలననే యగుచున్నది; కర్మోపాసనములవలనఁ గానేరదు; ఏలాగున ననఁగా—అజ్ఞానమునకు విరోధిజ్ఞానము; కర్మోపాసనలు గావు.

గృహమధ్యమున ఏ అంధకారము గలదో, అది ఏక్రియ వలనను దూరము గాదు! కేవల ప్రకాశమువలననే దూరమగును; అట్లు అజ్ఞానరూపమైన అంధకారము జ్ఞానరూపప్రకాశమువలననే దూరమగును; ఇంక ఏ సాధనమువలనను గాదు.

— { 107. ప్రశ్న—గురూక్త్యర్థానువాదపూర్వకముగా వక్ష్యమాణశంకాసూచనము? } —

ఓభగవంతుఁడా! మీరు చెప్పితిరి—“జగత్తుయొక్క కారణము అజ్ఞానము; తన్నాశము జ్ఞానమువలన అగును” ఆమాట నేను తెలిసికొంటిని, జ్ఞానస్వరూపము మీరు చెప్పితిరి—“జగత్తు మిథ్య, జీవుఁడు ఆనందస్వరూపుఁడు, వాఁడు బ్రహ్మముకన్న భిన్నుఁడు గాఁడు; ఇట్టి నిశ్చయమునకు వేరు జ్ఞానము” దానియందు జగత్తు మిథ్య, జీవుఁడు ఆనందస్వరూపుఁడు ఈమాట నేను తెలిసికొంటిని; అయినను జీవుఁడును, బ్రహ్మము నొక్కటియే; ఈసంగతి నేనెఱుఁగను. ఏలయన—జీవబ్రహ్మలభేదమును కలిగించునట్టి శంక నామృదయమునందు స్ఫురించుచున్నది?

— { 108. బ్రహ్మస్వరూపము నాస్వరూపము విరుద్ధమగుటచే ఏకతఘటిల్లదు? } —

ఓభగవంతుఁడా! నేను పూర్వాపాపములకర్తయు; వీరిఫలమైన జన్మమరణసుఖదుఃఖాదులభోక్తయు; నానాప్రకారమైన

జగత్తు నాయందు ప్రతీతమగుచున్నది; జగత్కారణమగు అజ్ఞానమును దూరము చేయుటకొరకు జ్ఞానమును నేను గోరుచున్నాను; బ్రహ్మమందో, పుణ్యము లేదు, పాపము లేదు, జన్మము లేదు; మృత్యువు లేదు, సుఖము లేదు, దుఃఖము లేదు; అట్లు ఇంక ఏ క్లేశమును బ్రహ్మమందు లేదు. మఱియు వానికి జ్ఞానేచ్ఛయు లేదు; ఈ ప్రకారముగా బ్రహ్మస్వరూపము, నా స్వరూపము పరస్పరవిరుద్ధములగుటవలన రెంటికి ఏకత ఘటించదు. నాయందుగూడ జన్మాదిసంసారము పరమార్థమువలన లేకపోయినను భ్రాంతిబలమువలన మిథ్యాజన్మాదిసంసారము నాకు ప్రతీతమగుచున్నది; అది బ్రహ్మమునకు లేదు; ఈ భేదము వలన బ్రహ్మమునకు, నాకు ఏకత¹ ఘటించదు?

— { 109. జీవ బ్రహ్మైక్యమువలన కర్మోపాసన ప్రతి పాదక భేదము నిష్ఫలమగును ? } —

ఓగురుడా! నా కింకొక్క సంశయ మున్నది. దానివలన జీవ బ్రహ్మలయోతయొక్క నిశ్చయము దూరమగుచున్నది; వేదమునందు² నేను ఇట్లు చూచినాడను—బుద్ధిరూపమైన ఒక వృక్షమున రెండు పక్షులు గలవు; అవి రెండు సమానములు; వానిలో మొదటిది కర్తృఫలమునకు భోక్త, మఱియు రెండవది శుద్ధము, భోగరహితము, అసంగమునై ఆభోగించుదానికి ప్రకాశకముగ నున్నది. వానియందు భోగించునట్టిజీవుఁడును, భోగరహితుఁడైన పరమాత్మయును సిద్ధించుచున్నారు. అందు వలన ఆ రెంటికి ఏకత ఘటించదు ?

1 ఇది ప్రమేయగతసంశయస్వరూపము

2 ద్వాసుపర్వాసయజ్ఞాసఖా మాణిక్యాదిత్రుదియందు.

మఱియు వేదమునందు కర్తృపాసనలు బహువిధములుగా చెప్పబడియున్నవి; అవి అంతయు జీవబ్రహ్మలయేకతయందు నిష్ఫలమగును; ఏలాగునననగా—

తాము జీవబ్రహ్మైక్యము ఏది చెప్పుచున్నారో, అందు బ్రహ్మమునందు జీవస్వరూపమున కంతర్భావమా? లేక జీవునియందు బ్రహ్మస్వరూపమున కంతర్భావమా?

బ్రహ్మమందు జీవస్వరూపమున కంతర్భావమనినయెడల జీవుడే బ్రహ్మరూపుడగుటవలన అధికాయోక్తి అభావమగును: దానివలన కర్తృపాసనావిధి నిష్ఫలమగును. ఇక జీవునియందు బ్రహ్మమున కంతర్భావమనినయెడల బ్రహ్మము జీవరూప మగుట వలన ఎవనిని ఉపాసింపవలెనో, ఆయుపాస్యమైన బ్రహ్మమునకు అభావమగును! దానివలన ఉపాసనావిధినిష్ఫలమగును. మఱియు కర్తృఫలప్రదాతయగు పరమాత్మయొక్క అభావమగుటవలన కర్తృమును నిష్ఫలమగును.

పూర్వమీమాంసకుడు చెప్పుచున్నాడు—“కర్తృమే ఈశ్వరుడు; దానిచేతనే ఫలమగును” ఆమాట సమీచీనము గాదు. చూడుము—కర్తృము జడము; దానికి ఫలమిచ్చుసామర్థ్యము లేదు. కాబట్టి కర్తృఫలమిచ్చువాడు ఈశ్వరుడే. [బ్రహ్మమే] యని సిద్ధమగుచున్నది.

ఈరీతిగా జీవ¹ బ్రహ్మలయేకత ఘటిల్లదు ?

1 ఇది ప్రమాణగతసంశయస్వరూపము.

— { 10. 107 గతప్రశ్న కు త్తరము—110—119 } —
ఆకాశములు నాలుగుచైతన్యములు.

ఓశిష్యుడా! నీశంకకు సమాధానము వీరితివలన నగునో, ఆవిచారము నేను చెప్పుచున్నాను; వినుము—ఎట్లుఘటాకాశము, జలాకాశము, మేఘాకాశము, మహాకాశము ఈప్రకారముచే ఒకతేయాకాశంబునందు నాలుగుభేదములు గలవో, అట్లు కూటస్థుడు, జీవుడు, ఈశ్వరుడు, బ్రహ్మము ఈరీతిచే ఒకతేచైతన్యంబునందు నాలుగుభేదములు గలవు. ఓశిష్యుడా! ఎప్పుడు వీనిస్వరూపములను నీవు మంచిప్రకారమున తెలిసికొందువో, అప్పుడు నీశంకకు నీవేసమాధానము చేసికొందువు. దానిచే నీకు సంశయరహితజ్ఞానమై జన్మమరణాదిదుఃఖములనాశమగును. వీని స్వరూపములను నేను వర్ణించెదను; వినుము—

— 111. ఘటాకాశవర్ణనము —

ఓశిష్యుడా! జలముచే నిండినఘటమునకు ఎంత ఆకాశము అవకాశమిచ్చునో, అంత ఆకాశమును పండితజనులు ఘటాకాశ¹ మందురు.

1 ఇచ్చట ఈశంకయున్నది—“ఘటముకన్న బాహ్యమైన ఆకాశము మహాకాశము, ఘటాంతరమైన ఆకాశము ఘటాకాశము.” అనునీ ఘటాకాశలక్షణము సుగమము; దానిని విడిచి “జలపూరితఘటమునకు ఎంత ఆకాశము అవకాశము నిచ్చునో, అంత ఆకాశము ఘటాకాశము” అనునీలక్షణము చేయుట నేమిప్రయోజనము?

దీని కిది సమాధానము—ఘటాకాశముయొక్క పూర్వోక్తలక్షణము చేసినయెడల ఘటమునకు దేనియందు స్థితి గలదో, అట్టి ఏ కపాలాకాశము

❁ 112. జలాకాశవర్జనము ❁

ఓశిష్యుడా! జలముచే నిండినఘటమునందు నక్షత్రాది సహితమైన ఆకాశప్రతిబింబము, ¹ మఱియు ఘటాకాశము రెండును గూడి జలాకాశమందురు.

దీనియందొకానొకఁడు శంకించుచున్నాఁడు—ఆకాశము యొక్క ప్రతిబింబము గాదు. కేవల నక్షత్రాదికముయొక్కయే ప్రతిబింబమగును. ఏలయన—ఆకాశమో, రూపరహితము; ప్రతిబింబమో, రూపవంతమగు పదార్థమునకే గలుగును?

దానికి సమాధానము—ఆకాశప్రతిబింబము గాని యొడల మోకాలిబంటిజలమందు మనుష్యపరిమాణమైన గంభీరతయొక్క ప్రతీతి గాఁగూడదుగదా? అదియో, అగుచున్నది, కనుక ఆకాశమునకు ప్రతిబింబము నంగీకరించుట యోగ్యము.

మఱియు నొకానొకఁడు దురాగ్రహముచే చెప్పుచున్నాఁడు—రూపరహిత ² పదార్థముయొక్క ప్రతిబింబమగుట ఎప్పటికిని లేనేలేదు?

గలదో, అని పంచమాకాశమని సిద్ధమగును; కాస్త్రమునందో, ఆకాశములు నాల్గువిధములుగాఁ జెప్పఁబడినవి; కాబట్టి ఇచ్చట చెప్పఁబడిన రెండవలక్షణము ఉచితము.

1 జలములేక ప్రతిబింబము గానేరదు; గనుక ఇచ్చట ఆకాశము యొక్క ప్రతిబింబము చెప్పటవలన ఘటస్థితమైన జలసహితప్రతిబింబము యొక్క గ్రహణము గలదు.

2 గుణము గుణమును ఆశ్రయించుట లేదు. మఱేమనఁగా—అది ఆకాశాద్విద్రవ్యముయొక్క ఆశ్రితముగా నున్నది. ఈనియమమువలన నీల

అది యు నియమము గాదు, వలయన—రూపరహిత మైన శబ్దముయొక్క ప్రతిధ్వనిరూపమగు ప్రతిబింబమగు చున్నది. ఆప్రకారమున రూపరహితాకాశము యొక్కయు ప్రతిబింబము ఘటిల్లుచున్నది.

113. మేఘాకాశవర్ణనము

మేఘమునకు ఎంత ఆకాశము అవకాశమిచ్చుచున్నదో, అంత ఆకాశము; మఱియు మేఘజలమందుండిన ఆకాశప్రతిబింబము అవి రెండునుగూడి మేఘాకాశమందురు.

దానియందు శంక కలుగుచున్నది—మేఘమో, ఆకాశమందున్నది. దానిలో జలమును, ఆకాశప్రతిబింబమును చూడకయే ఎట్లు ఎఱుంగనగును?

దానికి సమాధానము—మేఘము జలవృష్టిని చేయును. గనుక మేఘమందు జలమున్నదని అనుమాన మగుచున్నది; మఱియు ఎచ్చట జలమున్నదో, అచ్చట ఆకాశప్రతిబింబము గాక యుండుటలేదు; ఈరీతిగా మేఘమునందు జలమును, ఆకాశప్రతిబింబమును అనుమాన ప్రమాణము ద్వారమున నీడ్చుమగుచున్నవి.

పీతాది రూపమనఁగా వర్ణము విధి గలదో, అది రూపమనఁబడు గుణముచేత [విశేషణముచేత] అనాశ్రితమగుటవలన రూపరహితముగా నున్నది. అభిప్రాయమేమనఁగా—రూపమునకు పేటొకరూపము లేదు. అట్టి ఆ రూపరహితమైన సీలపీతాదివర్ణముయొక్క ప్రతిబింబము దర్పణాది స్వచ్ఛోపాధి యందు ఘటిల్లినది. తస్మాద్యమున రూపరహితాకాశము యొక్కయు, రూపరహితమైన తన్యముయొక్కయు ప్రతిబింబము ఘటిల్లినది.

— 114. మహాకాశవర్ణనము —

బాహ్యంతరమై ¹ ఏకరసమై వ్యాపకమైన ఏ ఆకాశముయొక్క స్వరూపము గలదో, దానిని పండితజనులు మహాకాశమందురు.

— 115. నాలుగుచైతన్యములకు ఉపోద్ఘాతము —

ఓశిష్యుడా! నాలుగు ప్రకారముల ఆకాశము చెప్పితిమి; ఇప్పుడు దేనిశ్రవణమువలన నీకు జ్ఞానము లభించునో, అనాలుగుచైతన్యముల ² లక్షణములను చెప్పుచున్నాము శ్రవణము చేయుము.

— 116. కూటస్థస్వరూపవర్ణనము —

బుద్ధియొక్క లేక వ్యవ్యజ్ఞానముయొక్క అధిష్ఠానమైన చైతన్యమునకు కూటస్థుడని పేరు; ఏపక్షంబునందు బుద్ధిసహిత చైతన్యము జీవుడో, ఆ పక్షంబునందు బుద్ధికధిష్ఠానము కూటస్థుడు; ఏపక్షంబునందు వ్యవ్యజ్ఞానసహితచైతన్యము జీవుడో, ఆపక్షంబునందు వ్యవ్యజ్ఞానమున కధిష్ఠానము కూటస్థుడు.

1 బ్రహ్మాండముయొక్క అంతరము, బాహ్యము.

2 అనాదులైన ఆఱుపదార్థములందు మూడుచైతన్యములు చెప్పబడియున్నవి. అట్లు కొన్ని గ్రంథములందును జీవుడు, ఈశ్వరుడు, బ్రహ్మము అను మూడుచైతన్యములని చెప్పబడినది : కూటస్థచైతన్యమును విడుచుటవలన వీదోషము లేదు. ఏలయన—కూటస్థునకు బ్రహ్మమునకు నామ మాత్రమే భేదముకాక వేతేమి భేదము లేదు. ఇదియునుగాక విద్యారణ్య స్వామిలు దృగ్దృశ్యవివేకమును గ్రంథమునందు కూటస్థుడు పారమార్థికజీవుడని, జాగ్రత్తునందు అంతఃకరణస్థితమైన ప్రతిబింబము వ్యావహారికజీవుడని, స్వప్నుచందుండు ప్రతిబింబము ప్రాతిభాసికజీవుడని చెప్పుచున్నారు.

ఈస్థానమునందు ఇది సిద్ధాంతము—జీవత్వమునకు ఏ విశేషణము గలదో, దాని అధిష్ఠానమునకు వేరు కూటస్థుఁడు. ఆ కూటస్థుఁడు అజన్మ్యుఁడు; అనఁగా ఉత్పత్తిరహితుఁడు. దీని అభిప్రాయము—ఎట్లు బ్రహ్మముకన్న భిన్నమయిన చిదాభాసుఁడు ఉత్పన్నుఁడగుచున్నాఁడో, అట్లు ఈకూటస్థుఁడు ఉత్పన్నుఁడు ¹ గాఁడు. వాఁడు బ్రహ్మరూపుఁడే యున్నాఁడు. ఎట్లనఁగా—ఘటాకాశము మహాకాశముకన్న భిన్నము గాదు. అది మహాకాశరూపమే.

అట్లు ఘటాకాశసమానమయిన ఏ కూటస్థుఁడో, వాఁడే జీవపదమునకు లక్ష్యార్థము. వానినే ప్రత్యక్షుండురు; వానినే నిజరూపమందురు; వానినే జీవసాక్షి యందురు.

117. జీవస్వరూపవర్ణనము

నానాకామకర్తరూప ² జలసహితమైన ఏ బుద్ధిరూప ఘటము గలదో, దానియందుండు చైతన్యప్రతిబింబమును

1 చంద్రుఁడెప్పుడునుండినను పక్షములచేత తిథులచేత వృద్ధిక్షయములను పొందుచున్నాఁడు. పృథ్వి మెల్లప్పుడు ఉండినను దానిఫలము జన్తాది చర్మకారరూపపరిణామమును పొందుచున్నది. నీనివలె దేహాదులకు జన్తాది చర్మకారరూపపరిణామములు గలుగుచున్నవి. అట్లు కూటస్థుఁడును పరిణామమును పొందినమొడల కూటస్థుఁడును దేహాదికమువలె జడమగును; మఱియు వికారియగును. కనుక కూటస్థునకు పరిణామము చెప్పఁగూడదు.

2 కామకర్తరూపజలసహితమైన బుద్ధిరూపఘటమునందు చైతన్యము యొక్క ప్రతిబింబము గలదు. ఈరీతి దుర్దమమని, మూలదేహరూపఘటమునందు నభిశిఖాంతము నొందిన బుద్ధిరూపజలమునందు చైతన్యప్రతిబింబము గలదు. ఈరీతి సుగమమని కనఁబడుచున్నది.

విద్యజ్ఞులు జీవుడందురు; అదే కేవలచైతన్యప్రతిబింబమును జీవుడనరు; ఎట్లు కేవలాకాశప్రతిబింబమును జలాకాశమనరో, ఘటాకాశసహితమైన ఆకాశప్రతిబింబమును జలాకాశమందురో, అట్లు సబింబము అనగా బింబమైన కూటస్థునితోఁగూడిన చైతన్యప్రతిబింబమును జీవుడందురు. ¹ [అంతఃకరణము, చిదాభాసుడు, కూటస్థుడు ఈసముదాయమునకు పేరు జీవుడు.]

1 అంతఃకరణము [బుద్ధి] అధిష్ఠానచైతన్యము, అంతఃకరణమునందు ప్రతిబింబచైతన్యము [చిదాభాసుడు] ఈమూఁడునుగూడి జీవుడని చెప్పబడును; ఎందుకనగా—

(1) కేవలాంతఃకరణము మాత్రము జీవుడని చెప్పినవక్షమందు ఘటమునకును జీవత్వము చెప్పవలసివచ్చును. ఘటము స్వచ్ఛమై యుండనందువలన దానికి చెప్పఁగూడదనిన స్వచ్ఛమైన దర్పణమునకు జీవత్వము చెప్పవలసివచ్చును. దర్పణము బాహ్యమగుట వలన దానికి చెప్పఁగూడదనిన అంతరములైన ఇంద్రియములకు చెప్పవలసివచ్చును. ఇంద్రియములకన్నను అంతఃకరణము అంతరమగుటవలన దానికి చెప్పవలయుననిన అంతఃకరణమునకును అంతరమైన అజ్ఞానమునకు చెప్పవలసివచ్చును. అట్లే జీవత్వ యోగ్యవదార్థములు అనేకమగుటవలన అంతఃకరణమునకు జీవత్వము చెప్పఁగూడదు; అట్లే జీవుడు చైతన్యమగుటవలన అచేతనమైన అంతఃకరణమునకు జీవత్వము చెప్పఁగూడదు. [జీవుడు చైతన్యమని ప్రసిద్ధముగానే యున్నది; జీవుడు అచేతనమని ఎఱ్వడును అంగీకరింపడు.]

(2) కేవలప్రతిబింబమునకు జీవత్వము చెప్పట నరికాదు. విలయన—

- (3) అధిష్ఠానమైన తన్మయమునకు జీవత్వము చెప్పట సరికాదు. ఏలయున—
ఆ మైన తన్మయము నిర్వికారముగ నున్నది; దానికి వికారరూపమయిన
జీవత్వము ఘటిల్లదు.
- (4) అంతఃకరణము, ప్రతిబింబము గూడినది జీవుడని చెప్పెడు
పక్షమునందు రెండును కల్పితములగుటవలన జీవునకు నిత్యత్వా
భావమగుటవలన ముక్తికి అధికారి ఎవ్వఁడు నుండఁడు. మఱియు
భాగత్యాగలక్షణ సంభవింపక సకలవాచ్ఛార్థమును విడచునట్టి
జహల్లక్షణ సంభవించును; అది ఆచార్యరీతికి విరుద్ధము. మఱియు
అధిష్ఠానమునకు అన్యముగాకయే అధిష్ఠానమును ఆచ్ఛాదించినది
ఆరోప్యమని యెంచఁబడును; అధిష్ఠానమును అన్యమై ఆరో
ప్యము దోషదు; ఈ అనుభవముచేతను బింబమును విడిచి ప్రతి
బింబము దోషదు.
- (5) అధిష్ఠానమైన తన్మయము, ప్రతిబింబమైన తన్మయము గూడి జీవుడని చెప్పిన
యెడల ఉపాధిగ్రహణములేక రెండును కేవలమైన తన్మయమాత్రము
నిర్వికారమగుటవలన దానికి కర్తృత్వభోక్తృత్వాది వికార
లక్షణమైన జీవత్వము చెప్పఁగూడదు. [ఉపాధిలేక ప్రతిబిం
బమే ఘటిల్లదు.]
- (6) అధిష్ఠానమైన తన్మయము, అంతఃకరణము గూడి జీవుడని చెప్పినట్లు
యిన దర్పణము, దర్పణాధిష్ఠానము గూడి జీవుఁడు గావల
యును; వీరికయినను జీవత్వములేదు. ఎట్లు దర్పణము, దర్పణాధి
ష్ఠానము ఈరెంటియందు భోగమునకు ఆశ్రయమేదియు సిద్ధిం
పదో, అట్లు ప్రతిబింబముగాక అంతఃకరణము, అంతఃకరణాధి
ష్ఠానము ఈరెంటియందుకూడ భోగమునకు ఆశ్రయము ఏదియు
సిద్ధింపదు. అందువలన జీవత్వసిద్ధికింకను మూడవదయిన అంతః
కరణమందు ప్రతిబింబమును ఆంగీకరింపవలయును.

పూర్వము సబింబచిదాభాసుఁడు ¹ జీవుఁడని చెప్పఁబడినది; దానివలన నిది అర్థము కనఁబడుచున్నది—బుద్ధియందలి ప్రతిబింబము గలదో, అది కూటస్థునిది; బాహ్యమైన బ్రహ్మచైతన్యముది గాదు. ఏలయనఁగా—దేనికి ప్రతిబింబమగునో, దానిని బింబమందురు; జపాకుసుమము [దాసానిపుష్పము] పై నుంచిన స్ఫటికంబునందు పుష్పముయొక్క శోణకాంతి ప్రసరించును; అది పుష్పప్రతిబింబము; అట్లు కూటస్థాశ్రితబుద్ధియందు కూటస్థునిఛాయ ² ప్రసరించును; అది కూటస్థుని ప్రతిబింబము. [ఎట్లు స్ఫటికము అత్యంతోజ్జ్వలమగుటవలన ప్రతిబింబమునకు యోగ్యమో, అట్లు సత్త్వగుణకార్యమైన బుద్ధియును శుద్ధమగుటవలన ప్రతిబింబమునకు యోగ్యము.]

లేక బ్రహ్మచైతన్యముయొక్క ప్రతిబింబమనుటయు సంభవించినది. చూడుము—మహాకాశమునకు ఘటజలమందు ప్రతిబింబమగును; అంతరాకాశమునకుఁ గాదు. ఏలయన—ఎంత గంభీరత జలమందు ప్రతీతమగునో, అంతగంభీరత ఘటాంతరా

ఈఅఱుప్రకారములచేతను జీవుఁడనుట సంభవింపదు; గనుక పూర్వోక్తములు మూఁడును చేరి, జీవుఁడనుటయే ఉచితము. అపుడు చెప్పిన మూటిలో—కూటస్థునకు సంసారము సంభవించనందున ప్రతిబింబోపాధి నహితుడైన జీవుఁడే సంసారియని యంగీకరింపఁవలెనగా నున్నది.

1 పటలక్షణములేక పటమువలెఁ గనఁబడునది పటాభాసమనునట్లు చైతన్యలక్షణములేక చైతన్యమువలె నగపడునది చిదాభాసమని ఎంచఁబడును.

2 జలభరితమైన ఘటముయొక్క బాహ్యప్రదేశమునందు ప్రకటమైన చెమరుచుట న్యాయమున.

కాశమునందు లేదు; దానివలన నీధమయినది—ఆ అధికగంభీరత బాహ్యకాశముయొక్కయే ప్రతిబింబము. ఈవిధముగా బుద్ధిరూపఘటమునందు బుద్ధిఘటముకన్న బాహ్యమయిన ఏ బ్రహ్మచైతన్యము గలవో, దానియొక్క ప్రతిబింబము సంభవించినది.

ఇచ్చట ఇట్లు శంకింపవగును—వ్యాపకచైతన్యముయొక్క ప్రతిబింబము ఘటిల్లదు? ఆశంక ఆకాశదృష్టాంతముననే దూరమయినది. ఏలయున—ఎట్లు చైతన్యము వ్యాపకమో, అట్లు ఆకాశమును వ్యాపకమే.

మఱియు నిట్లు శంకగలుగును—రూపవంతమగు పదార్థమునకు ప్రతిబింబము రూపవంతమగు పదార్థమునందు సంభవించును; నీరూపపదార్థమునకు నీరూపపదార్థమునందు ప్రతిబింబము సంభవించదు? అదియు నియమము లేదు. ఏలయున—రూపరహితాకాశమునందు రూపరహితశబ్దముయొక్క ప్రతిబింబము పూర్వమే చెప్పియున్నాము.

ఈరీతిగా బుద్ధి, బుద్ధిమందలి ఆభాసుఁడు, మఱియు బుద్ధి కథిష్ఠానమగు చైతన్యము ఈమూఁడింటికి వేరు జీవుఁడు. అజీవుఁడు త్వంపదమునకు వాచ్యుఁడుగా నున్నాఁడు; దానియందు బుద్ధి సహితచిదాభాసత్వాగము చేసినపుడు ఏ కేవలకూటస్థుఁడు శేషించునో, వానిని త్వంపదమునకు లక్ష్యమందురు. అట్లే అహంశబ్దమునకు వాచ్యుఁడు జీవుఁడు, మఱియు లక్ష్యుఁడు కేవల కూటస్థుఁడుగా నున్నాఁడు.

బుద్ధిసహితచిదాభాసుఁడు, మఱియు కూటస్థుఁడు గూడి జీవుఁడనినను, పుణ్యము, పాపము, మఱియు పుణ్యపాపఫలమైన

సుఖదుఃఖములు, మఱియు ఏతల్లోకలోకాంతరములందు గమనాగమనములు ఇవియాదిగా సకలములను జీవత్వధర్మములు సాభాసబుద్ధియందున్నవి; కూటస్థునియందు లేవు.

కేవలభ్రాంతివలన జీవత్వధర్మములు కూటస్థునియందు ప్రతీతమగుచున్నవి; ఆభ్రాంతిజన్మప్రతీతియును బుద్ధిసహితాభాసునకగుచున్నది; కూటస్థునకుఁ గానేరదు. ఏలయన—కూటమనఁగా కమ్మరిదాగిలి, దానివలె నిర్వికారరూపముగా నుండు వానిని కూటస్థుఁ డందురు; లేక కూటమనఁగా మిథ్యయైన బుద్ధిసహిత చిదాభాసుఁడు; వానియందు అసంగరూపముగా నుండువానిని కూటస్థుఁ డందురు; కాబట్టి కూటస్థునియందు భ్రాంత్యాదికము ఘటిల్లదు; మఱిమనఁగా—భ్రాంత్యాదికము బుద్ధిసహితమయిన చిదాభాసునియందే ఘటిల్లుచున్నది.

అత్యంతవిచారమున చూచినట్లయిన పుణ్యపాపాదిధర్మములు కేవలబుద్ధియందున్నవి; ఆభాసునియందును లేవు; బుద్ధిసంయోగమువలన ఆభాసునియందు ప్రతీతమగుచున్నవి. చూడుము—జలసహితమైన ఘటము పొరలును, ఏచిపాలగును, సరిగానుండును, పోవును, వచ్చును; ఇట్లుండఁగా తత్సంబంధమువలన వ్యోమాభాసము సంపూర్ణక్రియలను చేయుచున్నట్లు కనఁబడును; అయినను అది స్వతంత్రముగా ఏమియు చేయదు. అట్లు కామకర్మరూపమైన జలమువలన పూరితమయిన బుద్ధిరూపఘటము పుణ్యపాపాది సంపూర్ణవికారమును ధరించుచుండఁగా తత్సంబంధమువలన చిదాభాసుఁడు ధరించినట్లు కనఁబడును. కూటస్థుఁడో, సర్వవికారరహితుఁడుగా నున్నాఁడు. ఎట్లు జలపూరితఘటసంబంధ సకలవికారరహితముగా ఘటాకాశ

మున్నదో, తన్నాన్యమున కూటస్థుడు బుద్ధిరూపఘటసంబంధి. సకలవికారరహితుడుగా నున్నాడు; అని తెలియవలెను.

ఈరీతిగా జీవత్వముయొక్క సకలధర్మములు చిదాభాసుని. యందు స్థూలదృష్టివలన కనబడుచున్నవి; కూటస్థునియందో, కేవలభ్రాంతివలన ¹ ప్రతీతమగుచున్నవి. [కూటస్థునియందు. జీవత్వధర్మము చూచుటకన్న గొప్పభ్రాంతి ఎక్కడనులేదు. చిదాభాసునియందు జీవత్వధర్మము కనబడుటకు సామాన్య భ్రాంతి చాలు.]

[అన్యప్రకారముచే జీవస్వరూపము]

పైన ఏ జీవస్వరూపము వర్ణింపబడెనో, దానియందు ప్రాజ్ఞునియొక్క హాని యగును. ఏలయన—సుమచ్ఛ్లేభిరూని. యగు జీవునిపేరు ప్రాజ్ఞుడు; ఆసుమచ్ఛ్లేయందు బుద్ధికి అభావ మగుచున్నది; దానివలన అచ్చట ఆబుద్ధియందు ఆభాసము ఘటిల్లదు; అప్పుడు ప్రాజ్ఞస్వరూప ప్రతిపాదకమైన శాస్త్రమునకు విరోధమగును; ఇందుకొఱకు జీవునిస్వరూపము వేఱుప్రకార మున ప్రతిపాదించుచున్నాము—

1 ఎట్లు లోహకటాహమునందలి కాచినతైలమునందు ఆకాశప్రతి బింబమగును; అచ్చట అగ్నికావము తైలమునకే అగుచున్నది; తద్దశమైన ఆకాశప్రతిబింబమునకు కానేరదు; అప్పుడు తైలపూరితకటాహస్థితమైన ప్రతిబింబముయొక్క అధిష్ఠానరూపమైన దింబాకాశమునకు ఎచ్చటనుండి యగును? అట్లు పుణ్యపాపాదిరూపమైనసంసారము కేవలబుద్ధియందున్నది; ఆభాసునందును లేదు; అప్పుడు వీనియధిష్ఠానమైన కూటస్థునియందు ఎచ్చట నుండియగును? కూటస్థునియందు ప్రతీతియగుట కేవలభ్రాంతియే.

అజ్ఞానాంశమునకు పేరు వ్యవ్యజ్ఞానము, సంపూర్ణాజ్ఞానమునకు పేరు సమవ్యజ్ఞానము; ఆ అజ్ఞానాంశమందుండు చిదాభాసుఁడు మఱియు అజ్ఞానాంశాధిష్ఠానమైనకూటస్థుఁడు ఈ రెంటికిని పేరు జీవుఁడు; ఈపక్షమందు ప్రాజ్ఞాభావము గానరదు. ఏలయన—సుషుప్తియందు అజ్ఞానమున్నది; అదియే జాగ్రత్తయందు ప్రతిబింబసహితబుద్ధిరూపమును పొందుచున్నది; ఆ చిదాభాససహితబుద్ధియందు పుణ్యాపాపాదిసంసారము ప్రతీతమగుచున్నది. ఈయభిప్రాయముచేతనే శాస్త్రంబునందు జీవుని యుపాధి బుద్ధియని వర్ణింపఁబడినది; విచారదృష్టిచేతనో, జీవుని యుపాధి అజ్ఞానముగా నున్నది.

❁ 118. ఈశ్వరస్వరూపవర్ణనము ❁

మాయయందుండు ¹ చిదాభాసుఁడు, మాయాధిష్ఠానచైతన్యము ఈరెండునుగూడి ఈశ్వరుఁడందురు. ఆయాశ్వరుఁడు

1 మాయయందుండు బుద్ధివాసనయందుఁ గలుగు చైతన్యప్రతిబింబము ఈశ్వరుఁడని శ్రీవిద్యారణ్యస్వాములు చెప్పియున్నారు. ఈశ్వరుఁడు మేఘాకాశముతో సమానమగుటయందు మేఘమునకు సమానము మాయ, మేఘజలసమానము బుద్ధివాసన, ఆ బుద్ధివాసనారూపజలమునందుండు ఆకాశప్రతిబింబసమానము చైతన్యప్రతిబింబము దానిని ఈశ్వరుఁడని చెప్పుటవలన ఏదోషము లేదు. ఏలయన—మాయారూపాజ్ఞానమే ఈశ్వరభావమునకు ఉపాధియైనను బుద్ధివాసన ఆయజ్ఞానమునందు అంతర్గతమై ఉన్నది. సర్వజ్ఞత్వమునకు కారణము అజ్ఞానముయొక్క సత్త్వగుణము. ఆసత్త్వగుణమే జ్ఞానరూపమైన బుద్ధికిని ఉపాదానకారణమగుటవలన సుషుప్తిరూపమయిన ప్రళయమునందు ఈశ్వరునిబుద్ధి సత్త్వగుణవ్యారమున పరమోపాదానమైన అజ్ఞానమునందు లయమై ఉపాదానరూపమయ్యేయున్నది. ఉపాదానరూపమై

మేఘాకాశముతో సమానుఁడు; ఆయాశ్వరుఁడంతర్యామి; వలయన—సర్వముయొక్క అంతరమును ప్రేరణ చేయుచున్నాఁడు. ఆయాశ్వరుఁడు నదాముక్తుఁడు; వలయనఁగా—వానికి తన స్వరూపమందు ఆవరణము లేమివలన జననమరణాదిబంధప్రతీతి లేదు. ఆయాశ్వరుఁడు సర్వజ్ఞుఁడు; [సర్వపదార్థముల నెఱిగిన వాఁడు] వలయనఁగా—ఈశ్వరవిశేషణమైనమాయయందు శుద్ధ సత్త్వగుణమున్నది.

తమోగుణరజోగుణములచే తగ్గునట్టి సత్త్వగుణము శుద్ధసత్త్వము గాదు; మతేమనఁగా—రజోగుణతమోగుణములను దమించునట్టి సత్త్వగుణము ¹ శుద్ధసత్త్వమనఁబడును. సత్త్వగుణమువలన జ్ఞానోత్పత్తి యగును; గనుక సత్త్వగుణము ప్రకాశస్వభావము గలదిగా నున్నది; ఇట్టి సత్త్వగుణవంతమగు మాయయందుండు చిదాభాసునకు స్వరూపమునందు, లేక అన్య పదార్థములందు ఆవరణము సంభవింపదు; అందువలన వాఁడు నిత్యముక్తుఁడు, వాఁడు సర్వజ్ఞుఁడు. [స్వరూపమునందు ఆవరణము లేమివలన నిత్యముక్తుఁడు, ఇతరపదార్థములందు ఆవరణము లేమివలన సర్వజ్ఞుఁడు]

యందునదే సూక్ష్మసంస్కార మనఁబడును; ఈసంస్కారమే వాసన యనఁబడును. ఈవిధముగా అజ్ఞానమందుండు సత్త్వాంశమునకు అన్యమైన వాసన లేమివలన బుద్ధివాసనాశబ్దమువలన అజ్ఞానమందుండు సత్త్వాంశమే గ్రహింపఁదగినది.

1 ఎట్లు బ్రహ్మజుడైన ఒకరాజు క్షత్రియకూద్రజాలివారైన ఇద్దఱు మంత్రులచేత తాను అడఁగిపోఁడో, మతేమనఁగా—వారినిద్దఱిని తానడఁచునో, అట్లు రజోగుణతమోగుణములచేత అడఁగిపోక ఈరెంటిని తాను అడఁచునట్టి వినత్త్వగుణము గలదో, అది శుద్ధసత్త్వగుణ మనఁబడును.

అధిష్ఠానమైనచైతన్యమో, జీవునియందును, ఈశుని
యందును బంధమోక్షభేదరహితముగాను, ఆకాశన్యాయమున
ఏకరసముగాను ఉన్నది. అయినను ఆభాసాంశమందు బంధ
మోక్షములు ఉన్నవి; అవి ఆభాసునకు భ్రాంతిబలముచే అధి
ష్ఠానమందు ప్రతీతము లగుచున్నవి. వీనియందు ఇంత భేద
మున్నది—ఏచిదాభాసునియందు ఆవరణమున్నదో; వాని
యందు బంధమున్నది. మఱియు నెవనియందావరణము లేదో,
వానియందు మోక్షమున్నది.

ఈశ్వరునియందు ఆవరణము లేమివలన ఈశ్వరసంబంధి
చిదాభాసుఁడు నిత్యము క్తుఁడు, జీవునియందు ఆవరణముండుట
వలన జీవసంబంధి చిదాభాసుఁడు బద్ధుఁడు ఏలయన— ఏ అవి
ద్యాంశమందుండు చైతన్యభాసుని జీవుఁడందురో, ఆ అవిద్యకు
ఆవరణస్వభావము గలదు. యద్యపి మాయ, అజ్ఞానము, అవిద్య
ఈ పేళ్లు ఒకేవస్తువునకు ఉన్నవి; తథాపి శుద్ధసత్త్వగుణము
యొక్క ప్రధానతవలన మాయ యందురు; మలినసత్త్వగుణ
ప్రధానతవలన అజ్ఞానము, లేక అవిద్యయందురు.

రజోగుణతమోగుణములచేత ప్రతిబద్ధమైన సత్త్వగుణ
మును ¹ మలినసత్త్వగుణ మందురు; అందువలన తమోగుణ
రజోగుణము అధికమగుటవలన అవిద్యయందు ఏ జీవరూపా
భాసాంశము గలదో, దానికి అవిద్య స్వరూపావరణము చేయు
చున్నది.

1 ఎట్లు శూద్రకాలివారైన ఇద్దఱు రాజపుత్రులచేత బ్రాహ్మణకాలి
వాడు ఒకఁడు మంత్రి అడఁగిపోవునో, అట్లు రజోగుణతమోగుణములచేత
అడఁగిన సత్త్వగుణమును మలినసత్త్వగుణ మనఁబడును.

ఈ ప్రకారముగా జీవునియందు బంధమున్నది; ఈశుని యందు లేదు.

అధిష్ఠానమైన తన్మయసహితమైన మాయయందు ఏ ఆభాస రూపుడైన ఈశ్వరుడుగలడో, వాడు “తత్” పదమునకు వాచ్యుడు; మఱియు కేవలాధిష్ఠానమైన తన్మయము “తత్” పదమునకు లక్ష్యము.

ఆయాశ్వరుడే జగదుత్పత్తిపాలనసంహారములకు కర్తగా నున్నాడు. ఇట్లు సకలకాంత్రంబునందు చెప్పబడియున్నది; దాని శబ్దిప్రాయ మేమనగా—ఈశ్వరసంబంధించై తన్మాంశము ఆకాశ న్మాంశమున అసంగము; ఆభాసుడు జగదుత్పత్త్యాదికమునకు కర్తగానున్నాడు. వాడే సర్వజ్ఞుడు, వాడే భక్తజనులమీఁద అనుగ్రహము చేయువాడు; మఱియును ఏ విశ్వర్యమున్నదో, అది కేవలాభాసునియందే యున్నది. చైతన్యాంశము సదా ఏక రసము, అసంగము దానియందు సత్తాస్ఫూర్తిమాత్రముదప్పు వేతే విశ్వర్యము లేనేలేదు.

❁ 119. బ్రహ్మస్వరూపవర్ణనము ❁

బ్రహ్మాండమునకు అంతరమందు, బాహ్యమందు మహాకాశన్మాంశమున ఏ పరిపూర్ణమైన తన్మయమున్నదో, దానిని బ్రహ్మమందురు. ఆ బ్రహ్మము సమీపము గాదు; దూరమును గాదు. ఏలయనగా—ఏవస్తువు తనకన్న భిన్నమగునో, మఱియు, దేశ రూపాధిమంతమగునో, దానిని సమీపము, లేక దూరమన వలయును; బ్రహ్మమో, తనకన్న భిన్నము గాదు; మఱియు సర్వమునకు ఆత్మయగుటవలన దేశాదిసకలోపాధిరహితముగనున్నది. అందువలన దానిని సమీపము, లేక దూరము అనుట ఘటిల్లదు.

బ్రహ్మశబ్దమునకు వాచ్యము సోపాధికము. ఏలయన—
వ్యాపకవస్తువునకు పేరు బ్రహ్మము; ఆ వ్యాపకత రెండువిధము
లుగానున్నది—మొదటిది ఆపేక్షికవ్యాపకత, రెండవది నిరపేక్ష
వ్యాపకత—

(1) ఏవస్తువుకొన్ని పదార్థములయొక్క అపేక్షవలన వ్యాప
కమగునో, మఱియు కొన్నిటియొక్క అపేక్షవలన పరి
చ్ఛిన్నమగునో; దానియందు ఆపేక్షికవ్యాపకతచెప్పు
బడినది. ఎట్లనఁగా—పృథివ్యాదులయొక్క అపేక్ష
వలన మాయ వ్యాపకము; మఱియు చైతన్యపేక్ష
వలన పరిచ్ఛిన్నముగ నున్నది.

(2) ఏవస్తువు సర్వాపేక్షచేత వ్యాపకమగునో, దాని
యందు నిరపేక్షవ్యాపకత చెప్పుబడినది. చైతన్య
ముతో సమానములేక చైతన్యమునకన్న అధికము
ఇతరపదార్థము వ్యాపకము లేదు; మఱేమనఁగా—
చైతన్యమేసర్వమునకన్న అధికవ్యాపకముగనున్నది.

ఇట్టి రెండుప్రకారములవ్యాపకతతోఁగూడిన ఏవస్తువు
న్నదో, అది బ్రహ్మపదమునకు వాచ్యము; ఆరెండుప్రకారముల
వ్యాపకత మాయావిశిష్టచైతన్యమందున్నది. ఏలయన—విశిష్ట
మందు ఏ మాయాంశమున్నదో, దానియందు సాపేక్షవ్యాపకత,
మఱియు చైతన్యాంశమందు నిరపేక్షవ్యాపకత యున్నది.

యద్యపి మాయ చైతన్యమునకు ¹ ఏకదేశమందున్నది;
మాయావిశిష్టచైతన్యమునకన్న కుద్ధచైతన్యముయొక్క వ్యాప

1 ఖటమును పుట్టించునట్టి శక్తి నకలన్పుత్రికయందును లేదు; ఏక

కత అధికము; అందువలన శుద్ధచైతన్యముచే నిరపేక్షవ్యాపకత సిద్ధమగుచున్నది; మాయావిశిష్టమందు లేదు; తథాపి ఆమాయా విశిష్టచైతన్యముపరమార్థదృష్టివలన శుద్ధచైతన్యముకన్న భిన్నము గాదు. అది శుద్ధరూపమే; ఈయభిప్రాయమువలన మాయావిశిష్టమందుండు చైతన్యాంశమందు నిరపేక్షవ్యాపకత చెప్పబడినది. [ఉక్తాభిప్రాయముదక్క ప్రకారాంతరమున అర్థము చేసి, మాయావిశిష్టమందుండు చైతన్యాంశమునందు నిరపేక్షవ్యాపకత అనుట ఉపహాసాస్పదముగ నున్నది.]

ఈవిధముగా మాయావిశిష్టచైతన్యము బ్రహ్మపదమునకు వాచ్యము, మఱియు శుద్ధచైతన్యము బ్రహ్మపదమునకు లక్ష్యముగ నున్నది.

ఉక్తప్రకారముగాఁ జూచినయెడల ఈశ్వరశబ్దము, మఱియు బ్రహ్మశబ్దము ఈరెంటికిని సమానముగానె అర్థప్రతీతియగుచున్నది; భిన్నార్థప్రతీతి గానేరదు. మఱియు పురాణమునందు పలుమాటలు ఈయభిప్రాయమువలన నెఱుంగునట్లునందు బ్రహ్మశబ్దవ్యవహారము చేయబడినది; అట్లయినను బ్రహ్మశబ్దమునకు ఇది స్వభావము—అది అధికస్థానంబునందు లక్ష్యార్థమును, సూక్ష్మస్థానంబునందు వాచ్యార్థమును బోధించుచున్నది; ఈశ్వరశబ్దమున కిది స్వభావము—అది అధికస్థానంబునందు వాచ్యార్థదేశమందు [జిగటమంటియందు] మాత్రము గలదు. దీనివలె మాయయు బ్రహ్మంబునందు సర్వత్రవ్యాపింపక ఏకదేశమునం దున్నది.

[ఆ ఏకదేశస్థితమయిన మాయాచక్రంబునందే ఒకఈశ్వరుఁడును అనేకజీవులును, ఘటకటాదిసకలప్రపంచమును అన్నియు వర్తించుచున్నవి; అని ఎఱుఁగవలెను.]

మును, న్యూనస్థానంబునందు లక్ష్మోర్థమును బోధించుచున్నది. ఈ భేదమువలన వాచ్యార్థలక్ష్మోర్థన్యూనాధికబోధద్వైపిచే బ్రహ్మశబ్దార్థము ఈశ్వరశబ్దార్థముకన్న భిన్నముగా చెప్పబడినది. ఇది కేవలశబ్దమాహాత్మ్యమే. ¹.

1. సంగ్రామమునందు విజయయై లంకాపట్టణమువదలి సముద్రమును దాటి శ్రీరామేశ్వరమునకు వచ్చిన వెనుక ఒకనాడు భగవంతుడైన శ్రీరామ చంద్రుడు ఏకాకిగా విహారార్థము సముద్రతటమునఁ దిరుగుచుఁ దిరుగుచు సముద్రజలముమీఁద రచితమైన నేతుబంధనముఁ జూచి, విస్తరూపిష్ఠుడై తనమనస్సులో అనుచున్నాడు—అహోహా! నా నామమాహాత్మ్యము ఎంత ఉండవలయును! స్వభావముగ జలమునందు మునుగునట్టి తాళ్ల జలముమీఁద తేలుచున్నవి; నా నామమాహాత్మ్యము ఇంత ఉండినపుడు నామాత్మమాహాత్మ్యము ఎంతఉండవలెను? నానామముకన్నను ఎక్కువగా ఉండవలెను; నామమాహాత్మ్యముచే తాళ్లతేలి జలముతో సంబంధముగ నున్నవి; మాత్మమాహాత్మ్యముచే నీళ్లపైన వదిలారలు ఉండవలెనేమొ ప్రత్యక్షానుభవము చూడవలెనని మనస్సులో నిశ్చయించి, ఒకచిన్నతాయి చేతితో తీసికొని, సముద్రమునందు విడిచెను; విడుచుటయు ఆ తాయి తత్కాలము మునుగుచున్నది; అపుడు వరమలజ్జితుడై ఈచరిత్రము ఎవ్వడేని చూచుచున్నాడేమోయని తనచుట్టునలువంకలను జూచెను; చూడగా అంజనేయుడు వెనుకనే యున్నాడు. అప్పుడు శ్రీరాముడు ఖన్నముఖముచే అంజనేయుని ఇట్టడి గెను—అయ్యా! అంజనేయా! ఇప్పుడు విచరిత్రము నీవు చూచితివా; అది ఎవ్వనికైన చెప్పదవా యేమి? అంతట అంజనేయుఁ డనుచున్నాడు—ఔనాను నేను చెప్పెదను! మరల శ్రీరాముడు అడుగుచున్నాడు—విమని చెప్పెదవు? అంజనేయుఁ డనుచున్నాడు—శ్రీరామని, చేతితో నేయఁబడిన తాయి మునుగుచున్నది. శ్రీరాముడు దీనముఖముచే ప్రార్థించుచున్నాడు; అయ్యా! అట్లు చెప్పినట్లయిన నాకు అపకీర్తి యగును; అపుడు బుద్ధిమద్వ

— { 120. 08 గతప్రశ్నకు త్తరము—120—121 } —
 కూటస్థుఁడు ప్రకాశవంతుఁడు ఆభాసుఁడుభోగి.

ఓశిష్యుఁడా! ఇప్పుడు నాల్గువిధములుగా చైతన్యము

రిష్టమై న ఆంజనేయుఁడు శ్రీరాముని దీనముద్రఁ నాది పరమభక్తితో
 అనుచున్నాఁడు—

ఓరామభద్రా! నీకపకీర్తిగాక నీవులిడిచినవానికి అపకీర్తి యగునట్టి ప్రకార
 ముగ ప్రసిద్ధము చేసిదను; శ్రీరాముఁ డడుగుచున్నాఁడు—ఎట్లు? ఆంజ
 నేయుఁ డనుచున్నాఁడు—నాశ్రీరాముఁడు తనచేలితో ఎవ్వని విడుచు
 చున్నాఁడో, వాఁడు సముద్రమునందు మునుగుచున్నాఁడు.

తనభక్తజనులను, తనశత్రు జనులను పరమాత్మ ఉద్ధరించుచున్నాఁడను
 నీసంగతి పురాణమునందు ప్రసిద్ధముగ నున్నది; గాని, ఉదాసీనజనులను ఉద్ధ
 రించుచున్నాఁ డనువార్త మాత్రము ఎక్కడను వినుటలేదు; దానివలన
 తెలియఁబడినదేమనగా—ఉదాసీనుని మాత్రము పరమాత్మ చేతితో విడుచు
 చున్నాఁడు; వాఁడు భవసముద్రమునందు మునుగుచున్నాఁడు. [ఆశీర్వాద
 నిమిత్తముచే భక్తునితో హస్తసంబంధము, మఱియుఁ దాదననిమిత్తముచే
 శత్రువుతో హస్తసంబంధము కలుగుచున్నది; ఉదాసీనునితో ఏప్రకారము
 చేతను హస్తసంబంధము సంభవింపదు; కనుక పరమాత్మయొక్క హస్తము
 త్రాయువిడిచినట్లు ఉదాసీనుని విడుచునట్లు ఉన్నది; వాఁడు తొరనముద్రమున
 త్రాయువలె భవసముద్రమున మునుగుచున్నాఁడు.

ఈయాంజనేయుని బుద్ధిచాతుర్యముఁజూచి, శ్రీరాముఁడు వార్షనిర్భ
 రుడై ఆంజనేయుని స్తుతిచేయ నారంభించెను.

సారాంశము—అర్థము ఒకటిగా నుండినను శబ్దమాహాత్మ్యముచే అభి
 ప్రాయము వేరుగా కనఁబడుచున్నది; మాయావిశిష్టచైతన్యమును అర్థము ఒక్క
 టిగా నుండినను బ్రహ్మశబ్దమాహాత్మ్యముచే, ఈశ్వరశబ్దమాహాత్మ్యముచే
 మైఁజెప్పినప్రకారముగ అభిప్రాయము వేర్వేరుగ కనఁబడుచున్నది.

వీది చెప్పబడినదో, వానిలో జీవస్వరూపమందు ఏ మిథ్యాభాసాంశము గలదో, అదే పుణ్యాపాపములకు కర్త, మఱియు వాని ఫలమగు సుఖదుఃఖములకు భోక్తగా నున్నది; కూటస్థుడైన చైతన్యము కేవలశివరూపముగా నే యున్నది; అందువలన “బుద్ధి రూపవృక్షమునందు పక్షులు రెండు గలవు; మొదటిది పరమాత్మ, రెండవది జీవుడు.” అనునీ ప్రకారముగ నీవు ఏ ఆత్మ పము చేసితివో, దానికి ఉత్తరము ఇట్లు ఎఱుఁగుము—ఈస్థానమందు పరమాత్మయొక్కయు, జీవునియొక్కయు గ్రహణము చేయఁగూడదు; మఱేమనఁగా—కూటస్థునియొక్కయు, ఆభాసునియొక్కయు గ్రహణము చేయవలయును; వానిలో కూటస్థుడు ప్రకాశవంతుడు; ఆభాసుడు భోగి.

— { 121. ఆభాసుడు కర్త చేయువాడు
ఆభాసుడు ఫలమిచ్చువాడు. } —

జీవునిస్వరూపమందు ఏ ఆభాసాంశముగలదో, అదే కర్తమునకు కర్త, అదే తత్ఫలమునకు భోక్తగా నున్నది; మఱియు ఈశ్వరునిస్వరూపమందు ఏ ఆభాసాంశము గలదో, అదే కర్త ఫలమునకు దాతగా నున్నది. దేహలీదీపన్యాయమున [కడప మీదనుంచినదీపము అంతఃసౌర్యములందు ప్రకాశించును; అదృష్టాంతముగా] ఆభాసుడే కర్త, ఆభాసుడే దాత. అనఁగా—రెంటికిని చైతన్యాంశమందైననో, కర్తృత్వ దాతృత్వ భోక్తృత్వరూప యోగ్యత ఏమియులేదు. [జీవస్థచైతన్యమందు కర్తృత్వ భోక్తృత్వయోగ్యత లేదు; ఈశ్వరస్థచైతన్యమందు దాతృత్వయోగ్యతలేదు.]

ఆయాచైతన్యమునందు ఎవఁడు కర్తృత్వభోక్తృత్వ దాతృత్వ మంగీకరించునో, వాఁడు మూర్ఖుఁడు. ఏలయన—భిన్న భిన్న యోగ్యత అయినప్పుడు ఉభయచైతన్యమునందు పరస్పర భేదము సిద్ధమగును. చైతన్యమో, రెంటియందును అసంగము, ఏకరూపము. చైతన్యమందు భేదము ఎచ్చటను లేదు; ఇట్లుండఁగా ఎవ్వఁడు జీవచైతన్యముతో ఈశ్వరచైతన్యమునకు, లేక ఈశ్వరచైతన్యముతో జీవచైతన్యమునకు భేద మంగీకరించునో, వాఁడు కుజనుఁడు. వాఁడే నిందనీయుఁడుగా నున్నాఁడు.

ఇట్లు చెప్పుటచే నీవుచేసిన ఇంకొక్క ప్రశ్నకును ఉత్తరము అగుచున్నది. ఆ ప్రశ్న యేమనఁగా—“జీవేశ్వరులకు ఏకత అంగీకరించుటవలన కర్తోపాసనా ప్రతిపాదకమైన వేదము నిష్ఫలమగును?” పై జెప్పినరీతిగా జీవేశ్వరులకు చైతన్యభాగమందు అభేదముండినను ఆభాసభాగమందు పరస్పర భేదముండుట వలన రెండు ప్రకారములమాటయు సిద్ధమగుచున్నది.

— { 122. 109 గత ప్రశ్నకు త్తరము—జీవ బ్రహ్మల లక్ష్యార్థమున కభేదము } —

ఓశిష్యుడా! నీవుచేసిన ఇంకొక ప్రశ్న యేమనఁగా—“ఓకవృక్షముమీఁద రెండుపక్షులున్నవి; మొదటిది భోగి, రెండవది అసంగము. ఇట్టి ఆ జీవ బ్రహ్మలయేకత ఘటిల్లదు?” దానికి సమాధాన మేమనఁగా—ఈస్థానమందు జీవ బ్రహ్మల గ్రహణము చేయఁగూడదు; మఱేమనఁగా—కూటస్థాభాసుల యొక్క గ్రహణము చేయవలయును. అదే తమలోతాము ఘటాకాశము, ఆకాశ ప్రతిబింబము న్యాయమున పరస్పరభిన్నములుగా నున్నవి.

నీవుచెప్పిన రెండవ ప్రశ్న యేమనగా—“జీవుఁడు కర్మ పాసన చేయువాఁడు, మఱియు పరమాత్మ ఫలమిచ్చువాఁడు; వీరికి ఏకత ఘటిల్లదు?” దానికి చెప్పిన యుత్తరమేమనగా— కర్మ చేయువాఁడు జీవుఁడుగాఁడు, మఱియు ఫలమిచ్చువాఁడు ఈశ్వరుఁడుగాఁడు; కర్మ, దాత యైననో, వారియందుండిన ఆభాసాంశములుగా నున్నవి; చైతన్యాంశములందు ఘటాకాశ మహాకాశన్యాయమున కర్మత్వముయొక్కయు, దాతృత్వము యొక్కయు, పరస్పర భేదముయొక్కయు లేకమును లేదు.

ఓశిష్యుఁడా! ఉక్తప్రకారముగా జీవబ్రహ్మలయేకత ఘటిల్లినది; కనుక ఓవివేకచూడామణి! “అహం బ్రహ్మస్మి” అని నీ వెఱుఁగుము; దానిలో “అహం” శబ్దమునకు లక్ష్యార్థము ఘటాకాశముతో సమానమైన కూటస్థుఁడని ఎఱుఁగుము; మఱియు “బ్రహ్మ” శబ్దమునకు లక్ష్యార్థము మహాకాశముతో సమానమైన వ్యాపకచైతన్యమని ఎఱుఁగుము. అహం శబ్దముయొక్కయు, బ్రహ్మశబ్దముయొక్కయు వాచ్యార్థమందు పరస్పరాభేదము లేమియు గలదు; అయినను లక్ష్యార్థమందు అభేదముగలదు.

ఓశిష్యుఁడా! ఎదివఱకు నీవు “అహం బ్రహ్మస్మి” అని ఎఱుఁగవో, అదివఱకు నీవు నిన్నే దీనుఁడని ఎంచుకొందువు, దుఃఖి యనుకొందువు; మఱియు పరమాత్మను నీకన్న భిన్నముగా తెలియుదువేని వాఁడు నీకు భయహేతువగును; కాబట్టి నేను బ్రహ్మకన్న భిన్నుఁడగాను బ్రహ్మముగానే యున్నాను అని ఎఱుఁగుము.

—123. ప్రశ్న—అహం బ్రహ్మమనుజ్ఞానమెవ్వనికగును?—

ఓభగవంతుఁడా! నీవు కృపచేసి, తెలుపుము—అహం

బ్రహ్మసి అనుజ్ఞాన మెవ్వనికగును? ఈస్థానమందు శిష్యుని చిత్తమున ఈగూఢాభిప్రాయము గలదు —

నేను బ్రహ్మము; ఇట్టి జ్ఞానము కూటస్థునకగునా? లేక బుద్ధిసహితాభాసునకగునా? కూటస్థునికి చెప్పినయెడల కూటస్థుడు వికారియగును, మఱియు బుద్ధిసహితాభాసునకు చెప్పినయెడల వానికి నేను బ్రహ్మము అనునట్టి జ్ఞానము భ్రాంతిరూపమగును. వలన—మీరు పూర్వము అనియుంటిరి—కూటస్థునకును, బ్రహ్మమునకును ఏకత యున్నది; ఆభాసుడుమాత్రము భిన్నుడు; కాబట్టి బ్రహ్మముకన్న భిన్నుడైన ఏ ఆభాసుడు గలదో, వానియొక్క అహంబ్రహ్మరూపజ్ఞాన మేదిగలదో, అది భ్రాంతిరూపమగును. ఎట్లనగా—రజ్జువుకన్న భిన్నమైన సర్పమునకు తానురజ్జురూపమనుజ్ఞానము భ్రాంతిరూపమగును. మఱియు పికానొకప్పుడు “అహంబ్రహ్మసి” అను భ్రాంతిరూపజ్ఞానమును మీరు అంగీకరించినయెడల ఈభ్రాంతిరూపజ్ఞానమువలన జగన్నివృత్తి గానెరదు; అది యథార్థజ్ఞానమువలనఁ గావలయును; ఎట్లనగా—రజ్జువుయొక్క యథార్థజ్ఞానమువలన మిథ్యాసర్పముయొక్క నివృత్తి యగుచున్నది.

— { 124. 123 గతప్రశ్నకు త్తరము—ఆభాసుని సప్తావస్థలనామములు. 124—129 } —

ఓశిష్యుడా! ఆభాసునకు సప్తావస్థలున్నవి—మొదటిది అజ్ఞానము, రెండవది ఆవరణము, మూడవది భ్రాంతి, నాలుగవది ఋరోక్షజ్ఞానము, ఐదవది అఋరోక్షజ్ఞానము; ఆఱవది శోకనాశము, ఏడవది అతిహర్షము. ఈసప్తావస్థలందు ఏ ఆవస్థయు

కూటస్థునిది గాదు; “అహంబ్రహ్మసి” అనుజ్ఞానమును ఈవడింటి లోనె¹ గలదు.

1 దశమనికథయందు సప్తావస్థలను చూడము—

- (1) దశమఁడు తన్నువిడిచి, తక్కిన తొమ్మండ్రను గణించి, తాను దశమఁడని యెఱుంగకుండుట అజ్ఞానము.
- (2) దశమఁడు లేడు ; దశమఁడు కనబడఁడు ; అనునది రెండు ప్రకారములుగలది అవరణము.
- (3) దశమఁడు చచ్చెనని యెంచి, రోదనముచేయుట శోకము. ఇదియే భ్రాంతి, లేక విక్షేపము.
- (4) దశమఁడు చావలేదు ; ఉన్నాఁడు ; అని అప్పుని వచనమువలన దశమఁడున్నాడని తెలియుట పరోక్షజ్ఞానము.
- (5) నీవే దశమఁడని అప్పునిచే చెప్పబడినపుడు తాను దశమఁడని ఎఱుంగుట అపరోక్షజ్ఞానము.
- (6) నేను దశమఁడని తెలిసిన పిమ్మట రోదనము నిలుపుట భ్రాంతి నాశము.
- (7) తాను దశమఁడని ఎఱుంగుటవలన అయినసంతోషము అతి హర్షము.

ఈరీతిగా దృష్టాంతమునందు చెప్పబడిన దశమని సప్తావస్థలు చిదా భాసవిషయమై మూలగ్రంథమునందు చెప్పబడినవి; అచ్చట చెప్పినదానికి ఇచ్చట వివరము చేయబడినది. కూటస్థుఁడు అనంగుడై, నిర్వికారుడై యుండటవలన ఈ అన్ని అవస్థలు చిదాభానునకు చెప్పబడినవి. ఈసప్తావస్థ లందు అజ్ఞానావరణవిక్షేపములు ఈమూఁడు వానికి బంధమునకు కారణములు గాని, మిగిలిననాల్గు మోక్షమునకు కారణములని తెలియవలెను.

— 125. అజ్ఞానావరణముల స్వరూపము —

ఓశిష్యుడా! “నేను బ్రహ్మమును ఎఱుంగను” అను వ్యవహారమునకు హేతువు అజ్ఞానము. “బ్రహ్మములేదు, ఓటియు భాసించుటలేదు,” అనువ్యవహారమునకు హేతువు అవరణము. ఏలయున—అజ్ఞానశక్తిరెండువిధములుగనున్నది— మొదటిది అసత్త్వాపాదకము, రెండవది అభానాపాదకము. ఈ రెంటికిని అవరణమందురు [వస్తువులేదు; ఇట్టి ప్రతీతిగలిగించు ట్టిశక్తి అసత్త్వాపాదకము; ఓటియు వస్తువుయొక్క భానము లేదు; ఇట్టి ప్రతీతి చేయించుశక్తి అభానాపాదకము].

— 126. భ్రాంతివర్ణనము —

జన్మము మొదలుకొని ఏ సంసారము గలదో దానికి బ్రహ్మరూపమందు అనఁగా కూటస్థునియందు ఏ ప్రతీతి గలదో, అది వేదంబునందు భ్రాంతి¹ యని చెప్పబడినది; దానినే శోక మందురు.

— 127. పరోక్షాపరోక్ష ద్వివిధజ్ఞానవర్ణనము —

“బ్రహ్మములేదు” అను ఆవరణాంశమును “బ్రహ్మమున్నది” అనునిట్టిపరోక్షజ్ఞానమునశింపఁజేయును. ఏలయున—

1 దేహము ప్రాణము, ఇంద్రియములు, అంతఃకరణసహితచిదానము, మఱియు ఏదియొక్కజన్మాదికమయిన కేవలధర్మములయొక్క, లేక ధర్మసహితధర్మియొక్క, లేక సంబంధసహితసంబంధియొక్క అత్తయందు స్వవిషయసహితప్రతీతి ఏది గలదో, అట్టి అత్తసంబంధియైన తాదాత్మ్య సంబంధముయొక్క, లేక సత్తత్వాదిధర్మసంబంధముయొక్క అనాత్మయందు స్వవిషయసహితప్రతీతి ఏది గలదో, దానిని అధ్యాస మందురు. దానినే భ్రాంతి, విక్షేపము, మఱియు శోకము అని యందురు.

“సత్యజ్ఞానానందరూపమగు ¹ బ్రహ్మమున్నది” అనునిట్టి జ్ఞానమునకు వేరు పరోక్షజ్ఞానము; అది “బ్రహ్మములేదు” ఇట్టి ప్రతీతికి విరోధిగా నున్నది; ఇతరమునకుఁ గాదు.

“నేనుబ్రహ్మము” ఇట్టి ఏ అపరోక్షజ్ఞానము గలదో అది సకలావిద్యాజాలమునకు విరోధిగా నున్నది; అందువలన “నేను బ్రహ్మమునెఱుంగను” ఇదిఅజ్ఞానము; “బ్రహ్మములేదు; భానము గాదు” ఇది ఆవరణము. “నేను బ్రహ్మముగాను మతేమనఁగా— పుణ్యాపాపములకర్తయు, సుఖదుఃఖములకు భోక్తయు నగుజీవుఁడను” ఇది భ్రాంతి యంతటి ఏ అవిద్యాజాలము గలదో, దానిని నశింపఁజేయుచున్నది.

❧ 123. భ్రాంతినాశవర్ణనము ❧

నాయందు జన్మమరణములు లేవు, సుఖదుఃఖములయొక్క లేళమును లేదు; సంసారధర్మ మేదియు నాయందు లేదు. ఏలయన—అజన్మఁడను అనఁగా జన్మరహితుడైన ఏ కూటస్థుఁడు గలఁడో, ² వాఁడే నేను. ఓశిష్యుఁడా! ఈరీతిగా చేయఁబడిన

1 చాండోగ్యోపనిషత్తులో భూమవిద్యాప్రసంగమునందు నారదులను గూర్చి శ్రీగనకాదికగురువులు చెప్పియున్నారు—“ఏది భూమయో [పరిపూర్ణమో] అది సుఖరూపము. అల్ప [పరిచ్ఛిన్న] మందు సుఖము లేదు.” ఈరీతిగా మహాప్రమాణముచేత సిద్ధమయినది—ఏది ఆనందరూపమో, అది భూమయనఁబడును; మఱియు ఏది భూమయో, అది ఆనందరూపమనితెలియవలెను. [ప్రథమతరంగముయొక్క పదియవటిపృణమునందు బ్రహ్మము ఆనందరూపమని విస్తరముగ ప్రతిపాదించఁబడియున్నది.]

2 కూటస్థునియందు జన్మనిషేధమునుటచే సకలానర్థముల నిషేధము తెలియవలెను. ఏలయనఁగా—జన్మప్రతీతికి అవంతరమే సకలానర్థముల ప్రతీతి కలుగుచున్నది.

సర్వానర్థనిషేధమే భ్రాంతినాశముయొక్క స్వరూపముగ నున్నది; దానినే శోకనాశ మని యందురు.

❖ 129 . అతిహర్ష స్వరూపజాము ❖

ఓశిష్యుడా! ఎప్పుడు నీకు “నేను అద్వయ బ్రహ్మరూపుడను” అను నీస్వరూపముయొక్క సంశయరహితమైన జ్ఞానమగునో, అప్పుడు నీకు కలిగెడు ఏ మోదమగునో, దానినే అతిహర్ష మని¹ తెలిసికొనుము.

1. ఈహర్షమును శ్రీవిద్యారణ్యస్వాములు నిరంకుశత్వత్పి యనుచున్నారు. ఏత్పత్తికి పివట ఇచ్చ జనింపదో, దానిని నిరంకుశత్వత్పి అనవలయును. విషయానందము ప్రాప్తమయినను అది మ్యానమగుటవలనను, అనిత్యమగుటవలనను దానియందు కలుమారు ఇచ్చ అగుటవలన దానిచేత అయినట్టిత్వత్పి సాంకుశముగా నున్నది. బ్రహ్మనందముకన్న శ్రేష్ఠమయిన ఇంకొక్క ఆనందము లేమివలనను, అది నిత్యమగుటవలనను దానిచేత అయినట్టిత్వత్పి నిరంకుశముగా నున్నది. శ్రీకంచుశిత్వత్పిదీపమునందు బ్రహ్మనందము పొందిన వాడైన విద్వాంసుడనుచున్నాడు—

కృతకృత్యతయా తృప్తః ప్రాప్తప్రాప్త్యతయా పునః

తృప్త్యన్నేవం స్వమనసా మన్యతేసానిరంతరమ్ 291

భావార్థము—ఈజ్ఞాని పూర్వోక్తప్రకారము కృతకృత్యత్వముచేత తృప్తిని బొందినవాడగుచు, ఇంక జెప్పబోయెడి ప్రకారము ప్రాప్తప్రాప్త్యత్వముచేత తృప్తుడగుచు, తనమనస్సుచేత నర్వదా ఈ క్రింద చెప్పబోయెడి ప్రకారముగాఁ దలంచుచున్నాడు—

ధన్యోహం ధన్యోహం నిత్యం స్వాత్మానమంజసా వేద్మి,

ధన్యోహం ధన్యోహం బ్రహ్మనందో విభాతి మేస్పష్టమ్.

130. 123 గతప్రశ్నకు గూఢాభిప్రాయము
 ఆభాసునకు నేను బ్రహ్మమను జ్ఞానము
 మిథ్య యగును?

అహంబ్రహ్మమనుజ్ఞాన మెవ్వని కగును? అని ప్రశ్నము
 నూటయిరువదియూడవ యంకమునందు శిష్యుడు చేయు

భావార్థము—అ జ్ఞాని తనమనస్సుచేత నేమికలంచునో చెప్పుము?

ఉత్తరము—సర్వదా నాయొక్క నిజరూపమగు దేశాకాలాద్యన
 వచ్చిన్మప్రత్యగాత్మను సాక్షాత్తుగా నెఱిగిలిసి; అందువలన నేను కృతార్థుఁ
 డైతిని; అని జ్ఞాని తలంచుచున్నాడు. ఇది ఆత్మలాభనిమిత్తకమగు తృప్తి
 యగును. మఱియు బ్రహ్మస్వరూపమగు ఆనందము నాకు స్పష్టముగానుభవించు
 చున్నది; అందువలన నేను కృతార్థుఁడైతిని, నేను కృతార్థుఁడైతిని; అని జ్ఞాని
 తలంచుచున్నాడు. ఇది ఆత్మజ్ఞానఫలలాభనిమిత్తకమగు తృప్తియగునని తెలియ
 వలెను.

అవతారిక—ఇట్లు జ్ఞానికి ఇష్టప్రాప్తియందు తృప్తిని తెలిసి, అని
 వ్యము నివర్తించుటచేఁగూడ తృప్తిని బొందుచున్నాడని ఇప్పుడు చెప్పుటకు
 ఆరంభించుచున్నాడు—

ధన్యోహం ధన్యోహం దుఃఖం సాంసారికం న వీక్షేద్యః,
 ధన్యోహంధన్యోహం స్వస్యాజ్ఞానంపలాయితంశ్వాసి.

భావార్థము—మఱియు ఇప్పుడు దుఃఖస్వరూపమగు సంసారమును
 నేను జూచుచున్నవాడనుగాను; అందుచేత నేను కృతార్థుఁడైతిని, నేను
 కృతార్థుఁడైతిని; దుఃఖము లోపమికి కారణమేమవఁగా—నాయొక్క
 అనేకకర్తవాసనాసమూహముగల అజ్ఞానము నశించెను; అందుచే నేను
 కృతార్థుఁడైతిని; నేను కృతార్థుఁడైతిని; అని జ్ఞాని తలంచుచున్నాడు.

అవతారిక—ఇప్పుడు అజ్ఞాననివృత్తిఫలంబును, కృతకృత్యత్వంబును,
 ప్రాప్తప్రాప్త్యత్వంబును జూపుచున్నాడు—

చున్నాడు; ఆప్రశ్నయొక్క అభిప్రాయము కొంచెముగా ఆయంకమందే వ్రాసి, దానియొక్క ఉత్తరము ఇదివరకు వ్రాయఁ

ధన్యోహం ధన్యోహం కర్తవ్యం మే న విద్యతే కించిత్

ధన్యోహం ధన్యోహంప్రాప్తవ్యం సర్వమద్య సంపన్నమ్.

భావార్థము—మఱియు నాకు చేయఁదగిన కర్తవ్యోపాసనాదికము కొంచెమైనను లేనందున నేను కృతార్థుఁడైతిని; నేనుకృతార్థుఁడైతిని; మఱియు పొందఁదగిన ఫలవర్ధమంతయు ఇపుడు నాచే పొందఁబడినట్టాయెను; కనుక నేనుకృతార్థుఁడైతిని; నేనుకృతార్థుఁడైతిని; అని జ్ఞాని తలఁచుచున్నాడు.

అవతారిక—ఇపుడు కృతకృత్యత్వాదికముచే గలిగిన తృప్తికి నిరతి శయత్వమును జెప్పుచు ఈతృప్తికి మఱియొకటి ఉపమ చెప్పఁదగినది కనః బడమివలన తృప్తియే సర్వదా స్ఫురించుచున్నదని చూపుచున్నాడు—

ధన్యోహం ధన్యోహం తృప్తేర్నే కోపమా భవేల్లోకే,

ధన్యోహం ధన్యోహం ధన్యో ధన్యః పునః పునర్ధన్యః.

భావార్థము—మఱియు నాయొక్క తృప్తికిసమానమైన వస్తువెద్దియు లోకమందు లేదు; అందువలన నాతృప్తికి ఉపమ దొరకదు; ఇంత నిరుపమ తృప్తిచే నేను కృతార్థుఁడైతిని; నేను కృతార్థుఁడైతిని. ఈతృప్తికంటె మఱి యొకతృప్తి కనఃబడమిచేత నేను కృతార్థుఁడైతిని; నేను కృతార్థుఁడైతిని; అని జ్ఞాని తలఁచుచున్నాడు.

అవతారిక—ఈచెప్పఁబడిన సర్వకుభములకును కారణభూతమగు పుణ్యరాశిపరిణామమును స్మరించి, సంతోషించుచున్నాడని ఇపుడు చెప్పుటకు ఆరంభించుచున్నాడు—

ఆహో పుణ్యమహో పుణ్యం ఫలితం ఫలితం దృఢమ్,

అస్య పుణ్యస్య సంపత్తేరహోవయమహో వయమ్. 298

బడినది; ఇపుడు ఆ ప్రశ్నయొక్క పరిశేషమైన గూఢాభిప్రాయము ఈయంకమునందు వ్రాయుచున్నాను. శిష్యుఁ డనుచున్నాఁడు—

భావార్థము—అవో! మాపుణ్యము దృఢముగా ఫలించెను; అవో! మాపుణ్యము దృఢముగా ఫలించెను. ఓహో! మేమే! ఓహో! మేమని ఆశ్చర్యముగా జ్ఞాని తలంచుచు, సంతోషించుచున్నాఁడు.

అవతారిక—ఇపుడు బ్రహ్మజ్ఞానసాధనమగు వేదాంతశాస్త్రమును ఆశాస్త్రము నుపదేశించినట్టి ఆచార్యుని స్మరించి, సంతోషించుచు, మరల శాస్త్రజన్యజ్ఞానమును, తత్సంబంధములను దలంచి, సంతోషించుచున్నాఁడు—

అవో శాస్త్రమవో శాస్త్ర మవో గురురవో గురుః,
అవో జ్ఞానమవోజ్ఞానమవో సుఖమవో సుఖమ్.

భావార్థము—వేదాంతశాస్త్రము ఓహో! ఎంతమనోహరము! వేదాంతశాస్త్రము ఓహో! ఎంతమనోహరము! ఓహో! మాగురుమెంతవాఁడు! ఓహో! మాగురుమెంతవాఁడు! ఓహో! అద్వైతాత్మతత్వజ్ఞానమెంతమంచిది! అని ఇట్లు జ్ఞాని ఆశ్చర్యముగాఁ దలంచుచు, సంతోషించుచున్నాఁడని తెలియవలెను.

“ఆదరాద్విరుక్తిః” “విస్తయాద్విరుక్తిః” అనునీ ప్రకారముగ శాస్త్రంబునందు రెండుస్థలములందు ద్విరుక్తి చెప్పబడినది; కాని ఈరెండుద్విరుక్తులందు పరస్పరము మహదంతరము వర్తించుచున్నది. చూడుము—ఆదరస్థలమునందు ద్విరుక్తి చెప్పవారియొక్క బుద్ధి స్థిరముగా నుండుటవలన అది, ప్రమాణాశ్రీతముగ నున్నది. దానివలన ఆదరస్థలమునందు సర్వదా ప్రమాతృజ్ఞానమే కలుగుచున్నది; విస్తయస్థలము అట్లుకాదు. విస్తయస్థలమునందు సర్వజ్ఞానిబుద్ధిసూడ స్థిరముగ నుండదు. చూడుము—గోకులవాసిజనులయొక్క భాగ్యమును జూచి, సర్వజ్ఞుడైన బ్రహ్మదేవుఁడు విస్తయానిష్ఠుడై నిస్తవముగ నర్తనము చేయుచున్నాఁడనుసంగతి శ్రీమద్భాగవతమునందు ప్రసిద్ధముగ నున్నది—

ఓభగవంతు. డా! మీరు పూర్వము చెప్పితిరి—“కూటస్థుడును, బ్రహ్మమును ఇద్దఱునొక్కటియై; ఆభాసుఁడు బ్రహ్మము

అహోభాగ్యంబహో భాగ్యం నందగోపవ్రజౌకసామ్,

యన్త్రిత్రం పరమానందం పూర్ణం బ్రహ్మసచాతనమ్. 1

సారాంశము—విస్తయస్థలమునందు బుద్ధి స్థిరముగామివలన నది ప్రమాణాక్రితముగ నుండదు; అందువలన విస్తయస్థలమునందు సర్వదా సాక్షి భాస్యజ్ఞానమే కలుగుచున్నది.

మఱియును ఆవరస్థలమునందు సామాన్యాదర ముండినపుడు చేయుము, చేయుము, ఇత్యాది ప్రకారముగ ద్విరుక్తియగుచున్నదని, అత్యంతాదరప్రసంగమునందు చేయుము, చేయుము, చేయుము, ఇత్యాది ప్రకారముగ త్రిరుక్తియగుచున్నదని నియమము గలదు; విస్తయస్థలమునతో, ఉక్తియొక్క ఆవృత్తి సంఖ్యకు నియమము కలుగదు.

జీవన్ముక్తవిద్వాంసునకు సంసారదశయందు ఎప్పుడును అనుభవము లేనటువంటిది, ఎప్పుడును వినబడనటువంటిది అగు ఉత్తమోత్తమబ్రహ్మ నందము ననుభవించుటవలన, జన్మకైదికి అకస్మాత్తుగ సింహాసనముమీద కూర్చుండఁబెట్టి, రాజ్యాభిషేకముచేసినట్లు పరమవిస్తయమగుచున్నది. వాఁడు విస్తయావిష్టుడై, ద్విరుక్త్యాదికముయొక్క విచారమునదలి, లోకకలజ్జనువదలి, తన అనుభవానుసారముగ కావలసినట్లు బడబడ [వాక్కుయొక్క ప్రలాపము] చేయుచున్నాఁడు. ఇంకొక్క సర్వజ్ఞుఁడు ఆ ప్రలాపమునకే విద్యానందమని పేరు పెట్టుచున్నాఁడు. ఈ ప్రలాపముమీదనే నిరంకుశతృప్తితెలియఁబడుచున్నది.

వ్యవహారవిద్వాంసులనుగుఱించి, గ్రంథకర్త అనుచున్నాఁడు—ఒక అద్భుతమైన తమాషావచ్చినపుడు రెండురూపాయలు టిక్కెటువెలచేసినను, తాము దరిద్రులుగానుండినను ఆ టిక్కెటులేనుకొని, తమాషాచమత్కారము

కన్న భిన్నుఁడు;" ఆ బ్రహ్మముకన్న భిన్నుఁడైన ఆభాసునకు
 "నేను బ్రహ్మము" అను బ్రహ్మరూపజ్ఞానము ఘటిల్లదు. నాయధి
 ప్తానమగు కూటస్థుఁడు బ్రహ్మరూపుఁడు అనుజ్ఞానము ఆభాసున
 కయినయెడల అది యథార్థమగును; అయినను నేను బ్రహ్మమును
 జ్ఞానము ఆభాసునకు అయినయెడల యథార్థముగాదు. ఏల
 యన—అహం అను తనస్వరూపమునకు వేరు [భాషాభేదముచే
 నేను అనుచున్నారు] ఆయాభాసునియొక్క స్వరూపము మిథ్య;
 అందువలననే బ్రహ్మభిన్నమైనది; ఇట్లు బ్రహ్మముకన్న భిన్నుఁ
 డైన ఆభాసునకు నేను బ్రహ్మమని జ్ఞానమయినయెడల ఆ జ్ఞానము
 విధ్యయగును. ఎట్లనగా—రజ్జువుకన్న భిన్నమైన సర్పము

చూచుజనులు, ఏ చమత్కారముఁ జూచి, జీవన్ముక్తివిద్వాంసుఁడు నిర్లజ్జ
 విస్తయావిష్టుఁడై ధన్యోహం, ధన్యోహం అనుచు నర్తనము చేయుచు
 న్నాఁడో, ఆచమత్కారము చూచుటకు కొరదు; ఇదే నాకు ఒకవిస్తయము.
 గనఁబడుచున్నది.

శ్రీతుకారామాఖ్యసాధువు మహారాష్ట్రభాషలో అనుచున్నాఁడు—

సుఖపాతాంఅణుపాదేం, దుఃఖపర్వతావనధేం. 1

త్యాచిచాడమూఢజనా, పూర్ణసుఖాతేంపాపేనా. 2

భావార్థము—అణువంతసుఖము, పర్వతమంతదుఃఖము గలది ఏ
 విషయసుఖమో, దానియొక్క అనర్థ మూఢజనులకగును; గాని, నిరంకుశ
 తృప్తి చేయునట్టిది ఏ పూర్ణసుఖము అనగా బ్రహ్మసుఖము గలదో, దాని
 యందు వారు అలక్ష్యము చేయుచున్నారు.

1. ఇచ్చట ప్రశ్నకర్తయగు శిష్యునిగూర్చి ప్రతిప్రశ్న—బ్రహ్మ
 జ్ఞానస్వరూపము మిథ్యానంసారాంతర్గతమైన మిథ్యాచిదాభాసాశ్రితమగుట
 వలన మిథ్యగా నున్నది; కనుక ఈ మిథ్యాజ్ఞానమువలన మృగజలముచేతతృషా

నకు నేనురజ్జు వనుజ్ఞానము విధ్యయనఁగా భ్రాంతిరూపమునకుఁ
ఈరీతిగా “నేనుబ్రహ్మము” అనుజ్ఞానము ఆభాసునకు అయిన
యెడల ఆ బ్రహ్మజ్ఞానము భ్రాంతిరూపమే యగును; యథార్థము
కాదు.

నివృత్తివలె సంసారనివృత్తి ఎట్లుగను; అట్టుంటిరేని? లేక తత్త్వజ్ఞానవిషయ
మైన ఏదేవబ్రహ్మైక్యము గలదో, అది సర్వరజ్జ్వైక్యమువలె విధ్యగా నున్నది.
కనుక ఈ విధ్యావిషయముయొక్క జ్ఞానమును విధ్యయే; ఆ విధ్యాజ్ఞానము
వలన సంసారనివృత్తి ఎట్లుగను అట్టుందురేని?

వీధివా—జ్ఞానరూపము విధ్య; ఈమాట నేనును అంగీకరించు
చున్నాను; అయినను ఆ విధ్యాజ్ఞానమువలన సంసారనివృత్తి ఘటిల్లుచున్నది.
వీలయిన—“యత్నాదురూపా హి బలిః” ఎంత దయ్యమో, అంత దానికి బలి
ఈయవలెను; ఈనంగతి లోకప్రసిద్ధముగానే యున్నది; ఆప్రకారముగా ఎట్లు
సంసారము విధ్యయో, అట్లు తన్నివృత్త్యర్థము జ్ఞానమును విధ్యయే గావల
యును. లేక “సమానసత్తగలపదార్థములు తమతమయందు సాధకబాధకము
లుగా నున్నవి.” ఈవిషయముచేతను విధ్యాజ్ఞానమువలననే విధ్యాసంసార
నివృత్తి సంభవించుచున్నది. మృగజలము, మఱియు తృష సమసత్తగాదు;
కనుక ప్రాతిభాసికమైన మృగజలమువలన వ్యావహారికమయిన తృషానివృత్తి
సంభవించును. [ఈనంగతి పంచమతరంగమందు చెప్పబడును.]

మఱియు జీవబ్రహ్మైక్యజ్ఞానముయొక్క విషయము విధ్య; కనుక
దానిజ్ఞానమును విధ్యయే. ఈద్వితీయపక్షము నీవుగ్రహించినయెడల ఆ
పక్షము ఘటిల్లును; ఈనంగతి మూలగ్రంథముయొక్క 131 అంకమందు
ప్రతిపాదింపబడును.

131. 130 గతప్రశ్నకు తరము—ముఖ
సామానాధికరణ్యము, బాధసామానాధి
కరణ్యము,

ఓశిష్యుడా! యత్యపి “నేను బ్రహ్మము” అనునిట్టి
జ్ఞానము బుద్ధిసహితాభాసున కగును; కూటస్థునకుఁగాదు. తథాపి
ఆయాభాసుఁడు ఈకూటస్థుఁడును, తనస్వరూపమును రెంటిని
చేర్చి తనఆత్మ యని ఎఱుఁగును; నేను శబ్దమువలన ఆయాత్మ
యొక్క గ్రహణ మగును; ఇదియే అహంశబ్దమునకు అర్థము.

ఆయహంశబ్దమునందు భాసమానుడైన ఏ కూటస్థుఁడు
గలఁడో, వానికి బ్రహ్మముతో సదా ఆభేదము గలదు. కాఁబట్టి
కూటస్థునకు బ్రహ్మముతో ముఖ్య ¹ సామానాధికరణ్యము
కాస్త్రమునందు చెప్పబడినది.

1. సమానవిధక్తియొక్క బలముచేత సమాన మనఁగా ఏకము, అధి
కరణమనఁగా అర్థరూపాశ్రయము - వేనికిఁ గలవో, అట్టి ఏ రెండుశబ్దములు
గలవో, వానిని సమానాధికరణమందురు; ఈరెండుశబ్దములయొక్క ఏ ధర
స్పృశసంబంధము గలదో, అది సామానాధికరణ్యము [ఏకార్థత్వము] అనఁ
బడును.

ఉక్తసామానాధికరణ్యరూపసంబంధము జీవేశ్వరులయొక్క ఏకతా
బోధకమయిన ఏకవిధక్తిగలపదములచేతఁ గూడిన నాలుగు వేదములయొక్క
నాలుగుచుచోవాక్యములందు, మఱియు అన్యములైన శాక్తికవైదికవాక్యము
లందు తెలియవలయును. వీనిలో—

(1) ఏకసత్త, ఏకస్వరూపముగల పగుటవలన వాస్తవభేదరహితము
లైన రెండుఅర్థములబోధకమైన వాక్యగతములగు రెండుపదము
లకు ఏకవిధక్తిబలముచేత ముఖ్యసామానాధికరణ్యము చెప్పబడి

[ఏవస్తువునకు ఏవస్తువుతో సదా అభేదమగునో, ఆవస్తువునకు ఆవస్తువుతో ముఖ్యసామానాధికరణ్యమందురు. ఎట్లనఁగా— సదా పరస్పరాభేదమగుటవలన ఘటాకాశమునకు మహాకాశముతో ముఖ్యసామానాధికరణ్యము చెప్పఁబడినది].

నేననుశబ్దమునందు భాసమానుడైన ఏ ఆభాసుఁడు గలఁడో, వానికి బ్రహ్మముతో తనస్వరూపముయొక్క బాధ చేసి, అభేదమగును. కాబట్టి శాస్త్రమునందు ఆభాసునకు బ్రహ్మముతోడ బాధసామానాధికరణ్యము చెప్పఁబడినది.

యున్నది. ఎట్లనఁగా—“ఘటాకాశము మహాకాశముగా నున్నది” ఈ వాక్యాంతర్గతమైన ఘటాకాశపదమునకు, మఱియు మహాకాశపదమునకు అట్లే “కూటస్థుఁడు బ్రహ్మముగా నున్నాఁడు” ఈ వాక్యాంతర్గతమైన కూటస్థపదమునకు, మఱియు బ్రహ్మపదమునకు ముఖ్యసామానాధికరణ్యము గలదు.

(2) భిన్ననత్తగల రెండుపదార్థములయొక్క ఏకవిభక్తిబలముచేత ఏకతాబోధకమైన వాక్యగతపదద్వయమునకు బాధసామానాధికరణ్యము చెప్పఁబడియున్నది. ఎట్లనఁగా—“పురుషుఁడు స్థాణువుగా నున్నాఁడు” ఈ వాక్యాంతర్గతమైన పురుషపదమునకును, స్థాణుపదమునకును అట్లే “జగత్తు బ్రహ్మముగా నున్నది” ఈ వాక్యాంతర్గతమైన జగత్పదమునకును, బ్రహ్మపదమునకును అట్లే ప్రతిబింబము బింబముగా నున్నది” ఈ వాక్యాంతర్గతమైన బింబపదమునకును, ప్రతిబింబపదమునకును బాధసామానాధికరణ్యము గలదు.

ఈసామానాధికరణ్యవిచారము జీవబ్రహ్మైక్యవిచారమునందును, జగదృహైక్యవిచారమునందును చాల ఉపకారముగ నున్నది; అందువలన ఇది బోధానువునకు అత్యంత గ్రాహ్యముగ నున్నది.

[ఏవ స్తువునకు తనస్వరూపబాధచే ఏవ స్తువుతో అభేద మగునో, ఆవ స్తువునకు దానితో బాధసామానాధికరణ్య ముం దురు. ఎట్లనగా—ముఖప్రతిబింబమునకు ముఖముతో తన స్వరూపముయొక్క బాధచే అభేద మగును; లేక స్థాణువందు పురుషభ్రమప్రసంగమున స్థాణుజ్ఞానానంతరము “పురుషుడు స్థాణువు” ఈరీతిగా పురుషునకు స్థాణువుతో తనస్వరూపము యొక్క బాధచే అభేదమగును; కనుక వీనికి పరస్పరబాధసామా నాధికరణ్యము చెప్పబడినది.]

ఓశిష్యుడా! ఈప్రకారముచే అహంశబద్ధమునందు భాస మానుడైన కూటస్థునికి బ్రహ్మముతో ముఖ్యభేదము; షటి యు ఆభాసునికి బ్రహ్మముతో తనస్వరూపబాధపూర్వకముగా అభేదమున్నది.

— { 132. ప్రశ్న—కూటస్థాభాసులభానము క్రమముగానా? క్రమరహితముగానా? } —

ఓభగవంతుడా! మీరు చెప్పితిరి— “అహంవృత్తి యందు కూటస్థుడు, షటియు ఆభాసుడు ఈరెంటియొక్క భానమగుచున్నది” అని దానియందు నా కొక్కసంశయమున్నది; అదే మనగా—అహంవృత్తియందు ఆరెంటియొక్క భానము క్రమముగా నగునా? క్రమములేక యగునా? [భిన్నభిన్నకాల ములందగునా? లేక ఏకకాలమందగునా?]

— { 133. 132 గతప్రశ్నకు త్తరము—133—146 } —
ఓకేసమయమునందు రెంటియొక్కభానము.

ఓశిష్యుడా! అహంవృత్తియందు సాక్షియొక్కయు,

ఆభాసునియొక్క ¹ భానము ఓకేకాలకుందు అగుచున్నది. వానిలో—అంతఃకరణసహితమైన ఆభాసుడు చైతన్యరూపుడైన సాక్షియొక్క విషయమగుటవలన సాక్షికి భాన మగును; సాక్షియో, సాభాసాంతఃకరణవృత్తికి విషయముగాదు. ఇట్టి ఆసాక్షియొక్క భానము స్వయంప్రకాశముచే నగుచున్నది.

బాహ్యములయిన ఘటాదిపదార్థములందు భానము యొక్క ప్రకారము ఇట్టిదిగా నున్నది—ఎప్పుడు ఇంద్రియము ఘటముతో సంయోగముపొందునో, అప్పుడు అంతఃకరణవృత్తి ఇంద్రియద్వారమున బయలుపడలి ఘటముతో సమానాకారమును పొందును. ఎట్లనగా—మూషయందు ² పడిన ప్రగలిత తామ్రరసము ఎట్లు మూషాకారమగునో, అట్లు ఘటమును పొందిన అంతఃకరణవృత్తియు ఘటాకార మగును. అప్పుత్తి ఆభాససహితముగానే యున్నది. ఏలయన—వృత్తి అంతఃకరణముయొక్క పరిణామము; అంతఃకరణము సత్త్వగుణకార్యమగుటవలన స్వచ్ఛము; కనుక దానియందు చైతన్యముయొక్క ఆభాసమగును. అట్లు అంతఃకరణకార్యమైన వృత్తిస్వచ్ఛమగుటవలన దానియందు చైతన్యాభాసమగును. లేక ఏదేవృత్తి ఉద్భవించునో, ఆయావృత్తి సాభాసాంతఃకరణముచేతనే ఉద్భవించును; కనుక వృత్తియందు ఆభాసము సహజముగానే యున్నది.

1. ఆభాసకల్పముచే అంతఃకరణసహితాభానునియొక్కయు అంతఃకరణకల్పముచే సాభాసాంతఃకరణముయొక్కయు గ్రహణము ప్రసంగానుసారముగా చేయవలెను.

2. మూషయనగా లోహరచితము, లేక మృత్తికారచితము అయిన అచ్చు.

— { 134. అజ్ఞానమునకాశ్రయము విషయము, } —
చైతన్యము.

విషయమైనఘటము అది తమోగుణకార్యమగుటవలన స్వరూపముచే జడము, దానియందు అజ్ఞానము, మఱియు తదావరణము కల దనువిషయమునందు సందేహము పుట్టుచున్నది. అ దేమనఁగా—అజ్ఞానమును, ఆవరణమును విచారదృష్టిచే చూచినట్లయిన చైతన్యమందున్నది; ఘటమందు లేవు. ఏల యన—అజ్ఞానము చైతన్యమునకాశ్రితమై చైతన్యమును విషయము చేయుచున్నది; ఇది వేదాంతసిద్ధాంతము.

ఆభాసునిసప్తావస్థలు చెప్పెడుప్రసంగమునందు అజ్ఞానమునకాశ్రయము అంతఃకరణసహితాభాసుడని ఏది చెప్పబడెనో, అది ఆభాసుడు అజ్ఞానమునకు అభిమాని యని అభిప్రాయముచే చెప్పబడినది.

యద్యపి “నేను అజ్ఞానిని” ఇట్టి అభిమానము అంతఃకరణ సహితాభాసున కగుటవలన అతఁడు అజ్ఞానమున కాశ్రయమని సప్తావస్థల ప్రసంగమునందు చెప్పబడెను; తథాపి ముఖ్యాశ్రయము ¹ చైతన్యముగా నున్నది; ఆభాసుడుగాఁడు, ఏల యన సాభాసాంతఃకరణము అజ్ఞానముయొక్క కార్యము; ఏది దేనికార్యమగునో, అది దానికి ఆశ్రయముగాఁజాలదు. కాబట్టి

1 ఎట్లు ధనమునకు ముఖ్యాశ్రయము కోశముగా [పెట్టెమొదలయిన ధనము పెట్టుకొనుతావు] నుండునో, మఱియు నేను ధనవంతుడను ఇట్టి ధనాభిమానిరూపమయిన ఆశ్రయము పురుషుడుగా నున్నాడో, అట్లు అజ్ఞానమునకు ముఖ్యాశ్రయము చైతన్యము, మఱియు అభిమానిరూపాశ్రయము సాభాసాంతఃకరణముగ నున్నది.

చైతన్యమే అజ్ఞానమునకు అధిష్ఠానరూపమయిన ముఖ్యాశ్రయముగ నున్నది. మఱియు అచైతన్యమునే అజ్ఞానము విషయము చేయుచున్నది.

స్వరూపావరణము చేయుటయే అజ్ఞానముయొక్క విషయముచేయుట; ఆ అజ్ఞానకృతావరణము జడవస్తువునందు ఘటిల్లదు. ఏలయన—వైశిష్ట్యప్రకారముగా జడవస్తువు స్వరూపముచే ఆవృతము; దానిలో నూతనావరణముచే ఏ యుపయోగము లేదు; కనుక అజ్ఞానమునకాశ్రయమును, విషయమును ఒకటేచైతన్యముగా నున్నది. ఎట్లనగా—గృహమధ్యస్థితమైన అంధకారము గృహమధ్యమును ఆవరించుచున్నది.

ఈరీతిగా ఘటమునందు అజ్ఞానము, మఱియు తదానగణము ఘటిల్లదు? [ఈ ఆక్షేపము ఉత్తరమునకు అంతర్గతమేయున్నది; దీనిసమాధానము ఉత్తరాంశమునందు వ్రాయబడును

— { 135. బాహ్యపదార్థములందు వృత్త్యాభాసునియొక్క ఉపయోగము. } —

పూర్వాంశమందలి ఆక్షేపమునకు సమాధానము— ఎట్లు చైతన్యముకన్న భిన్నమై సదసద్విలక్షణమైన అజ్ఞానము చైతన్యమునాశ్రయముచేసికొని, చైతన్యమునే ఆచ్ఛాదించునో, అట్లు ఘటస్వరూపముకన్న భిన్నమైన అజ్ఞానము యద్యపి ఘటమును ఆశ్రయించుట, లేక ఆచ్ఛాదించుట ఘటిల్లదు; తథాపి ఆయజ్ఞానముచేతనే ఘటాదికములు ప్రకాశరహితజడస్వరూపములై రచింపబడినవి; అందువలన ఎల్లప్పుడును అంధునివలె ఆవృతములుగా నున్నవి. ఆఘటాదులయొక్క ఆవృతస్వభావము

అజ్ఞానముచేతనే చేయబడినది. ఏలాగున ననగా—తమోగుణ ప్రధానమైన అజ్ఞానమువలన భూతోత్పత్తిద్వారమున ఘటాదికములు ఉత్పన్నములైనవి ; ఆ తమోగుణము ఆవరణస్వభావము గలదగుటవలన ఘటాదులు ప్రకాశరహితములైనవి ; ఈరీతిగా అంధకారరూపమైన అజ్ఞానకృతావరణము ఘటాదికమునందు స్వభావనీధ్యముగా నున్నది. మఱియు ఘటాదులయొక్క అధిష్ఠానచైతన్యశక్తితమైన అజ్ఞానము చైతన్యాచ్ఛాదనప్రసంగమునందు చైతన్యము నాచ్ఛాదించి, స్వభావముచే ఆవృతమైన ఘటాదులనుగూడ ఆచ్ఛాదించుచున్నది. స్వభావముచే ఆవృతమైన పదార్థావరణమందు ఏప్రయోజనము లేకపోయినను ఆవరణకర్త ప్రయోజనాపేక్షలేకయు నిరావరణపదార్థన్యాయమున పావరణపదార్థముంగూడ ఆవరించుచున్నది. ఈసంగతి లోకమందు ప్రసిద్ధమే.

[వ్యవసాయభూమిమీదను, కూపతటాకాదిజలాశయమందును పర్జన్యవృష్టికి ఉపయోగము గలదు; ఇంటిమీదను, అంగడిమీదను వృష్టికి ఉపయోగములేదు; వ్యత్యస్తముగ అపకారము మాత్రము గలదు; ఇట్లుండగా మేఘరాజు వృష్టి అంతటను చేయుచున్నాడు.]

ఈప్రకారముగా అజ్ఞానావృతఘటమునందు ప్రాప్తమైన ఏ సాధాసాంతఃకరణముయొక్క ఘటాకారవృత్తి గలదో, దానియందు వృత్తిభాగము ఘటముయొక్క ఆవరణమును భంగించుచున్నది; మఱియు ఆభాసభాగము తత్ప్రకాశము చేయుచున్నది.

ఈరీతిగా బాహ్యపదార్థములందు వృత్త్యాభాసములు రెంటికి నుపయోగము గలదు.

136. ఉక్తసంగతియొక్క దృష్టాంతసహిత కథనము

అంధకారమందు మృత్పాత్రము, లేక లోహపాత్రము ఒక బానచే మూయబడినది; అచ్చట దండముచే బానను పగులఁ గొట్టినను వెనుక దీపములేక ఆ నిరావరణమైన లోహపాత్రము యొక్క ప్రకాశము గానేరదు; మఱియొకటి—దీపముచేతనే ప్రకాశమగుచున్నది. అట్లు వృత్తి అజ్ఞానావృతమైన ఘటము యొక్క ఆవరణభంగము చేసినను, చిదాభాసుఁడు లేక ఘటము యొక్క ప్రకాశము గానేరదు. ఏలయన—ఘటము స్వరూపముచే జడము, వృత్తియును జడమే; ఆవరణభంగముమాత్రము వృత్తియొక్క ప్రయోజనముగాని, నానివలన ప్రకాశము గానేరదు; కనుక ఘటప్రకాశకుఁడు ఆభాసుఁడే.

నేత్రమునకు ఏది విషయమో, ¹ దానియొక్క ప్రత్యక్ష జ్ఞానమునకు ఈరీతి చెప్పబడెను; మఱియు శ్రవణాదికములకు ఏది విషయమో, తత్ప్రత్యక్షజ్ఞానమునకును ఈరీతియే ఎఱుంగవలెను.

వృత్తి, మఱియు ఘటము రెండు నొకస్థలమందుండుట వలన ఘటముయొక్క జ్ఞానము ప్రత్యక్షమందురు. ఇదిగాక వృత్తి ఘటదేశమునొందక అంతరమునందే ఘటాకారమగుట

1. రూపజ్ఞానప్రసంగమందు నేత్రవృత్తి బాహిరము పోయినది; అట్లు శబ్దజ్ఞానప్రసంగమందును శ్రోత్రవృత్తి బాహిరము పోయినది; కనుక నేత్రశ్రోత్రములజ్ఞానము ఒకటేరీతిగా నున్నది; అయినను ఆవశేషమున త్వక్కుఁగ్రాహిని రజన ఈమాఁడు ఇంద్రియములయొక్క జ్ఞానరీతి కొంచెము విలక్షణముగా నున్నది. ఏదియొక్క విశేషవిచారము ఈతరంగమునందే ముందు వ్రాయబడును.

వలన ఏజ్ఞానమగునో, అది పరోక్షమందురు. “ఈఘటమున్నది” ఇట్టిది అపరోక్షజ్ఞానముయొక్క ఆకారము [శబ్దవ్యవహారము] మఱియు “ఘటమున్నది” లేక “అఘటమున్నది” ఇట్టిది పరోక్ష జ్ఞానముయొక్క ఆకారము.

యద్యపి స్మృతిజ్ఞానమును పరోక్షమే; తథాపి స్మృతి జ్ఞానము సంస్కారజన్యము, మఱియు అనుమిత్యాదికమైన, పరోక్షజ్ఞానము ప్రమాణజన్యము; రెంటియందు ఇంతభేదము గలదు.

— { 137. మతమతాంతరములందు అధికాధిక } —
ప్రమాణాంగీకారము

ఓశిష్యుడా! ఇప్పుడు ప్రమాణప్రసంగము వచ్చినది; అందువలన మేము ప్రమాణనిరూపణము చేయుచున్నాము, వినుము—మొదటిది ప్రత్యక్షము, రెండవది అనుమానము; మూడవది శబ్దము, నాల్గవది ఉపమానము, ఐదవది అర్థాపత్తి, ఆఠవది అనుబంధి ఈయాలు ప్రమాణములుగా నున్నవి.

వీనిలో—చార్వాకుడు[నా స్థితికిరోమణివిరోచనుడు]¹ ఓకప్రత్యక్షప్రమాణమునే యంగీకరించును; అన్యప్రమాణముల నంగీకరింపడు.

1. ఎవనిమతమందు ఆకాశాది పంచభూతముల అంగీకారము గలదో, అట్టి దేహత్వవాదిని లోకాయతీకుఁడందురు. ఎవనిమతమందు ఆకాశముదప్పు నాల్గభూతములయొక్క అంగీకారము గలదో, అట్టిదేహత్వవాదిని చార్వాకుఁడందురు.

వైశేషికశాస్త్రకర్తయగు కణాద [కణభుక్] మునియు, సుగత¹ మతానుసారులును రెండవదగు అనుమానప్రమాణమును అంగీకరింతురు. దానియందు హేతువేమనఁగా—అభుక్తభోజనమందు తృప్తిహేతుత ప్రత్యక్షప్రమాణముచేతసిద్ధముగాదు; భుక్తభోజనమందు అనుభూతమైన తృప్తియొక్క ఏ హేతుతగలదో, ఆ హేతుత అభుక్తభోజనమందు అనుమానప్రమాణమువలన తెలిసి, తృప్తిర్నికి భోజనమందు ప్రవృత్తియగుచున్నది; ఓకటేప్రత్యక్షప్రమాణముచే నిర్వాహముగానేరదు; అని తెలిసి, కణాదాదులు ప్రత్యక్షానుమానముల రెండుప్రమాణములను అంగీకరించుచున్నారు.

సాంఖ్యశాస్త్రకర్తయగు కపిలముని మూడవదైన శబ్దప్రమాణమును అంగీకరించెను; దానియందు హేతువేమనఁగా—ప్రత్యక్షము, అనుమానము ఈరెండుప్రమాణములనే అంగీకరించినయెడల దేశాంతరమందు ఎవనితండ్రి చనిపోయెనో, వానితో నొకయథార్థవక్త “నీతండ్రి చనిపోయెను” అని చెప్పినపుడు వానికి పితృమరణనిశ్చయము గాఁగూడదుగదా! ఏలయన—దేశాంతరమందుండు పితృమరణజ్ఞానము పూర్వోక్తమైన రెండుప్రమాణములవలన ఘటిల్లదు; కనుక కపిలమునితాను పాదులు ప్రత్యక్షముమొదలు శబ్దమువఱకు మూడుప్రమాణములను అంగీకరించుచున్నారు.

న్యాయశాస్త్రకర్తయగు గౌతమముని ఉపమానమును నాలుగవప్రమాణమును అంగీకరించెను. దానియందు హేతువేమనఁగా—ఏపురుషునిచేత గవయము² చూడబడలేదో

1. సుగతమతమునందు అనేక బౌద్ధమతముల సమావేశము గలదు.

2. పశువిశేషము, హిందూస్థానిమాటలో రోజయిండురు. [అడవిపిచ్చ]

వనవాసిపురుషునిచేతమాత్రము అవువలెనే గవయ ముండునని
వినెనో, ఆపురుషుడు అరణ్యములో పోవుచుండఁగా గవయ
మును జూచినపుడు వానికి వనవాసిపురుషుడు చెప్పినవా క్కా
ర్థముయొక్క స్మరణ మగును; ఆస్మృత్యనంతరము ఈపశువు గవ
యము, అనుజ్ఞానమగుచున్నది; ప్రత్యక్షోదిమూఁడు ప్రమాణము
లనే యంగీకరించినయెడల అట్టిజ్ఞానము గాఁగూడదుగదా! అని
విచారముచేసి, న్యాయమతానుసారులు ఇట్టి విలక్షణజ్ఞానము
నకు హేతువుగ నాలుగవదైన ఉపమానప్రమాణమును అంగీక
రించుచున్నారు

పూర్వమీమాంసానైకదేశి ప్రభాకరమతానుసారులు విదవ
దైన అర్థాపత్తిప్రమాణమును అంగీకరించుచున్నారు. దాని
యందు హేతువేమనఁగా— దినమందు భోజనము చేయని
పురుషుని స్థూలత్వమును జూచి, ఈపురుషుడు రాత్రియందు
భుజించుచున్నాడనిజ్ఞానమగుచున్నది; అచ్చట రాత్రిభోజనము
లేక దినాభోజయందు స్థూలత ఘటిల్లదు; కనుక స్థూలత రాత్రి
భోజనమునకు సంపాదకముగాను, రాత్రిభోజనము సంపాద్య
ముగాను ఉన్నది; సంపాద్యమైన రాత్రిభోజనజ్ఞానమునకు
హేతువు ఏ స్థూలత్వజ్ఞానము గలదో, దానిని అర్థాపత్తి
ప్రమాణ మందురు; పూర్వోక్తములగు నాలుగుప్రమాణముల
చేత ఇట్టిజ్ఞానము ఘటిల్ల దని తెలిసి, ప్రభాకరమతానుసారులు
విదవదైన అర్థాపత్తిప్రమాణమును అంగీకరించిరి.

పూర్వమీమాంసకభట్టమతానుసారులుఅవిదవదైనఅనుప
లబ్ధిప్రమాణమును అంగీకరించుచున్నారు; మఱియు వేదాంత
శాస్త్రంబునందును ఈమట్టిప్రమాణములయొక్క అంగీకారము

చేయఁబడినది. గృహోదికమందు ఘటాదుల అభావముయొక్క జ్ఞానమగుచున్నది; అచ్చట ఏపదార్థముయొక్క ప్రతీతిగాకో, తదభావముయొక్క జ్ఞానమగుచున్నది. ఘటముయొక్క అప్రతీతి ఏదిగలదో, దానివలన ఘటాభావముయొక్క నిశ్చయమగును; ఇట్లు పదార్థాభావనిశ్చయమునకు హేతువయిన పదార్థము యొక్క ఏయప్రతీతి గలదో, దానిని అనుపలబ్ధిప్రమాణమందురు. ఇట్టి జ్ఞానము పూర్వోక్తమైన విదుప్రమాణములచేతఁ గాదనియెఱిగి, భట్టాచార్యాదులు ఆటవదైన అనుపలబ్ధిప్రమాణమును అంగీకరించుచున్నారు.

కొన్ని వేదాంత గ్రంథములందు ఒకవితిహ్యము, ఒకక్రమము అని రెండుప్రమాణములు అధికముగా గణించి, అష్టవిధ ప్రమాణము లని వ్రాయఁబడినది. ఇతరభాషలందును అష్టవిధ ప్రమాణములు ప్రసీద్ధముగ నున్నవి; కన్నడమాటలో కొన్ని గ్రంథములందు ఎనిమిది, కొన్నిటిలో పదిరెండు, కొన్నిటిలో పదునాఱు ప్రమాణములు వ్రాయఁబడియున్నవి. ఎంతెంత అధికాధికప్రమాణములయొక్క అంగీకారమో, అంతంత తన గ్రంథమునకు అధికాధికయథార్థత వచ్చుచున్నదని ఎఱుఁగుచున్నాఁడేమో! ఎన్నిప్రమాణములు వ్రాసినను వానిలక్షణములు పైఁజెప్పిన షట్ప్రమాణాంతర్గతమే యైయున్నవి. అందువలన భగవంతుడైన భాష్యకారునిచేతఁగూడ ప్రమాణసంఖ్యా విషయమునందు ఎవ్వనితో వివాదము చేయఁబడలేదు.

— 138. ప్రమాణప్రమేయముల లక్షణములు —

ప్రమాణజ్ఞానమునకేది కరణము గలదో, దానిని ప్రమాణమందురు. స్పృశకన్నభిన్నమైఅభాధితమైన అర్థమును విషయము

చేయునట్టి వజ్రానము గలదో, దానిని ప్రమయందురు. స్తృతిజ్ఞానము ప్రమగాదు. ఏలయన—ప్రమాజ్ఞానము ప్రమాతనాశ్రయించినది. స్తృతిజ్ఞానము ప్రమాతనాశ్రయించినదిగాదు; మతేమనఁగా—అది సాక్షీనాశ్రయించినదిగా నున్నది. మతేయుభాగ్రితిజ్ఞానమును సంశయజ్ఞానమును సాక్షీని ఆశ్రయించినవిగా నున్నవి. అందువలన వానినిగూడ ప్రమయనఁగూడదు.

స్తృత్యాదిజ్ఞానత్రయము అవిద్యావృత్తిరూపముగ నున్నది; అంతఃకరణవృత్తిరూపము గాదు; కనుక ప్రమాతనాశ్రయించినది గాదు; మతేమనఁగా—సాక్షీనాశ్రయించినదిగా నున్నది. అంతఃకరణవృత్తిరూపజ్ఞానము ఏది గలదో, అది ప్రమాతనాశ్రయించినదిగా నున్నది; దానినే ప్రమయందురు.

ఉక్తమయిన స్తృత్యాదిజ్ఞానత్రయమందు భాగ్రితిసంశయజ్ఞానములు ప్రమగావను విషయమందు ఎవ్వనికిని వివాదములేదు. స్తృతిజ్ఞానవిషయమందు మాత్రము వివాదముగా నున్నది. అయినను విచారదృష్టివలన చూచినయెడల భాగ్రితిసంశయములవలె స్తృతిజ్ఞానముగూడ అంతఃకరణవృత్తిరూపముగామివలన ప్రమాత్రాశ్రితము గాదు; కనుక అది ప్రమగాదు.

కాబట్టి ప్రమాలక్షణమందు స్తృతికన్న భిన్నమని చెప్పవలయును. స్తృతిజ్ఞానముగూడ అబాధితార్థమును విషయముచేయునట్టిది యగును; అయినను స్తృతిజ్ఞానము స్తృతికన్న భిన్నము గాదు. కావున అబాధితార్థమును విషయముచేయునట్టిదై స్తృతికన్న భిన్నమైన జ్ఞానమునే ప్రమ¹ యనవలయును. ఈ ప్రమాలక్షణమందు ఏదోషమును లేదు.

1. “యథార్థానుభవము ప్రమ” ఈ ప్రమాలక్షణమును స్తృతికన్న భిన్నమే. “యథార్థజ్ఞానము ప్రమ” ఈ ప్రమాలక్షణముగా స్తృతివిష

[ఇచ్చట ప్రమాణముయొక్కయు, ప్రమయొక్కయు విచారము విస్తరభయముచే అతిసంక్షిప్తముగ వ్రాసుబడిది; కనుక అధికజిజ్ఞాస అయినపుడు, వేదాంతపరిభాషావృత్తిప్రభాకరాదిగ్రంథములందు చూడవలెను]

— 139. స్మృతివిచారపూర్ణత —

ఒకరు స్మృతిజ్ఞానమును ప్రమారూపమని అంగీకరించి యున్నారు; వారిమతప్రకారముగా ప్రమాలక్షణమందు స్మృతి కన్న భిన్న మనఁగూడదు; మఱేమనఁగా—అబాధితార్థమును విషయముచేయు జ్ఞానమునే ప్రమయనిచెప్పవలయును. భ్రాంతి జ్ఞాన మేది గలదో, అది అబాధితార్థమును విషయము చేయదు; బాధితార్థమునే విషయము చేయుచున్నది; కనుక దానియందు ప్రమాలక్షణము లేదు.

ఎవనిమతములో స్మృతిజ్ఞానమందు ప్రమావ్యవహారము గలదో, వానిమతమందు స్మృతిజ్ఞానమును అంతఃకరణవృత్తి యందురు; అవిద్యావృత్తి అనరు. మఱియు సాక్ష్యాశ్రితమనియు అనరు. దానిని ప్రమాత్రాశ్రితమనియే యందురు. ఏలయన—ఎవరిమతమందును అంతఃకరణవృత్తికి ఆశ్రయము ప్రమాతయే యగును. సాక్షి గాఁడు.

ఈరీతిగా స్మృతిజ్ఞానము ఎవ్వనిమతమందు అంతఃకరణ వృత్తిరూపమో, తన్మతమునందు ప్రమారూపమగును, ఎవని మతమందు అవిద్యావృత్తిరూపమో, తన్మతమునందు ప్రమారూపము గాదు. భ్రాంతిజ్ఞానము, సంశయజ్ఞానము ఈరెండును

యమునందు ప్రమావ్యభిచారము గలదు. [ఈలక్షణముగా స్మృతిజ్ఞానము నందు ప్రమాలక్షణము ఒకప్పుడు ఉండును; ఒకప్పుడు ఉండదు.]

పర్యమతములందును అవిద్యావృత్తి యగుటవలనసాక్షికి ఆశ్రిత మని యనుచున్నారు. వానిలో ఎవ్వరికిని వివాదము లేదు.

విచారముచేఁ జూచినయెడల స్మృతిజ్ఞానముగూడ అవిద్యావృత్తిగాను, సాక్ష్యాశ్రితముగాను ఉన్నది; ప్రమా రూపము గాదు. ఏలయన—వేదాంతసంప్రదాయవేత్తలగు ఆచార్యులు ప్రమాజ్ఞానము పట్పుకార మని చెప్పియున్నారు; అపట్పుకారములందును స్మృతిజ్ఞానము లేదు. మధుసూదన స్వాములవారిచేతగూడ స్మృతిజ్ఞానము సాక్ష్యాశ్రితమని చెప్పఁ బడియున్నది; కనుక అది ప్రమ¹ గాదు;

1. ఇచ్చట ఈవివేకము గలదు—శ్రమరూపానుభవముయొక్క సంస్కారజన్యమయిన స్మృతి ఏది గలదో, అది బాధితార్థమును విషయము చేయునట్టిదే యగుటవలన ఆయథార్థముగా నున్నది; కనుక నది అవిద్యా వృత్తియే; అంతఃకరణవృత్తి గాదు. మఱియునది సాక్ష్యాశ్రితముగ నున్నది; ప్రమాత్రాశ్రితము గాదు. యథార్థానుభవముయొక్క సంస్కారజన్యస్మృతి జ్ఞానము ఏది గలదో, అది అబాధితార్థమును విషయము చేయునట్టిది యగుటవలన యథార్థముగా నున్నది; కనుక అది అంతఃకరణవృత్తియే; అవిద్యావృత్తిగాదు; మఱియు నది ప్రమాత్రాశ్రితముగ నున్నది; సాక్ష్యాశ్రితము గాదు. ఈలక్షణప్రకారము చూచినట్లయిన యథార్థాను భవముయొక్క సంస్కారజన్యస్మృతిజ్ఞానమందు ప్రమాలక్షణమే స్పష్టముగా కనబడుచున్నది; అయినను స్మృతిజ్ఞానమందు ప్రాచీనాచార్యులు ప్రమావ్యవ హారము చెప్పలేదు; అందువలన రెండుప్రకారములయు స్మృతి అప్రమ యనబడుచు వీనిలో ఆయథార్థస్మృతి ఆయథార్థాప్రమ; మఱియు యథార్థ స్మృతి యథార్థాప్రమ ఇంతభేదము గలదు.

— 140. ప్రమ, కారణము, కరణము వీని విచారము —

ప్రత్యక్షము, అనుమితి, కాబ్ది, ఉపమితి, అర్థాపత్తి, అనుపలబ్ధి అని ప్రమ అటువిధములుగా నున్నది. పూర్వము చెప్పిన ప్రత్యక్షాది ఘట్టమూలాములు క్రమముగా వీనికి కరణములుగా నున్నవి. ఎట్లనగా—ప్రత్యక్ష ప్రమయొక్క కరణము ప్రత్యక్ష ప్రమాణము. ఈవిధముగా ఆయాప్రమయొక్క కరణము ఆయాప్రమాణ మనబడును.

అసాధారణకారణమును కరణ¹ మందురు. ఏది సర్వ కార్యములకు కారణమగునో, దానిని సాధారణకారణమందురు.

1. కేవలము అసాధారణకారణమును కరణమని చెప్పినట్లయిన ఎచ్చట రెండు అసాధారణకారణములుండునో, అచ్చట ఏకారణము కరణమగునో, అది నిశ్చయము గానేరదు; కనుక రెండుకారణములలో ఒకటిని వ్యాపారరూపమని అంగీకరించి, అవశేషమయిన రెండవదైన వ్యాపారవంతమగు అసాధారణకారణమును కరణమని చెప్పవలయును.

ఏకారణము కార్యమును ఇతరద్వారమున ఉత్పన్నము చేయునో, దానిని వ్యాపారవంతమగు కారణమందురు; అదియే కరణము. ఎట్లనగా—కపాలద్వయము సంయోగద్వారమున ఘటమునకు వ్యాపారవంతమగు కారణముగా నున్నది; అదియే కరణము.

ఏకారణము కార్యమును ఇతరద్వారమున ఉత్పన్నము చేయనో, సాక్షాత్తు తానే యుత్పన్నము చేయునో, అది కేవలకారణముగాని కరణముగాదు. ఎట్లనగా—కపాలద్వయసంయోగము ఘటమును సాక్షాత్తుగా నుత్పత్తి చేయును; ఆ సంయోగము ఘటమునకు కేవలకారణముగాని కరణముగాదు.

ఉక్తకరణలక్షణము, ప్రత్యక్షము, అనుమానము, శబ్దము ఈ మూడు ప్రమాణములందు ఘట్టిల్లుచున్నది; అయినను ఉపమానము, అర్థాపత్తి, అనుప

అట్టివి ధర్మాధర్మములుమొదలయినవి. ఏది సర్వకార్యములకు కారణముగాదో, అయినను కొన్ని విశేషకార్యములకు మాత్రము కారణమగునో; దానిని అసాధారణకారణమందురు. ఎట్లనగా—చక్రదండాదులు. ఆచక్రదండాదులు ఘటాదులకు అసాధారణకారణమగుటవలన వానిని ఘటాదులకు కరణమందురు.

అట్లు ప్రత్యక్షప్రమకు ఈశ్వరుఁడు, ఈశ్వరేచ్ఛ మొదలగునవి ¹ సాధారణకారణములుగా నున్నవి. ఏలయన—ఈశ్వరాదులులేక ఏకార్యమును ఘటిల్లదు. నేత్రములు మొదలుకొని ఏ యింద్రియములు గలవో, అవి ప్రత్యక్షప్రమకు అసాధారణకారణములుగా నున్నవి; అవి ప్రత్యక్షప్రమకు కరణములగుచున్నవి; కాబట్టి ఆ నేత్రాదీంద్రియములను ప్రత్యక్షప్రమాణ మందురు.

141. చైతన్యచతుష్కము

యద్యపి వేదాంతసిద్ధాంతమునందు ఇంద్రియములకు

లబ్ధి ఈమూఁడుప్రమాణములు ఉపమిత్యాదిప్రమలకు నిర్వ్యాపారకారణములగుటవలన నీనిలా ఉక్తకరణలక్షణమునకు అవ్యాప్తి యగును; కాబట్టి వ్యాపారముకన్న భిన్నమైన అసాధారణకారణము కరణమని చెప్పఁబడినది. ఈకరణలక్షణము నిర్దోషము; ఏలయన—కొన్నిచోట్ల వ్యాపారమున్నది; కొన్నిచోట్ల వ్యాపారము లేదు; రెండుస్థానములందును “వ్యాపారముకన్న భిన్నత” కరణలక్షణము ఘటిల్లుచున్నది.

1 ఇచ్చట “మొదలు” శబ్దముచేత ఈశ్వరజ్ఞానము, ఈశ్వరప్రయత్నము, కాలము, దేశము, అదృష్టము, ప్రాగభావము, ప్రతిబంధకాభావము అను ఏడింటియొక్క గ్రహణము చేసి, పైఁజెప్పిన ఈశ్వరుఁడు, ఈశ్వరేచ్ఛ ఇవి రెండునుజేరి, తొమ్మిది సాధారణకారణములు అని ఎఱుంగవలెను.

ప్రమాజ్ఞానముయొక్క కారణత ఘటిల్లదు. ఏకాగునననఁగా—
 చైతన్యము నకు నాల్గుభేదము లున్నవి—మొదటిది ప్రమాతృ
 చైతన్యము, రెండవది ప్రమాణచైతన్యము, మూడవది ప్రమిత
 చైతన్యము, [ప్రమాచైతన్యము] నాల్గవది ప్రమేయచైతన్యము.
 [విషయచైతన్యము] ఈరీతిగా చైతన్యమునకు పేరు ప్రమయనఁ
 బడును; ఆచైతన్యము నిత్యము; ఇంద్రియజన్యము గాదు;
 కనుక ఇంద్రియములు దానికి కారణములుగావు; తథాపి ప్రమా
 చైతన్యమునందు ప్రమావ్యవహారసంపాదకమైన వృత్తియును
 ప్రమయందును; దానికి ఇంద్రియములు కరణములుగా నున్నవి.
 నాలుగుచైతన్యముల లక్షణములు ఇట్లున్నవి:—

- (1) దేహమందున్న అంతఃకరణముచేత అవచ్ఛిన్నచైతన్య
 మైన ప్రమాతను ప్రమాతృచైతన్య మందును.
- (2) అంతఃకరణము నేత్రాదీంద్రియద్వారమున బయలు
 వెడలి, ఎంతదూరము ఘటాదివిషయముందునో,
 అంతదూరము పరిణామమును పొందును; పిమ్మట
 విషయములయిన ఘటాదులతోఁ గూడి ఘటాదుల
 యొక్క ఆకార మెంతయగునో, అంత ఆకారమును
 పొందును. ఎట్లు పీనాహ [తొట్టి] మందు నింపబడిన
 జలము ఛిద్రద్వారమున వెడలి, దీర్ఘకుల్యయై
 ఆరామముయొక్క కేదారమును బొంది, కేదారము
 వంటి యాకారమును పొందునో, అట్లు శరీరరూప
 మైన పీనాహమందు నింపబడిన అంతఃకరణమున
 జలము ఇంద్రియరూపచ్ఛిద్రమువలన వెడలి,
 ఘటాది విషయరూపమగు కేదారమును పొందును.

అచ్చట శరీరము మొదలుకొని ఘటాదివిషయము వఱకు ఏ అంతఃకరణముయొక్క కుల్యాసమదీర్ఘ పరిణామమగునో, దానిని ప్రమాణవృత్తి యందురు; ఆప్రమాణవృత్తిచేత అవచ్చిన్నమైన ఏదైన న్యము గలదో, దానిని ప్రమాణచైతన్య మందురు.

(3) తదనంతరము అంతఃకరణరూపజలముయొక్క ఘటాది విషయరూపకేదారాకారమైన ఏ పరిణామమగునో, దానిని ప్రమాణవృత్తియందురు. దానిచేత అవచ్చిన్నమైన ఏదైన న్యము గలదో, దానిని ప్రమాణచైతన్య మందురు.

(4) జ్ఞానవిషయమైన కేదారరూపఘటాదికమును ప్రమేయ [విషయ] మందురు; దానిచేత అవచ్చిన్నమగు చైతన్యమును ప్రమేయచైతన్యము, లేక విషయచైతన్యము అందురు.

ఇది వేదార్థము నెఱిగినవారలైన ఆచార్యులయొక్క పరిభాషగా నున్నది.

{ 142. అవచ్ఛేదవాదమురీతిగా ప్రమాత, సాక్షి }
విశేషణము, ఉపాధి వీని లక్షణములు }

వైశిష్ట్యబడిన చైతన్యలక్షణములందు ఇన్ని భేదము లున్నవి—ఎవఁడు అవచ్ఛేదవాదము నంగీకరించునో, వాని మతమందు అంతఃకరణవిశిష్టచైతన్యమే ప్రమాతగాను, అదియే కర్తయు, భోక్తయునుగా నున్నది. మఱియు అంతఃకరణోపహిత చైతన్యమే సాక్షిగాను, అది అకర్తయు, అభోక్తయునుగా

నున్నది. ఒకటే అంతఃకరణము ప్రమాతకు విశేషణముగాను, సాక్షికి ఉపాధిగాను ఉన్నది. చూడుము—

ఇతరపదార్థములకన్న భిన్నముచేసి, వస్తువుయొక్క స్వరూపమును వీది చూపుచున్నదో, దానిని వ్యావర్తకమందురు. దానినే అవచ్ఛేదకమును, పరిచ్ఛేదకమును అందురు. మఱియు ఇతరపదార్థములకన్న భిన్నముచేసి దేనిని చూపుచున్నదో, దానిని వ్యావర్తకమందురు. దానినే అవచ్ఛేదకమనియు, పరిచ్ఛేదకమనియు అందురు.

స్వరూపమందు దేని ప్రవేశము గలదో, ఇట్టి యే వ్యావర్తకవస్తువు గలదో, దానిని విశేషణమందురు. మఱియు అవిశేషణము ఇతరపదార్థములకన్న భిన్నముచేసి, దేనిని చూపుచున్నదో, దానిని విశేష్య మందురు. ఎట్లనగా—

“నీలఘటమున్నది” ఈస్థానంబునందు నీలత ఘటమందు ప్రవేశించి, శ్వేతపీఠాదిఘటములకంటె భిన్నముచేసి, నీలవర్ణఘటమును చూపుచున్నది; కనుక అనీలత ఘటమునకు విశేషణముగా నున్నది. మఱియు శ్వేతపీఠాదిఘటములకంటె భిన్నతచేత తెలియఁబడునట్టిఘటము విశేష్యముగా నున్నది;

“దండిపురుషుఁడున్నాఁడు” ఈస్థానంబునందును దండము పురుషునియొక్క విశేషణముగా నున్నది.

ఆప్రకారముగా “అంతఃకరణవిశిష్టమైన ఏ చైతన్యము గలదో, అది ప్రమాతగా నున్నది.” ఈస్థానంబునందు ప్రమాత్యస్వరూపమునందు అంతఃకరణము ప్రవేశించి, ప్రమేయానైచైతన్యములకంటె భిన్నముచేసి, ప్రమాతయొక్కస్వరూపమును చూపుచున్నది; కనుక ఆయంతఃకరణము వ్యావర్తకముగాను, ప్రమా

తకు విశేషణముగాను ఉన్నది. మఱియు ప్రమేయాదిచైతన్యములకంటె భిన్నతచేత తెలియబడునట్టి ప్రమాతృచైతన్యము వ్యావర్త్యముగాను విశేష్యముగాను ఉన్నది.

ఏవస్తువు స్వరూపమందు ప్రవేశము చేయకయే వ్యావర్తకముగా నుండునో, దానిని ఉపాధి యందురు. మఱియు ఆయుపాధిద్వారమున భిన్నతచేత ఏది చూపబడునో, దానిని ఉపహిత మందురు. ఎట్లనగా—

న్యాయమతమందు కర్ణశక్కుల్యవచ్ఛిన్నమయిన ఏయాకాశము గలదో, దానిని శ్రోతమందురు. ఈస్థానంబునందు కర్ణశక్కులి శ్రోతవృత్త్యాకాశముయొక్క స్వరూపమందు ప్రవేశము చేయకయే జలాకాశాదులకంటె భిన్నముచేసి, శ్రోతాకాశమును చూపుచున్నది; కనుక ఆకర్ణశక్కులి శ్రోతమునకు ఉపాధిగా నున్నది. మఱియు జలాకాశాదులకంటె భిన్నతచేత తెలియబడినట్టి శ్రోతవృత్త్యాకాశము ఉపహితముగా ఉన్నది.

“ఘటాకాశమున్నది” ఈస్థానమందును ఘటము ఆకాశమునకు ఉపాధిగా నున్నది.

ఆప్రకారముగా “అంతఃకరణోపహిత చైతన్యము సాక్షిగానున్నది” ఈస్థానంబునందు అంతఃకరణము సాక్షిస్వరూపమందు ప్రవేశము చేయకయే ప్రమేయాదిచైతన్యములకంటె భిన్నముచేసి, సాక్షిస్వరూపమును చూపుచున్నది, కనుక ఆ అంతఃకరణము సాక్షికి ఉపాధిగా నున్నది. మఱియు ప్రమేయాదిచైతన్యములకంటె భిన్నతచేత తెలియబడునట్టి సాక్షిచైతన్యము ఉపహితముగా నున్నది.

ఈరీతిగా ఒక్కటేయంతఃకరణము సాక్షికి ఉపాధిగాను, ప్రమాతకు విశేషణముగాను ఉన్నది. కాబట్టి అంతఃకరణోపహితచైతన్యము సాక్షిగాను, అంతఃకరణ విశిష్టచైతన్యము ప్రమాతగాను ఉన్నది. [ఉపాధిగలదానిని ఉపహితమని, విశేషణము గలదానిని విశిష్ట మని యందురు.] ఆయంతఃకరణవిశిష్టచైతన్యమైన ప్రమాతయే కర్త, భోక్త, సుఖ, దుఃఖ, సంసారియగు జీవుడుగా నున్నాడు. ఇది అవచ్ఛేదవాదముయొక్క మార్గమని ఎఱుంగవలెను.

— 143. ఆభాసవాదమురీతిగా జీవసాక్షులలక్షణములు —

ఆభాసవాదమందు సాభాసాంతఃకరణము జీవునికి విశేషణముగాను, సాభాసాంతఃకరణము సాక్షి కుపాధిగాను ఉన్నది; కనుక సాభాసాంతఃకరణవిశిష్టచైతన్యము జీవుడుగాను, సాభాసాంతఃకరణోపహితచైతన్యము సాక్షిగాను ఉన్నది.

యద్యపి రెండుపక్షములందు విశేషణసహితచైతన్యమే జీవుడుగా నున్నది; ఆ జీవుడే సంసారిగానున్నాడు; విశేష్యభాగమైన చైతన్యమునందు జననమరణాది సంసారముయొక్క సంభవము లేదు; తథాపి విశేషణమాత్రవృత్తి ఏ సంసారముగలదో, ఆసంసారము విశిష్టచైతన్యమునందు ప్రతీతమగుచున్నది.

కొన్ని స్థలములందు విశేషణధర్మమునకు విశిష్టమందు, కొన్ని స్థలములందు విశేష్యధర్మమునకు విశిష్టమందు, కొన్ని స్థలములందు విశేషణవిశేష్యములరెంటిధర్మములకును విశిష్టమందు వ్యవహార మగుచున్నది. ఉదాహరణములు—

- (1) “దండముచే ఘటాకాశముయొక్క నాశమగును.” ఈ స్థానంబునందు విశేషణమైన ఘటమునకు దండముచే

నాశమగును; విశేష్యమైన ఆకాశమునకు దండముచే నాశము ఘటిల్లదు; అయినను విశిష్టమయినఘటాకాశమునందు నాశవ్యవహారమగుచున్నది.

(2) “కుండలవంతుడైన పురుషుడు నిద్రించుచున్నాడు.” ఈస్థానంబునందు కుండలము విశేషణము, పురుషుడు విశేష్యము; విశేషణమయిన కుండలమందు నిద్రించుట ఘటిల్లదు; విశేష్యుడైన పురుషునియందే నిద్రించుట ఘటిల్లును; అయినను కుండలవంతుడైన పురుషుడు నిద్రించుచున్నాడని విశిష్టమందు నిద్రావ్యవహార మగుచున్నది.

(3) “శస్త్రమైన పురుషుడు యుద్ధమునకు పోయెను.” ఈస్థానంబునందు విశేషణమయిన శస్త్రము, విశేష్యమైన పురుషుడు రెండును యుద్ధమునకు పోయినవి; కనుక రెంటియొక్క ధర్మములకు విశిష్టమందు వ్యవహారమగుచున్నది.

ఈస్థానమందు అవచ్ఛేదవాదమురీతిగా అంతఃకరణము విశేషణముగాను, అభాసవాదమురీతిగా సాభాసాంతఃకరణము విశేషణముగాను, రెండుపక్షములందును చైతన్యమువిశేష్యముగాను ఉన్నది. దానియందు జన్మాదిసంసారము ఘటిల్లదు. మఱి మనగా—విశేషణమైన ఏయంతఃకరణము లేక సాభాసాంతఃకర్తృము గలదో, దానిధర్మమైన జన్మాదిసంసారమునకు విశిష్ట¹

1. అవివేచనలచే భ్రాంతిలబ్ధములన అంతఃకరణరూపమయిన యే విశేషణము గలదో, తద్ధర్మమైన సంసారముయొక్కయు ప్రతీతికథనరూప వ్యవహారము విశిష్టచైతన్యమందు చేయబడుచున్నది.

చైతన్యమందు వ్యవహారమగున్నది. [ప్రతీతి, మతీయు శభనము కూడి వ్యవహార మనబడును.]

ఈరీతిగా ఆభాసవాదమునకును, అవచ్ఛేదవాదమునకును పరస్పర భేద ముగడినను రెండుమతములందును విశేషణధర్మ మయిన సంపారముయొక్క వ్యవహారము విశిష్టమందే యగు చున్నది.

— 144. ఆభాసవాదముయొక్క శ్రేష్ఠత. 144—145 —

ఆభాసవాదమందు అంతగకరణము ఆభాసరహితము, అవచ్ఛేదవాదమందు అంతగకరణము ఆభాసరహితము; ఈరెండు పక్షములందు ఆభాసవాదము శ్రేష్ఠము. ఏల యన—జప్తా సూత్ర భాష్యాదిగ్రంథములందు భాష్యకారుఁడు ఆభాస వాదము నంగీకరించియున్నాఁడు.

మతీయు అవచ్ఛేదవాదమందు విద్యారణ్యస్వామి దోష మును చెప్పియున్నాఁడు. ఏమనఁగా—ఆభాసరహితాంతగకరణ విశిష్టచైతన్యమును ప్రమాత యనినపుడు ఘటవిశిష్టచైతన్య మును ప్రమాతగావలయును. ఏలయన—ఎట్లు అంతగకరణము భూతములయొక్క కార్యమో, అట్లు ఘటమును భూతముల కార్యము; మతీయు ఎట్లు అంతగకరణము చైతన్యమునకు అవచ్ఛేదకమో, అట్లు ఘటమును చైతన్యమునకు అవచ్ఛేదకము; కాబట్టి అంతగకరణవిశిష్టన్యాయమున ఘటవిశిష్టమును ప్రమాత గావలయును.

అంతగకరణమందు ఆభాసమును అంగీకరించుటవలన పైదోషము కలుగదు. ఏలాగునననఁగా—అంతగకరణము భూత ముల సత్త్వగుణకార్యమగుటవలన స్వచ్ఛము; శరీర ఘటములు

భూతమంల తమోగుణకార్యమగుటవలన స్వచ్ఛముగాదు; ఏది స్వచ్ఛపదార్థమో, అదియే ఆభాసమునకు యోగ్యము; మలిన పదార్థము యోగ్యముగాదు. ఎట్లు కాచము, మూఁకుడు రెండును పృథ్వికార్యములు, వానియందు కాచము స్వచ్ఛ మగుటవలన దానిలో ముఖాభాసము గలుగును. మూఁకుడు మలినమగుటవలన ఆభాసము కలుగదు; అట్లు అంతగకరణము స్వచ్ఛమగుటవలన దానియందు చైతన్యాభాసమగును; ఘటశరీ రాదులు మలినమగుటవలన వానిలో చైతన్యాభాసము గానరదు.

— { 145. అంతగకరణమునందు ద్వితీయప్రకాశము } —
గలుగుటవలన అదియే ప్రమాత.

పూర్వోక్తరీతిగా అంతగకరణమందు ద్వివిధప్రకాశము గలదు. మొదటిది వ్యాపకచైతన్యముయొక్క, రెండవది ఆభా సముయొక్క; శరీరఘటాదులందు వ్యాపకచైతన్యముయొక్క ప్రకాశము ఒకపే గలదు; రెండవది ఆభాసముయొక్క ప్రకా శము లేదు; కావున ద్వివిధప్రకాశసహితమయిన అంతగకరణ విశిష్టచైతన్యమునే ప్రమాతయందురు; ఏకప్రకాశసహితమైన శరీరఘటాదివిశిష్టచైతన్యమును ప్రమాత యనరు.

ఎవరిమతమున అంతగకరణమందు ఆభాసములేదో, వారి మతమందు ఘటాదిన్యాయమున అంతగకరణమందును ఆభాసమి యొక్క రెండవప్రకాశము లేదు; వ్యాపకచైతన్యముయొక్క ప్రకాశము ఒకటిమాత్రము గలదు; అదే వ్యాపకచైతన్య ప్రకాశము ఘటాదులందును గలదు; కాబట్టి అంతగకరణవిశిష్ట

స్వాయమున ఘటవిశిష్టము, లేక శరీరవిశిష్టము, లేక భిత్తివిశిష్టము అయిన చైతన్యము గూడ ప్రమాత గావలయును.

అభాసవాదమందో, అంతగకరణమునందు అభాసము యొక్క ద్వితీయస్రకాశము గలదు; అందువలన అవచ్ఛేదవాదముకన్న అభాసవాదము శ్రేష్ఠముగ ¹ నున్నది.

● { 146. చతుర్విధచైతన్యస్వరూపము, } ●
సాక్షిసాక్షాత్కారము.

మొదటిది అంతగకరణవిశిష్టచైతన్యమును, లేక సాక్షా సాంతగకరణవిశిష్టచైతన్యమును ప్రమాతృచైతన్య మందురు. రెండవది ఘటాదిప్రమేయావచ్ఛిన్నచైతన్యమును ప్రమేయ చైతన్య మందురు. మూడవది కేవలవృత్తివిశిష్టచైతన్యమును, లేక సాక్షాసవృత్తివిశిష్టచైతన్యమును ప్రమాణచైతన్యమందురు, నాలుగవది ఘటాదివిషయాకారవృత్తయందు ఆయాధచైతన్యమును ప్రమాచైతన్య మందురు.

ప్రమాచైతన్యమునకు సాధనమైన ఇంద్రియమును ప్రమాణమందురు. యద్యపి చైతన్యముస్వరూపముచేసిత్యము; దానియందు ఇంద్రియజన్యత్వాభావమువలన ప్రమాచైతన్యమునకు సాధనము ఇంద్రియమనఁగూడదు; తథాపి నిరుపాధికచైత

1. అభాసవాదమందు అభాసముయొక్క కల్పన అధికముగ నున్నది. అవచ్ఛేదవాదమందు లేదు; కనుక అభాసవాదమందు గౌరవము, [విస్తారము] అవచ్ఛేదవాదమందు లాఘవము [సంకోచము] ఉన్నది; అట్లయినను మంద ఖండిగల బిళ్లనుఖండియందు అభాసవాదముయొక్క ఆరోపము బాగుగా నిలుచుచున్నది; ఈయభిప్రాయమువలన ఇచ్చట అభాసవాదముయొక్క మైత్రీ చేసినాడు. భాష్యకారాదులకును ఇదియే అభిప్రాయము.

న్యమందు ప్రమావ్యవహారము ఘటిల్లదు; మతేమనగా—
విషయాకారవృత్త్యుపహితచైతన్యమందు ఘటిల్లినది. కనుక
చైతన్యమునందు ప్రమావ్యవహారప్రవృత్తిశోఙ్గము విషయా
కారవృత్తి ఉపాధిగా నున్నది; ఆయుపాధియైనవృత్తి ఇంద్రియ
జన్యమగుటవలన తదుపహితమైన ప్రమాచైతన్యము ఇంద్రియ
జన్యమని చెప్పబడును; అలాగు ఇంద్రియము ప్రమకు పాధన
మని చెప్పబడినది.

అట్లయినను అంతఃకరణముయొక్క పరిణామము సమగ్ర
మును ప్రమ యనఁగూడదు; మతేమనగా—శరీరమునుంచి
ఘటాదికమువరకు అంతఃకరణపరిణామము ప్రమాణమనఁబడును;
అదే పరిణామము విషయముతోఁ గూడి తదాకారమైనపుడు
అంతఃపరిణామము విషయాకార మగునో, అంతఃపరిణామమే
ప్రమ యనఁబడును. కాబట్టి ప్రమాప్రమాణములందు పర
స్పరభేదము అల్పముగానే యున్నది; అధికములేదు.

ఈరీతిగా బాహ్యపదార్థప్రత్యక్షజ్ఞాన ప్రసంగమందు
అంతఃకరణము ఇంద్రియద్వారమున బయలుపడలి, ఘటాది
విషయసమానాకారమును ధరించుచున్నది.

శరీరాంతస్థితుఁడైన ఏయాత్మగలఁడో, తత్ప్రత్యక్షజ్ఞాన
ప్రసంగమందు అంతఃకరణవృత్తి వెలుపలకుపోక, శరీరమునకు
లోపలనే ఆత్మాకార మగుచున్నది. ఆయాత్మాకారవృత్తివలన
ఆత్మాశ్రితమైన ఆవరణము దూరమై, ఆవృత్తియందు ఆత్మ స్వతః
ప్రకాశరూపముగా ప్రకటమగుచున్నాఁడు. ఈకారణమువలన
వృత్తికి విషయము ఆత్మ యని చెప్పబడుచున్నది; అయినను

వృత్తియందు ఏ చిదాభాసమైన ఫలము గలదో, తద్విషయము ఆత్మ గాఁడు.

ఈరీతిగా సాక్షియైనఆత్మ స్వయంప్రకాశరూపముగా భాసమానుడగుచున్నాఁడు; అని సిద్ధమయినది.

— { 147. ప్రశ్న—147—151 అహంబ్రహ్మసి } —
అనుజ్ఞానము ప్రత్యక్ష మెట్లగును?

బ్రహ్మపరోక్షజ్ఞానమువలన సకలావిద్యాభాలనాశమగునని, అది పరోక్షజ్ఞానముచే గాదని పూర్వము చెప్పబడినది; దానియందు శంక కలుగుచున్నది. అ దే మనఁగా—బ్రహ్మజ్ఞానము ప్రత్యక్షమగుట ఘటిల్లదు. ఏలయన—ఇంద్రియజన్యజ్ఞానము ప్రత్యక్షము; బ్రహ్మజ్ఞానమో, ఇంద్రియజన్యముగాదు, ఏలాగున ననఁగా—

— { 148. బ్రహ్మము నేత్రమునకు అవిషయము, } —
రామకృష్ణాదులశరీరములు బ్రహ్మము గావు!

నేత్రేంద్రియమువలన నీలపీతాదిరూపముయొక్కయు, రూపవంతమగు ఘటాదిపదార్థముయొక్కయు జ్ఞానమగుచున్నది; బ్రహ్మమో, అటువంటిది కాదు; కనుక బ్రహ్మవిషయకమగు నేత్రేంద్రియజన్యజ్ఞానము సంభవింపదు. రామకృష్ణాదులయొక్క మనుష్యాకారమూర్తులు రూపవంతములైనను ఆమూర్తులు మాయారచితములగుటవలన మిథ్యగా నున్నవి; ఆమూర్తులు బ్రహ్మము గావు. పురాణముందు రామకృష్ణాదులకు ఏబ్రహ్మ

రూపత చెప్పబడినదో, అది రామకృష్ణాదుల ¹ శరీరరూప మూర్తులు బ్రహ్మరూప మను నభిప్రాయముచే చెప్పబడలేదు;

1. నామముయొక్క ఉచ్చారణము పలుమారు కాంగూడ దను నభిప్రాయముచే సర్వనామముయొక్క ఉపయోగము వ్యాకరణశాస్త్రమునందు చెప్పబడినది. ఈస్థానమునందు విచారయోగ్యమైన ప్రశ్నములు ఇట్లున్నవి—

(1) నామముయొక్క ఉచ్చారణము పలుమారు ఎందుకు కాంగూడదు?

(2) వ్యాకరణాచార్యులు నా స్తికులా?

వానియందు ప్రథమప్రశ్నయొక్క సమాధానమేమనగా—బ్రహ్మభిన్నపదార్థములును వానినామములును అన్నియు అవిద్యాకల్పితమై మిథ్యగా నున్నవి. ఆమిథ్యాపదార్థములయొక్క మిథ్యానామములు పలుమారు ఉచ్చరించుట అవిద్యావృద్ధికి హేతువుమాత్రమగును; కాని దానియందు ఏదొక్కలాభము కనబడదు. ఈయభిప్రాయమున అవిద్యాకల్పితపదార్థముల నామోచ్చారణమందలిఅసహ్యదృష్టిచే సర్వనామముయొక్క ఉపయోగము వ్యాకరణశాస్త్రమునందు చెప్పబడినది. కాని, చైతన్యేత్యాది బ్రహ్మతోధకనామములు రామకృష్ణనారాయణాదిఈశ్వరవాచకనామములు. వీనియొక్కఉచ్చారణము పలుమారు కాంగూడదని వ్యాకరణాచార్యుల అభిప్రాయము కానేరదు. ఎందుకనగా—బ్రహ్మనామోచ్చారణముచేతను, ఈశ్వరనామోచ్చారణముచేతను సకల పాపములునాశనమై, అంతఃకరణశుద్ధియై దానివలన పురుషుడు అధికారియై, బ్రహ్మజ్ఞానము సంపాదించి, భవసముద్రము నుల్లంఘించుచున్నాడనుసంగతి వేదమందును, శాస్త్రముందును, పురాణముందును ప్రసిద్ధముగ నున్నది.

అన్ని నామములయొక్క ఉచ్చారణము పలుమారు చేయంగూడదను అభిప్రాయముచేతనే వ్యాకరణమునందు సర్వనామముయొక్క ఉపయోగము చెప్పబడినది; ఆ నామములు అవిద్యాకల్పితపదార్థములయొక్కగానీ, లేక

మతేదునఁగా—రామకృష్ణాదులశరీరముల కధిష్ఠానము బ్రహ్మ
మను నభిప్రాయముచే చెప్పఁబడియున్నది.

విద్యాకల్పితపదార్థములయొక్కగానీ; అని ఈ ప్రకారముగ ఎవ్వఁడేని దురా
గ్రహము చేసినపుడు “వ్యాకరణాచార్యులు నాస్తికులా?” అను నీ స్వీతీయ
ప్రశ్నయొక్క విచారము చేయవలెను.

పాణినిమొదలగు కరుణాసాగరులై, సర్వజ్ఞులైన ఆచార్యులచే, వేద
శాస్త్రముయొక్క అర్థము నెఱిగి, అజ్ఞానిజనులు భవసాగరము దాటవలెనని
కరుణాబుద్ధిచే శబ్దశాస్త్రము నిర్మించఁబడినది; వారేమి నాస్తికులా? వారేమి
ఈశ్వరనామమాహాత్మ్యము నెఱుంగనివారా? వారేమి జనులహితము కోరని
వారా? ఈశ్వరనామహాపాభిప్రాయము ఏల కలిగియుండుదు? అట్లుకాదు.
అందువలన వారియభిప్రాయము అట్లుకాదు. అనఁగా భగవన్నామోచ్చారణము
చక్క అవిద్యాకల్పితములైన సకలపదార్థములయొక్క నామోచ్చారణము
చలుమారు కాఁగూడ దనియే వారియభిప్రాయము.

పదార్థముయొక్క బోధ నామముచే ఎట్లుగుచో, సర్వనామముచేకను
అట్లే యగును; పదార్థబోధమునందు భేదము లేదు; ఈవిధముగాఁ జూచినట్లు
యిన నామసర్వనామోచ్చారణములందు ఫలవిషయకమగు భేదము కనఁబడదు;
ఇట్లుండఁగా అవిద్యాకల్పితపదార్థనామమవియు, విద్యాకల్పితపదార్థనామ
మనియు నామములందు రెండుతరగతులు చేసి, ఒకతరగతికొఱకుమాత్రమే సర్వ
నామోపయోగము, రెండవతరగతికొఱకు లేదు; అయిది సరికాదు! ఇట్లు
అక్షేపము ఎవ్వఁడేని చేసినపుడు దానికి సమాధానము —

ఒకనికి తనశక్తువుయొక్క పేరు ఉచ్చరించుటనే మనస్సునా మహా
తాపమగుచున్నది. వాడు ఆశక్తువుయొక్క సంగతి ఎప్పుడైన చెల్లొప్పును
అకఁడు, ఇకఁడు, దుర్బలఁడు ఇత్యాది సంక్షాహముచే విద్యాబుద్ధిచే వాని
నామముయొక్క సుదీర్ఘోచ్చారణము చేయుచున్నాడు. ఇప్పుడు వానికి గుప్తు

ఈవిషయమం దిట్టిశంక గలుగును—సర్వశరీరములకు
అధిష్ఠానము బ్రహ్మమే; కనుక అధిష్ఠానాభిప్రాయముచే రామ

సామోచ్ఛారతాపముకన్న అల్పతాపమగుచున్నది. [సామసర్వసామఫలము
అందు ఇంకను విలక్షణత సిద్ధమగుచున్నది.] ఈప్రకారముగ సామోచ్ఛా
రముయొక్కఫలము సర్వసామోచ్ఛారమునందు ఘటిల్లదు. కనుక అవిద్యా
కల్పితములగు, విద్యాకల్పితములగు పదార్థములయొక్క సామములందు రెండు
తరగతులు చేసి, ఒకతరగతికొఱకు సర్వసామోపయోగముచూపి, రెండవతరగతి
కొఱకు లేదనుట ఉచితమే.

ఉక్తవిచారపూర్వకముగఁ జూచినట్లయిన అసహ్యమై, విధ్యయైన
అవిద్యాకల్పితపదార్థములయొక్క సామోచ్ఛారము పలుమారు కాఁగూడ
దను నభిప్రాయముచేతనే కరుణాసాగరులై, సర్వజ్ఞులైన వ్యాకరణాచార్యులచే
సర్వసామోపయోగము చెప్పఁబడియున్నది. కాని పవిత్రమై, ప్రియమైన
భగవన్నామోచ్ఛారముయొక్క సంక్షేపముకొఱకు సర్వసామోపయోగము
చెప్పఁబడలేదని సిద్ధమగుచున్నది.

ఇచ్చట మూలగ్రంథములో బ్రహ్మజ్ఞానము ప్రత్యక్షము గానేరదను
ప్రకరణమునందు అత్యంతపవిత్రప్రియములైన రామకృష్ణదులపేర్లు పెక్కు
తడవలు వచ్చుచున్నవి. ఆయాస్థానంబునందు సర్వసామోపయోగము చేసి
నపుడు సారామకృష్ణసామములయొక్క లోపము బహుధా యగుచున్నది;
జనులయొక్క అంతఃకరణశుద్ధికొఱకును, సామానసాష్టాదశమకొఱకును పలు
మారు రామకృష్ణసామకీర్తనముయొక్క అత్యంతావశ్యకత యున్నది. కావున
నీప్రకరణమునందు ఎక్కడను సర్వసామోపయోగము చేయక, ఇంకను వి
విధముగాఁజైనను రామకృష్ణసామములయొక్క సంక్షేపము చేయక సారామ
కృష్ణసామములు అట్లే ఉంచుచున్నాను. రామకృష్ణ! రామకృష్ణ! రామకృష్ణ!
రామకృష్ణ! రామకృష్ణ! రామకృష్ణ! రామకృష్ణ! రామకృష్ణ! రామకృష్ణ!

కృష్ణాదులకు బ్రహ్మరూపత చెప్పినపక్షమందు సర్వశరీరములకును అధిష్ఠానము బ్రహ్మమగుటవలన మనుష్యపశుపక్ష్యాది సమస్త శరీరములు బ్రహ్మరూపమే; వీనితోసమానులే రామకృష్ణాదులగుదురు; కాబట్టి రామకృష్ణాదులకు అధిష్ఠానము బ్రహ్మ మనునభిప్రాయమున బ్రహ్మరూపత యుక్తముగాదు; మఱేమనఁగా—రామకృష్ణాదులకు ఇతరజీవులకన్న విశేషరూపతాసాన్నిధ్యముకే రామకృష్ణాదులశరీరములు బ్రహ్మమని యంగీకరించుట యోగ్యమనునభిప్రాయముచే రామకృష్ణాదులకు బ్రహ్మరూపత చెప్పఁబడియున్నది?

ఈమాటఘటిల్లదు. ఏలయన—శరీరబాధచేసి, రామకృష్ణాదులశరీరములను బ్రహ్మరూపమని యంగీకరించినయెడల సర్వశరీరములబాధచే సర్వశరీరములును బ్రహ్మరూపములే. మఱియు బాధచేయకుండిననో, అన్యశరీరముల న్యాయమున హస్తపాదాద్యవయవ సహితములయి, రూపవత్ సక్రియములయిన రామకృష్ణాదులశరీరములకు నిరవయవనిరూపనిష్క్రియమగు బ్రహ్మముతోడ అభేదము ఘటిల్లదు; కనుక రామకృష్ణాదులశరీరములు బ్రహ్మముగావు;

అయినను రామకృష్ణాదులశరీరములకు, ఇతరశరీరములకు ఇంతభేదముగలదు—జీవుల శరీరములు పుణ్యాపాపములకఠినములు భూతకార్యములు; మఱియు జీవులకు దేహాద్యనాత్మపదార్థములందు అవిద్యాబలమువలన అహమ్మమాధ్యాసము గలదు; ఆచార్యోపదేశమువలన దానికి నివృత్తి యగును; రామకృష్ణాదుల శరీరములు పుణ్యాపాపములరచితములు గావు; భూతకార్యములును గావు; మఱేమనఁగా—సృష్టియొక్క ఆదియందు ప్రాణుల

కర్తృము భోగమునిచ్చుటకొఱకై సమ్ముఖమైనప్పుడు ఆప్తకాముడైన ఈశ్వరునియందు ప్రాణులకర్తానుసారము “నేను జగదుత్పత్తి చేయవలయును” ఇట్టి సంకల్పమగును; ఆ సంకల్పమువలన జగదుత్పత్తి యగుచున్నది; సృష్ట్యనంతరము “నేను జగత్పాలనము చేయవలయును” ఇట్టి సంకల్పమగును; ఆ సంకల్పమువలన జగత్పాలనమగుచున్నది; [కర్తానుసారముగా సుఖదుఃఖభోగముల నిచ్చుట పాలనమందురు.] ఆపాలనసంకల్పమందు ఉపాసక పురుషుల ఉపాసనాబలమువలన, మఱియు దుష్టజనుల దుష్కృతబలమువలన ఈశ్వరున కిట్టిసంకల్ప మగుచున్నది—“రామకృష్ణాది నామసహితమార్తులు సర్వులకు ప్రతీతము కావలయును” ఆ ఈశ్వరసంకల్పమువలన విశేషనామరూపరహితమైన ఈశ్వరునియందు రామకృష్ణాది నామములుగల క్యామసుందర పీఠాంబర ధారిరూపములగు విగ్రహములు ఉత్పత్తియగును. ఆవిగ్రహములు జీవునిశరీరమువలె కర్తాధీనములు గావు.

యద్యపి రామకృష్ణాదులవిగ్రహములచే సాధ్యసాధుపురుషులకు క్రమముగా సుఖదుఃఖము లగుచున్నవి; ఏవి చేనిసుఖదుఃఖములకు హేతువో, అది దానిపుణ్యసాపములచేత రచితము; అందువలన పుణ్యసాపాధీనమందురు. ఈరీతిగా అవతారశరీరములు సాధుపురుషులకు సుఖహేతు వగుటవలన వీరిపుణ్యసముదాయముచేత, అసురాదులగు అసాధుపురుషులకు దుఃఖహేతువగుటవలన వీరి పాపసముదాయముచేత రచితమని చెప్పవలెను; కాబట్టి అవతారశరీరములు పుణ్యసాపముల కధీనములు గావనుట సంభవింపదు; తథాపి జీవునిచేత పూర్వశరీరమందు కృతమైన పుణ్యసాపకర్తములయొక్క ఫలము ఉత్తరజన్మము

నందు వానికి సుఖదుఃఖరూపముచేత ప్రాప్తమగును; అచ్చట శరీరాభిమానియైన జీవునియొక్క యుత్తరశరీరము పూర్వశరీర కృత పుణ్యపాపాధీన మని చెప్పుదురు; అట్లు రామకృష్ణాదుల శరీరములు సాధ్యసాధుపురుషుల పుణ్యపాపములకు అధీరము లయినను, వారికి సుఖదుఃఖహేతువులైనను రామకృష్ణాదుల యొక్క స్వపుణ్యపాపములచేత రచితమైనవి గావు. మఱియు రామకృష్ణాదులకు తమశరీరముచేత సుఖదుఃఖోపభోగమును కలుగదు; కనుక రామకృష్ణాదులశరీరములు తమపుణ్యపాపముల కధీనము గా వనుట సంభవించినది.

మఱియును రామకృష్ణాదిశరీరములు పంచీతభూతపరిణామమును గావు మతేమనఁగా—చైతన్యశ్రితమాయ యొక్క సాక్షాత్పరిణామములుగ నున్నవి. అవి పంచీతభూత పరిణామ మనినయెడల కృష్ణశరీరమందు రజ్జుబంధనాద్యశక్యత శాస్త్రమందుచెప్పుట అసంగతమగును.

యద్యపి పంచభూతరచితమైన స్థియోగిశరీరమందును బంధనాదికము గా నేరదు. తథాపి యోగిశరీరమందు ప్రథమ బంధనాదికముయొక్క సంభవము గలదు; తరువాత యోగాభ్యాసరూపపురుషార్థమువలన బంధనాదియోగ్యతయొక్క నాశ మగుచున్నది; రామకృష్ణాదులశరీరములందు యోగిచార్యమున ఏదొకపురుషార్థమువలన బంధనాదులయొక్క అభావము సంభవింపదు; మతేమనఁగా—రామకృష్ణాదులశరీరములు సహజము గానే బంధనాదులకు యోగ్యములు గావు; అందువలన భూత పరిణామములుగావు.

మాందూక్యభాష్యటీకయందు ఆనందగిరిచేత రామకృష్ణా

దులశరీరములు భూతములపరిణామ మని చెప్పబడినది; అది స్థూలదృష్టివలన ఇతరశరీరములతో సమానముగా ప్రతీతమగు నను నభిప్రాయముచే చెప్పబడియున్నది. పూజ్యచరణశంకరాచార్యునిచే గీతాభాష్యమునందు ఇట్లు చెప్పబడినది—“జీవుల ననుగ్రహించుటకొఱకు శరీరధారిన్యాయమున మాయాబలము వలన పరమాత్మ కృష్ణరూపుడుగా ప్రతీతుడయ్యెను; వాడు జన్మాదిరహితుడుగా నున్నాడు; వానియొక్కజన్మము వసు దేవునిద్వారమున దేవకీతరమందు మాయచేతనే ప్రతీతమైనది.” ఈరీతిగా భాష్యకారునిచేత కృష్ణశరీరము మాయాకార్య మని చెప్పబడినది.

జీవునకు దేహాదికమునందు ఆత్మభ్రాంతి కలదు; అది రామకృష్ణాదులకు లేదు. ఏలయన—జీవునియొక్క ఉపాధి అవిద్య, మలినసత్త్వగుణముగలదిగాను, రామకృష్ణాదులయొక్క ఉపాధి మాయ, శుద్ధసత్త్వగుణము గలదిగాను ఉన్నది; అందు వలన జీవునకు అవిద్యాకృతభ్రాంతి గలదు; రామకృష్ణాదులకు మాయాకృతసర్వజ్ఞత గలదు.

జీవునకు అజ్ఞానకృతావరణనాశముకొఱకును, భ్రాంతి నాశముకొఱకును ఆచార్యద్వారమున మహావాక్యోపదేశ జన్మజ్ఞానాపేక్ష కలుగును; అట్లు రామకృష్ణాదులకు ఆవరణము లేదు, భ్రాంతియులేదు; కనుక ఉపదేశజన్మజ్ఞానాపేక్షయులేదు.

జీవునకు అంతఃకరణవృత్తిరూపజ్ఞానన్యాయమున ఈశ్వరునకు మాయావృత్తిరూపమైన ఆత్మజ్ఞానము ఉపదేశములేకయు గలదు; అయినను అజ్ఞానమువలన ఈశ్వరునకు ఆవరణభంగము చేయుట, లేక ఆత్మప్రకాశముచేయుట ఏప్రయోజనము సిద్ధిం

పదు. జీవునకు ఘటాదిజ్ఞానప్రసంగమునందు అంతఃకరణవృత్తి ద్వారమున ఘటాదివిషయముయొక్క ఆవరణభంగమును, తత్ప్రకాశమును అగును; మఱియు ఆత్మజ్ఞానప్రసంగమందు అహంబ్రహ్మసి అను అంతఃకరణవృత్తివలన ఆత్మయొక్క ఆవరణ భంగమగును; ఆత్మ స్వయంప్రకాశం డగుటవలన వృత్తిచే తత్ప్రకాశముమాత్రము ఘటిల్లదు; ఈ ప్రకారముగా జీవునకు ఒకఆత్మప్రకాశమును వదలి, తక్కిన సకలప్రయోజనసిద్ధి వృత్తి జ్ఞానమువలన నగుచున్నది. ఈశ్వరునిఆత్మ నిరావరణస్వయం ప్రకాశం డగుటవలన మాయావృత్తిరూప మయిన “అహం బ్రహ్మసి” అను ఈశ్వరజ్ఞానమునకు ఆవరణభంగాది ఏప్రయోజనము ఘటిల్లదు. ఎట్లు జీవన్ముక్తివిద్వాంసునకు నిరావరణుడైన ఆత్మను విషయముచేయునట్టి అహంబ్రహ్మసిరూపమైన అంతఃకరణవృత్తి, ఆవరణభంగాది ప్రయోజనరహితముగా నున్నదో అట్లు ఈశ్వరునకును ఆవరణభంగాది ప్రయోజనరహితమగు మాయావృత్తిరూపమయిన అహంబ్రహ్మసి అనుజ్ఞానము ఉపదేశాదికము లేకయుం గలదు.

ఈరీతిగా రామకృష్ణాదులకు జీవులకన్న విలక్షణత, మఱియు ఈశ్వరత గలదు. అట్లయినను రామకృష్ణాదులశరీరములు మాయారచితములుగా నున్నవి; అవి బ్రహ్మము గావు, నేత్రేంద్రియము రూపమును, తదాశ్రయమగుపదార్థమును విషయము చేయును; ¹ ఆ ప్రకారముగ మాయారచితములైన

1. నేత్రవృత్తి తనగోలకమును విడిచి, బాహిరముపోయి, రూపవత్పదార్థజ్ఞానము చేయును; శ్రోత్రవృత్తియును తనగోలకమును విడిచి, బాహిరముపోయి, శబ్దజ్ఞానముచేయును; త్వక్కు రసన, మూఁడు ఇది

హస్తపాదాద్యవయవసహితములగు, రూపసహితములగు అవ
తారశరీరములను విషయము చేసినను, నిరాకారరూపరహిత
మగు బ్రహ్మమును నేత్రేంద్రియము విషయము చేయదు?

మూఁడు తమగోలకములను విడిచి బాహిరము పోవు; మఱేమనఁగా—శరీర
క్రియచేతఁగాని, విషయక్రియచేతఁగాని గోలకవర్జ్యంతము ప్రాప్తమయిన
శ్చుర్యము, రసము, గంధము వానిలూ ఏ విషయము గలదో, దానిజ్ఞానమును
ఆయాఁద్రియము చేయుచున్నది. ఆయావిషయజ్ఞానప్రసంగమందు అంతః
కరణవృత్తి ఆయాఁద్రియమువరకువచ్చి, ఆయాఁద్రియద్వారమున
ఆయావిషయముయొక్క ఆవరణభంగము చేయుచున్నది; మఱియు చిదా
భానుఁడు ఆయావిషయముయొక్క ప్రకాశము చేయుచున్నాఁడు.

ఈరీతిగా శేత్రశ్రోతములవృత్తి బాహిరము పోవుచున్నది;
మఱియు త్వగాదులవృత్తి బాహిరముపోదు; వీనిలూ ఇంత వరస్పరవిలక్షణత
గలదు.

ప్రాణేంద్రియముయొక్క విషయమైన ఏగంధముగలదో, దాని
అక్రయమైన విశ్చిష్టాదిపదార్థము గలదో, అది నాసికకంటె దూరమైనను
గంధజ్ఞానము ఘటిల్లినది; అప్రసంగమందు శ్చిష్టాదికముయొక్క నూత్నవర
మాణువులు ఘ్రాణేంద్రియవర్జ్యంతము ప్రాప్తమగునని తెలియవలెను.

విద్యమానకాలమునఁ గొన్నిమతములలో, ప్రాణమాదిగాఁగల మూఁడు
ఇంద్రియములవలెనే నేత్రేంద్రియవృత్తియు శ్రోత్రేంద్రియవృత్తియు
బాహిరముపోవు; తమతమస్థానంబులందే యుండఁగా నేత్రేంద్రియశ్రోత్రేం
ద్రియములచేత విషయజ్ఞానమగుచున్నది.

రూపవత్పదార్థముకన్న వృత్త్యంతమగు దాని ప్రతిబింబము నేత్రేం
ద్రియముయొక్క బహిష్కృతదేశమునందగుచున్నది; మరల దానియొక్క
గుమానప్రతిబింబము అంతఃప్రదేశమునందగుచున్నది; ఈవరంబరగా రూపవ
త్పదార్థముయొక్క జ్ఞానము అంతఃకరణమునకు అగుచున్నది.

— { 149. బ్రహ్మమునకు త్వగాదీంద్రియముల } —
యొక్క అవిషయత?

అట్లు త్వగింద్రియము స్పర్శమును, స్పర్శాశ్రయమును విషయము చేయును; బ్రహ్మమో, స్పర్శముగాదు; స్పర్శాశ్రయ

శబ్దము పుట్టగానే తచ్ఛబ్దదేశస్థితవాయువునకు ఆశబ్దముయొక్క ఆఘాతమయి ఆవాయువుయొక్క ప్రతిసారణమగుచున్నది; తద్వాయువన్ని హితవాయువునకు పూర్వవాయువుయొక్క ఆఘాతమగుచున్నది; ఈవిధముగ వాయువుయొక్క ప్రతిసారణము చేసిచేసి, శబ్దము శ్రోత్రేంద్రియమువరకు పొందుచున్నది. లేక శబ్దము పుట్టినవెంటనే దానియొక్క ప్రతిధ్వని నన్ని హితవాయువువందు అగుచున్నది; ఈవిధముగ ప్రతిధ్వనివరంపరచేత శబ్దము శ్రోత్రేంద్రియమువరకు పొందుచున్నది.

ఈమార్గమునందు దోషముండనీ, లేకపోనీ దీనియందు దూషణ భూషణము వ్రాయుట, అవశ్యకతలేమివలన నిచ్చుట వ్రాయలేదు; “బ్రహ్మ ఛానము ఇంద్రియజన్యముగాదు” అనునీ అర్థముమీఁద వేదాంతముయొక్క అంతరంగతాత్పర్యము, మఱియు “ఎపుడు వివిషయముయొక్క ఛానమగు చున్నదో, అపుడు అంకశరణవృత్తిచేత అవిషయముయొక్క ఆవరణభంగమై చిదాభానునిచేత అవిషయముయొక్క ప్రకాశమగుచున్నది.” అనునీ అర్థము మీఁద బహిరంగతాత్పర్యము; ఉక్తమైనరెండుఅర్థములమీఁదదక్క ఇంద్రియ ఛానవ్యవస్థయందు వేదాంతముయొక్క తాత్పర్యము ఇంకొక్కఅర్థముమీఁద లేదు. ఉక్తతాత్పర్యమునకు సాధకమయినట్టి ఇంద్రియఛానవ్యవస్థ వేదాంతమునందు చెప్పబడియున్నది. ఉక్తతాత్పర్యసాధకతదప్ప ఇంద్రియఛాన వ్యవస్థయొక్క ప్రయోజన మేమియు లేదు; అట్లయినను వేదాంతమందు ఏ ఇంద్రియఛానవద్దలి చెప్పబడినదో, అది సర్వథా నిర్దోషముగ నున్నది.

అన్యమతానుసారి ఒకానొకఁడు అనుచున్నాఁడు—వేదాంతమునందు

మును గాదు; కాబట్టి బ్రహ్మము త్వగింద్రియమునకు విషయము గాదు!

చెప్పబడిన ఇంద్రియజ్ఞానవ్యవస్థ మిథ్యగా నున్నది. వానిని అడుగవలెను— అయ్యా! ఇంద్రియములు సత్యమై వానిజ్ఞానవ్యవస్థమాత్రము మిథ్యయా? లేక ఇంద్రియములును మిథ్య, జ్ఞానవ్యవస్థయును మిథ్యయా?

వాడు ఇంద్రియములును మిథ్య, జ్ఞానవ్యవస్థయును మిథ్య; అనినపక్షమందు ఈమాట నేను అంగీకరించుచున్నాను; ఎందు కనఁగా—బ్రహ్మభిన్నములగు సకలవదార్థములును మిథ్య; ఇదే వేదాంతముయొక్క అభిప్రాయము.

ఇట్లుగాక ఇంద్రియములు సత్యము; ఇంద్రియజ్ఞానవ్యవస్థమాత్రము మిథ్య; అనినపుడు ఆమాట ఘటిల్లదు. ఎందుకనఁగా—ఒక బ్రహ్మజ్ఞానముదక్క ఇంకనే జ్ఞానముచేతను ఏది బాధితము గాదో, అది వ్యావహారికసత్యమందురు; శరీరేంద్రియాదిజగత్తు బ్రహ్మజ్ఞానముదక్క విజ్ఞానముచేతను బాధితముగాదు; అందువలన దానిని వ్యావహారికసత్య మందురు; అట్లు వేదాంతనిచారమును బ్రహ్మజ్ఞానముదక్క ఇంకొక్కజ్ఞానముచేత బాధితము గాదు; అందువలన దానినిసూడ వ్యావహారికసత్య మందురు; ఇట్లుండగా సింద్రియాదిజగత్తు మాత్రము సత్యము, వేదాంతనిచారము మిథ్య; ఆనుట నిచారకీలపురుషునకుఁ హాస్యజనకముగ నున్నది.

ఇపుడు అట్లు కాదు; ఒక బ్రహ్మజ్ఞానముచేత మాత్రము బాధితమైన దానికే వ్యావహారికసత్య మనవలయును; వేదాంతనిచారము, అన్యనిచారము చేతనూడ బాధితమగుచున్నది; అందువలన అది సత్యముకాదు; మిథ్యయే. ఇట్లునినపక్షమందు ఆమాట ఘటిల్లదు. ఎందుకనఁగా—వేదాంతనిచారము శ్రుతివలనను, యుక్తివలనను, సర్వజ్ఞజనులయొక్క అనుభవమువలనను అబాధితముగ నున్నది. [బ్రహ్మము నిరపేక్షబాధితము, వేదాంతనిచారము సోపేక్షబాధితము.]

అట్లు రసనమువలన రసముయొక్క, పూణమువలన గంధముయొక్క, శ్రోత్రమువలన శబ్దముయొక్క జ్ఞానమగును; బ్రహ్మమో, రసగంధశబ్దములకన్న విలక్షణముగ నున్నది; అందువలన బ్రహ్మము రసనాదులకు విషయము గాదు;

— { 150. బ్రహ్మమునకు కర్తేంద్రియములయొక్క అవిషయత. } —

కర్తేంద్రియములు జ్ఞానమునకు సాధనములు గావు; అవి వచనాదిక క్రియకే సాధనములుగ నున్నవి; కనుక వానిచేత ఘటపటజ్ఞానముకూడఁ గానేరదు; వానికి బ్రహ్మజ్ఞాన మెట్లుగునా? [కానేర దని అభిప్రాయము.]

— { 151. బ్రహ్మజ్ఞానము ప్రత్యక్షముగావను ఆక్షేపమునకు సమాప్తి. } —

ఉత్తప్రకారముగా ఏ ఇంద్రియమువలనను బ్రహ్మజ్ఞానము ఘటిల్లదు; మరియు ఇంద్రియజన్యజ్ఞానమునే ప్రత్యక్షమనఁగా అపరోక్ష మందురు; కాబట్టి బ్రహ్మవిషయమునందు అపరోక్షజ్ఞానము ఘటిల్లదు. బ్రహ్మజ్ఞానమో, శబ్దముచే ఘటిల్లినది; ఏజ్ఞానము శబ్దముచే నగునో, అది పరోక్ష మనవలయును. కనుక శబ్దజన్యమైనట్టి బ్రహ్మజ్ఞానమును పరోక్షమే?

— { 152. 147—151 గతప్రశ్నకుత్తరము 152, 153 } —
పరోక్షాపరోక్షజ్ఞానముల విభాగము

పూర్వపక్షి చెప్పెను—“ఇంద్రియసంబంధములేక ప్రత్యక్షజ్ఞానము గానేరదు.” ఈవిషయమును లేదు. చూడుము—నుఖదు ఖములయొక్క జ్ఞానము ఇంద్రియజన్యము కాకపోయినను,

ప్రత్యక్ష మగును; కనుక ఇంద్రియజన్యత ప్రత్యక్షజ్ఞానమునకు హేతువుగూట నియమము లేదు; ¹ మతేషునఁగా—విషయము నకును, వృత్తికిని సంబంధమువలన విషయాకారవృత్తి ఎచ్చట నగునో, అచ్చట ప్రత్యక్షజ్ఞాన ముండును.

1. విషయచైతన్యమునకు వృత్తిచైతన్యముతో అభేదమగుటయే ప్రత్యక్షజ్ఞానమయొక్క లక్షణము. ఆ అభేదము కొంతస్థలమందు ఇంద్రియ ద్వారమున, కొంతస్థలమందు శబ్దద్వారమున, కొంతస్థలమందు ఇంద్రియాది బాహ్యవిమిశ్రములేకయు శరీరాంతరమందు ఉత్పన్నమైన కేవలవృత్తివలన నగుచున్నది; అచ్చటచ్చట ప్రత్యక్షజ్ఞానమని తెలియవలెను.

చైతన్యమునకు స్వరూపముచేత ఎచ్చటను భేదములేదు; మతేషునఁగా—విషయరూపమైన, వృత్తిరూపమైన యుపాధులచేత చేయబడిన భేదముగలదు. ఆయుపాధులు ఎప్పుడు భిన్నభిన్నదేశమందు ఉన్ననో, అప్పుడు ఆయుపాధివంతములగు చైతన్యములయొక్క భేదము చెప్పవలెను; ఎప్పుడు వృత్తి విషయాకారమగునో, అప్పుడు రెండు ఉపాధులు ఏకదేశమందుండును; అందువలన ఆయుపాధివంతములైన విషయ చైతన్యమునకును, వృత్తిచైతన్యమునకును అభేదము చెప్పబడినది; ఆయభేదమే ప్రత్యక్షజ్ఞాన ముండును. దానితో అవరోక్షజ్ఞానమును, సాక్షాత్కారమును అందురు.

ఈ ప్రత్యక్షజ్ఞానలక్షణము ఇంద్రియజన్యమైన బాహ్యఘటాదుల ప్రత్యక్షజ్ఞానమందు, మఱియు మహావాక్యజన్యమైన బ్రహ్మమయొక్క ప్రత్యక్షజ్ఞానమందు మఱియు బాహ్యవిమిశ్రములేక అంతర్దేశమునందుత్పన్న ములయిన సుఖదుఃఖముల ప్రత్యక్షజ్ఞానమందు, మఱియు మాయావృత్తిరూప మైన ఈశ్వరజ్ఞానమందు, మఱియు అనిత్యావృత్తిరూపమైన రజ్జానర్పాది శ్రాంతిజ్ఞానమందు అనుగతముగా నున్నది.

అనిషదసముతోడ వృత్తికి సంబంధము కొన్నిస్థలములందు ఇంద్రియద్వారమున; కొన్నిస్థలములందు శబ్దద్వారమున అగుచున్నది. ఉదాహరణము—ఎప్పుడు “దశముఁడు నీ నున్నావు” అను నీ శబ్దముచే అంతఃకరణవృత్తికి దశముఁడై నతనకు సంబంధమగుటవలన వృత్తి దశమాకారమగునో, అప్పుడు శబ్దజన్యమైన దశమునిజ్ఞానమును ప్రత్యక్షమందురు.

అట్లు ఎప్పుడు ప్రమాతయందు సుఖదుఃఖాదు లగునో, మఱియు వీనితో వృత్తికి సంబంధమై వృత్తి సుఖదుఃఖాకారమగునో, అప్పుడు ఆ సుఖదుఃఖాదులజ్ఞానమును ప్రత్యక్షమందురు.

ఇదిగాక పూర్వోత్పన్నసుఖదుఃఖము వస్త్వమైన వెనుక ఎప్పుడు పురుషునకు స్పృహమగునో, అప్పుడు వృత్తి సుఖదుఃఖాకారమగును; అయినను వృత్తికి పూర్వోత్పన్నసుఖదుఃఖముతో సంబంధము లేదు; అందువలన ఆ జ్ఞానము స్మృతిరూపముగా నున్నది; దానిని ప్రత్యక్షమనరు. మఱేమనఁగా—ఋరోక్షమందురు.

యద్యపి అంతఃకరణధర్మమైన సుఖదుఃఖములు అంతఃకరణవృత్తికి విషయముగావు; ప్రమాతకును విషయముగావు; కనుక అవి సాక్షిభాస్యములుగా నున్నవి; తథాపి సుఖదుఃఖాకారాంతఃకరణవృత్తివలన సాక్షి సుఖదుఃఖములయొక్క ప్రకాశము చేయును; వృత్తిలేక ప్రకాశము చేయఁడు.

ఏది సాక్షిభాస్యపదార్థముగలదో, దానిని సాక్షి వృత్తి పేక్షవలననే ప్రకాశింపఁజేయును. ఎట్లనఁగా—శుక్తిరజతము సాక్షిభాస్యము; అచ్చట అవిద్యావృత్తి పేక్షవలన సాక్షి రజత

మును ప్రకాశింపఁజేయును; అచ్చట అవిద్యావృత్తి సాక్షికి సహాయముగా నున్నది. సుఖదుఃఖములు సాక్షిభాస్యములు; అచ్చట అంతఃకరణవృత్త్యపేక్షచే సాక్షి సుఖదుఃఖములను ప్రకాశింపఁజేయును; అచ్చట అంతఃకరణవృత్తి సాక్షికి సహాయముగా నున్నది. ఈరీతిగా సాక్షిభాస్యజ్ఞానమందు ఆయావృత్తిననుసరించి, సాక్షి పదార్థములను ప్రకాశింపఁజేయుచున్నాఁడు.

ఆ వృత్తి ఎచ్చట ఇంద్రియాదిబాహ్యసాధనమువలన నగునో, అచ్చట తద్విషయమును సాక్షిభాస్య మనఁగూడదు; [అది ప్రమాత్పరిణయము] సుఖదుఃఖములను విషయముచేయు వృత్తియందు బాహ్యేంద్రియాదులు హేతువులు గావు. మఱి మనఁగా—ఎప్పుడు సుఖదుఃఖాదులు ఉత్పన్నములగునో, అప్పుడు అన్యసాధనాపేక్షలేక అంతఃకరణవృత్తి సుఖదుఃఖాకారమగును; ఆవృత్తియందారూఢుడైనసాక్షి సుఖదుఃఖములను ప్రకాశింపఁజేయును; కనుక సుఖదుఃఖములు సాక్షిభాస్యము లందురు.

సాక్షిభాస్యజ్ఞానము పరోక్షాపరోక్షములరెండువిధముల నగును; ఎచ్చట విషయమునకు “ఆ, అది, వాఁడు” అను సర్వనామప్రయోగ మగునో, అచ్చట జ్ఞానము పరోక్షమగును; మఱియు ఎచ్చట విషయమునకు “ఈ, ఇది, నేను, నీవు” అను సర్వనామప్రయోగమగునో, అచ్చట జ్ఞానము అపరోక్షమగును. సుఖదుఃఖములు సన్నిహితముగా నుండుటవలన “ఈ” అను ప్రయోగమగును; కనుక సుఖదుఃఖములజ్ఞానము అపరోక్షము.

— 153. బ్రహ్మజ్ఞానము ప్రత్యక్షమగును —

బాహ్యమైన ఘటాదికముతో అంతఃకరణవృత్తికి సంబంధము నేత్రాదీంద్రియద్వారమున నగును; కనుక ఘటాదికము

ప్రత్యక్షము; సుఖదుఃఖాదులజ్ఞానప్రసంగమందు వృత్తి వెలుపలికి పోవకయే అంతఃకరణములోపల సుఖదుఃఖాదులతో సంబంధము పొందును; కనుక సుఖదుఃఖాదులజ్ఞానముకూడ ప్రత్యక్షము; నీవు దశముండని శబ్దప్రేరితమైన దశమునిజ్ఞానమును ప్రత్యక్షము. ఆ ప్రకారముగా బ్రహ్మకారమగునట్టి ¹ అంతఃకరణవృత్తి వెలుపలికిపోవక శరీరాంతరమందే బ్రహ్మముతో సంబంధము పొందును; ఆ బ్రహ్మజ్ఞానమును సుఖదుఃఖజ్ఞానమువలె ప్రత్యక్షముగానే యగును.

అయినను సుఖదుఃఖాకారవృత్తియందు బాహ్యసాధనాపేక్ష లేమివలన ఆ జ్ఞానము సాక్షిభాస్యమందురు; అట్లు బ్రహ్మజ్ఞానము సాక్షిభాస్యముగాదు; ² ఏలయనగా బ్రహ్మకార

1. చక్షువుమీద అంగుళి ఉంచినపుడు ఆ స్వల్పవరణముచే ఆచ్ఛాదితమై బ్రహ్మాండవర్తియగు సూర్యప్రకాశమగుపడదు; ఆ అంగుళియొక్క తిరస్కారమైనపుడు అనాయాసముగ సూర్యప్రకాశమగుపడును. అట్లు సాక్షిమైన ఆత్మయొక్క ఉపాధియగు నంతఃకరణము ఆత్మను ఆచ్ఛాదించుటవలన ఆ స్వల్పవరణముచే సర్వత్రపరిపూర్ణబ్రహ్మము కనఁబడదు; ఆయావరణముయొక్క భంగమైనపుడు అనాయాసముగ బ్రహ్మము కనఁబడుచున్నది. మఱియు నపుడే గృహగతాకాశముయొక్క అనంగతాదిజ్ఞానముచే మహాకాశముయొక్క అనంగతాదిజ్ఞానస్వాయమున సర్వత్రపరిపూర్ణబ్రహ్మమునకు అంతఃకరణస్థితమైన యాత్మతో అభేదము తెలియఁబడుచున్నది.

2. ఎట్లు బ్రహ్మము సాక్షిభాస్యము గాదో, అట్లు బ్రహ్మము ప్రమాతయొక్క విషయమునుగాదు. బ్రహ్మమో, అన్యదీపాపేక్షారహితమై కేవలనేత్రముయొక్క విషయమైన దీపమువలె “అహం బ్రహ్మస్మి” ఈయాకారముగల కేవలాంతఃకరణవృత్తికే విషయముగా నున్నది. అట్లయినను

వృత్తియందు గురుముఖద్వారమున వేదవచనముయొక్క శ్రోత సంబంధరూపమగు బాహ్యసాధనము కావలసియున్నది.

ఈరీతిగా ఎచ్చట విషయముతో వృత్తికి సంబంధమగునో, అచ్చట ప్రత్యక్షజ్ఞానము చెప్పబడినది; “అహంబ్రహ్మసి” అను వృత్తికి విషయమైన బ్రహ్మముతో సంబంధము గలదు. కాబట్టి బ్రహ్మజ్ఞానము ప్రత్యక్షమే.

ఎచ్చట ధూమముఁజూచి, అగ్నిజ్ఞానమగునో, అచ్చట ధూమజ్ఞానము ప్రత్యక్షముగాని, అగ్నిజ్ఞానము ప్రత్యక్షము గాదు, వలయున—నేత్రద్వారమున అంతఃకరణవృత్తికి ధూమముతో సంబంధము గలదు; కనుక ధూమజ్ఞానము ప్రత్యక్షము. అగ్నిజ్ఞానప్రసంగమందో, అనుమానమువలన అంతఃకరణవృత్తి అగ్నియొక్క ఆకారమును ధరించెను; కాని, అగ్నికిని, వృత్తికిని సంబంధము లేదు. కనుక అగ్నిజ్ఞానము ప్రత్యక్షము గాదు.

తద్వృత్తిస్థితుడైన చిదాభాసునికి విషయముగాదు. కనుక బ్రహ్మము ప్రమాతృభాస్యముగాదు.] మఱేమనఁగా—తన ప్రకాశమందు అన్యప్రకాశముయొక్క అపేక్ష లేనిదై సర్వమునకు ప్రకాశకమై స్వయంప్రకాశముగా నున్నది.

ఆవృత్తియును, వస్త్రమలమును నమ్మకారమువలె బ్రహ్మముయొక్క ఆవరణమును బోగొట్టుచున్నది; అదియే వృత్తివిషయమని చెప్పినమాటకు ఆర్థము; వేఱుప్రకారముగా బ్రహ్మమును విషయముచేయుట వృత్తికి ఘటిల్లదు. మఱియు “అహంబ్రహ్మసి” అనునట్టి వృత్తిరూపమైన తత్త్వజ్ఞానమును బాహ్యసాధనాపేక్షలేకయే సాక్షి ప్రకాశింపఁజేయుచున్నాఁడు; అందువలన ఆ తత్త్వజ్ఞానము సాక్షిభాస్యముగా నున్నది.

ఈ ప్రకారముగా ఎచ్చట వృత్తివిషయముతో సంబంధ మగునో, అచ్చట ప్రత్యక్షజ్ఞానము, మఱియు ఎచ్చట వృత్తికి విషయముతో సంబంధములేదో, విషయము బాహ్యమై మార మగునో, లేక భూతమగునో లేక భవిష్యత్తమగునో, అందు వలన అనుమానాదిప్రమాణమువలన లేక అస్తితాపిబోధక శబ్దమువలన విషయాకారవృత్తి అంతరమందగునో, అచ్చట ఆజ్ఞానము పరోక్షమగును.

ఈరీతిగా అన్నియు జ్ఞానసంప్రదానుములుఁ జూచినట్లు యైన ఇంద్రియజన్యజ్ఞానమే ప్రత్యక్షమగునను నియమములేదు; ఎట్లు సుఖదుఃఖములజ్ఞానము ఇంద్రియజన్యముగావున్నను, ప్రత్యక్షమగునో, ఎట్లు దశమపురుషనిజ్ఞానము శబ్దజన్యముగా నున్నను, ప్రత్యక్షమగునో, అట్లు గురుముఖద్వారమున శ్రవణముచేసిన ఏ చుహావాక్యరూపవేదశబ్దము గలదో, దానివలన ఉత్పన్నమయిన బ్రహ్మజ్ఞానము ప్రత్యక్షమనుట సిద్ధించినది.

[ఉత్తమాధికారికి గ్రంథకర్తయొక్క ప్రార్థన]

దానశూరుడైన కర్ణకుహారాజు, వాఁడు నిజముగాకుంటి పుత్రుడై యుండఁగా అజ్ఞానమువలన జనులు వానిని రాథా పుత్రుడనిరి; జనులమాటనివి, వాఁడును నేను రాథాపుత్రుడనెను; ఒకసారి క్రీసూర్యశారాయుఁడు, నీవు నావీర్యముచే కుంతిజతరమందు పుట్టితివని చెప్పెను; అప్పుడు వాఁడు నేను కుంతి పుత్రుడనెను, వాఁడు ఎదివరకు నేను రాథాపుత్రుడనె

నో, అదివరకు నేను నీచకులస్థుడనని ఎఱిగి, ఖిన్నమనస్కుడై యుండెను; ఎప్పటినుండి నేను కుంతిపుత్రుడనెనో, అప్పటినుండి నేను సత్కులస్థుడనని ఎఱిగి, ప్రసన్నచిత్తుడై యుండెను. రాధాపుత్రుడనుటవిడిచి కుంతిపుత్రుడనుటయందు వానికి ఆయాసమేమి? ఏమియు లేదు. చూడుము—

నేను రాధాపుత్రుడనుకాలమందు వానికి ఏ శరీర ప్రాణాదిపంఘాతము గలదో, ఆసంఘాతమే యుత్తరకాలమందును గలదు; మార్పు ఏమియు కాలేదు. ఇట్లుండఁగా వాడు, నేను కుంతిపుత్రుడ ననుటచే మహానందమును బొందును.

అయ్యా! నేనుబ్రాహ్మణుడను, నేనుశూద్రుడను అని యెందుకు అనుచున్నావు? నేనుబ్రాహ్మణుడననువరకు భిక్షచింత యుండ నేయున్నది; నేనుశూద్రుడ ననువరకు పరిచర్యచింత యుండ నేయున్నది; నేనుబ్రహ్మమనుమా! దానియందు నీకు ఆయాసమేమిచెప్పుమా! ఇప్పుడు “నేనుబ్రాహ్మణుడున్నాను” “నేను శూద్రుడున్నాను” అనుచున్నావు; “నేను బ్రహ్మమున్నాను” అనుము; నేను బ్రాహ్మణుడున్నాననుటయందు, లేక నేనుశూద్రుడున్నాననుటయందు, “ఉన్నాను” అనుస్థితి ఏదిగలదో, అది ఇప్పుడు నేనుబ్రహ్మమున్నాననుటయందుఁగూడ సిద్ధమైయున్నది; దానియందు మార్పుచేయవలసినపని ఏమియులేదు; ఇట్లుండఁగా నేను బ్రహ్మమున్నాననుటయందు నీకు ఆయాసమేమి? ఏమియులేదు; సహస్రతాపములందు ఎందుకు కాల హరణము చేయుచున్నావు? నేను బ్రహ్మమున్నాను అని,

తత్కాలము పరమానందమును బొంది, ధన్యోహం ధన్యోహమ్మనుచు, నర్తనము చేయుమా! అనుము!

ఈ ప్రకారముగా ఈతరంగమందు తత్వదృష్టికి అహం బ్రహ్మసి అనువృత్తివలన నిరావరణముగు బ్రహ్మజ్ఞానమైనది. ఇట్టి ఈవిచారాబ్ధియొక్క చతుర్థతరంగము ఎవడు జిజ్ఞాసువైనపుడు ముడు శ్రద్ధాపూర్వకముగా శ్రవణము లేక కథనముచేయునో, వానికి శ్రీగురువన్నగ్రహమువలన ఆత్మసాక్షాత్కార మగును.

ఇది శ్రీ ఉత్తమాధికారియ్యపదేశనిరూపణ మను చతుర్థతరంగము సంపూర్ణము.





శ్రీవిచారసాగరము

పంచమతరంగము

— మధ్యమాధికాద్యుపదేశనిరూపణము —

— 154. వేదగురువులు సత్యముగ నుండనీ,
— మిథ్యగా నుండనీ అద్వైతసిద్ధి ఘటిల్లదు. —

పూర్వతరంగమునందు చెప్పబడినది—“గురుముఖద్వారమున శ్రవణముచేసిన ఏ వేదాంతవాక్యముగలదో, దానిచేత బ్రహ్మసాక్షాత్కారమగును.” అమాటవిని, అవృష్టదృష్టి నామకుడైన ద్వితీయశిష్యుడు ఆక్షేపము చేయుచున్నాడు—

వేదగురువులు సత్య మనినపక్షమందు అద్వైతహాని యగును; మిథ్య యనినపక్షమందు పురుషార్థప్రాప్తి ఘటిల్లదు; రెండువిధములచేతను వేదగురువులవలన అద్వైతసిద్ధి ఘటిల్లదు. ఈ హేతువువలననే ప్రబుద్ధులైన మధ్వాదులచే అశుద్ధమైనట్టి శంకరమతముయొక్క త్యాగము చేయబడినట్లు కనబడుచున్నది!

{ 155. 154 గతప్రశ్న కు త్తరము—శంకరమతము }
యొక్క ప్రామాణ్యము. 155—161

అదృష్టదృష్టియొక్క భాషణమువిని, సర్వజ్ఞుడైన శ్రీ గురు
మూర్తి పలికెను—ఓశిష్యుడా! శంకరమతమే ప్రమాణము;
మథ్వాదుల భేదమతము అప్రమాణము. చూడుము—

వ్యాసభగవానునిచే పురాణమందు ¹ చెప్పబడినది—
“ఎప్పుడు కలియుగమునందు వేదార్థమును నానాప్రకారము
లచే ప్రతిపాదింతురో, అప్పుడు శ్రీశంకరుడు శంకరనామ
ధారకుడై అవతారమును గ్రహించి, బదరీనాథమూర్తిని దేవ
నదిలోనుండి యుద్ధరించి, స్వస్థానమందు స్థాపించును; మఱియు
జైనబౌద్ధమతములయొక్క ఖండనముచేసి, వేదముయొక్క
యథార్థవ్యాఖ్యానము చేయును.” అను వ్యాసవచనమువలన
శ్రీశంకరమతమే ప్రమాణము; మథ్వాదుల భేదమతము అప్ర
మాణము.

యద్యపి ఉపనిషత్తులు, గీత, బ్రహ్మసూత్రములు ఈప్ర
స్థానత్రయమునకు మథ్వాదులచే బలవంతముగా అర్థము నాక
ర్షించి యాకర్షించి, స్వస్వమతానుసారముగ వ్యాఖ్యానము
చేయబడియున్నది; తథాపి వ్యాసవచనమువలన శ్రీశంకరకృత
వ్యాఖ్యానమే యథార్థముగా నున్నది.

ఆదికవియైన సర్వజ్ఞ వాల్మీకిమహర్షి చే ఉత్తరరామాయణ
వాసిష్ఠనామధేయగ్రంథము చేయబడినది; అచ్చట అద్వైత
మతమందు ప్రధానమైన దృష్టిపృష్టి రాదమే అనేకేతిహాసయాప
ముగా ప్రతిపాదింపబడినది; ఈవిధముగా వాల్మీకివచనాను

1. నాయుకూర్పాది పురాణములందు.

పారమైన అద్వైతమతమే ప్రమాణము; వాల్మీకివచనమునకు విరుద్ధమైన భేదమతము అప్రమాణముగా నున్నది.

ఈరీతిగా సర్వజ్ఞమహర్షి వచనవిరోధమువలన ఎట్లు భేదమతము అప్రమాణమో, అట్లు యుక్తివలనను భేదమతము అప్రమాణముగా నున్నది. ఇది ఖండనాదిగ్రంథములందు శ్రీ హర్షాదులచే¹ ప్రతిపాదింపబడినది. ఆయుక్తులు కఠినములగుట వలన ఇచ్చట వ్రాయబడలేదు. మఱియు మునివచనవిరోధము వలన భేదమతమునందు జైనమతమునందువలె అప్రమాణ్య నిశ్చయమైనవెనుక ఆస్తికుడైన అధికారికి యుక్తిచేత ఖండనము నందు అపేక్ష లేదు.

అట్లు వేదవచనముచేతను భేదమతము విరుద్ధముగా నున్నది; కఠోపనిషత్తునందు శ్రీయదుధర్తరాజు నాచికేతుఁడను రాజపుత్రునిగుఱించి యలికెను—

“మృత్యోస్య మృత్యుమాప్నోతి యిహ నానేవ పశ్యతి” “ద్వితీయాద్వై భయం భవతి” “అన్యోసావన్యోహ మస్తీతి నసవేద యథాపశురేవ సదేవానామ్”²

1. శ్రీ సరస్వతియొక్క కృపాపాత్రుడైన శ్రీహర్ష మిత్రాచార్యునిచేత ఖండనఖండఖాద్య సామకగ్రంథమందు భేదమతముయొక్క ఖండనము అనేకయుక్తిప్రకారముగా చేయబడినది.

2. మృత్యువుచేత మృత్యువును పొందుచున్నాఁడు; ఎవ్వఁడు ఒకవర మాత్మయందు నానాత్వము చూచుచున్నాఁడో, వాఁడు.

3. ఎచ్చట ద్వితీయబుద్ధి ఉన్నదో, అచ్చట భయము ఉండనే యుండును.

4. జ్ఞేయము, లేక భ్యేయము అయిన వరమాత్మను తనకన్న భిన్నతఃము చేత ఎవ్వఁడు ఎఱుగునో, వాఁడు దేవపశువు. ఎవ్వఁడు యక్షభూతాదులగు

ఓశిష్యుడా! ఈప్రకారముగా భేదవచనము సర్వథా త్యాజ్యముగా నున్నది. అందువలన ఎన్నడైనను భేదవచనమును వినెనుందువేని, దానిని ధిక్కారపూర్వకముగా విస్తరించుకొమ్ము, ఏల యన—అది ఎదివరకు నీఅంతఃకరణము దుందునో, అదివరకు నీకు అద్వైతబోధ సఫలము గానేరదు; దాని దృష్టాంతముకొఱకు ఒకకథ చెప్పుచున్నాను వినుము—

156. భర్తుకథారంభము

ఒకానొకరాజునొద్ద భర్తువనుపేరుగల అత్యంత ప్రియుడైన మంత్రి సకలగుణసంపన్నుడు; శౌర్యధైర్యగాంభీర్యోదార్యాదిపద్ధుణవిరాజమానుఁ డుండెను. వానియందు ఒకదుష్టస్వభావముండుటవలన చిన్నవారిని, పెద్దవారిని సకలరాజపురుషులను తుచ్ఛముగాఁజూచుచు, సర్వుల ననేకవిధముల పీడించుచు, గోడుగుడుపుచుండెను. అతఁడు రాజునకు ప్రియుడగుటవలన వాని నిగ్రహించువారును, తమ్ము రక్షించువారును లేరైరి. ఇట్లుండఁగా అధికృతులైనసర్వులు నొక్కటిగాఁగూడి, వానినడంచుటకు ఉపాయాన్వేషణము సర్వదా చేయుచుండిరి.

శుద్ధదేవతలకు లలియిచ్చుటకొఱకు పశువును దీనుకొని పోదురో, అప్పుడు ఆపశువును అభ్యంగస్నానము చేయించి, దానికి మృష్టపక్వాన్నముఁ దినిపించి, దానిమెడలో మాలవేసి, దానిలలాటమున కుండును అంటించి, మంగళవాద్యసమారంభముచే తీసుకొనిపోదురు. ఆసమారంభముచూచి, ఆపశువు ఇట్లు ఎఱుంగును—ఈదినము నాకు పెండ్లియొన్నది. అయిన నామూఢపశువు ఇట్లు ఎఱుంగదు—ఈదినము నాకంత శ్చేదనము కాఁగలదు. ఇట్టి యేమూఢపశువుగలదో, దానిని దేవపశువు అందురు.]

ఒకనాఁడు రాజపురుషులందరు నొకచోట నాలోచించి, తాము బయటపడక ఇతరముఖమున రాజ్యమందు ఊోభ [బంది పోటులు మొదలగునవి] గలిగించిరి. ఆ ఊోభవర్తమానము విని, రాజు సర్వరాజపురుషులను బిలిపించి, ఆజ్ఞాపించెను—మీరు పోయి, ఊోభ మాన్పి, ఊోభగలిగించినవారిని పట్టుకొనిరండు. ఆ రాజాజ్ఞవిని, మొదలే ఆలోచించి సిద్ధులైన రాజపురుషులు విన్నవించిరి—ఓరాజా! రాజ్యకార్యసంబంధములైన చిన్నగొప్ప విచారమందు ఎవరినడుగకయే భర్చునభిప్రాయముచేతనే సర్వకార్యములగుచున్నవి; రాజ్యభారవిషయమందు మేమందఱము జీవప్రేతులైతిమి; ఇట్టిమరణప్రసంగమందుమాత్రము మమ్ముల నాజ్ఞాపించుచున్నావేమి? భర్చువు కూరుడుగాఁడా? చేతులకు గాజులుతోడిగి¹ యున్నాఁడా?

ఆమాటవిని, రాజు సిశ్చేష్టుఁడాయెను; అయినను భర్చువు సమీపముననే కూర్చుండెను; అతఁ డామాట విని, తత్కాలము లేచి, రాజునెదుట నిలచి, సాంజలిబద్ధుఁడై విన్నవించెను—ఓరాజా! నేను ఇచ్చట నుండఁగాఈకించిత్కార్యము కొఱకు ఇతరులను ఆజ్ఞాపించు ప్రయోజనమేమి? నాకు ఆజ్ఞాపించిన నేనిట్లుడే పోయి, సకలఊోభములు మాన్పి, కృతాగసులఁ [అపరాధుల] బట్టితెచ్చెదను. భర్చువుప్రార్థన విని, రాజు సంతోషముచేసన్నానించెను. తరువాత భర్చువు తననేననుకూర్చుకొని, ఊోభను మానుపుటకు పోయెను.

తరువాత కొన్నిదినములకు సర్వరాజపురుషులు నొకచోటఁగూడి, భర్చువు చనిపోయె నని అబద్ధపువర్తమానము

రాజునకు నివేదించిరి. అదివిని, భర్తృవు పరమప్రియుడగుట వలన రాజు బహుళముగా శోకించెను. రాజుతోఁగూడ తామును శోకించిరి. తరువాత రాజును అనేకప్రకారములుగా సమాధానపఱచి, తమలోనొక్కరుని ప్రతినీధిగా నియమింపఁ జేసిరి. అయినను సర్వులకు ఎంతభయ మున్నదనఁగా—భర్తృవునకు రాజదర్శనమయినట్టియైన వాఁడు ఒకక్షణమందే మమ్ముల సమూలనాశము చేయును.

పిమ్మట ఒకనాఁడు రాజు సభలోనుండఁగా ఆ రాజపురుషులు తమలోతాము మాటలాడుకొనుటకు ప్రారంభించిరి—
వీమఁడీ! భర్తృవు ఎంతడ తమపురుషుఁడుగా నుండె; అయినను జన్మాంతరపాపముండెనేమో! అతని కేటదుర్గతి వచ్చెను! హరి హరి! అదివిని, రాజుడిగెను—వీమిది? వారిలో నొకఁడనెను—
భర్తృవు బ్రహ్మరాక్షసుఁడై, సర్వాంగవిభూతిచర్చితుఁడై అరణ్యమందు సంచరించుచున్నాఁడు. ఎవ్వఁడేని అగుపడిన మధురమధురభాషణములతో వానిని చేరఁబిలిచి; వచ్చినవాని నశ్టే మ్రింగివేయును.

ఇంకొకఁ డనెను—వీమి చెప్పవలెను! మొన్న మొన్న మామామ గ్రామమునుండి వచ్చుచు, అచ్చట ఒకచెట్టుక్రింద భర్తృవును జూచి, పాత పాటుచు నిల్లునేరె; వాఁడిదివరకు జ్వరితుఁడై యున్నాఁడు.

మూఁడవవాఁ డనెను—భర్తృవు నాస్వప్నములో ఒకటి రెండుమారులు వచ్చెను; ఆస్మృతిచే ఇదివరకు నాకు భయకంప మగుచున్నది.

ఈప్రకారముగా అనేకజనులచే అనేకదుర్భాషణములు

వినివిని, అవి సత్యమని యెంచి, రాజునకు భర్చువిషయమందు ప్రేతత్వబుద్ధి స్థిరమాయెను.

అచ్చట భర్చువు శత్రుసంహారముచేసి, అత్యంతహర్షముతో కృతాగసుల పట్టుకొని, రాజదర్శనమునకు వచ్చుచుండెను; అప్పుడందఱుఁగూడి, ద్వారపాలకుని లోబఱచుకొని, రాజునొద్దకు భర్చువునకు ప్రవేశములేనట్టుగా కట్టుబడిదిరి; దర్శనప్రతిబంధముమాత్రముగాక భర్చువు బ్రతికివచ్చినవృత్తాంతము రాజునకు తెలియకుండునట్లు దిట్టముచేసిరి. భర్చువు రాజదర్శనప్రయత్న మెల్లయుఁజేసె; పత్రికలు వ్రాసె; సర్వము నిష్ఫలమాయెను. పిమ్మట భర్చువునుకొనెను—ఇదంతయు ఈ రాజపుత్రుల కృత్రిమముగాని బేలుగాదు. తుదకు భర్చువు పరితపించుచుండెను.

[భర్చువుయొక్క అనుతప్త కాలమందలి విచారము.]

ఇట్టి అనుతాపకాలమందు భర్చువు తనమనస్సులో అనుచున్నాఁడు—హా! హా! నే నెంతమూర్ఖుడను చూడు—నేటివరకు ఇట్టి మూర్ఖరాజును నేవించుచుంటిని; దానికన్న ఈశ్వరనేవ చేసియుండు నెని, నాకన్న భాగ్యవంతుఁడు ఎవఁడు ఉండఁడు. ఎవరికొఱకు మూర్ఖనేవాంగీకారము చేయుదునో, ఆస్త్రీపుత్రాది కము త్యాజ్యమే; శరీరపోషణార్థ మనిన, ఈశరీరము మనకు సాక్షాచ్ఛత్రువు; ఇదివరకు దీనిసంగతివలన అనేకదుఃఖోపభోగములు చేసితిని; ఈదుష్టశరీరమునకు ఎంతెంత పోషణాద్యుపకారము చేయుదుమో, అంతంత దేహభిమానద్వారమున దుఃఖిదాయక మగును; ఎట్లనఁగా—కృష్ణసర్పమునకు ఎంతెంత పాలు ద్రావింతుమో, అంతంత విషమును గ్రక్కును.

ఇట్టి ఈ దుష్టశరీరముయొక్క తర్పణవిధి వదలి, నే నెప్పుడు మహారణ్యమును తోటగాను, పర్వతగుహను మేడ గాను, పత్రఫలాదులను పక్వాన్నముగాను ఎఱిగి, ఆర చేతిసాత్రచే నదిలోనీళ్లుత్రాగి, శిలాశయ్యపై న పండుకొందునో, అప్పుడు నా కెంతసుఖమగును ! ఆహాహా ! రాజు మొదలు బ్రహ్మ దేవునివరకు ఏసుఖమున్నదో, ఆసుఖమంతయు నాసుఖమునకేల సమాన మగును !

[సుఖనిర్ణయము]

చూపమఱి ! ఆరోగ్యబలవంతతరుణుడై, సకలవిద్యా ప్రవీణుడై, సార్వభౌమచక్రవర్తియైన రాజునకే సుఖము అగునో, దానికన్న మనుష్యగంధర్వుడు¹, దేవగంధర్వుడు², పితరుడు³, అజానదేవుడు⁴, కర్తదేవుడు⁵, ముఖ్య

1. ఈకల్పమునందు మనుష్యుడై, పుణ్యవిశేషముచేత గంధర్వభవమును పొందినవాడు మనుష్యగంధర్వుడు.

2. పూర్వకల్పమునందు చేసిన పుణ్యవిశేషముచేత ఈకల్పగంధర్వమందు గంధర్వభావమును పొందినవాడు దేవగంధర్వుడు.

3. కర్తలోకమునందు బహుకాలపర్యంతము వసించు అగ్నిష్వాత్తమొదలైనవారు పితరులు.

4. పూర్వకల్పమందు చేసిన పుణ్యవిశేషముచేత ఈకల్పప్రారంభమందు దేవభావమును పొందినవారు అజానదేవతలు.

5. ఈకల్పమునందు అశ్వమేధాదికర్తములనుజేసి, అధికైశ్వర్యమును పొంది, అజానదేవతలచేత నేవచేయించుకొనువారు కర్తదేవతలు.

దేవుడు¹, ఇంద్రుడు, బృహస్పతి, ప్రజాపతి, బ్రహ్మదేవుడు
వీరికుత్తరోత్తరము హిక్మోక్కరికి శతాధికముగా సుఖమున్నది ;
ఈప్రమాణమువలన చక్రవర్తి భూపతికన్న సహస్రపరార్థము
బ్రహ్మదేవునకు సుఖమున్నది. అట్టి ఆ బ్రహ్మదేవునిసుఖమునకు
నిష్కాముడై, ఏకాంతవాసియైన పురుషునిసుఖమునెదుట
లెక్కయేలేదు; అట్లు తైత్తిరీయోపనిషత్తులో చెప్పబడి
యున్నది.²

ఆహాహా ! ఏసుఖమున్నదో, అది అసంగై కాంతవాసము
నందే యున్నది; స్త్రీధనపుత్రాదులందు సుఖము లేదు; కేవల
దుఃఖమే యున్నది. ఎట్లు ధనాశచేత యాచకజనులు ధనికగర్ద
భమును అశ్వమందురో, అట్లు స్త్రీలోలురై కామాంధకవులు
అనేకవిధములుగా ఉత్తమోత్తమోపమలు చెప్పుచు స్త్రీలను
భూషింతురు; అట్లయినను విచారశీలుడు ఇట్టి సింద్యస్థానమందు

1. యముడు, అగ్ని, వాయువు, సూర్యుడు, చంద్రుడు,
ఇంద్రుడు, రుద్రుడు మొదలయినవారు ముఖ్యదేవతలు. కొందరు
యముడుమొదలుకొని బ్రహ్మపర్యంతము ముఖ్యదేవతలని చెప్పుదురు. కొందరు
అష్టదశపురుషులు, ద్వాదశాదిత్యులు, ఏకాదశరుద్రులు గూడి ముఖ్యదేవతలని
చెప్పుదురు. మఱికొందరు ఇంద్రియాభిమానిదేవతలను ముఖ్యదేవత లందురు.

2 “శ్రోత్రియస్య చాకామహతస్య” ఇది తైత్తిరీయోపనిషత్తమైన
ఆనందశబ్దయొక్క పదనము. అచ్చట శ్రోత్రియశబ్దమునకు బ్రహ్మనిష్ఠా
ర్థము చెప్పబడియున్నది; కనుక ఇచ్చట “ఏకాంతవాసి” శబ్దమునకు బ్రహ్మ
నిష్ఠార్థము చెప్పవలయును. [అద్వైతభావన లేకుండినపక్షమందు ఏకాంత
వాసమే ఖటిల్లుదు; ఆయద్వైతభావనయే ఇచ్చట బ్రహ్మనిష్ఠార్థరూప మని
ఎఱుంగవలెను.]

ఎప్పుడు మోహితుఁడుగాఁడు; నావంటిమూర్ఖులకువుమాత్రము మోహితుఁడై తననాశమును తెచ్చుకొనును.

[కామాంధ ¹ కపికృతకామినిస్తోత్రము]

చూడుచూడు ! ఒక కామాంధుఁడు అనుచున్నాఁడు—
కదలీస్తంభములవలె ఊరువు లున్నవిదేనికి, శుండాదండము ²
వలె హస్తములున్నవిదేనికి, సింహము ³ వంటి నడుమున్నది
దేనికి, కనకకలశములవలె కుచములున్నవిదేనికి, కంబువు ⁴ వలె
కంఠమున్నదిదేనికి, పికము ⁵ వంటి స్వరమున్నదిదేనికి, చంద్రునివలె ముఖము, కుందకుట్టముల ⁶ వలె దంతములు,
విద్రుమము ⁷ వలె అధరోష్ఠము, చంపకకుసుమమువలె నాసిక,
మృగమీనములవలె నయనములు, ధనుస్సువంటి కనుబొమలు,
ఖంబరీటము ⁸ వంటివల్లము; హంసగతి గజగతి యున్నదిదేనికి.
ఈప్రకారముగా ఒక కామాంధుఁడు తనప్రేమరంగమునందు
స్త్రీయొక్క సౌందర్య వైభవమును వర్ణించెను. ⁹వాని
ప్రక్కనే ఇంకొక్క కామాంధుఁడుండెను; వాని కావర్ణనము
స్త్రీసౌందర్యముమందర ఏమియు లెక్కకు రా లేదు; అతఁడు
ప్రథమకామాంధునితో అనుచున్నాఁడు—

1. మదనుఁడు సంచారము చేయుటవలన ఎవ్వనిబుద్ధి భ్రష్టయగుచున్నదో, వాఁడు కామాంధుఁడు.

2. విషుగుతోండమువలె. 3. ఒశువిశేషము. 4. శంఖము. 5. పక్షి విశేషము. 6. పుష్పవిశేషము. 7. ప్రవాళము. పగడము. 8. ఒక్షివిశేషము.

9. హిందూస్థానిదోహ— “నయనపరమృగమీనబారో బదనపరచంద్రమా భోయీపరధనకధారిబారో బరసపరఖంజరీ. 1”

ఓరీమూర్ఖుడా! నీకు స్త్రీవైభవమే తెలియదు; నీవేమి సుందరికి మృగలోచనయందువా? మీనలోచనయందువా? ఓరీ! సుందరీనయనములు ఎట్లున్నవి? వానిమీఁద మృగమీనములు చుట్టివై చుము. కనుబొమలు ధనుస్సువలె నున్నవంటివి? వానిపై ధనుర్ధనులను చుట్టివై చుము. వదనమేమిచంద్రుడా? చంద్రుని దృష్టితీగివేయుము, ఇట్టి సౌందర్యశాలినియైన కామినిని నింద్య నింద్యపదార్థములతో పోల్చి, నిందచేయుచున్నావావీమి? అను మాటలు విని, ప్రథమకామాంధుఁ డనుచున్నాఁడు—

ఓరీ! నారీవదనము చంద్రునివంటిదనిన దానిలో నింద వీమి! స్తుతియేగదా! ఎట్లు చంద్రుని జూచిన మనస్సునకు ఆహ్లాద మగునో, అట్లు నారీవదనముఁజూచిన ఆహ్లాదమగును. ఆహ్లాదాంశ మున నారీముఖమునకు చంద్రదృష్టాంతము యోగ్యమే. ఇట్టి ధర్మ వాదించుచుండఁగా తృతీయకామాంధుఁడు ఆమూర్ఖముగా వచ్చెను; వాని కాభాషణము సరిపడక వాడనెను—

ఓరీబెట్టివాడా! కామినివదనమునకు చంద్రోపమ చెప్పు వాఁడు నీవు చంద్రుని అవగుణము ఎఱుఁగుదువా? ఓరీ! వాఁడు సర్వదా అపూర్ణుఁడు, నెలకొకసాఁడే సంపూర్ణుడై యుండును; అప్పుడు వానిని గ్రసించుటకు కేతువు నీర్థముగానే యుండును; వానిముఖము మీఁద ఎల్లప్పుడు కళంక ముండనేయున్నది; చూడుము—వాఁడు ఎంతనిర్దయుఁడు! పతివిరహితస్త్రీ, లేక స్త్రీవిరహితపతి వారేస్వయముగా విరహాగ్నితోకాలుచుండఁగా ఈదుష్టుఁడు వారిప్రాణములు తీయుటకు నీర్థపడును. ఓరీ! వీఁడు పాపి, వీనిముఖము చూడఁగూడదు; అందుకే భాద్రపదశుక్ల చతుర్థినాఁడు వానిముఖమును ఎవ్వఁడు చూడఁడు; ఇట్టి సకల

దోషసహితుడైన చంద్రునితో ఉపమ, దోషరహితమైన స్త్రీ
ముఖమునకుఁ జెప్పుదువావమి? నీకు సహస్రజన్మములకును స్త్రీ
దర్శనమే కాఁగూడదు. ఇట్లు తృతీయకామాంధుఁడు కోప
ముతో భాషించఁగా వానిని ప్రథమకామాంధుఁడు వినయ
ముతో అనుచున్నాఁడు—

ఔను, సోదరుఁడా ! నీవన్నదంతయు నిజము; చంద్రుడో,
సర్వప్రకారములను దూషితుఁడే; భామినివదనమో, సర్వప్రకా
రములను నిర్దోషము; కనుక భామినివదనమునకు చంద్రోపమ
యోగ్యముగాదు; అయినను చంద్రుని అమృతకరుఁ డందురు;
వానియొద్ద అమృతమున్నది; ఇది ఉత్తమగుణముకాదా? ఇట్టివరు
భాషించుచుండఁగా నాల్గవకామాంధుఁడు దూరమున నుండి
వినెను; వాఁ డీమాట సహింపక ఇట్లనియె—

ఓరిమూర్ఖుఁడా ! నీవేమి నిజమనుకొంటివా ? చంద్రుని
యొద్ద అమృతమున్నదా? నిజముగానుండిన చంద్రునికేల ఈయ
రోగముఁడును ? ఓరి ? ఎట్లు మూఢవేదాంతులు మోక్షమును
అమృతమందురో, అట్లు కర్మవాదులు చంద్రుని అమృతకరుఁ
డందురు. ఓరి ! మోక్ష మమృతముగానుండిన జీవన్ముక్తివిద్వాం
సుఁడు నీళ్లునీళ్లు అని ఏల ప్రాణము విడుచును ? ఓరిపిచ్చి
వాఁడా ! బిచ్చగాఁడు తనకొడుకునకు రాజని పేరుపెట్టఁగానె
ఆదరిద్రుఁడు రాజగునావమి ! అట్లే కర్మ వేదాంతజనులచే పేరు
పెట్టబడిన ఆ ఈయరోగచంద్రుఁడును, శూన్యరూపమోక్ష
మును అమృతమగునావమి ? సర్వులకు ప్రత్యక్షమగుభవమైన
సంగతి నారియొక్క అధరోష్ఠమందుమాత్రము అమృతము
నిస్సంశయముగా నున్నది. చూడునుటే ! మనస్సునకును, శరీర

మునకును ఎంతతాపముగానీ, స్త్రీముఖచుంబనముచేయఁగానె
సకలసంతాపకాంతియై, అప్పుడే ఆజరామరకాయమగును.

[సుజ్ఞకవికృతనారీశరీరవర్ణనము]

ఈరీతిగా కామాంధులై నకపులు ఒకరికన్న నొకరు ఉత్త
మోత్తమోషములు చెప్పుచు, నారికి సౌందర్యమును తెచ్చుటకు
చూచుచున్నారు; అయినను అచ్చట ఉన్నదివమి ? శ్రీభర్తృ
హరి చెప్పెను—

స్తనౌ మాంసగ్రంథీ కనకకలకావిత్కుళమితౌ
ముఖం శ్లేష్ఠాగారం తదపి చ శశాంకేన తులితమ్,
ప్రవస్తూత్రిక్లిన్నం కరివరశిరస్పర్థి జఘనమ్
ముహున్నింద్యం దూపం కవిజనవిశేషైర్గురుకృతమ్, 1
చర్మఖండం ద్విధా భిన్న మపానోద్ధారధూపితమ్,
యే రమంతి నరాస్తత్ర కృమితుల్యాః కథన్నతే. 2
ప్రవస్తాంసాస్తదుర్గంధం లోమలూతావితానితమ్,
నారీగుహ్యం విమూఢాత్తా వరమిత్యభినందతి. 3

చూడుమటే ! ఈప్రకారముగా సుజ్ఞజనులచే నింద్య
మైన నారీశరీరమునందు రమమాణుడైన కామాంధునకును,
నాకును ధిక్కారముండని.

[అంగనాపేక్షా² పూర్వకముగా అలంకారలక్షణము.]

చూడుడు ! ఏమదార్థము సహజముగానె సుందరమో,

1 ఈ మాండుశ్లోకములయొక్క అర్థము నులభమగుటవలనను,
వీధిత్వమగుటవలనను వ్రాయఁబడలేదు.

2 ఇచ్చు.

దానికి బాహ్యలంకారముతో పనిలేదు; నారికి ఎంత అలంకారము చేసినను అంతయు తక్కువే. దానిచేత సిద్ధమైనదేమి? నారి యనునది చాలకురూపిణియే. ఏలయున—అలంకారమున కిది స్వభావము—అది ఏస్తానమందుండునో, ఆస్తానముయొక్కకురూపత్వమును ఆచ్ఛాదించి, తనసౌందర్యప్రభావము లోకదృష్టి యందు నిండించును; దానివలన కురూపపదార్థము సుందరము వలె కనబడును. కనుక కురూపమనుష్యునకే అలంకారోపయోగము గలదు; సుందరమనుష్యునకు లేదు; వ్యత్యస్తముగ వానిసౌందర్యమునకు అలంకారము ఆచ్ఛాదకమగును. చూడు! పద్మజై శ్వర్యసంపన్నుడైన పరమాత్మయొక్క సౌందర్యవర్ణన ప్రసంగమునందు ఒకఉత్ప్రేక్షారూపమైన కథ ఇట్లున్నది—

[జగద్గురుకృతమైన అలంకారోద్ధారము]

ఒకానొకపుడు త్రైలోక్యసుందరుడైన కామునితంద్రీ యగు భగవంతుడైన విష్ణువు సింహాసనాసీనుడై యుండఁగా, సకలాలంకారములు సమ్మఖమందు నిలిచి, శరణాగతులై ప్రార్థించిరి—ఓభగవంతుడా! నీవు కరుణాసాగరుడవు; నీవు మాయందు కృపయుంచి, ఇట్టి ఉత్తమజన్మము నిచ్చితివి. అదే మనఁగా—మూసహవానముచే కురూపపదార్థములన్నియు సురూపములుగ కనబడుచున్నవి; దూషితపదార్థములన్నియు భూషితములుగ కనబడుచున్నవి; ఈవిధముగ సకలకురూప దూషితపదార్థములను ఉద్ధరించువార మేమయితిమి; అయినను ఓభగవంతుడా! మమ్ములను శోభితముచేసి, మమ్ముల నుద్ధరించు వారినెవ్వరిని సృజింపవైతివి; దాసానుదాసులమీఁద ఇంత నిర్దయ చేయవచ్చునా? మేము అనాథులము; మమ్ముల నుద్ధరించు

టకు నాథుఁడు నీవు తప్ప వేఱులేదు. ఈరీతిగా చరణకమల శరణుబొందిన అలంకారముల ప్రార్థనవిని, భక్తకార్యకల్పద్రు ముఁడై సర్వజ్ఞుఁడైన భగవంతుఁడు వారిమనోగతార్థము నెఱిగి, ఆశీర్వాదించి, ఇట్లనియె—

ఓపరోపకారులైన అలంకారములారా! మీరు ధన్యులు. పరోపకారాయ ఫలంతి వృక్షాః పరోపకారాయ వహంతి నద్యః, పరోపకారాయ దుహంతి గావః పరోపకారాయ సతాంశరీరమ్.

ఓయలంకారములారా! మీరుసాధులరు. చూడుఁడు— పరోపకారముకొఱకు మీరు శరీరమును క్షీణముచేసికొందురు; ఇప్పుడు మీరు మీయుద్ధారవిషయమునందు చింత చేయవలదు; నేనె విష్ణుల నత్యంతశోభితముచేసి, ఉద్ధరించుచున్నాను. ఇట్లని పరమాత్ముఁడు నూపురకింజీకటక కేయూరాదులైన ఒక్కొక్క యలంకారమును తన దేదీప్యమానాత్యంతసుందరమైన శరీర మందు ధారణము చేయసాగెను. ఆప్రసంగమందు ఎప్పుడెప్పుడు వీయేయలంకారమును ఏయేస్థానమందు ధరించుటకు ప్రారంభించెనో, అప్పుడప్పుడు ఆయా యలంకారము క్రిందఁబడి భగవంతునిసుందరాంగము ఆచ్ఛాదితమగుటకును, దాని ప్రక్కలనుండు పరమాత్మునిసుందరాంగము తానె ఆయలంకారమునకు అలంకారమగుటకును ఆరంభించెను; దానిచేత ఆయా యలంకారము అత్యంతశోభితముగా అగుపడెను. ఈరీతిగా జగద్గురువైన పరమాత్మ చేత అలంకారములయొక్క ఉద్ధారము చేయఁబడెను.

[స్త్రీలజ్జించుటకు హేతువు.]

సారాంశము—అలంకారమో, కేవలము కురూపత్వా ఛ్ఛాదకపదార్థము; స్త్రీయో, ఎప్పటికిని అలంకారముచేనిండియు,

అలంకారేచ్ఛతో నిండియున్నది. తల్లి, తండ్రి, మామ, మగ్గడు, కొడుకు మొదలైనవారలకు అలంకారమునకై స్త్రీచే సదా బాధకలుగును; ఈసంగతి ఎల్లరు నెఱిగినదే. స్త్రీసహజముగానె సుందరియైన దానికి అలంకారస్పృహ యుండదు. [ఎట్లు అలంకారము కురూపత్వాచ్ఛాదకమో, అట్లు సుగంధము దుర్గంధాచ్ఛాదకము; స్త్రీకి ఎట్లు అలంకారాపేక్షయున్నదో, అట్లు పుష్పచందనాదిపరిమళాపేక్షయున్నది; అలంకారాపేక్షచే స్త్రీ ఎట్లు కురూపిణియనిసిద్ధమగునో, అట్లు సుగంధాపేక్షచే దుర్గంధియని సిద్ధమగును; అందువలన సుగంధనిరూపణము పృథక్కుగా చేయలేదు.]

చూడు—ఎప్పుడు పురుషుడు ప్రేమచేత స్త్రీయొక్క సమీపసమీపమునకు పోవునో, అప్పు డది సిగ్గుచేత వెనుక వెనుకకు జరుగును; అంగమును సంకోచించును; పలుమారు వస్త్రముచే నాచ్ఛాదించుకొనును; ఎట్లయినను తప్పించుకొనఁజూచును; దీపమునార్చును; దీని అభిప్రాయమేమి?

స్త్రీ మనస్సులో అనుకొనును—“నేను అత్యంతకురూపిణిని, దుర్గంధముచే నిండియున్నాను; కురూపత్వము, దుర్గంధత్వము ఇవియే నాకుగల విశ్వర్యము; వీని నెదివరకు పరిగనుఁగొనఁదో, అదివరకె నాకు సత్కారము గలదు; అదివరకె మగనిశిరముపై మిరియూలుచూరుటకు¹ నాకధికారము చెల్లును; ఒకవేళ దుర్లక్షణసహితమగు నాస్థితిని మగఁడెఱిగెనా నాకు కుక్క కున్నంతయు సంతానము జరుగదు; నామంభమును మగ్గడు

1 శిరముపై మిరియాలు చూరుట అనగా ఎక్కువ ఆయాసము కలుగఁజేయుట.

చూడఁడు; విసిగి, దేశాంతరమునకైన పోవును; లేక సన్యాసియైన అగును. నాకు జగత్తులో అపకీర్తి దెచ్చును; పిదప కుక్కయైన నాసమీపమునకు రాదు; అంతట నే నెవరితలమీఁద మిరియాలు నూచుదును! నాతలమీఁదనె అందరు నూచుదురు.” ఈభయము అహో రాత్రము స్త్రీమనస్సులో నుండనే యుండును.

ఆప్రసంగమందు పతి ఇట్లనుకొనును—అహోహా! నా భార్య ఎంతసుందరి! వస్త్రాలంకారములచే సర్వాంగమాచ్ఛాదితముగ నుండఁగానే అస్పష్టముగా శరీరప్రదేశముయొక్క అంశము నాభాగ్యోదయమందు దర్శనమయిచవుడు నాకెంత ఆహ్లాదమాయెను! అహో! ఇదే యిట్లుండఁగా వస్త్రాదిరహితముగ నిరావరణసాక్షాత్కారమైనపుడు! నాకెంత ఆనంద మగును!! అహోహా నాభార్య ఎంతసౌందర్యవతి! అయిన నాభార్య కృపణముగా నున్నది. తనసమగ్రసౌందర్యము నాకు స్పష్టముగా చూపదు; వీరితిగానైనను మనస్సు వశపఱచుకొని, ఎప్పుడు దానిసమగ్రసౌందర్యమును స్పష్టముగా చూడఁగలను! ఈరీతిగా మూఁఁడైనపతి అహో రాత్రము మనస్సులో చింతించును.

[దుర్గుణదర్శనపూర్వకముగా నారీత్యాగముయొక్కసూచన.]

ఇట్టి సౌందర్యశాలినైన నారిమందు గుణము వీరితిగా నుండును; చూడు—ఎప్పుడు బ్రహ్మదేవుఁడు నారీమూర్తిని సృజించుటకు ప్రారంభించునో, అప్పుడు సామగ్రియొక్క అననుకూలతవలన కొన్నిదినములు విధాతృకార్యము విఘ్నితమగును.

ఇట్టి అస్త్రీమూర్తికొఱకు సామగ్రి ఏమికావలయుననఁగా—

అన్యతం సాహసం మాయా మూర్ఖత్వమతిలోభతా,

అశౌచత్వం నిర్దయత్వం స్త్రీయాం దోషాస్స్వభావజాః॥

ఈయేడుదోషములు నారీహాపకార్యమునకు ఉపాదాన సామగ్రి; వీనిలో ఒకదోషము తక్కువైన నారీహాపకార్యము ఘటిల్లదు. కనుక ఈయేడుదోషములుజన్తారభ్యముగా నుండుట వలన స్వభావనీధములుగా నున్నవి. జన్తముతరువాత స్వసంపాదితదోషములు ప్రత్యేకముగా బాసయొక్క పరాక్రమము ననుసరించి న్యూనాధికములుగా నుండును. ఎట్లనగా—పితృ ర్జితద్రవ్యము సహస్రసంఖ్య దొరకినవిమ్మట పరాక్రమవంతుడగు పుత్రుడు లక్షసంఖ్య చేయును, న్యూనపరాక్రమవంతుడు సహస్రమును రెండుసహస్రములు చేయును.

ఈప్రకారముగ స్త్రీ కేవలదుర్గుణినియే. కనుక వేదమందు తత్త్యాగము మూడుమాసలు [బహిరంగసాధనత్యాగ ప్రసంగమందు, వైరాగ్యప్రసంగమందు, ఉపరితిప్రసంగమందు] చెప్పబడియున్నది. వ్యవహారమందు సాధారణపుమాటకొఱకు ఒకసారి, అవశ్యప్రసంగమునందు రెండుసార్లు, అత్యంతావశ్య ప్రసంగమునందు మూడుసార్లు ఉచ్చారణమగుచున్నది. అట్లే వేదముచే ముష్టాసు చెప్పబడుటవలన స్త్రీత్యాగము అత్యంతావశ్యకమని వేదముయొక్క అభిప్రాయము గనబడుచున్నది.

కృపాళులైనయుధులు వివాహకాలమందు “సావధాన సావధాన” అని గట్టిగాచెప్పి, జనులను హెచ్చరించుచున్నారు. అయినను రామదాసస్వామివంటి విచారశీలుడుమాత్రము అట్టి ప్రసంగమునుండి తప్పించుకొనును; స్వాములకథ ఇట్లున్నది—

సజ్జనగడలోనుండిన రామదాసస్వామి వివాహమునకు నిలిచియుండగా అతరపటుము పట్టినపుడు బ్రాహ్మణులు “అతి

మానభంగము ఇత్యాది పురాణోక్తకథలు మనస్సులోవచ్చినట్టి
యైన సుగుణసుండరీస్త్రీక్షేత్రము తెలియనగును.

[యువతీసంగమువలన ధననాశము]

దేవభక్తుడు దేవపూజ ఒకదినము విడిచినను విడుచును;
ఒకడపచారము తప్పిననుతప్పును; అయిన స్త్రీభక్తుడు స్త్రీపూజ
తప్పుటలేదు; సంక్షేపించుటలేదు. తండ్రిశ్రాద్ధము నిలచిననిలు
వనీ, భార్యాలంకారమందు న్యూనతచేయఁడు. ఈరీతిగా స్త్రీ
ప్రీతికొఱకు మృష్టమృష్టపదార్థములందును, వస్త్రాలంకారాదు
లందును ధననాశము ప్రసీద్ధమే.

— { యువతీసంగతివలన స్వాతంత్ర్యనాశము, బుద్ధి
నాశము, ధర్మనాశము } —

యువతీరూపియైన కాపుది స్నేహరూపనాసారజ్ఞువును
పతిరూపవృషభముముక్కునందగిల్చి తనఇచ్చవచ్చినట్లు త్రప్పును.
పంజరపుచిలుకవలె నేర్పబడినట్లు పురుషుఁడు మాటలాడును.
ఎట్లు మయూరము నటించె, మయూరీషనోరంజనము చేయునో,
అట్లు పతిరూపవియూరము చిత్రవిచిత్రవేషములు ధరించి,
కాంతామనోరంజనము చేయును.

ఎపుడు కామూఁధులగుదురో, అపుడు ఇద్దఱు వికలులై
అదుంగళనగ్నరూపమును ధరించి, నటించును. అపుడు ఆస్త్రీ
స్త్రీయగానీ, కరికీయగానీ, వేశ్యగానీ, చండాలిగానీ దాని
యొంగిలి అధరామృతమని నాకుటకు వెనుకఁదీయఁడు.

ఈరీతిగా స్త్రీసంగతి ధర్మనాశద్వారమున కేవల నరక
దాత్రిగా నుండును.

[స్త్రీసంగతివలన వీర్యనాశము]

నానావిధభోజనమువలన వీర్యముపుట్టును. ఆవీర్యరూప బింద్వాధీనముగా సకలజీవనబిందువు లున్నవి; ఎప్పుడు మనస్సు మలమందు నివాసము చేయునో, అప్పుడు తమోగుణప్రభావము వలన ఉదాసపురుషుడుగూడ శోకము చేయును; ఎప్పుడు మనస్సు రుధిరమందు నివాసము చేయునో, అప్పుడు రజోగుణప్రభావము వలన అనేకవిధకల్పనాచింతలు చేయును. ఎప్పుడు మనస్సు బిందువునందు నివాసము చేయునో, అప్పుడు సత్త్వగుణప్రభావము వలన సకలశోకచాంచల్యనాశమై తన్ను బలవంతుఁ డనుకొని, శుభకర్తమునందు ప్రసన్నుఁడై యుండును.

బింద్వాధిక్యమువలన సుందరకాంతి యగును ఎవ్వనికి బిందునాశములేదో, వానికి వలీలీత 1 | 2 రోగములు పుట్టువు. యోగి, భేచరీముద్రచే 3 వ బిందువుయొక్క రక్షణముచేయునో, వ బిందువుయొక్క అధిక్యమువలన యోగి అష్టచుహాసిద్ధుల కధికారి యగునో, ఆయుత్తమోత్తమమైన బిందువును ఆకర్షణ శక్తివలన స్త్రీ తనయందు బలముచే ఆకర్షించుకొనును. ఎట్లుగానుంగ యెఱుఁగెనో, అట్లు స్త్రీ భుజరూపపాశముచే కట్టుకొని, తనగుహ్యంగరూప భుటము నిండినను మగనిని విడువదు.

1. 2. ఏరోగముచేత శరీరముయొక్క చర్మము ముడకలు పడునో దానిని వలి, దేనిచేత రోగము శ్వేతమగునో, దానిని పలితమందురు.

3. లంబికాయోగస్థితికిని కొందరు భేచరీముద్ర యందురు. కొన నాలుకను తొలురంధ్రమునొనికి చేర్చుటను లంబికాయోగ మందురు. ఈ యోగముకొఱకు నాలుక పృష్ఠమూలమందు కొంచెము కత్తిరించుట ప్రాప్త మగును.

స్త్రీయొదుట తద్జ్ఞానైవ విద్వాంసుని దీగతి; అవిద్వాంసునిగతి ఏమి చెప్పవలెను? ఇట్టి స్త్రీమోహితపురుషుఁడు భవదుఃఖమునుండి ఎన్నఁడు తొలఁగును? ఎన్నఁడును తొలఁగఁడు.

అహో! స్త్రీసంగతివలన ఇదివరకు ఎవ్వనికైన హితమైనదా యేమి? ఎవ్వనికిని కాలేదు. సంగతియో, దూరముగా నుండనీ; పరాక్రమశాలులైన సుంహోపసుందులు, భస్మాసుగుఁడు, రావణుఁడు, దుర్యోధనుఁడు మొదలగువారు కేవల స్త్రీవాంఛవలననే సమూలనాశమును బొందిరి. కనుక కుదూపిణిగానీ, సుందరిగానీ, స్వీయగానీ, కరకీయగానీ, లేక శేష్యగానీ స్త్రీసర్వప్రకారములను త్యాజ్యమే.

[పుత్రదుఃఖవర్ణనము]

పుత్రుఁడు లేనిచో నొకదుఃఖము, పుట్టిన నొకదుఃఖము, చచ్చిన నొకదుఃఖము, బ్రతికిన నొకదుఃఖము, సారాంశము—భావస్థానమందుండనీ, అభావస్థానమందుండనీ పుత్రుఁడు దుఃఖహేతువే. చూడు! గర్భభారణమైనపుడు ఈగర్భము నిలుచునాకదునా? నిలిచిన ఇదేమి పుత్రుఁడా, పుత్రికయా? ఇట్లు చింతచేయుచుచేయుచు తొమ్మిది నెలలుండిన సూతికచింత, నిర్విఘ్నప్రసవచింత, ఆటవడినమువరకు షష్టిచింత, విషమస్థానవృత్తిగ్రహచింత, తల్లికిపాలులేనిచోభాత్రిచింత, శిశువుస్తనపానముచేయుకుండిన చింత, దంతోద్గమనచింత, ఔషధము నూరుచింత.

తాను కర్తనిష్కలప్రాప్తాదుఁడుగానీ, గొప్పదీక్షితుఁడుగానీ పుత్రునికొఱకు తనకులధర్మమును విడిచి, దృష్టితీయించుటకొఱకును, మంత్రోపచారముకొఱకును హీనజాతులను ప్రార్థనా

పూర్వకముగ ఇంటికిఁ దెచ్చుట, ఎల్లమగొల్లమ ప్లాసోబామొదలగు క్షుద్ర దేవతలను బూజించుట, ధానకునిచే ¹ డక్కలను గొట్టించుట, పశుపక్ష్యాదుల బలియిచ్చుట, అభిషేకపదార్థమును భక్షించుట మొదలైన అధర్మములు చేయుచున్నాఁడు.

దానినుండి బ్రతికిన బడికిపోవుచింత, బడిలో నెవ్వరో కొట్టిన చింత, ఎవ్వరినో కొట్టినచింత; మందబుద్ధియై విద్వాంసుఁడుగాక యుండినచింత, విద్వాంసుడై వ్యవహారదక్షుఁడు గాకుండిన చింత, ద్యూతము మద్యపానము స్త్రీలోలత మొదలైన దుర్వ్యసనచింత.

ఈ ప్రకారముగా అసంతానర్థములచే రక్షణము చేయఁగా చేయఁగా ఒకానొకప్పుడు లోకాంతరగతుడైన ఆదుఃఖము మృతపుత్రునకే తెలియును; జీవత్పుత్రాపుత్రకుల తిర్క్కము లోనె రాదు. ఎట్లనఁగా—ప్రసూతిదుఃఖము నంధ్యాతర్కమందెరాదు.

ఒకవేళ సర్వదుఃఖములుగడచి, తాదృశ్యమువరకు బ్రతికిన అప్పుడు ఆదుఃఖము వేఱుగా నెయున్నది—ఎవరు ఆజన్మదుఃఖము ననుభవించి, లాలనపాలనము చేసిరో, వారికి తృప్తయైన సీల్పిచ్చుటయే కష్టము. అత్తమామలు తిట్టుదురని రాత్రి చెప్పిన భార్య మాటవిని, సుపుత్రుడైనచో తల్లితండ్రు లముఖముచూడకయే అట్లేలేచిపోవును. కుపుత్రుడైన ప్రాతఃకాలమున లేచి, తలి

1. ధానకుఁడు అనఁగా కుమ్రరవాఁడు, పేటకాఁడు; దయ్యము ప్రకటమగుటకొఱకు డమరకమును వాయించువాఁడు. గర్భిణిస్త్రీ చచ్చిన వెనుక వానికడుపునందు ఏ గర్భము గలదో, తచ్చర్మముచేత సిద్ధమైన డమరకము వాయించునపుడు దయ్యము ప్రకటమగుచున్నది; ఆ డమరకమునకు డాంక మనుచున్నారు. ఈసంగతి మహారాష్ట్రదేశమందు ప్రసిద్ధము.

దండ్రులను తిట్టికొట్టి, ధనధాన్యములఁ దీసికొని, వేటొకచోటికి పోయియుండును. తలిదండ్రులు తుదచేత చచ్చినను మరల ముఖమును జూడఁడు.

ఓకానొకఁడు ఇట్లడుగును—తలిదండ్రులను నేవించునట్టి గడ్డునాగుంపన్నఁడైన సుపుత్రుఁడు ఎవ్వఁడైననుండఁడా ఏమి? ఊండును; ఊండిన వానిదుఃఖము ఎల్లరిదుఃఖముకన్న అధికము. చూడు—జీసవంతుఁడుగానుండిన తుణభంగురసంసారానుభవ మగుటవలన తలిదండ్రులకు వానిమరణవిషయమందు సామాన్య చింత ఊండజేయుండును. ఏదేని గ్రామాంతరమునకుఁబోయిన వచ్చువరకు వియోగదుఃఖము సహింపదు; రోగముతోపడిన అన్నపానాదులు రుచింపవు; స్వప్నమందు వానిప్రేతమే ఎదు రగును; రోగమందే పరలోకవాసీయైన వానిదుఃఖము వర్ణించుటకు సహస్రముఖుఁడైన శేషుఁడును సమర్థుఁడుగాఁడు, దాని దృష్టాంతముకొఱకు శ్రీమద్రామాయణమునందు అత్యంతసుపుత్రుఁడైన శ్రావణునిమరణకథ జ్ఞాపకమునకుఁ దెచ్చుకొన్నఁ జాలును. ఈప్రకారముగా విచారముచేతఁ జూచినట్లయిన కుపుత్రుఁడుగానీ, సుపుత్రుఁడుగానీ, లేక అత్యంతసుపుత్రుఁడుగానీ పుత్రుఁడో సదా దుఃఖరూపుఁడే.

అట్టి పుత్రకథనిని, యొకఁ డాక్షేపించెను—పుత్రుఁడు దుఃఖదాతయనిన కన్యవలన దుఃఖమేమియు లేదుగదా? వాఁడిట్లు తెలియవలయును— పుత్రికాతాపము పుత్రతాపముకన్న దశాధికముగా నున్నది; దానియందు తల్లిదండ్రులకు సర్వత్రా నుభవ ముండనేయున్నది. “పుత్రాద్దశగుణా కన్యా” అని పురాణ వచనమున్నది. దానిస్పష్టతకొఱకు జగద్గురువైన శ్రీకృష్ణపరమా

త్తుడు పోషకసహస్రస్త్రీలకు ప్రత్యేకముగా ఒక్కొక్కతెను పదుగురుపుత్రులను, ఒకకన్యను ఇచ్చెను. ఈరీతిగాఁజూచిన కన్య యొద్ద లేక పుత్రునియొద్ద సుఖేచ్ఛగలవానిని మూర్ఖశిరోమణి యనవలయును.

[ధనదుఃఖవర్ణనము]

విద్యారణ్యస్వాములు చెప్పియున్నారు—

“అర్థానామార్జవే క్లేశస్తథైవ పరిపాలనే,

నాశే దుఃఖం వ్యయే దుఃఖమ్ ధిగర్థాన్ క్లేశకారిణః.” 1

శ్రీమద్భాగవతై కాదశస్కంధమున కదర్థవ్యాఖ్యాన మందు చెప్పబడియున్నది— పంచదశానర్థములచే ఒకయర్థము ప్రాప్తమగును; 1 దానిసంపాదనముకొఱకును, రక్షణముకొఱకును అనేకకష్టములు, అధర్మములుచేయవలసివచ్చును; పోయిన యెడల ఏడ్చుచుఁ గూర్చుండవలసివచ్చును; ఇట్టి సర్వానర్థములకు కారణమైనది ధనము.

[భర్తృపుయొక్క అరణ్యగమనము.]

ఈప్రకారముగా భర్తృపు మనస్సులో విచారించి, స్త్రీధన పుత్రాదిత్యాగము చేసి, కౌపీనము ధరించి, సర్వాంగముభస్మము చర్చుకొని, ఏకాంతవనమునకు పోయి, ఒకవృక్షముక్రింది భగవద్ధ్యానము చేయుచుఁగూర్చుండెను.

1. ధనమునందు పంచదశానర్థములు ఇట్లున్నవి—

(1) ధనప్రాప్తికొఱకు— i చార్యము ii హింస iii అవృకభాషణము iv దంభము v లోభము vi క్రోధము.

(2) ప్రాప్తధనమంద— i గర్వము ii అభిమానము iii స్నేహత్యాగము iv ద్వేషము v అవిశ్వాసము vi అఘాయ vii స్త్రీవ్యసనము viii మద్యపానము ix కాదము.

[రాజునకు భర్చుదర్శనము.]

తరువాత కొన్ని దినములకు రాజు మృగయావినోదమున
అరణ్యమున సంచరించుచుండఁగా ఒకవృక్షముక్రింద విభూతి
చర్చితుడై, ధ్యాననిష్ఠోపవిష్ఠుడైన భర్చువును స్వనేత్రముల
తోనె ఆవలోకించెను; ఇంతలో భర్చువు ప్రేతయై నాడను పూర్వ
శ్రుతకల్పితకథాస్మృతియై, “వీడుప్రేతుడు; నన్నిపుడు భక్షిం
చును” అనుకొని, రాజు పలాయనముచేసెను.

[పూర్వసంగతి గురూపదేశము.]

ఏమిఆశ్చర్యము? పంచక¹ జనులప్రతారణశక్తి యేమని
చెప్పనగును! పంచకజనులమాట విశ్వసించి, ఇంద్రియజన్యజ్ఞాన
మైన రాజు బ్రతికియున్న భర్చువును భూతమనుకొని పలా
యనముచేసెను. ఈరీతిగా భేదవాదిపామరజనులమీఁద విశ్వాస
ముంచి, వారిమాటలు సత్యములని తలంచుజనులు అద్వైతమగు
సచ్చిదానందసుఖమును అంతరించుకొని, జన్మమరణరూపమగు
దుఃఖములను ఉపభోగింతురు.

అందువలన ఓశిష్యుడా! ఇట్టి భేదవాదిజనులసంగమే
చేయకుము; దుర్దైవమువలన నెప్పుడేని సంభవించిన వారిమాట
వినకుము; ఒకానొకప్పుడు చెవులందుపడిన, ఎట్లు అజ్ఞానమువలన
విషములేన్న వాడు తత్కాలమౌషధము తీసికొని క్రక్కి
వేయునో, అట్లుధిక్కారపూర్వకముగా వారిమాటలత్యజింపుము
ఎదివరకు భేదపచనసంస్కారము అంతగీకరణమందుండునో, అది
వరకు అద్వైతబ్రహ్మజ్ఞాన మగుటయేలేదు. ఈప్రకారముగా

1 శకుడు, మోసగాడు.

భేదవచనయోగ్యత; జ్ఞేయవచనయోగ్యతకన్న నీచముగా నున్నది; కనుక భేదవచనము పరిత్యజించినవానికి సద్గురుకృప వలన మహావాక్యార్థజన్యబ్రహ్మజ్ఞానము ప్రాప్తమగును. ఇతరునకుఁగాదు.

ఈస్థానమందు ఎవ్వఁడేని ఆక్షేపించును—“మహావాక్యమునకు గురుముఖమున శ్రోత్రసంబంధమయినయెడల తత్కాలమందే బ్రహ్మజ్ఞానము తానె యగును.” అనునీసంగతి పూర్వము ద్వితీయతరంగమందు ప్రతిపాదించబడినది; ఇచ్చట భేదవచన సంస్కారరహితపురుషునకే బ్రహ్మజ్ఞానమగును; ఇతరునకుఁగాదని చెప్పితిరి; దానివలన రెండువచనములందు పరస్పరవిరోధ మగు చదుచున్నది; లేక పూర్వోక్తి బాధితముగా నగపడుచున్నది?

దానికి సమాధానము—భేదవచనసంస్కారరహితపురుషునకు మహావాక్యమువలన బ్రహ్మజ్ఞానమైనను అది దృఢాపరోక్షజ్ఞానము గామివలన వానికి భర్చుదృష్టరాజునకువలె మరల అసంభావనావిపరీతభావనలు పుట్టును; భేదసంస్కారరహితపురుషునకుమహావాక్యముచేత దృఢాపరోక్షజ్ఞానమగును; కనుక అట్టి దృఢజ్ఞానమైనవెచుక అసంభావనాదులు పుట్టవు. ఈ విధముగ రెండువచనములకు పరస్పరవిరోధములేదు; ఏవచనమును బాధితముగాదు. నిర్భక్తమును గాదు. మతేమనఁగా—రెండువచనములును పరస్పరవిరోధములు, అబాధితములు, సార్థకములుగా నున్నవి.

— [157. మిథ్యయొక్క నాశము మిథ్యచలన.] —

ఓశిష్యుడా ! నీవు అడిగితివి—వేదగురువులు మిథ్య

యనిన వారిచే భవదఃఖముయొక్క భేదము ఎట్లుగును? ఓయి! మిథ్యాభవదఃఖముయొక్క నాశము మిథ్యావేదగురువులచేతనే కావలయును; సత్యవేదగురువులవలన కాజాలదు. దీనికిదృష్టాంతము ఒకకథ చెప్పెదను వినుము—

స్వర్ణమందు సురేంద్రునివలె భూమండలమునందు సకలైశ్వర్యసంపన్నుడు, అత్యంతపరాక్రమపంతుడు అయిన ఒక రాజుండెను. ఆత్యున్నతమును అతిసుందరమును అగు వాని గృహముచుట్టుభీమపరాక్రములైనకావలివారు కాచుచుందురు. ఆందువలన రాజాజ్ఞ లేక ఒకపక్షియైన లోపల ప్రవేశించుటకు అసాధ్యమై యుండెను. ఇట్టినగరిలో, హంసతూలికాతల్పముపై రాజు నిజశాంతాసహితుడై శయనించి యుండెను.

అప్పుడుస్వప్నములో రాజుయొక్కపాదమును ఒకజంబుకము గట్టిగా కట్టి పట్టుకొనెను. ఎవ్వరైనవచ్చి జంబుకమును చంపుడోయని రాజు భూషించెను; అయిన నెవ్వరునురా లేదు. అప్పుడు రాజు దానిశిరముపై తానె యొకకట్టెపట్టుకొని, గట్టిగా కొట్టెను. దానివలన జంబుకముమాత్రము చచ్చెనుగాని దాని కాటువలన గాయమై రక్తము కాటుచుండెను. అప్పుడు రాజు కుంటుచుకుంటుచు దానిమాన్యుకొనుటకు ఒకవైద్యునియొద్దకు పోయెను. వైద్యుడు ఒకకాని ఇచ్చిన మండిత్తుననెను. అయినను రాజునొద్ద కానిలేకపోయెను. దానికై ఇల్లిల్లుభిక్ష మెత్తుచు పోయెను. అయిన వానికెవ్వరును ఇయ్యరైరి. అంతట రాజు వైద్యునే భర్తార్థముగా మందియ్యరాయని బహుప్రకారముల యాచించెనుగాని వాడు వానిని ధిక్కరించెను.

పిమ్మట రాజు ఆకాభంగుడై తనలో తాననుకొనెను—

మాతాపితలుగాని, దారాపుత్రులుగాని అందఱును తమ కుప
యః క్తమైననె ఆపులు. స్వాస్థసాధనము గాకున్న ఎవరి కెవరు?
అందులో అన్యుడైన ఈ వైద్యుడు స్వాస్థసాధనముగాక
దాక్షిణ్యమేల కలిగియుండును? తనకర్తమును తానె యుప
భోగింపవలెను అని విచారించి, దుఃఖించుచు పోయెను. మూర్ఛ
ములో నొకబై రాగి, దీనుడైనరాజును గని కరుణించి, యొకఆకు
పసరు ఆ గాయమునకు పూసెను; వెంటనే గాయము మానెను.

ఇంతలో రాజు మేలుకొనెను. కనుదెరిచిచూడ జంబు
కము లేదు, దండము లేదు, గాయము లేదు, బై రాగి లేదు, మందు
లేదు; తాను తనసుందరతల్పముమీఁద శయనించియుండెను.

ఓశిష్యుడా! చూడుము—స్వప్నమందు ఎప్పుడు రాజు
సమీపము మిథ్యాజంబుకము పొందెనో, అప్పుడు ఆ జంబు
కము సత్యయోధునివలన ఆడ్డగింపబడలేదు; దానినికొట్టుటకు
సత్యశస్త్రసహితసత్యయోధులు వచ్చుటకొఱకు రాజు జరిగెను.
ఎవఁడును సత్యయోధుఁడువచ్చి, సత్యశస్త్రచేత దానిని కొట్టి
లేదు; రాజు ఒకమిథ్యాదండముచేతనే దానిని కొట్టెను; రాజు
నకు కలయందు కల్లగాయమైనపుడు సత్యమైన వీరణవైద్యుఁ
డేని దానిని మానుపలేదు; రాజే మిథ్యావ్రణవైద్యులొద్దకు
పోయెను; వాఁడొకకానియడిగెను; సత్యమగుఅనంతకోశముండి
నను రాజునకు ఒకకానియును చిక్కలేదు. తుదకు భిక్షుమెత్తి
నను ఒకకాని దొరకలేదు; అప్పుడు రాజున కొకమిథ్యాముని
మిథ్యాషధ మిచ్చెను; దానిచే గాయము మానెను.

ఇటువంటి స్వప్నము అందఱికిని అనుభవసిద్ధమే. జాగ్రత్త
చార్థము స్వప్నమందు ఎవ్వరికిని ఎన్నఁదేని ఉప్రయుక్తము
విచారనా—28

గాదు, అట్లు మిథ్యయైన సంసారదుఃఖముయొక్క నాశము మిథ్యావేదగురువులవలన అగుచున్నది; సత్యవేదాపేక్ష లేదు, సత్యగుర్వపేక్షయు లేదు. [యత్సానురూపాహి బలి.]

— { 158. మృగజలము, తృష వీని నందఱు సత్తయొక్క భేదము. } —

వేదగురువులు మిథ్య యని యంగీకరించి, వారివలన సంసారదుఃఖముయొక్క నాశము అంగీకరించినపక్షమందు మృగ జలమువలన తృషానాశము గావలయును! అని శంక శిష్యుని చేత చేయబడినది. దానికి శ్రీగురువు సమాధానము చెప్పనారంభించెను—

ఓశిష్యుడా! మృగజలమువలన నీరువట్టు శమింపకున్నను మిథ్యావేదగురువులవలన మిథ్యాభవదుఃఖనాశము ఘటిల్లును; ఈస్థానమందు నీదృష్టాంతము యోగ్యము గాదు; విషమముగా నున్నది. ఏలాగునననగా—మృగజలము, తృష వీనిసత్తయందు భేద మున్నది; అట్లు వేదగురువులు, సంసారదుఃఖము వీనిలో సత్తాభేదము లేదు.

— { 159. సమసత్తగల ¹ పదార్థములకు తమలోతమకు సాధకబాధకత } —

భవదుఃఖమునకును, వేదగురువులకును సమసత్తయనగా ఏకసత్త అగుటవలన వేదగురుద్వారమున భవదుఃఖముయొక్క

1. ఇచ్చట ఈశంక యున్నది—సమసత్తగలపదార్థములే తమలో తాము సాధకబాధకములుగా నుండును; ఈవియమములేదు; విషమసత్తగల పదార్థములును కొన్నికొన్నిస్థలములందు సాధకబాధకములుగా నుండును. విలయన—సర్వత్రారోపము [అధ్యాసము] యొక్క సత్త అధిష్ఠానముకన్న విష

చేదనుగును. దేనికి దేనితో సమస్తగలదో, దానికి దానిచేత సాధకబాధకతలు ఘటిల్లును. ఎట్లనగా—యృత్తికగును, ఘటము

మముగా నున్నది. తత్సాధకత [కారణత] అధిష్టానమందున్నది. ఎట్లనగా— కల్పితరజతముయొక్క అధిష్టానమైనశుక్తికి వ్యావహారికసత్తగలదు; మఱియు రజతమునకు ప్రాతిభాసికసత్త గలదు; ఈ ప్రాతిభాసికసత్తగల రజతముయొక్క సాధకత శుక్తియందున్నది. లేక జగత్తునకు అధిష్టానము బ్రహ్మము; దానికి పరమార్థసత్త గలదు; జగత్తునకు వ్యావహారికసత్తగలదు; ఈవ్యావహారికసత్తగల జగత్తుయొక్కసాధకత బ్రహ్మమందున్నది; ఇచ్చట విషయసత్తగలదియు సాధకమగును; మఱియు అంతఃకరణవృత్తిరూపమగు శుక్తియొక్క యథార్థ జ్ఞానమునైన జ్ఞానసహితరజతముయొక్క బాధయగును; అచ్చట జ్ఞానసహిత రజతమునకు ప్రాతిభాసికసత్త గలదు; శుక్తిజ్ఞానమునకు వ్యవహారికసత్త గలదు; ఇట్లు విషయసత్తగలదియు బాధకమగును. కనుక ఉక్తనియమము ఆనంగతము!

దానికిది సమాధానము—కేవలశుక్తి, లేక బ్రహ్మము క్రమముగా రజతముయొక్క, లేక జగత్తుయొక్క కల్పితాధిష్టానము గాదు; మఱే మనఁగా—తూలావిద్యాసహితమైన శుక్తి, లేక తూలావిద్యాసహితమైన బ్రహ్మచైతన్యము అధిష్టానమగుచున్నది. కొన్నిథలములందు విశేషణధర్మమునకు విశిష్టమందు వ్యవహారికమగును; ఈనియమముచేత ప్రాతిభాసికతూలావిద్యా సహితమైన శుక్తి, లేక శుక్త్యవచ్ఛిన్న [విశిష్ట] చైతన్యమును ప్రాతిభాసిక మందురు; వ్యావహారికతూలావిద్యావచ్ఛిన్న [విశిష్ట] బ్రహ్మచైతన్యమును వ్యావహారికమందురు. [ఇచ్చట అవిద్య ఉపాధిగాని, విశేషణము గాదు; అట్లయినను అవివేకిజనులదృష్టిచేత విశేషణమువలె ప్రతీకమగుటవలన విశేషణ మందురు. మఱియు అవిశేషణముచేత విశిష్టచైతన్యమందురు.] ఆ అవిద్యా ధర్మమైన ప్రాతిభాసికతకును, మఱియు వ్యావహారికతకును తమతమవిశేష్య [అశ్రయ] మైన శుక్తియందు మఱియు బ్రహ్మమందు వ్యవహారికమగుచున్నది; కనుక ఇచ్చట విషయసత్తగలది సాధకము గాదు; సమస్తగలదియే సాధక ముగా నున్నది.

నకును సమసత్తగలదు; కనుక మృత్తిక ఘటమునకు సాధకము. అగ్నికిని, కాష్ఠమునకును సమసత్తగలదు; కనుక అగ్ని కాష్ఠమునకు బాధకము. [సాధకమనఁగా కారణము; బాధకమనఁగా నాశ

పంచపాదికాకారులరీతిగా తూలావిద్య మూలావిద్యకన్న భిన్నము గాదు; గనుక తన్నివృత్తి శుక్తిజ్ఞానమువలనఁ గాదు; బ్రహ్మజ్ఞానమువలననే అగును; అయినను వ్యావహారికాంశజకరణవృత్తిరూపమైన శుక్తియొక్క యధార్థజ్ఞానమువలన శుక్తినిష్ఠతూల విద్యయొక్క తిరస్కారమగును; కనుక దానికార్యమైన జ్ఞానసహితరజశముయొక్కయు తిరస్కారమగును. కాబట్టి ఇచ్చట విషమసత్తగలది బాధకము గాదు.

ఈ సమాధానము ప్రసంగానుసారముగ నున్నది. విచారదృష్టిచేత చూచినట్లయిన అధిష్ఠానరూపసాధకమో, విషమసత్తగలదియే యగును; సమసత్తగలది గాదు. ఇది ఒకనియమము. మఱియు మిథ్యాజ్ఞానముగూడ మిథ్యావస్తువునకు బాధకమగును; ఇది ఒకనియమము. అధిష్ఠానజ్ఞానరూపబాధకమందు నియమములేదు; అది కొన్నిస్థలములందు విషమసత్తగలది యగును; కొన్నిస్థలములందు సమసత్తగలదియగును. చూడు—

- (1) శుక్తిరజతమునకు బాధకము శుక్తిజ్ఞానము; స్వప్నజగత్తునకు బాధకము కాగ్రద్ జ్ఞానము; ఇచ్చట విషమసత్తగలదు.
- (2) వ్యావహారికమైన జగత్తునకు బాధకము వృత్తిరూపబ్రహ్మజ్ఞానము; ఇచ్చట సమసత్తగలదు.

అందువలన ఇచ్చట చెప్పిననియమము వీధి గలదో, [సమసత్తయందు సాధకతబాధకత; ఈనియమము] అది అధిష్ఠానరూపసాధకపదార్థమును, జ్ఞానరూపబాధకపదార్థమును [అధిష్ఠానవిపర్యయముగలపదార్థములను] విడిచి, అవశేషమైన సకల [ఆరంభమును, పరిణామమును] పదార్థములను విషయము చేయునది మాత్రమని తెలియవలెను.

కము.] కృగజలమునకును; తృషకును సమసత్త లేదు; కాబట్టి మృగజలము తృషకు బాధకము గాదు.

ఈస్థానము దీరహార్యము గలదు—చైతన్యమందు పర సూర్థసత్త యొకటియే గలదు. మఱియు చైతన్యభిన్నమైన సకల మిథ్యాదౌర్థములందు ద్వివిధసత్త గలదు—మొదటిది వ్యాస హారికము, రెండవది ప్రాతిభాసికము.

❁ 160. సత్తాత్రయవిచారము ❁

ఏ పదార్థమునకు బ్రహ్మజ్ఞానములేక బాధ గానేదో, బ్రహ్మజ్ఞానమువల్లనే బాధయగునో, ఆపదార్థమందు వ్యవహార సత్త చెప్పుబడియున్నది; ఆ వ్యవహారసత్త ఈశ్వరసృష్టియందుం గలదు; ఏలయన—దేహేంద్రియాదిప్రపంచసూక్ష్మమైన ఏ యీశ్వరసృష్టి గలదో, దానికి బ్రహ్మజ్ఞానములేక బాధ గానేదు; బ్రహ్మజ్ఞానముచేతనే బాధ యగును. [ఈశ్వరసృష్ట పదార్థములకు బ్రహ్మజ్ఞానములేక నాశమయినను బ్రహ్మజ్ఞానము లేక బాధ గానేరదు.]

బాధయనగా అపరోక్షమిథ్యానిశ్చయము; అనిశ్చయము ఈశ్వరసృష్టపదార్థములందు బ్రహ్మజ్ఞానముకన్న మొదలు ఎవరి కిని గాఁజాలదు; బ్రహ్మజ్ఞానానంతరమే గాఁజాలును; కనుక మూలావిద్యాకార్యమైన ఈశ్వరసృష్ట జాగ్రత్పదార్థములు ఏవి గలవో, వానియందు వ్యవహారసత్త గలదు. [జన్మమరణబంధ మోక్షాది వ్యవహారము చేయునట్టి సత్తయనగా అస్తిత్వము ఏది గలదో అది వ్యవహారసత్త.]

బ్రహ్మజ్ఞానములేకయు దేనికి బాధయగునో, ఆపదార్థ మందలిసత్తను ప్రాతిభాసికమందురు. ఎట్లనగా—బ్రహ్మజ్ఞానము

లేకయు శుక్తిరజ్జ్వాదులజ్ఞానమువలన రజతసర్పాదులయొక్క
బాధయగును; కనుక వీనియందు ప్రాతిభాసికసత్త యున్నది.
[ప్రాతిభాసిక మనఁగా ప్రతీతిమాత్రము; సత్త యనఁగా అస్తి
త్వము] ఈతూలావిద్యా¹ కార్యమైన రజతాదిపదార్థములకు

1. ఘటాదిజగపదార్థోపహితచైతన్యమును ఆచ్ఛాదనము చేయున
జైన అవిద్యనే తూలావిద్య యందురు. దానిని అవస్థాజ్ఞానము, లేక అంశాది
దోషము గల అవిద్య యని చెప్పుదురు. ఆ తూలావిద్య అంశభేదమువలన
నానాగా నున్నది; మఱియు భిన్నభిన్న నానాపదార్థముల అవగణము చేయు
చున్నది. యద్ధటాదిపదార్థాకారము అంతఃకరణవృత్తి యగునో, తత్పదార్థా
చ్ఛాదకమైన తూలావిద్యయొక్క అంశము నవ్వమగును. ఎప్పుడు వృత్తి అన్య
దేశమందు పోవునో, అప్పుడు అచ్చట మరల ఆయవిద్యాంశము ఉత్పన్న
మగును. ఈతూలావిద్యానాశముకొఱకు బ్రహ్మజ్ఞానాపేక్ష లేదు; అది
ప్రాతిభాసికసత్తగలదగుటవలన ఘటాదికముయొక్క జ్ఞానమువలన తన్నాశ
మగుచున్నది.

పద్మపాదాచార్యులనెను—మూలావిద్యయే తూలావిద్య; భిన్నము
గాదు. వీరిమతమందు లొకనమాహమయొక్క మధ్యమందు విడుగుపడుట
చేత సర్వలోకము వెనుకకు జడగును; మరల నొకటిగా చేరును. అట్లు
విపదార్థాకారము అంతఃకరణవృత్తి యగునో, తత్పదార్థాకారమైన అవిద్య
దానిచేత విరోధికమగును [వెనుకఁబడును.] మఱియు నెప్పుడు వృత్తి అన్య
దేశమందు పోవునో, అప్పుడు ఆయవిద్య మరల అచ్చట చేరును. ఆ మూలా
విద్య బ్రహ్మజ్ఞానములేక నాశము గానేరదు; అయిన స్వప్నపదార్థము,
మఱియు కల్పితసర్పాదిపదార్థము అవిద్యానాశములేకయు విరోధిపదార్థము
యొక్క జ్ఞానమువలన మూలావిద్యయందు లయరూపనాశమును పొందును.

ఇది ప్రసంగ నుసారముగా చెప్పఁబడిన తూలావిద్యావర్ణనము.

ప్రణీతికాలమగుదుమాత్రము అస్తిత్వ మగుటవలన వీనినత్తను ప్రాతిభాసిక మందురు.

దేసికి మూడుకాలములందును బాధకానేరదో, దాని సత్తను పారమార్థిక మందురు. చైతన్యముయొక్క బాధ ఎప్పుడును వీరితిచేతను గానేరదు; కనుక చైతన్యమందు పరమార్థ సత్తలగదు. [రజ్జుసర్పాదులకును, స్వస్థ పదార్థములకును ప్రాతిభాసికసత్త; ఈశ్వరసృష్టపదార్థములకు వ్యవహారసత్త; ఒక్క చైతన్యమునకుమాత్రము పరమార్థసత్త]

— { 161. వేదగురు భవదుఃఖములు సమసత్తగల వగుటవలన వేదగురువులచే భవదుఃఖనాశము } —

ఉత్తప్రకారముగా వేదగురువులును, సంసారదుఃఖమును వీకమైన వ్యవహారసత్తగలవగుటవలన సమసత్తగలవిగా నున్నవి; అందువలన మిథ్యావేదగురువులచే ¹ మిథ్యాభవదుఃఖనాశము ఘటెల్లినది. తుత్విపాసలు ప్రాణధర్మమై, ప్రాణమునకును, తద్ధర్మ

1. యద్యపి మిథ్యావేదగురువులవలన మిథ్యాభవదుఃఖనాశము సంభవించినది. మఱియు ఇట్లుంగీకరించుటవలన సిద్ధాంతమునకు హానియులేదు. తథాపి వేదగురుదూతమైన ఇష్టపదార్థమును మిథ్య యనిజెప్పుట అయోగ్యము. మఱియు జగత్సత్యత్వవాదులయొక్క ఉపహాసమునకు విషయమగును; మందఱుద్ధి బీజ్ఞానువులకు విచిత్రతకును కారణమగును, కనుక మిథ్యోక్తి ఖండనము చేసినను సిద్ధాంతభంగము గానట్లు ఆనోక్తికి చెప్పవచ్చును—

వేదగురువులను మిథ్యయనువారలను అడుగవలయును—శిష్యునిదృష్టి చేత వేదగురువులు మిథ్యయా? లేక గురుదృష్టివలననా? శిష్యదృష్టివలననని చెప్పినపుడు అశిష్యుడు జ్ఞానియా? అజ్ఞానియా?

ములకును బ్రహ్మజ్ఞానము లేక బాధగామివలన వానిలో వ్యవహారసత్త గలదు; మృగజలమునకు బ్రహ్మజ్ఞానము లేకయు నురు

జ్ఞాని యనిన వానికి శిష్యత్వము సంభవింపదు; యద్యపి ఉపదేష్ట గుర్వపేక్షవలన సర్వజ్ఞానులకు శిష్యత్వము గలదు; తథాపి వానికి జ్ఞానాధికార మగుటవలన శిక్షకు యోగ్యమైన శిష్యత్వము గాదు.

ఆ శిష్యుడు ఆజ్ఞాని యనినప్పుడు వానికి మిథ్య యని ఎఱుంగఁబడిన వేదగురువులందు శ్రద్ధాపూర్వకముగ ప్రవృత్త్యసంభవమువలన బోధప్రాప్తి దుష్కరము. లేక ఆజ్ఞానిపురుషునకు వేదాంతశ్రవణముకన్న మొదలు ఏ జగత్పదార్థమందు మిథ్యాత్వబుద్ధి సంభవించదు. ఈరీతిగా శిష్యునివృష్టివలన వేదగురువులు మిథ్య యనుట సంభవించదు.

గురుదృష్టివలన వేదగురువులు మిథ్యయనినప్పుడు ఆగురువు జ్ఞానియూ? లేక ఆజ్ఞానియూ?

ఆజ్ఞానియనినప్పుడు వానిని గురువనుట విరుద్ధము. యద్యపి ఎందఱో, ఆజ్ఞానపురుషులును జగత్తునందు మూర్ఖులదృష్టివలన గురువులనిపించుకొందురు; తథాపి వేదజేత్తులగు విద్వాంసులదృష్టివలన వారు గురుశబ్దమునకు విషయము గారు. ఈసంగతి ఔతీయతరంగమందు స్పష్టముగా నిరూపింపఁబడినది. ఆ యజ్ఞానపురుషదృష్టివలననో, వేదగురువులు మిథ్యయనుట సంభవించదు: మఱే మనఁగా—వేదగురువులును, జగత్తును సత్య మని వానినిశ్చయము.

గురువు జ్ఞాని యనునెడ ఆ జ్ఞానికి వేదగురువులను, సకలజగత్తును బ్రహ్మముకన్న భిన్నముగా ప్రతీతమైనదా? లేక అభిన్నముగా ప్రతీతమైనదా?

ప్రథమపక్షముచెప్పిన, ఆ భేదవాదిని జ్ఞానియనుట, లేక గురువనుట అయ్యుక్తము. రెండవపక్షముచెప్పిన సకలజగత్తును, తన్నును పరమార్థసత్యరూపమైన బ్రహ్మముగా ఎఱుంగుకట్టి అద్వైతవాదిగురువుయొక్క దృష్టివలన వేదగురువులు మిథ్య యనుట ఘటిల్లదు. మఱేమనఁగా—బ్రహ్మరూప మనుట ఘటిల్లును.

భూమిజ్ఞానముచే బాధయగుటచలన దానిలో ప్రాతిభాసికసత్త
గలదు. ఈరీతిగా తృషకును, మృగజలమునకును సమసత్తగలు
గమిచే మృగజలమువలన తృషాచాశము గా నేరదు.

ఈ ప్రకారముగా ద్వారాంతికమందు బాధకమైనవేదగురు
వులు, బాధ్యమైన సంసారదుఃఖము వీనికి ఏకసత్తగలదు; దృష్టాం
తమందు మృగజలమునకును, తృషకున సత్తతో భేదము గలదు;
కాబట్టి యీదృష్టాంతము విషయ మవబడియె; ద్వారాంతికము
నకు సమానముగాదు.

{ 162. శుక్తిరజతాదులు, సంసారదుఃఖము వీని
బాధయందు భేదము ఎందుచలన? }

ఓ ప్రభువా! తామో, బ్రహ్మముకన్న భిన్నమైన సకల
మును మిథ్య యనుచున్నాడు; ఈమిథ్యాసదార్థములందు శుక్తి
రజతాదులకు బ్రహ్మజ్ఞానముకన్న మున్నె, సంసారదుఃఖమునకు
బ్రహ్మజ్ఞానానంతరము బాధచెప్పుచున్నాడు; ఈ భేదము ఏమే
తువువలన ఉంచుచున్నారు?

అందువలన వేదగురువులను మిథ్య యనువాడు అజ్ఞానుడు గాడు;
తద్జ్ఞానుడు గాడు; మఱేమనగా—ఆర్థదగ్ధకాష్ఠమువలె వేదాంతశ్రవణ
మననము చేయవచ్చునైన ఆర్థప్రబుద్ధపురుషుడు, లేక బాహ్యకృతకారకుఁ
డైన బహిర్ముఖునిగా నున్నాడు.

ఈరీతిగా వేదగురువులు సత్య మను పక్షము అద్వైతహానిలేకయు
య్యుక్తిసహితముగా నున్నది.

— { 163. 152 గతశంకకు త్తరము—దేనిఅజ్ఞానమువలన దేనిప్రతీతియో, దానిజ్ఞానమువలన దానిబాధ. } —

ఓశిష్యుడా! యద్యపి బ్రహ్మముకన్న భిన్నమైనసకలము అవిద్యాకార్యమగుటవలనవిధ్య; దానిలో అణుమాత్రమైనను తత్త్వములేదు; తథాపి దేనియజ్ఞానమువలన ఏది పుట్టుచున్నదో, దానిజ్ఞానమువలన తద్బాధ యగును. శుక్తిరజ్ఞానములయొక్క అజ్ఞానమువలన రజతసర్పాదులు పుట్టుచున్నవి; తద్బాధ శుక్తిరజ్ఞానమువలన నగును. బ్రహ్మయొక్క అజ్ఞానముచే జర్మమరణాదిసంసారదుఃఖము పుట్టుచున్నది. తద్బాధ, బ్రహ్మజ్ఞానమువలన నగుచున్నది.

— 164. సంసారోత్పత్తికి క్రమ మేది? —

ఓభగవంతుడా! బ్రహ్మయొక్క అజ్ఞానమువలన సంసారోత్పత్తి చెప్పితిరి; ఆసంసారోత్పత్తికి క్రమము ఎట్లున్నది?

— { 165. 164 గతప్రశ్నకు త్తరము—165 } —
195 క్రమములేక జగద్భాసము.

ఓశిష్యుడా! విధ్యయైనస్వప్నము ఎట్లు క్రమములేకయే భాసిల్లునో, అట్లు విధ్యయైనజగత్తుక్రమములేకయే భాసించుచున్నది; దానియందు క్రమమడుగుటయేమి? ఓశిష్యుడా! ఎవ్వడు జగత్తునకు క్రమమడుగునో, వాడు వంధ్యాపుత్రునివస్త్రము మృగజలమందు తడిపి పిండవలెను.

అశోకాపనిషత్తులలో జగదుత్పత్తి అనేక ప్రకారములు గాఁబట్టిబడియున్నది—ఛాందోగ్యమునందుసద్రూపపరమాత్మ

వలన అగ్నిజలపుభౌక్రమముగా ఉత్పత్తి చెప్పబడియున్నది. తైత్తిరీయమందు ఆకాశవాయ్యగ్నిజలపుభౌక్రమమున ఉత్పత్తి చెప్పబడియున్నది. మఱియు నెచ్చటనో, సర్వమును పరమేశ్వరుడు ఉత్పత్తిచేసినట్లు చెప్పబడియున్నది. ఇట్లు అనేకప్రకారములుగా జగదుత్పత్తి చెప్పుటయందు వేదముయొక్క అభిప్రాయము—జగత్తు విధ్య, జగత్తోకసత్యపనార్థమయినపుడు తదుత్పత్తిని వేదము అనేకప్రకారములుగా చెప్పుదు.

అనేకప్రకారములుగా జగదుత్పత్తి చెప్పుటవలన ఇట్లు సిద్ధించుచున్నది— జగదుత్పత్తి ప్రతిపాదనయందు వేదముయొక్క అభిప్రాయములేదు. అయినను జగన్ని పేథద్వారమున అద్వైతబ్రహ్మతోధకౌఱకు వీరితిగానో, విధ్యాజగత్తుయొక్క ఆరోపము వేదముచేత చెప్పబడినది. ఎట్లు వినోదనిమిత్తము ఎగిరించుటకు చేయబడిన చారువాస్తీయొక్క పుచ్చము. చక్కరయైనప్పుడు చక్కచేయుటకౌఱకు ఎవ్వఁడు ప్రయత్నముచేయఁడో, అట్లు ప్రపంచనిపేథద్వారమున అద్వైతబ్రహ్మతోధకౌఱకు చెప్పబడిన ప్రపంచారోపమునందు వేదము ఉత్పత్తిక్రమమును ఏకరూపముచే చెప్పుటయందు ప్రయత్నము చేయదు.

— { 166. జగదుత్పత్తియందు ఏకరూపకాప్రతి } —
 { పాదకమగు భాష్యకారుని యభిప్రాయము }

బ్రహ్మసూత్రభాష్యకారులు ద్వితీయాధ్యాయమందు ఉత్పత్తిప్రతిపాదకమైన శ్రుతివచనములయొక్క విరోధము దూరముచేసి, ఏకరూపముచే [తైత్తిరీయశ్రుత్యనుసారము] సకలోపనిపత్తులయొక్క అభిప్రాయము ఏదిచెప్పిరో, అది మందబుద్ధిజ్ఞానులనిమిత్తము; ఏలాగునననగా—ఏమందబుద్ధిజ్ఞా

సువు ఉత్పత్తివాక్యములయొక్క పూర్వోక్తాభిప్రాయము నెఱుంగఁజూచి, వాఁడు ఉపనిషత్తులందు నానాప్రకారములుగా జగదుత్పత్తికథనము చూచి, తనలోతాను ఉపనిషత్తులను విరోధము గలదను భ్రాంతిపొందును; తత్పరిహారార్థము సర్వోపనిషత్తులందు ఏకరూపముచే జగదుత్పత్తిప్రతిపాదనప్రకారము చెప్పఁబడినది.

మఱియు బుద్ధిమాంద్యాదిదోషమువలన ఎవనికి బ్రహ్మవిచారముచేయధాన్యజ్ఞానము గాజేరదో, వాఁడు ఉత్పత్తిక్రమముకన్న విపరీతక్రమముచే లయచింతనముచేయవలయునను అభిప్రాయముచే క్రమరహితముగా జగదుత్పత్తి చెప్పఁబడియున్నది. ఆలయచింతనముచే అద్వైతబ్రహ్మాంబురందు మందబుద్ధికి స్థితి కలుగును.

ఆ లయచింతనప్రకారము పంచీకరణయందు వార్తికకారులైన సురేశ్వరాచార్యులు చెప్పియున్నారు. ఈగ్రంథమో, ముఖ్యముగా ఉత్తమజిజ్ఞాసువుల¹ నిమిత్తము; కనుక ఉత్పత్తిలయప్రకారము ఇచ్చట విశేషించి వ్రాయలేదు. ఆ ఉత్పత్తిలయప్రకారమో, సాగరరూపము; కనుక దానిలో లేశమాత్రము ఇచ్చట చూపుచున్నాము.

శుద్ధబ్రహ్మమువలన జగదుత్పత్తి గాలేదు. ఏలయన— శుద్ధబ్రహ్మము అసంగము, అక్రియము; దానియందు జగదు

1. దృష్టిసృష్టివాదమరీతిగా బ్రహ్మమనందు ప్రసారోపముచేసి, మరల అవవాదపూర్వకముగా పంచమభూమికయందు ఆరూఢుడగుటకు యోగ్యుడై, ఉత్తమసంస్కారవంతుడైన విజ్ఞానువు గలఁడో, వానినిచ్చట ఉత్తమజిజ్ఞాసు వందురు.

త్పత్తియోగ్యత లేదు. అందువలన మాయావిశిష్టమై యున్న¹ ఈశ్వరునిచే జగదుత్పత్తి చెప్పవలయును. ఆమాయ యొక్కయు, ఈశ్వరుని యొక్కయు స్వరూపము ప్రతిపాదించుచున్నాము—

● 167. మాయాస్వరూపప్రతిపాదనము ●

మాయ, జీవేశ్వరభేదరహితమైన శుద్ధచైతన్యమును ఆశ్రయించుకొని యుండును. ఆ మాయ అనాది అనఁగా ఉత్పత్తిరహితము. ప్రపంచమువలన మాయోత్పత్తియనిన యెడల, పుట్టునీడలన తండ్రియొక్క ఉత్పత్తి కావలయును; అది ఘటిల్లదు. ఎందుకనఁగా—పుట్టుడు తండ్రియొక్క కార్యము; అట్లు ప్రపంచమును మాయాకార్య మగుటవలన ప్రపంచమువలన మాయోత్పత్తి యవఁగూడదు.

అపుడు చైతన్యమువలననే మాయోత్పత్తి యంగీకరింప వలసివచ్చును; ఆచైతన్యము త్రివిధము; అందు జీవభావమును,

1. యద్యపి జగత్తుయొక్క వివర్తోపాదానమగు అధిష్ఠానము మాయోపహితచైతన్యముగా నున్నది; మాయావిశిష్టము గాదు; తథాపి మాయావిశిష్టమును వివర్తోపాదాన మని అంగీకరించి, దానివలన జగదుత్పత్తి యగుట అవివేకిపురుషులయొక్క దృష్ట్యనుసారముగా నున్నది. వివేకిపురుషులదృష్టి వలననో, జగత్తుయొక్క పరిణామ్యుపాదానత, లేక వివర్తోపాదానత మాయావిశిష్టచైతన్యమందులేదు; మఱేమనిన జగత్తుయొక్క పరిణామ్యుపాదానత కేవలమాయయందు, మఱియు వివర్తోపాదానత మాయోపహితచైతన్యమందు ఉన్నది. అవివేకిజనులకు రెండుధర్మములును మాయావిశిష్టచైతన్యమందు భ్రాంతిచేత ప్రతీకమగుచున్నవి, కాస్త్రకారనిచే ఇచ్చట అవివేకిజనుల దృష్టియొక్క అనువాదము మాత్రము చేయఁబడినది.

ఈశ్వరభావమును వివరించుచు, మాయాకార్యమగుటవలన మాయ యొక్క సిద్ధిలేక జీవేశ్వరులస్వరూపమే అసిద్ధము; కనుక వారి వలన మాయోత్పత్తి అనఁగూడదు. శుద్ధచైతన్యమో, నిర్వికారము; దానివలన మాయోత్పత్తి అంగీకరించినయెడ, చైతన్యము వికారియగును. మఱియు శుద్ధచైతన్యమువలన ఉత్పత్తి అంగీకరించినయెడ, మోక్షదశయందు మాయ పునరుత్పన్నమగును; దానివలన మోక్షమసిద్ధమై, మోక్షసాధనములు నిష్ఫలమగును.

ఈరీతిగా మాయ ఉత్పత్తిరహితము. అందువలన అనాది.

మఱియు సామాయ ఏకము [రెండవమాయ లేమివలన] సాంతము [జ్ఞానముచే అంతవంత మగుటవలన] మఱియు సామాయ సదసద్విలక్షణము—దేనికి త్రికాలమందు బాధ లేదో, దానిని సత్తందురు; ఇట్టిది చైతన్యము; మాయ జ్ఞానముచే బాధితమగుటవలన సత్తుకన్న విలక్షణము. దేనియొక్క ప్రతీతి త్రికాలమందును గాదో, అట్టి శశశృంగవంధ్యాపుత్రాదులను అసత్తందురు. బ్రహ్మజ్ఞానముకన్న మొదలు కార్యసహితమాయ ప్రతీతమగుటవలన అసత్తుకన్నను విలక్షణము; ఏలాగున ననఁగా—జాగ్రత్తయందు “నేనజ్ఞానిని; బ్రహ్మము నెఱుంగను” ఈరీతిగా మాయ ప్రతీత మగుచున్నది. స్వప్నమందు ఏనా సాపదార్థములు ప్రతీతము లగునో, వీని కుపాదాన కారణము మాయ. మఱియు సుషుప్త్యవంతరము ఏమియు నెఱుంగనను స్మృతి గలదు; ఆ స్మృతియొక్క విషయమైనమాయ సుషుప్తియందుఁ గలదు. ఈ ప్రకారముగా మూడవస్థలయందును

మాయయొక్క ప్రతీతి యగుచున్నది; కనుక మాయ అసత్తు కన్న విలక్షణము.

సదసద్విలక్షణమైన మాయయొక్క కార్యమును సదసద్విలక్షణముగా చున్నది. [సదసద్విలక్షణమునే అద్వైతగుణమందు విధ్యయనియు, అనిర్వచనీయమనియు అందుకు.] అందువలననే మాయచేతను, తత్కార్యముచేతను ద్వైతసిద్ధి గానేరదు. ఎట్లుచైతన్యము సద్రూపమో, అట్లు మాయ, మఱియు తత్కార్యము సద్రూపమయినయెడల ద్వైతసిద్ధి యగును; అవియో, మిథ్య; నిర్భాషదార్థముచే ద్వైతము గానేరదు. ఎట్లనగా—స్వప్నపదార్థములును, శుక్తిరజతాదులును మిథ్యయగుటవలన వానిచేత ద్వైతసిద్ధి గానేరదు.

❧ 168. అజ్ఞానముయొక్క స్వాశ్రయస్వవిషయత ❧

ఆ మాయ జీవేశ్వరవిభాగరహితమైన శుద్ధబ్రహ్మము సాశ్రయించి, శుద్ధబ్రహ్మమునే ఆచ్ఛాదించుచున్నది. ఎట్లనగా—గృహము సాశ్రయించిన అంధకారము గృహమునే ఆచ్ఛాదించుచున్నది. ఈ పక్షమును స్వాశ్రయస్వవిషయపక్షమందురు. [స్వఅనగా శుద్ధబ్రహ్మము అదే ఆశ్రయము, మఱియు స్వ అనగా శుద్ధబ్రహ్మము అదేవిషయము.] సంక్షేపశారీరము, వివరణము, వేదాంతముక్తావళి, అద్వైతసిద్ధి, అద్వైతదీపిక ఇత్యాదిగ్రంథకారులచే స్వాశ్రయస్వవిషయాజ్ఞానమే అంగీకరింపబడినది.

❧ 169. వాచస్పతియొక్క మతము ❧

వాచస్పతియొక్క మతము ఇట్లున్నది—అజ్ఞానము జీవునకాశ్రితమై, బ్రహ్మమును విషయము చేయును. “నే నజ్ఞానిని;

బ్రహ్మమునెఱుంగను.” అనునీ ప్రతీతివలన నేననుశబ్దమునకర్థము జీవుఁడు, అజ్ఞానినని చెప్పుటవలన వాఁడు అజ్ఞానమునకు ఆశ్రయమని భానమగును; బ్రహ్మమును ఎఱుంగనని చెప్పుటవలన అజ్ఞానమునకు విషయము బ్రహ్మము కనబడును. ఈరీతిగా అజ్ఞానము జీవున కాశ్రితమై, బ్రహ్మమును విషయము చేయును.

ఆ యజ్ఞానము ఒకటికాదు; అనంతము. ఒకటే యజ్ఞానము నంగీకరించినపక్షమున ఒకజీవునిజ్ఞానమువలనఆఒక్క యజ్ఞానము నివృత్తమైనవెనుక భిత్తరజీవులకు అజ్ఞానముగాని, తత్కార్యమైనరూపారముగాని ప్రతీతియు గాఁగూడదు. మఱియు నేటివరకు ఎవనికిని జ్ఞానముగా భేదనినపక్షమందు ముందును ఎవనికి జ్ఞానము గలుగ నేరదు; వానివలన శ్రవణాదిసాధనములు నిష్ఫలమగును; కనుక ఇట్లనవలయును—అనంతజీవుల కాశ్రితమైన అజ్ఞానములు అనంతములు; అనంతజీవులచే అనంతాజ్ఞానకల్పితులైన ఈశ్వరులు అనంతులు; బ్రహ్మాండములనంతములు. ఏ జీవునికి జ్ఞానమగునో, వానియొక్క అజ్ఞానము; ఈశ్వరుఁడు, బ్రహ్మాండము వీనియొక్క నివృత్తి యగును; ఎవనికి జ్ఞానము గలుగదో, వానికి బంధముండ నేయుండును.

ఇది వాచస్పతిమతము; ఇది సమీచీనముగాదు.

— 170. 169 గతమతముయొక్క అసమీచీనత —

“ఈశ్వరుఁడు జీవునియొక్క అజ్ఞానమువలనకల్పితుఁడు.” అనుమాట శ్రుతి స్మృతి పురాణములకు విరుద్ధము; ఈశ్వరుఁడనంతుఁడు, ప్రత్యేకజీవునకు వేతేవేతేపృష్టి యనుటయు విరుద్ధము; ఈరీతిగా నానాజ్ఞానము అంగీకరించుట అసంగతము. మఱియు నానాఅజ్ఞానము అంగీకరించి, ఈశ్వరుని, సృష్టినిఒకటిగా

నంగీకరించుట ఘటిల్లుదు; ఏలయన—జీవుఁడు, ఈశ్వరుఁడు, ప్రపంచము అజ్ఞానకల్పితములు; అనంతాజ్ఞానములు అంగీకరించుటవలన ఒక్కొక్కజీవునిన్యాయమున ఒక్కొక్కయజ్ఞానముచే కల్పితమైన ఈశ్వరులును, ప్రపంచములును అనంతములుగా నుండవలెను. అందువలననే వాచస్పతి అనంతేశ్వరులను, అనంతసృష్టులను చెప్పెను. ఈరీతిగా అనంతాజ్ఞానదుతముఅసంగతము; మఱేరునఁగా—ఏకాజ్ఞానదుతమే ¹ సమీచీనము.

— { 171. స్వాశ్రయస్వవిషయపక్షమయొక్క } —
అంగీకారము.

ఆ యొక్కయజ్ఞానము జీవాశ్రితము గాదు; అది శుద్ధ

1. దీని కిది యభిప్రాయము—అంశరూపాంధకార మొకటైనను దాని అంశరూపములైన నానాంధకారములు ప్రతిగృహమందుఁ గలవు. విగృహమందు దీపమున్నదో, తద్గృహమందుండిన అంశరూపమునఁ అంధకారము యొక్క నాశమగును; అట్లు అంశయజ్ఞానము ఒకటి; దాని అంశరూపములయిన నానాయజ్ఞానములు నానాంతఃకరణదేశగతసాక్షిచైతన్యమందు ఉన్నవి; విమంతఃకరణదేశమందు జ్ఞానమగునో, ఆయంతఃకరణదేశమందుండిన యజ్ఞానాంశముయొక్క నాశ మగును; ఆవశేషమైన అజ్ఞానాంశములు ఉండనే యుండును; కనుక ఒకపురుషునికి జ్ఞానమగుటవలన సర్వలకు అజ్ఞాననివృత్తి గానేరదు.

ఈరీతిగా ఒకయజ్ఞానముయొక్క అంగీకారము చేయుటవలన అంధ మోక్షవ్యవస్థ ఘటిల్లును. మఱియు జీవునియజ్ఞానమువలన కన్పితులయిన ఈశ్వరులు అనంతులు. జీవులందు సృష్టిభేదము అను శ్రుతిస్మృతిపురాణ విరుద్ధమైన పక్షముయొక్క అంగీకారమును ఘటిల్లుదు; కాబట్టి ఏకాజ్ఞాన పక్షము సమీచీనము.

బ్రహ్మశ్రీతమే. ఏలయిన—జీవభావము అజ్ఞానముయొక్క కార్యము; ఆయజ్ఞానము స్వతంత్రముగా నెప్పుడును ఉండదు; ఈరీతిగా నిరాశ్రయమైన అజ్ఞానముచేతనే, జీవభావము ఘటిల్లదు. మొదలు దేనినేని అజ్ఞానమాశ్రయించినవెనుక అజ్ఞాన కార్యమగు జీవభావమగును; జీవభావమువలె ఈశ్వరభావమును అజ్ఞానకార్యమే; తదాశ్రీతము అజ్ఞాన మెట్లగును? అది శుద్ధ బ్రహ్మశ్రీతమే.

ఈరీతిగా అనాదియైనచైతన్యము, మతీయు అనాదియైన అజ్ఞానము వీనిసంబంధముచు అనాదిగా నున్నది. ఆ యనాది సంబంధమువలన జీవభావమును, ఈశ్వరభావమును అనాదిగా నున్నవి. అయినను జీవేశ్వరభావములు అజ్ఞానాధీనము లగుట వలన వానిని అజ్ఞానకార్యములందురు. “నేనజ్ఞానిని” ఈరీతిగా జీవునకాశ్రీతమైనట్టి అజ్ఞానముయొక్క ప్రతీతి అయినను జీవునకు “నేనజ్ఞానిని” అను నభిమానమగుచున్నదిగాని, శుద్ధబ్రహ్మము సాశ్రయించిన ఏ యజ్ఞానముగలదో, తత్కార్యమగుటవలన జీవుడు ఆ యజ్ఞానమునకు అధిపానరూపాశ్రయమడగుట ఘటిల్లదు. శుద్ధబ్రహ్మమే అధిపానరూపాశ్రయము.

శుద్ధబ్రహ్మశ్రీతమైన ఏ యజ్ఞానము ¹ గలదో, ఆయజ్ఞానముమొదలు బ్రహ్మము సాచ్ఛాదించును; పిమ్మట “నేనజ్ఞానిని”

1. “నేను అజ్ఞానిని” అనునీ అనుభవమువలన వాచస్పతిచేత అజ్ఞానమునకాశ్రయము జీవుడని చెప్పబడినది; అది నుగతురీతిగా ముముక్షుబుద్ధికి బోధయగుటకొరకే చెప్పబడినది; కాని దానియందు వాచస్పతియొక్క గూఢాభిప్రాయము ఇట్లున్నది. — నేను శబ్దమునకు వాచ్ఛాదయిన ఏజీవుడు [అంతఃకరణవిశిష్టచైతన్యము] గలదో, వానియొక్క విశేష్యభాగమయిన

ఈరీతిగా అజ్ఞానాభిమానమైన ఆశ్రయము జీవుఁడగును. ఈ ప్రకారముగా అజ్ఞానము స్వాశ్రయమై, స్వవిషయముగా నున్నది.

❖ 172. ఏకాజ్ఞానపక్షమందు బంధమోక్షవ్యవస్థ ❖

యద్యపి ఆ యజ్ఞానమొక్కటియై జ్ఞానమువలన నివృత్తమగును; తథాపి ఎవ్వని అంతఃకరణమందు జ్ఞాన మగునో, వాని అంతఃకరణావచ్ఛిన్నచైతన్యమందుండునట్టిఅజ్ఞానాంశముయొక్క నివృత్తియగును. వాఁడే ముక్తుఁడగును. ఏయంతఃకరణమందు జ్ఞానము గాలేవో, ఆయంతఃకరణమందు అజ్ఞానము ఉండనే యుండును; అచ్చట బంధ ముండును. ఈరీతిగా ఏకాజ్ఞానపక్షమందు బంధమోక్షవ్యవహారము ఘటిల్లినది.

వాచస్పతిరీతివలన నానా అజ్ఞానవాదమందు బుద్ధియొక్క ప్రవేశమయినయెడల ఇదియును అద్వైతజ్ఞానముయొక్క ఉపాయమే; తత్ఫలంజనమందు ఏమాగ్రహములేదు. ఏరీతిగానో 1 జిజ్ఞాసువునకు అద్వైతబోధమగునట్టి బుద్ధియొక్కస్థితి చేయవలయును.

సాక్షిచైతన్యము బ్రహ్మముగా నున్నది; అదియే అజ్ఞానమునకాశ్రయము; దానియొక్క [విశేష్యముయొక్క] వ్యవహారము విశిష్టమందగుచున్నది.

1. ఇచ్చట వైష్ణవర్మ్యసిద్ధికారవిచారము ఇట్లున్నది—

యయా యయా భవేత్పుంసామ్ పృథ్విత్ప్రత్యగాత్తని,
సానైవ ప్రక్రియేహ స్యాత్ సాధీ సాచ వ్యవస్థితః. 1

భావార్థము—పురుషునకు ఏయేప్రక్రియచేత ప్రత్యగాత్తయందు బోధమగునో, ఆయాప్రక్రియ ఇచ్చట [వేదాంతవిధాంతమందు] శ్రేష్ఠము, అదియే వ్యవస్థగానున్నది. [అభిప్రాయ మేకమనగా దానియందు ఖండనమండ నావశ్యకత లేదు.]

శుద్ధబ్రహ్మశ్రితమైన మాయను అవిద్య, లేక అజ్ఞాన మందురు. అచింత్యశక్తిగలదైనను యుక్తిచే సంహరింపఁబడుట వలన మాయ యందురు. విద్యవలన నశించుటవలన అవిద్య యందురు. స్వరూపాచ్ఛాదనము చేయుటవలన అజ్ఞానమందురు. ఏ చైతన్యము నాశ్రయించి, అజ్ఞానము గలదో; ఆచైతన్యము సామాన్య మనఁబడును; ఆ చైతన్యము తద్విరోధిగాదు; మతే మనఁగా—ఆసామాన్యచైతన్యము సత్తాస్ఫూర్తినిచ్చుటవలన అజ్ఞానమునకు సాధకముగా నున్నది; విశేషచైతన్యము మాత్రము దానికి విరోధిగా నున్నది. [వృత్త్యారాధచైతన్యమును, లేక చైతన్యసహితవృత్తిని విశేషచైతన్య మందురు.]

— 173. ఈశ్వరస్వరూపము, ద్వివిధకారణలక్షణము —

శుద్ధసత్త్వగుణసహితమై మాయ, మాయాధిష్ఠాన మైనచైతన్యము, మాయయందలి చైతన్యముయొక్క ఆభాసము ఇవన్నియుఁగూడి ఈశ్వరుఁడందురు. ఆయాశ్వరుఁడుసర్వజ్ఞుఁడు, వాఁడే జగత్తునకు కారణముగా నున్నాఁడు.

కారణము ద్వివిధము—మొదటిది ఉపాదానము 1
రెండవది నిమిత్తము 2—

1. కార్యముయొక్క ఉత్పత్తి, స్థితి, లయము ఈమూఁడింటికి ఏది కారణమో, అది ఉపాదానకారణము. ఇదియును ఉపాదానకారణము యొక్క లక్షణాంతరముగ నున్నది.

2. కార్యోత్పత్తికి మాత్రము ఏది కారణమో, అది నిమిత్తకారణము. ఇదియును నిమిత్తకారణముయొక్క లక్షణాంతరముగ నున్నది; ఈ నిమిత్తకారణము అనేకప్రకారములుగా నున్నది.

(1) దేనికి కార్యముయొక్కస్వరూపమందు ప్రవేశము⁴ నో, ఏది లేక కార్యముయొక్కస్థితి ఘటల్లదో, దానిని ఉపాదానకారణమందురు. ఎట్లనఁగా—ఘటస్వరూప మందు మృత్తికాప్రవేశము గలదు; మృత్తిక లేక ఘటస్థితి గానేరదు; కనుక ఘటమునకు ఉపాదాన కారణము మృత్తిక.

(2) దేనికి కార్యస్వరూపమందు ప్రవేశము లేదో, ఏది తాను కార్యముకన్న భిన్నముగానుండి, కార్యమును చేయునో, దేనినాశమువలన కార్యము చెడదో, దానిని నిమిత్తకారణ మందురు. ఎట్లనఁగా—ఘట స్వరూపమందు కులాలదండచక్రాదులకు ప్రవేశము లేదు; అవి ఘటముప్రక్కనుండి, ఘటోత్పత్తి చేయును; ఘటమైనవెరుక వానినాశమయినను ఘటము చెడదు; కనుక కులాలదండాదులు ఘటము నకు నిమిత్తకారణము.

జగత్తునకు ఉపాదానము, మఱియు నిమిత్తము ఈ రెండు ప్రకారములచేతను ఈశ్వరుడే కారణము. ఎట్లనఁగా—ఒకటే ఊర్జనాభి¹ జాలమునకు ఉపాదానము, మఱియు నిమిత్తము.

ఒకానొకఁ డిట్లు శంకించుచు—ఊర్జనాభియొక్క జడశరీరము జాలమునకు ఉపాదానకారణము; దానిశరీరమందలి చైతన్యభాగము నిమిత్తకారణము. ఒకయీశ్వరుని నిమిత్త కారణమును, ఉపాదానకారణమును అని అంగీకరించుటకు ఏదృష్టాంతమును లేదు!

దీనికి సమాధానము—ఊర్జనాభినలె ¹ ఈశ్వరశరీరమైన జడమాయ జగత్తునకు ఉపాదానకారణము; చైతన్యభాగము నిమిత్తకారణము. ఈరీతిగా ఒకఁడేయీశ్వరుఁడు జగత్తునకు ఉపాదానకారణమును, నిమిత్తకారణమునుగా నున్నాఁడు. అందులో ఊర్జనాభిదృష్టాంతము యోగ్యము; ముఖ్యదృష్టాంతమో, స్వప్నము. ²

ఎప్పుడు జీవునియొక్క కర్తవ్యము ఫలమునిచ్చుటకు సమ్ముఖముగాదో, అప్పుడు ప్రలయ మగును; మఱియు నెప్పుడు

1. ఇట్లు ఊర్జనాభియొక్క శరీరము కాలమునకు ఉపదానకారణమో, మఱియు అంతఃకరణసహితచైతన్యభాగము నిమిత్తకారణమో, అట్లు తమఃప్రధాన ప్రకృతియైనమాయ జగత్తునకు ఉపాదానకారణము, మఱియు శుద్ధసత్త్వప్రధానమాయాసహితచైతన్యభాగము నిమిత్తకారణముగా నున్నది—ఈరీతిచైతన్యభాగమందు కారణత లేదు; ఇది అభిప్రాయము.

2. న్యాయవతమనందు ఘటమతో ఈశ్వరునియొక్క సంయోగమందు ఈశ్వరుని అభిన్ననిమిత్తోపాదానకారణమందురు; మఱియు జీవాత్మగత జ్ఞానాదిగుణమందు జీవాత్మను అభిన్ననిమిత్తోపాదానకారణమందురు. శ్రీమద్భాగవతమనందు ఎప్పుడు బ్రహ్మచేవుఁడు వత్సవత్సపాలకుల హరణముచేసెనో, అప్పుడు శ్రీకృష్ణవరమాత్ముఁడు వత్సవత్సపాలాది సర్వరూపములను తానే ధరించెను; అచ్చట శ్రీకృష్ణవరమాత్ముఁడు వానియొక్క అభిన్ననిమిత్తోపాదానకారణమైఉండెను. మఱియు ఒకచిత్తకారుఁడు నఖరూపలేఖనిచేత వ్యవశరీరముపై చిత్తరువు వ్రాయుచున్నాఁడు; ఆచిత్తమునకు ఆచిత్తకారుఁడు అభిన్ననిమిత్తోపాదానకారణముగా నున్నాఁడు; మఱియు సాక్షీచైతన్యము. స్వప్నప్రపంచమునకు అభిన్ననిమిత్తోపాదానకారణముగా నున్నది; అట్లు ఈశ్వరుఁడు జగత్తునకు అభిన్ననిమిత్తోపాదానకారణముగా నున్నాఁడు.

ఫలమునిచ్చుటకు సమ్మతిమగునో, అప్పుడు సృష్టియగును. ఈ రీతిగా సృష్టి జీవునికర్తాధీనముగా నున్నది.

— 174. జీవస్వరూపవర్ణనము —

మలినసత్త్వగుణసహితమైన అజ్ఞానాంశమందు చైతన్య భాసము, అజ్ఞానము, తదధిష్ఠాః కూటస్థుఁడు ఇవన్నియుఁగూడి జీవుఁడనఁబడును. అజీవుఁడుకుభాశుభకర్తములకు కర్తృమఱియు తత్ఫలమైన సుఖదుఃఖములకు భోక్త.

— 175. ఈశ్వరునియందు విషమదృష్టి, క్రూరత లేవు —

జీవకర్తానుసారము ఉత్తమాధమభోగములకొఱకు ఈశ్వరుఁడు సృష్టిని రచించినాఁడు; అందువలన ఈశ్వరునియందు విషమదృష్టి, క్రూరత లేవు.

ఓకఁడిట్లున్నను — సర్వమునకన్న ప్రథమము ఏ సృష్టి గలదో, అసృష్టికన్న మున్న కర్తృములేదు. ఇట్లుండఁగా ప్రథమ సృష్టియందు ఉత్తమాధమశరీరములు, భోగములు రచించినాఁడు; కాబట్టి ఈశ్వరుఁడు విషమదృష్టిగా నున్నాఁడు? ఈమాట ఖండిల్లదు; ఏయఁ—సంసారము అనాది; ఉత్తరోత్తరసృష్టి యందు పూర్వపూర్వసృష్టియొక్క కర్తృము పోతువు; సర్వము కన్న మొదట సృష్టియైనది ఖండిల్లదు; కనుక ఈశ్వరునియందు ఏదోషము లేదు.

— { 176. జీవుని భోగమున మిత్యము } —
ఈశ్వరునకు జగదుత్పత్తిచ్ఛ.

ఎప్పుడు జీవునికర్తృము భోగమునిచ్చుటయందు ఉదాసీన మగునో; అప్పుడు ప్రలయమగును; ప్రలయమందు సర్వపదార్థ

ములయొక్క సంస్కారములు మాయమందుండును; అప్పుడు అవశేషమయిన జీవకర్తముగూడ సూక్ష్మమయి, మాయమందుండును; ఎప్పు డాకర్తము భోగమునిచ్చుటకు సమ్యుఖమగునో, అప్పుడు ఈశ్వరునకు ఈయిచ్చ¹యగును—జీవుని భోగము కొఱకు జగత్తును సృజింపవలయును.

1. ఇచ్చట ఈశంక యున్నది—దుఃఖముయొక్కయు, దుఃఖసాధనముయొక్కయు నివృత్తినిమిత్తము, లేక సుఖముయొక్కయు, సుఖసాధనముయొక్కయు ప్రాప్తినిమిత్తము ఇచ్చ యగును; అన్యవస్తువుయొక్క ఇచ్చ గానేరదు; ఇదినియమము. ఈశ్వరునకు దుఃఖముయొక్కయు, దుఃఖసాధనము యొక్కయు అభావముగలదు; కనుక ఈశ్వరునకు తన్నివృత్తిచ్చ ఘటిల్లదు. ఎందువలన ఈశ్వరుడు పూర్ణకాముడగు నున్నాడో, అందువలన వానికి సుఖేచ్ఛయు, సుఖసాధనేచ్ఛయు ఘటిల్లదు?

దానిమీద ఒకానొకఁడిట్లనును.—“బాలకునకు వినోదమువలె ఈశ్వరునకు జగద్రచనారూపమైన వినోదేచ్ఛ నిర్నిమిత్తమే అగును.” ఈమాటయు ఘటిల్లదు; ఏలయన—ఎట్లు బాలకునకు చిత్రాహ్లాదనిమిత్తము ఇచ్చయగునో, అట్లు సచ్చిదానందరూపుడై, పూర్ణకాముడైన ఈశ్వరునకు ఆహ్లాదరూప సుఖప్రాప్తిచ్చ ఘటిల్లదు ?

సమాధానము—ఎట్లు కల్పవృక్షము అన్యపురుషులయొక్క సంకల్ప రూపనిమిత్తమువలన స్వస్వభావముచే నాంభితఫలము నిచ్చుచున్నదో, అట్లు ఈశ్వరుడు ఫలము నిచ్చుటకొఱకు సమ్యుఖమయిన జీవుని అవృష్టరూపనిమిత్తమువలన స్వస్వభావముచేతనే ఇచ్ఛాక్షానప్రయత్నములు చేయును. ఆ ఈశ్వరేచ్ఛానికముయొక్క ఒక్కొక్కవృత్తి సృష్ట్యారంభకాలమందు పుట్టుచున్నది; మఱియు వ్రలయమువరకు నిలుచుచున్నది; కనుక అది నిత్యమైదురు మఱియు నావృత్తి భూతభవిష్యద్వర్తమానకాలగతములైన సకలపదార్థ

177. సూక్ష్మసృష్టినిరూపణము-177-181 }
 గుణసహితముగ పంచభూతోత్పత్తి.

ఆ ఈశ్వరేచ్ఛవలన మాయ తమోగుణ¹ ప్రధాన మగుచున్నది; ఆ తమోగుణప్రధానమాయవలన నభస్సు, వాయువు, తేజస్సు, జలము, భూమి ఈపంచభూతములు రచింపఁబడినవి. ఈభూతములందు క్రమముగా శబ్దము, స్పృగ్మము, రూపము, రసము, గంధము ఇవి అయిదును గుణములు కలవు. ఈయైదుగుణములందు ప్రత్యేకముగా ఒక్కొక్కగుణము స్వాభావికము [ర్వతస్సిద్ధము]; మఱియు ఒకటివలననొకటి

మలను విషయము చేయుచున్నది; కనుక సావ్యకాలము సృష్టి, లేక క్రల యము, లేక శీతము, ఉష్ణము, లేక వృష్టి కలుగదు; సమయానుసారము గానే కలుగుచున్నది.

1. స్వపతియొక్క శుక్రరూపబీజమును ధరించి, తుక్రరూపగర్భ మును ధరించిన గర్భవతిస్త్రీ ప్రసవమునకుమునుపు సంతతిలాభమైన నిమిత్తము వలన ప్రసన్నముగా నుండును; కనుక సత్త్వగుణప్రధానమువలె ఉండును. వెనుక ప్రసవకాలమందు పేదనారూపనిమిత్తముచే ప్రసన్నతయొక్క తిరో ధానమై కూస్యశిత్తురాలగుటవలన తమోగుణప్రధానమువలె నుండును.

లేకపూర్వము శ్వేతవర్ణముగల ఆభ్రము, వర్షాకాలమందు క్యామ వర్ణమగును; అట్లు సృష్టికన్న మొదలు బ్రహ్మయొక్క ప్రతిబింబరూప మయిన జగద్బీజమును ధరించునట్టిది, మఱియు అనంతజీవులను ధరించునట్టిది, గర్భవతియగు శుద్ధసత్త్వప్రధానమాయయున్నది; ఆమాయ సృష్ట్యారంభకాల మందు శుద్ధసత్త్వప్రధానమయిన తనస్వరూపముయొక్క తిరోధానముచేసి, సృష్టియొగ్గమైన తమోగుణప్రధానమగు ప్రకృతిరూపమును ధరించు చున్నది.

ఉత్పన్నమగుటవలన కారణగుణమును కార్యమందు వచ్చును; ఈగుణమును అనుషంగిక మందురు. ఈప్రకారముగఁ జూచి నపుడు ఆకాశమందు ఒకటి, వాయువునందు రెండు, తేజస్సునందు మూడు, జలమునందు నాల్గు, పృథ్వియందు అయిదు గుణములున్నవి చూడు—

- (1) ఆకాశమందు ప్రతిధ్వనిరూపశబ్దము.
- (2) వాయువునందు బీజిబీజిశబ్దము, శీతోష్ణమృదుకఠోర తలకన్న విలక్షణమైన స్పర్శము.
- (3) తేజస్సునందు భుగుభుగుశబ్దము, ఉష్ణస్పర్శము, ప్రభారూపము.
- (4) జలమునందు బులుబులుశబ్దము, శీతస్పర్శము, శుక్లరూపము, మధురరసము.
- (5) పృథ్వియందు కటకటశబ్దము, ఉష్ణశీతములకన్న విలక్షణమైన కఠినస్పర్శము, శ్వేతపీతాదిస్తవ్యవిధరూపము, మధురామ్లాదిషడ్విధరసము, సుగంధదుర్గంధరూపమైన ద్వివిధగంధము.

ఈవిధముగా భూతములందు గుణము లున్నవి. సర్వభూతములకు మూలకారణము ఈశ్వరుఁడు; వానియందు మాయ, మఱియు చైతన్యము అని రెండుభాగములు గలవు; అందువలన మిథ్యాత్వము మాయది, సత్తాస్ఫూర్తి చైతన్యముది; ఈ రెండును సర్వభూతములందు ఖరిపూర్ణముగా నిండియున్నవి.

— 178. అంతగకరణోత్పత్తి —

పంచభూతములయొక్క సత్త్వగుణాంశములుచేరి అంతగ

కరణము పుట్టుచున్నది. అంతఃకరణము జ్ఞానమునకు హేతువు; జ్ఞానోత్పత్తి సత్త్వగుణముచేత నని అంగీకరింపబడినది; కనుక అంతఃకరణము భూతములసత్త్వగుణకార్యమని సిద్ధించినది. పంచ భూతములకార్యములైన పంచజ్ఞానేంద్రియములకు సాహాయ్య మగుటవలన పంచభూతముల మిశ్రసత్త్వగుణమువలన అంతః కరణోత్పత్తి చెప్పబడినది. దేహములోపలస్థితమై, జ్ఞానమునకు సాధనము [కరణము] అగుటవలన దానిని అంతఃకరణ మందురు. మఱియు భూతముల సత్త్వగుణకార్యమగుటవలన దీనిని సత్త్వ మనియు అందురు.

అంతఃకరణముయొక్క పరిణామము [కార్యము] ఏది గలదో, అది వృత్తియందురు. ఆవృత్తి నాలుగువిధములుగలది—

- (1) పదార్థములయొక్క మేలుకీడులస్వరూపమును నిశ్చయము చేయువృత్తిని బుద్ధి యందురు.
- (2) సంకల్పవికల్పవృత్తిని మన స్సందురు.
- (3) చింతనవృత్తిని చిత్త మందురు.
- (4) అహమ్మను నభిమానవృత్తిని అహంకార మందురు.

❧ 179. ప్రాణపంచకోత్పత్తి ❧

పంచభూతములయొక్క మిశ్రరజోగుణాంశమువలన ప్రాణోత్పత్తి అగుచున్నది. ఆప్రాణము క్రియాభేదమువలన, స్థానభేదమువలన అయిదుప్రకారములు గలది—

- (1) దేనికి హృదయముస్థానమో, తుత్పిపాసలు కర్తృమో, దానిని ప్రాణ మందురు.
- (2) దేనికి గుదముస్థానమో, మలమూత్రాధోనయనము కర్తృమో, దానిని అపాన మందురు.

- (3) దేనికి నాభి స్థానమో, భుక్తపీతాన్నజలముల సమీకరణము కర్తృమో, దానిని సమాన మందురు.
- (4) దేనికి కంఠముస్థానమో, శ్వాసోచ్ఛ్వాసములు కర్తృమో, దానిని ఉదాన మందురు.
- (5) దేనికి సర్వశరీరము స్థానమో, రసమేలనము కర్తృమో దానిని వ్యాన మందురు.

మఱియు నొక్కొక్కచోట నాగము, కూర్మము, కృకరము, దేవదత్తము, ధనంజయము ఈపంచకమును ఉపప్రాణములని ఎక్కువగా చెప్పబడియున్నది; ఉద్ధారము, నిమేషోన్మేషములు, క్షుతము, జృంభణము, మృతశరీరము నుబ్బించుట ఇవి క్రమముగా వీనిక్రియ లని చెప్పబడియున్నది; పంచభూతముల పృథక్పృథక్ గ్రజోగుణమువలన ఒక్కొక్కదానియొక్క ఉత్పత్తి చెప్పబడియున్నది; మఱియు పైఁజెప్పిన పంచప్రాణములకును పృథగంశమువలన ఉత్పత్తి చెప్పబడియున్నది; అయినను అద్వైతసిద్ధాంతమందు ఈప్రక్రియ లేదు. చూడు—విద్యా రణ్యస్వామిచేత, అట్లే వార్తికకారునిచేత సూక్ష్మశరీరమందును, పంచకోశములందును నాగకూర్మాదులయొక్క గ్రహణము చేయ లేదు. వారు ప్రాణాదులయొక్క ఉత్పత్తి మిశ్రరజోగుణాంశములచే నని చెప్పియున్నారు.

ప్రాణము విక్షేపరూపము; మఱియు విక్షేపస్వభావము రజోగుణమందుఁ గలదు; కనుక భూతముల రజోగుణాంశము వలన ప్రాణోత్పత్తి చెప్పియున్నారు.

— 180. దశేంద్రియములయొక్క ఉత్పత్తి. —

విశ్కొక్కభూతముయొక్క పృథక్పృథక్సత్త్వగుణాంశమువలన పంచజ్ఞానేంద్రియములు, రజోగుణాంశమువలన పంచకర్తేంద్రియములు రచింపఁబడినవి. చూడుము—

- (1) ఆకాశముయొక్క సత్త్వగుణాంశమువలనశ్రోత్రము, రజోగుణాంశమువలన వాక్కు.
- (2) వాయువుయొక్క సత్త్వగుణాంశమువలన త్వక్కు, రజోగుణాంశమువలన చేయి.
- (3) తేజస్సుయొక్క సత్త్వగుణాంశమువలన నేత్రము, రజోగుణాంశమువలన పాదము.
- (4) జలముయొక్క సత్త్వగుణాంశమువలన రసన, రజోగుణాంశమువలన ఉపస్థము.
- (5) పృథ్వియొక్క సత్త్వగుణాంశమువలన ఘ్రాణము, రజోగుణాంశమువలన గుదము.

జ్ఞానము సత్త్వగుణముచే, క్రియ రజోగుణముచే అగుట వలన భూతములసత్త్వగుణాంశమువలన జ్ఞానేంద్రియములు, రజోగుణాంశమువలన కర్తేంద్రియములుపుట్టినవనిచెప్పఁబడినది.

— 181. సూక్ష్మసృష్టిసంపూర్ణత —

అపంచీకృతభూతములు, మఱియు వీనికార్యములయిన అంతఃకరణము, పంచప్రాణములు, పంచజ్ఞానేంద్రియములు, పంచకర్తేంద్రియములు ఇవి యిరువదియొకటితత్త్వములుగూడి సూక్ష్మసృష్టి యనఁబడును.

సూక్ష్మసృష్టియొక్కజ్ఞానము జ్ఞానేంద్రియములవలన గానేరదు. నేత్రనాసికాదిగోలకములు ఇంద్రియములయొక్క

విషయములైనను ఆ గోలకములయందున్న యింద్రియములేవి గలవో, అవి ఏయింద్రియములకును విషయము గానేరవు.

సూక్ష్మసృష్టియొక్క ఉత్పత్తియైనపిదప ఈశ్వరేచ్ఛవలన స్థూలసృష్టికొఱకు భూతములయొక్క పంచీకరణమైనది.

❧ 182. పంచీకరణము ❧

పంచభూతములుచేర్చి ఏకభూతముచేయుటకు వేరు పంచీకరణము. దేనియొక్క పంచీకరణము చేయబడినదో, దానిని శాస్త్రమందు పంచీకృతమందురు.

పంచీకరణము రెండువిధములుగా చెప్పబడెను. వీనిలో—

ఆకాశము. వాయువు. లేజన్యు. జలము. దృఢి.

$$\left. \begin{array}{l} \text{ప్రథమ} \\ \text{ప్రకారము:} \end{array} \right\} \frac{1}{2} + \frac{1}{8} + \frac{1}{8} + \frac{1}{8} + \frac{1}{8} = 1 \text{ ఆకాశం}$$

$$\left. \begin{array}{l} \text{ద్వితీయ} \\ \text{ప్రకారము:} \end{array} \right\} \frac{21}{25} + \frac{1}{25} + \frac{1}{25} + \frac{1}{25} + \frac{1}{25} = 1 ,, 1$$

ఈ ప్రకారముగా అవశేషములైన నాలుగుభూతముల యందును తెలియవలెను. [నానా గ్రంథములందు భూతములవివ

1. పంచీకరణముయొక్క ప్రథమరీతివలన నర్వభూతములయందు అర్థార్థభాగము తమదితమదిగాను, అర్థభాగము మిగత నాల్గుభూతములదిగాను ఉన్నది; కనుక అన్యభూతములయొక్క నాల్గుభాగములచేత తన అర్థభాగము తిరోధానమగుటవలన ఆకాశాది ప్రత్యేకభూతముయొక్క పృథక్పృథక్గా నము గాఁగూడదుగదా! అది అగుచున్నది; కనుక ఉక్తపంచీకరణముయొక్క రీతి అసంభావ్యము; ఇట్టిశంక కొన్నిముముడువుయొక్క చిత్తమందగును; తన్నివారణార్థము ఇచ్చుట ప్రకారాంతరమును చెప్పబడినది.

రము నానాప్రకారముగ వ్రాయఁబడినను పంచీకరణప్రకారములు ఈరెంటికన్న ఎక్కువగా వ్రాయఁబడలేదు]

— 183. స్థూల బ్రహ్మాండాదికముయొక్క ఉత్పత్తి. —

పంచీకృతభూతములవలన ఇంద్రియములయొక్క విషయమైన స్థూల బ్రహ్మాండము అయినది. ఆ బ్రహ్మాండములోపల భూలోకము, భువర్లోకము, స్వర్లోకము, మహర్లోకము, జనలోకము, తపోలోకము, సత్యలోకము; ఈయేడు ఊర్ధ్వలోకములైనవి. మణియు అతలము, వితలము, సుతలము, పాతాలము, రసాతలము, తలాతలము, మహాతలము ఈయేడు అధోలోకములైనవి.

ఈచతుర్దశలోకములందు జీవులకు భోగయోగ్యములగు అన్నాదులును, భోగస్థానమైన దేవమనుష్యపశ్వాదిస్థూల శరీరములును అయినవి. ఈప్రకారము సంతోషముగా సృష్టినిరూపణము చేసినారము. మాయాకార్యమైన ఒకపదార్థముయొక్క విస్తారనిరూపణము చేయుటకు కొటిబ్రహ్మల ఆయువు కలిగినను పూర్ణముగానేరదు. ఈసంగతి వాల్మీకియుషిచేత అనేకేతిహాసదృష్టాంతములవలనయోగవాసిష్ఠమునందు నిరూపింపఁబడినది.

— 184. పంచకోశవివేకము. 184—195 —

పైఁజెప్పిన మాయయందును, తత్కార్యమందును మూఁడుశరీరములు, పంచకోశములు ఉన్నవి. శుద్ధసత్త్వగుణసహితమైనమాయ ఈశ్వరునకు కారణశరీరము. మలినసత్త్వగుణసహితావిద్యాంశము జీవునకు కారణశరీరము. ఉత్తరశరీరముల కారంభకమైన పంచసూక్ష్మభూతములు, మనోబుద్ధిచిత్తా

హంకారములు, పంచప్రాణములు, పంచజ్ఞానేంద్రియములు, పంచకర్తేంద్రియములు గూడి జీవునియొక్క సూక్ష్మశరీరము, సర్వజీవులయొక్క సూక్ష్మశరీరములుగూడి ఈశ్వరుని సూక్ష్మశరీరము, సంపూర్ణస్థూలబ్రహ్మాండము ఈశ్వరుని స్థూలశరీరము, జీవునిస్థూలశరీరము ప్రసీద్ధము.

ఈమూఁడుశరీరములందు పంచకోశము లున్నవి. కారణశరీరము, ఆనందమయకోశము; విజ్ఞానమయము, మనోమయము, ప్రాణమయము ఈమూఁడుకోశములు సూక్ష్మశరీరమందున్నవి. [పంచజ్ఞానేంద్రియములును, బుద్ధియు విజ్ఞానమయకోశము; పంచజ్ఞానేంద్రియములును, మనస్సును మనోమయకోశము; పంచకర్తేంద్రియములును, పంచప్రాణములును ప్రాణమయకోశము] స్థూలశరీరమును అన్నమయకోశమందురు. ఈరీతిగా మూఁడుశరీరములందు పంచకోశములున్నవి.

ఈశ్వరుని ¹ శరీరమందు ఈశ్వరకోశములు, జీవశరీర

1. సమష్టిజ్ఞానరూపమాయ ఈశ్వరునకు కారణశరీరము, అదే ఈశ్వరునకు ఆనందమయకోశము. మఱియు జీవుని సూక్ష్మశరీరముయొక్క సమష్టియైన హిరణ్యగర్భుఁడు ఈశ్వరునియొక్క సూక్ష్మశరీరము, దానిలో విజ్ఞానమయమనోమయప్రాణమయములు ఈశ్వరునకు మూఁడుకోశములుగా నున్నవి. దానిలో—దిక్పాలురు, వాయువు, సూర్యుఁడు, వరుణుఁడు, అశ్వినీ కుమారులు ఈయందు ఈశ్వరునకు జ్ఞానేంద్రియములు, ఇవన్నియు మఱియు సమష్టిబుద్ధియైన మహత్తత్వరూపము ఈశ్వరుని విజ్ఞానమయకోశము. లేక ఉక్త దేవతారూపేంద్రియములు, మఱియు సర్వబుద్ధులయొక్క అభిమానియైన బ్రహ్మ అను ఈశ్వరునిబుద్ధి చేరి, ఈశ్వరుని విజ్ఞానమయకోశము. ఉక్త దేవతారూపపంచజ్ఞానేంద్రియములు, మఱియు సమష్టిమనస్సు గూడి, ఈశ్వరుని మనోమయకోశము. లేక సర్వలమనస్సులకు అభిమానియైన చంద్రుఁడు,

మందు ¹ జీవకోశములు ఉన్నవి. [కోశ మనఁగా ఒక, ధన భాండాగారము, కోశ కారమనువురుగునిల్లు.] ఒక మొదలైన వానివలె పంచకోశములు ఆత్మస్వరూపమును ఆచ్ఛాదించుచున్నవి; కాబట్టి అన్నమయాదులకు కోశ మనివేరు.

అనేకమందమతిపురుషులు పంచకోశములందు ఏయనాత్మ పదార్థములు గలవో, వానిలో ఒకపదార్థమును ఆత్మయని

మఱియు ఉత్తక్తానంద్రియములు గూడి, ఈశ్వరుని మనోమయకోశము. అగ్ని, ఇంద్రుఁడు, ఉపేంద్రుఁడు, ప్రళాపతి, యముఁడు, ఈశ్వరునకు కర్తేంద్రియములైన ఈయందును, మఱియు సమష్టిప్రాణము ఈశ్వరునకు ప్రాణమయకోశము. లేక ఉత్తదేవతారూపకర్తేంద్రియములు, మఱియు ప్రాణాభిమానియైనదేవత వాయువు, లేక సూత్రాత్మ గూడి, ఈశ్వరుని ప్రాణమయకోశము. మఱియు సమష్టిస్థూలసృష్టిరూపవిపరాట్టు ఈశ్వరుని ఘోరశరీరము, అదియే ఈశ్వరుని అన్నమయకోశము.

జీవునిశరీరములందు జీవునికోశము లున్నవి; మఱియు అది జీవుని నిజరూపమైన ప్రత్యగాత్మను ఆచ్ఛాదించుచున్నవి; అట్లు ఈశ్వరునిశరీరములందు ఈశ్వరుని కోశము లున్నవి; ఆకోశములు ఈశ్వరునిదృష్టివలన నిజరూపబ్రహ్మమును ఆచ్ఛాదించినవిగాకున్నను, జీవునిదృష్టివలన బ్రహ్మమును ఆచ్ఛాదించినట్లు కనఁబడుచున్నవి; కనుక జీవుని వ్యష్టిపంచకోశములకన్న భిన్నమైన ప్రత్యగాత్మయొక్క వివేచనము జీవునకు ఎట్లు చేయఁదగినదిగా నున్నదో, అట్లు సమష్టిపంచకోశములకన్న భిన్నమైన బ్రహ్మముయొక్క వివేచనమును జీవునకే చేయఁదగినదిగా నున్నది. ఈశ్వరునకు ఆవరణాభావమువలన విదియును చేయఁదగినదిలేదు [ఎఱుకడుపునందు నొప్పియో, వానికే ఔషధోపచారప్రయత్నము.]

1 జీవశరీరములపర్వనము—

విచార—27

మూలమూర్త్యకారణములను, జీర్ణమైపోవుటవలన శరీర మనియు, దహింపబడుటవలన దేహ మనియు, పేరు. రోమము, చర్మము, నరము, మాంసము, అస్థి, కొవ్వు ఈయాలు స్తంభములై ప్రత్యక్షముగా అగుపడుటవలన మూలదేహమని పేరు. ఈమూలదేహము విడుత త్వములచేత నేర్పడుచున్నది. అత త్వములు ఈ క్రిందఁగోష్ఠకము నందు విపరింపబడినవి.

| ముఖ్యతత్వములు | వీటిఁగొనములు ఏముఖ్యతత్వమందు మిశ్రమగుచున్నవో, అవి తత్వములు. | | | | |
|---------------|--|---------|---------|----------|---------------|
| | జ్యోతిస్ | జలము | లేజ్యు | వాయువు | ఆకాశము |
| జ్యోతిస్ | అస్థి | మాంసము | నరము | చర్మము | రోమము |
| జలము | రక్తము | శుక్లము | మూత్రము | జైమట | జొలు |
| లేజ్యు | అలస్యము | కాంధి | అకలి | తృష్ణ | నిద్ర |
| వాయువు | ఆకుంచనము | చలనము | వలనము | కరుగిడుట | విస్తరింపబడుట |
| ఆకాశము | భయము | మోహము | కోధము | కామము | శోభము |
| | తేజ | ఉదరము | హృదయము | కంఠము | శిరము |
| | కటి ప్రదేశము | | | | |

అంగీకరించి, ముఖ్యసాక్షియైన ఆత్మస్వరూపమునందు విముఖులుగా నున్నారు.

వైశోష్ఠికమునందు పృథ్విమూఖ్యత తత్త్వమందు పృథ్వ్యంశము ఎముక, జలంశము మాంసము, తేజంశము నరము, వాయ్వంశము చర్మము, ఆకాశంశము రోమము. దీనివలెనే మిగిలిన భూతములయందును తెలియపలసినది. వైశేష్టిక యందువదియైదు తత్త్వములందు క్రిందవ్రాయు ప్రకారముగ మంచ భూతలక్షణము లని తెలియవలెను.

ఆకాశమునందు—

- (1) భయమగునపుడు పృథ్వివలెనే శరీరము జడమగుటవలన భయము పృథ్వ్యంశ మని ఎఱుంగవలెను.
- (2) పుత్రమబుడు మోహము కలుగునపుడు నేత్రమందు జలము ప్రసరించుటవలన మోహము జలంశ మని ఎఱుంగవలెను.
- (3) అగ్నివలెనే దహనమువలన శ్రోధము లేజోంశ మని ఎఱుంగవలెను.
- (4) కామానారూపవ్యాపారము వాయువువలెనే చలిచుటవలన కామము వాయ్వంశమని ఎఱుంగవలెను.
- (5) శోకము కలుగునపుడు ఆకాశమువలె దేహము కూర్మయై యుండుటవలన శోకము ఆకాశసంబంధముఘ్నంశ మని ఎఱుంగవలెను.

వాయువునందు—

- (1) పృథ్వివలె సుశోచమునడుటవలన సుశోచము పృథ్వ్యంశ మని ఎఱుంగవలెను.
- (2) జలమువలె చలిచుటవలన చలనము జలంశమని ఎఱుంగవలెను.
- (3) లేజన్యువలె ఎండించుటవలన చలనము లేజోంశ మని ఎఱుంగవలెను.

- (4) వాయువు పారునటులనుండుటవలన పరుగిడుట వాయుసంబంధ ముఖ్యాంశ మని ఎఱుంగవలెను.
- (5) అకాశమువలె విస్తరిల్లుటవలన ప్రసరణము అకాశాంశ మని ఎఱుంగవలెను.

తేజస్సునందు—

- (1) ఆలస్యము పృథ్వివలె జడస్వభావమగుటవలన ఆలస్యము పృథ్వ్యంశమని ఎఱుంగవలెను.
- (2) మాణిస్యము పోగొట్టి కాంతినిచ్చుట జలధర్మమగుటవలన కాంతి జలాంశమని ఎఱుంగవలెను.
- (3) తేజమువలె భుజించినదానిని పచనముచేయుటవలన ఆకలి తేజస్సంబంధముఖ్యాంశమని ఎఱుంగవలెను.
- (4) అద్భ్రవస్త్రమును శుష్కించుట వాయుధర్మమగుటవలన కంఠము శుష్కించుటచే దప్పిక వాయ్వంశ మని ఎఱుంగవలెను.
- (5) నిద్రవచ్చునపుడు అకాశమువలె శరీరము కూన్చుమగుటవలన నిద్ర అకాశాంశ మని ఎఱుంగవలెను.

జలమునందు—

- (1) పృథ్వి కొన్ని ప్రదేశములందు ఆరక్తవర్ణముగా నుండుటవలన రక్తము పృథ్వ్యంశమని ఎఱుంగవలెను.
- (2) శ్వేతమై సస్యోత్పత్తికి కారణమైన జలమువలె శ్వేతమై గర్భ హేతుశుక్లము జలసంబంధముఖ్యాంశమని ఎఱుంగవలెను.
- (3) తేజస్సువలె నుష్ణమైయుండుటవలన మూత్రము తేజాంశమని ఎఱుంగవలెను.
- (4) వ్యజన మొదలగువాని వ్యాపారశ్రమముచేకలుగు వాయువువలె వ్యాపారశ్రమచే కలుగునట్టియెమట వాయ్వంశ మని ఎఱుంగవలెను.

(5) ఆకాశమువలె ప్రెక్రిందికిపోవుటవలన జొల్లు ఆకాశాంశమని ఎఱుంగవలెను.

పృథ్వియందు—

(1) పృథ్వి కఠినముగానుండుటవలన ఆస్థి పృథ్విసంబంధముఖ్యాంశమని ఎఱుంగవలెను.

(2) జలమువలె తేమయుండుటవలన మాంసము జకాంశమని ఎఱుంగవలెను.

(3) నరముచే జ్వరపరీక్షకలుగుటవలన నరము లేహాంశమని ఎఱుంగవలెను.

(4) కిశోష్ణర్పర్పజ్ఞానమగుటచే చర్మము వాయ్వుంశమని ఎఱుంగవలెను.

(5) రోమమును తీసినయెడల శూన్యరూపమైన ఆకాశమువలె దుఃఖశూన్యముగానుండుటవలన రోమము ఆకాశాంశమని ఎఱుంగవలెను.

మునుపుచెప్పిన భయము మొదలగునవి సూక్ష్మదేహముయొక్క ముఖ్యధర్మములుగా నున్నవి; జలపూర్ణగుటయుయొక్క బహిష్కృతదేశమందలి అంతస్థితజలముయొక్క కీతలత్వము అగునగుటవలె అవి స్థూలశరీరమందు అగుపడుటవలన స్థూలదేహముయొక్క సామాన్యధర్మములుగా నున్నవి; అందువలన స్థూలదేహముయొక్క తత్త్వములందు చేర్పబడినవి.

ఈయిరువదియైదు తత్త్వములనముదాయమునకు స్థూలదేహమని పేరునామము, కాలి, ఆశ్రమము, వర్ణము [రంగు] ఆకారము, జననము, మరణము మొదలైనవి స్థూలదేహముయొక్క ధర్మములు.

“అన్నమయంహిసౌమ్యమనఆపః ప్రాణః లేబోవాక్” శ్లోతి.

ఇత్యాది శ్లోకముసారముగ భుజింపఁబడు అన్నముయొక్క స్థూలభాగమువలన అమేధ్యము, మధ్యభాగముచే మాంసము, సూక్ష్మభాగముచే

మనస్సు కలుగుచున్నవి. త్రాగినజలముయొక్క స్థూలభాగముచే మూత్రము, మధ్యభాగముచే రక్తము, సూక్ష్మభాగముచే ప్రాణిము కలుగుచున్నవి. భుజించినబియ్యము తేజఃపదార్థముల స్థూలభాగమువలన ఎముక, మధ్యభాగమువలన మేదడు, సూక్ష్మభాగమువలన పచనము కలుగుచున్నవి. తల్లియొక్క రక్తముచే రక్తము, మారనము, చర్మము కలుగుచున్నవి; జనకునివీర్యముచే ఎముక, నరము, క్రొవ్వ, వీర్యము కలుగుచున్నవి.

స్థూలశరీరము చతుర్విధములు—మొదటిది జరాయజము, రెండవది అండజము, మూడవది స్వేదజము, నాల్గవది ఉచ్ఛిజము—

- (1) గర్భముఃశండికలుగు మనష్యులు, మృగములు జరాయజములు.
- (2) గుడ్డనందు ఉత్పత్తియగు పక్షి, సర్పము మొదలగునవి అండజములు.
- (3) చెమటవలనపుట్టు పేను, పురుగు మొదలగునవి స్వేదజములు.
- (4) బీజములచే భూమినిబీల్చి పెరుగు పృథ్వీములు మొదలగునవి ఉచ్ఛిజములు.

సూక్ష్మశరీరము—విదుప్రాణిములు, విదుకర్తేంద్రియములు, విదుక్తానేంద్రియములు, ఒకమనస్సు, ఒకబుద్ధి ఇట్టి ఆపంచీకృతభూతముల పదు నేడుతత్త్వములుగూడి ఆయినది. కొందఱు ఈపదునేడుతత్త్వములందు ఒకబుద్ధిని విడిచి, అవశేషములగు పోదశకలాత్మకలింగశరీరమందురు. మఱికొందఱు అంతఃకరణచతుష్టయఃపాతముగా పందొమ్మిదితత్త్వములని యెంచుచున్నారు. మఱికొందఱు అంతఃకరణపంచకమంగీకరించి, ఇరువదితత్త్వములు ఎంచుచున్నారు. అయినను విరోధములేదు. శుభాశుభక్రియలను చేయనది, సుఖదుఃఖములను అనుభవించునది, ఇహలోకమునకువచ్చునది, పరలోకమునకుపోవునది, రాగద్వేషాదులు, శవదమాదులు, అంధమందాదులు ఇవన్నియు సూక్ష్మశరీరమయొక్క భర్తములు. స్థూలశరీరముకన్న సూక్ష్మముగా కనిపించుట వలన సూక్ష్మశరీరమని చెప్పబడినది; కట్టాదివిషయమును తెలియటవలన,

{ 185. విరోచనుని ¹ స్థాంతము
అన్న మయకోశ మే ఆత్మ. }

కొందఱుపాదులు విరోచనమతానుసారులు స్థూలశరీర
రూపమగు అన్న మయకోశమును ఆత్మ యందురు. మఱియు

ఆత్మలక్షణము తెలియుటవలనను లింగశరీరమును లింగదేహమును పేరు
కలిగినది. ఇది బ్రహ్మచారముచే జీర్ణమగుటవలనను, తత్త్వజ్ఞానముచే దగ్ధ
మగుటవలనను శరీరమును, దేహమును పేరుపొందుచున్నది.

కారణశరీరము — స్థూలలింగదేహమునకు అజ్ఞానము కారణమగుటవలన
అది కారణశరీరమని, కారణదేహమని చెప్పబడుచున్నది. [అజ్ఞానముయొక్క
స్వరూపము మునుపే చతుర్థకరంగమందును, ఈతరంగమందును చెప్పబడి
నది.] తత్త్వజ్ఞానముచే దహింపబడుటవలన కారణమైన అజ్ఞానమునకు
దేహ మనిపేరు. మఱియు బ్రహ్మచారముచే జీర్ణమగుటవలన దానికి శరీర
మనిపేరు.

1. విరోచనాదులమతముల భిదనము

దేహాత్మవాదయొన విరోచనమతభిదనము—

- (1) నేను చూచుచున్నాను, నేను వినుచున్నాను, నేను మాటలాడు
చున్నాను; అనెడు దానియందు ఇంద్రియము నేననుటకు విష
యముగా నున్నది; కనుక స్థూలదేహము ఆత్మ కాదు.
- (2) నాదేహమనుటవలన దానియందు మమకారము అగపడుచున్నది
దానివలన నాదేహమనుట అహంకారమునప విషయము కాఁజూ
లదు; కనుక దేహము ఆత్మకాదు.
- (3) స్త్రీమొదలైనవానిని దేహమునందు అధికస్త్రీలిచూచునటుల
దేహముకంటె ఇంద్రియములందు అధికస్త్రీలి కన బడుచున్నది;

ఈయుక్తి చెప్పుచున్నారు—దేనియందు అహంబుద్ధి యగునో, దానిని ఆత్మ యనవలయును; ఆయహంబుద్ధి స్థూలశరీరమందగును. “నేను మనుష్యుడను, నేను బ్రాహ్మణుడను” అను

అందువలన స్థూలదేహమునందే అధికప్రీతి యనుట సరికాదు; కనుక దేహము ఆత్మకాదు.

- (4) స్థూలశరీరమునకు జననమరణాదులున్నవి. కనుక జన్మమునకు పూర్వమందును, మరణమునకు అనంతరమందును శరీరమలేదు. అయినను ఆత్మయున్నాడు. పూర్వోత్తరమందు ఆత్మ లేడనిన యెవల కృతనాశాకృతాభ్యాగమదోషము [చేసినశుభాశుభకర్మమునకు ఫలములేక నిర్లభకత, హఠియు శుభాశుభము చేయకనే నుఖదుఃఖాదులపొందుట] సాధించును; కాబట్టి దేహము ఆత్మకాదు.
- (5) దేహమును అలంకరించుట, పోషించుట మొదలైన భోగములే పురుషార్థమని చెప్పినది సరికాదు. ఎందుకనగా—నకలపురుషులకు ఇష్టవిషయమైనది పురుషార్థమందుదు; సుఖప్రాప్తియందును, దుఃఖనివృత్తియందును అందఱికిని ఇష్టమగుటవలన అదియే పురుషార్థము. అది మోక్షమునందున్నది; భోగములందుండదు; భోగములందైనో, దోషములు, దుఃఖములు పరిపూర్ణముగా నిండియున్నవి; కనుక ఆభోగములు పురుషార్థము కాదు.
- (6) దేహమే ఆత్మయైనచో మరణానంతరము దేహము దహించుటవలన మోక్షమునకు అస్పదమే లేదు; కనుక దేహమే ఆత్మయనుట అత్యంతానుచితముగ నున్నది.
- (7) అనుమానము, శబ్దము మొదలగు ప్రమాణములు అందఱికి వ్యవహారగ్రాహ్యమగుటవలన ఒకప్రత్యక్షముదబ్బ ఇంకప్రమాణములు గావనిచెప్పినది కేవలహతవాదము.

ప్రతీతి అంగజీని అగుచు; మునుష్యత్వమును, బ్రాహ్మణత్వమును స్థూలశరీరమందే యున్నది; ఈవిధముగా అహంబుద్ధి విషయమగుటచే స్థూలశరీరమే ఆత్మ.

ఈమతమునందు ప్రలాపముమాత్రము అధికముగా నున్నది. రహస్యమేమియు లేదు; దానిఖండనమును అరావశ్యకము.

చార్వాకమతఖండనము—

ప్రైజ్ఞేష్వి న నిర్జోచనగుతమువలె ఇహోక్మరాస్తికమతము చార్వాకమతముగాఁజున్నది. చార్వాకః డచచున్నాఁడు—ఒకటికాశముదప్ప వాయువది గాల్గుజడములైన భూతములే ఆత్మ. ఇందువైన ఎవ్వరైన ఆక్షేపింతుడు—దేహమందు చైతన్యవ్యవహారము అనుభవమునకు వచ్చుచున్నది; అది ఎక్కడ నుండి వచ్చినది?

దానికి సమాధానము చెప్పిచున్నాఁడు—తమలపావలు, పోకలు, నున్నము మొదలయినవి త్రయోదశపదార్థముల మిశ్రణముచేత ఒకతాంబూలమగుచున్నది; ఆత్రయోదశపదార్థములందు ఆరక్షవర్ణముగల నదార్థము ఏదియు లేదు; అయినను ఆ సకలపదార్థములమిశ్రణముచేత ఆరక్షవర్ణము ఉద్భవించుచున్నది; ఆప్రకారముగా భూతకార్యమైన నానాజడపదార్థముల మిశ్రణముచేత స్థూలశరీరమగుటవలన దీనిలో చైతన్యము ప్రతీకమగుచున్నది; ఆచైతన్యము సకలపదార్థముల మిశ్రణముచేత అయినదగుటవలన నాల్గుభూతములకన్న భిన్నమైన చైతన్యమగుట లేనేలేదు.

ఆ మూర్ఖుఁడు ఇట్టివిచారము చేయఁడు; ఏమనఁగా—ఎట్లు దేహము భూతకార్యమైన నానాపదార్థముల మిశ్రణముచేత అగుచున్నదో; అట్లు ఘటపటాదులును భూతకార్యమైన నానాపదార్థముల మిశ్రణముచేత అగుచున్నవి. వానియందు చైతన్యము ఎందుకు కనబడదు? లేక ఏదేహమందు భూతకార్యమైన నానాపదార్థముల సయోగముచేత చైతన్యముద్భవించినదో?

లేక దేనియందు ముఖ్యప్రీతి యగునో, అదియే ఆత్మ
యనవలయును; స్త్రీపుత్రధనాదులు స్థూలశరీరమునకు ఉపకార
కము లైనయెడల వానియందు ప్రీతియగును; శరీరమునకు ఉప

అదేహానందును సుషుప్తి, మూర్ఛ లేక మృత్యుకాలమందు చైతన్యము ఎందుకు
కనబడదు ?

ఇంద్రియాత్మవాదిమతఖండనము—

- (1) ఏపదార్థము లేకపోవుటవలన శరీర ముండుటలేదో, దానిని ఆత్మ
యని చెప్పవలయును; నేత్రాదీంద్రియములు లేకయండినను
శరీర మున్నది; కనుక ఇంద్రియము ఆత్మకాదు;
- (2) నేను చూచుచున్నాను, నేను అనుచున్నాను; ఈరీతిగా నేను
నేననుటచేత ఇంద్రియము కరణ మని సిద్ధమగును; ఇచ్చట
నేత్రవంతుడగు నేను చూచుచున్నానను నభిప్రాయము; గాని
నేను నేత్రరూపమని అభిప్రాయము కాదు; అందువలన నేనను
శబ్దముయొక్క విషయము ఇంద్రియముకన్న భిన్న మే సిద్ధమగు
చున్నది. మఱియు “సాదృశ్య మందమైనది” అనుటచేత ఇంద్రి
యము మమత్వమునకు విషయమగుట సిద్ధమగుచున్నది; అహం
కారమునకు విషయము సిద్ధము కాదు; కనుక ఇంద్రియము ఆత్మ
కాదు.
- (3) ఎవ్వఁడు ఎవ్వని చూచుచున్నాఁడో, వాఁడు వానికన్న భిన్నుఁ
డుగా నుండవలెను; ఘటద్రవ్య ఘటమునకన్న భిన్నుఁడగు
చున్నాఁడు. అస్థాయమున ఇంద్రియముయొక్క మందతీ
వ్రతాదిగుణమును చూచినవాఁడే ఆత్మ; వాఁడు ఇంద్రియము
కన్న భిన్నుఁ డని సిద్ధము.
- (4) మనస్సు వ్యాకులమైనప్పుడు ఏదియు నేత్రమునకు కనబడదు;

కారకము గానియెడల ప్రీతి గానేరదు. దేనినిమిత్తము అన్య పదార్థములందు ప్రీతియగునో, అట్టి స్థూలశరీరమంచే ముఖ్య ప్రీతి గలదు; అందువలన స్థూలశరీరమే ఆత్మ.

శ్రోత్రమనకు వినబడదు; కనుక ఇంద్రియము జడము; అది ఆత్మకాదు.

(౩) హతముచే ఇంద్రియము చైతన్యమనినయెడల వానినిట్లు అనుగ వలయును—ఒక్కొక్క ఇంద్రియము చైతన్యమా? లేక సక లేంద్రియములుకూడి చైతన్యమా? లేక ప్రత్యేకప్రత్యేకేంద్రి యముచు సకలేంద్రియములును చైతన్యమా?

శ్రవణమక్షమ సుభవింపదు; ఏయింద్రియము చైతన్యమని యనుచున్నావో, అయింద్రియము లేకపోయినను జ్ఞానము, మఱియు జీవుడు ప్రతీయలగుచున్నాడు. కనుక ఇంద్రియము చైతన్యమనట ఘటిల్లదు. స్వీతీయపక్షమందు ఒకయింద్రియము నష్టమైనప్పుడు సమాదాయమునకు వాని కలుగుటవలన చైతన్యము, జీవుడు ఎవ్వరు నుండకూడదుగదా? అనుభవమందో, అట్లు కనబడదు; కాబట్టి సమాదాయము చైతన్యము కాదు.

తృతీయపక్షముకూడ యోగ్యము కాదు; విలయన—ఇంద్రి యము ప్రత్యేకప్రత్యేకమతయు ఆత్మయైనపుడు ఒకశరీర మందు పరియాత్మలగుచున్నది; మఱియు ఒక్కొక్క ఆత్మ యొక్క ఇచ్ఛాపృథక్పృథక్ గుటవలన ఒకకదళీవృక్షముమీద పడియేరుగులు పడినవిమ్మట ఆ కదళీవృక్షము నశించినట్లుగా శరీరనాశము గావలెను! ఈ ప్రకారముగా ఇంద్రియము అచేతన మగుటవలన ఏరీతిచేతనైనను అది ఆత్మకాదు.

దానికి వస్త్రభూషణాంజనదుజ్జననానావిధభోజనశృంగార
పోషణాదికమే పరమపురుషార్థము; మరణమే మోక్షము;
ప్రత్యక్షమే ప్రమాణము; ఇది అసురస్వామియైన విరోచనుని
సద్ధాంతము.

(6) శ్రుతియందు చెప్పబడిన ఇంద్రియసంవాదము ఇంద్రియాభిమాని
దేవతను ఉద్దేశించినదగుటవలన ఆసంవాదముచే ఇంద్రియము
చైతన్యమనుట సంభవింపదు.

ఈరీతిగా ఇంద్రియమాత్మయని చెప్పువారిమతము సరికాదు.

ప్రాణాత్మవాదిమతఖండనము—

- (1) బాహ్యవాయువువలె ప్రాణమును వాయువుగా నుడుటవలన
ప్రాణము ఆత్మకాదు.
- (2) ప్రాణము ప్రతీతముకానపుడు మరణము సిద్ధించుట నియమము
గాదు—వృక్షమునందు ప్రాణము ప్రతీతముగాకున్నను అది
నజీవముగ నున్నది. అట్లు మూర్ఖాచమయమున ప్రాణము ప్రతీ
తముకానపుడు మృతినొందెనని చెప్పరు. ఈవిధముగా జీవన
మరణముల ప్రతీతియో, కేవలము ప్రాణప్రత్యక్షధీనమనుట ఘటి
ల్లదు; కనుక ప్రాణము ఆత్మకాదు.
- (3) నిద్రచేయునపుడు ప్రాణము జాగ్రత్తయ్యుండినది మిత్రుడు
వచ్చిన ఆదరముచేయదు; దొంగ వస్తువును తీసుకొనిపోయిన
అడ్డపడదు; ఇట్లు ప్రాణము జడము; అది ఆత్మకాదు.
- (4) ప్రాణము వెలువలపోవుటవలననే దేహము మృతమనుట అసంగ
తము; ఎందుకనగా—జలరాన్ని బయటికిపోవుటవలనను మరణ
మగును; ఇట్లే ప్రాణము ఆత్మకాదు.
- (5) శ్రుతియందు ప్రాణమును శ్రేష్ఠముగా చెప్పినది ప్రాణోపాసన
యందు ప్రవృత్తి కలుగునిమిత్తము; లేక సకలేంద్రియములకంటె

ప్రాణము శ్రేష్ఠము; ఈయభిప్రాయమువలన చెప్పబడినది; గాని అందఱికంటె ప్రాణము శ్రేష్ఠము; గనుక ప్రాణమే ఆత్మయను నభిప్రాయమువలన చెప్పలేదు.

(6) శ్రుతియందు ప్రాణమయాది కోశములను ఆత్మయని చెప్పటకు తాత్పర్యముఘోలారుంధలీశ్వాయమున అధిష్ఠానమయిన ప్రత్యగభిన్నాత్మను ఎఱుంగవలెను; ఇదిగాక ప్రాణమే ఆత్మయనునభిప్రాయము కాదు.

(5) శ్రుతియందు ప్రాణేంద్రియకలహము ఉత్పేక్షారూపముగాను, తదభిమానిదేవతనుద్దేశించినదిగాను ఉన్నది. ప్రాణము ధైర్యము; అదియే ఆత్మ; ఈయభిప్రాయములేదు.

ప్రాణేంద్రియముల కలహము ఇట్లున్నది—

ఒకనాఁడు ప్రాణేంద్రియములకు తమలోతమకు ఇట్టి వివాదము కలిగెను—మనయందు శ్రేష్ఠుఁడెవ్వఁడు? అప్పుడు సర్వులుగూడి తమస్వామియైన ప్రజాపతికడకుపోయి, ప్రార్థించిరి—ఓభగవంతుఁడా! మాలో శ్రేష్ఠుఁడెవ్వఁడో? మీరు కృపచేసి నిర్ణయింపుడు. అప్పుడు ప్రజాపతి పలికెను—మీరందఱు నొక శరీరమందు ప్రవేశింపుఁడు; వెనుక ఒక్కొక్కఁడుగా బయలుపెడలుఁడు; ఎవఁడు బయలుపెడలుటవలన శరీరము అనుంగళమై పడునో, మఱియు మరణవ్యవహారము జరుగునో, వాఁడు మీలో శ్రేష్ఠుడని ఎఱుంగుఁడు.

ఈప్రకారముగా ప్రజాపత్యాజ్ఞ విని, అందఱు నొకశరీరమందు ప్రవేశించిరి; పిమ్మట ఒక్కొక్కఁడుగా బయలుపెడలుటకు ప్రారంభించిరి;

ఒకఁడు శేలేంద్రియము బయటపోయెనో, అప్పుడు జనులు

అంధుఁడగుటకు ప్రారంభించిరి; కాని, మృతుఁ డనరు. పిమ్మట శ్రవణేంద్రియము పోవుటవలన బధిరుఁ డనఁకొనిరి.

ఈరీతిగా ఏయేయింద్రియములు బయటపోయెనో, దానిదాని ఆభాసమూచకమైన ఒక్కొక్కనాచుముమాత్రము ప్రాప్తించినది; ఆయాఁయింద్రియముయొక్క వ్యవహారముతప్ప నితరములగు సర్వవ్యవహారములును జరిగెను; శరీరము అమంగళము కాలేదు; చచ్చెనని ఎవ్వరును జెప్పరైరి; పిమ్మట ప్రాణము వెడలిపోయెను; తోడనే శరీరము అమంగళమై భయంకరముగా భూమిమీఁద వ్రాలెను; అప్పుడు చచ్చినాఁడని విశ్చిగి. అప్పుడు ఇంద్రియములు తెరిసికొనెను—హలో ప్రాణుండే శ్రేష్ఠుఁడు; వాండే మాస్వామి.

(8) ఘృధవలన నాప్రాణము పోవుచున్నది; భోజనమువలన నాప్రాణము తృప్తమగుచున్నది; ఈవిధముగా ప్రాణము మమకారమునకు విషయమగుటవలనను అహంకారమునకు విషయముగామివలనను ప్రాణము అత్తకాదు.

(9) క్వాలోచ్ఛ్వాసవ్యవహారప్రసంగమునందు తనప్రాణము బయట పోవుటయు, లోకులవచ్చుటయు అనుభవసిద్ధమగుటవలన ప్రాణమును తెలుసుకొనుఅత్త ప్రాణముకన్న అస్యుఁడుగా నున్నాఁడు. ఈరీతిగా ప్రాణాత్మవాదిమతము సమీచీనముగాదు.

మనఅత్తవాదిమతభండనము—

(1) బాడిన, ఉలి, వీటివలె మనస్సు కరణముగా నుండుటవలన అది అత్తకాదు.

(2) నుషక్తియుదు మనస్సులేకయుండినను సామాన్యచైతన్యమున్నది, మనస్సులేనియెడ చైతన్యములేదగుట సిద్ధింపదు; కనుక వ్యభిచారియైనమనస్సు అత్తకాదు.

- (3) నామనన్న అన్యస్థలమందు పోయియుండెననియు, ఇప్పుడు వచ్చె ననియు చెప్పుటవలన మనస్సు చుమకారమునకు విషయమగుటయే గాక ఆహంకారమునకు విషయముకాదు; కనుక మనస్సు అత్త కాదు.
- (4) మనస్సు యొక్క స్థిరత్వమును అస్థిరత్వమును తెలియునది అత్త మనస్సుకన్న అన్యథాగా నున్నాడు.
- (5) ఆధ్యాసముతో కూడియుండుటవలన మనస్సుకర్తభోక్తగానున్నది; తానుమాత్రము కర్తభోక్తగాదు. కనుక మనస్సు జడమే, అది అత్తకాదు.

“మనవన మనుష్యాణామ్ కారణం బంధమోక్షయోః,
బంధాయవిషయాసక్తమ్ ముక్త్యైర్విర్విషయం స్మృతమ్” శ్రు.

వాక్యార్థము — మనుష్యునకు బంధమోక్షములకు కారణము మనస్సే; విషయాసక్తమైనమనస్సు బంధమునకు, విషయవాసనారహితమైనమనస్సు మోక్షమునకు హేతువుగా నున్నది. దానికి ఆభిప్రాయము — బంధమోక్షముల ఆధ్యాసములకు హేతువు మనస్సుగాని; మనస్సు అత్తయని ఆభిప్రాయము గాదు.

లేక విషయాసక్తమనస్సు మరినమగుటవలన పాపాత్పత్తిద్వారమున బంధమునకు హేతువు; మరియు విషయవాసనారహితమయినమనస్సు శుద్ధమగుటవలన జ్ఞానద్వారమున మోక్షమునకు హేతువు; అని వైవచనమునకు ఆభిప్రాయముగాని మనస్సు అత్తయని ఆభిప్రాయము గాదు.

మనోమయకోశమే అత్త; యని చెప్పుటయొక్క తాత్పర్యము ఘోలాదుంధలేశ్యాయమున అధిష్టానమయిన బ్రహ్మగభిర్నయమాత్మను తెలుపునిమిత్తముగాని, మనస్సు అత్త; యనునది కాదు. ఈరీతిగా మన అత్తవాదిమతము సమీచినముగాదు.

విజ్ఞానవాదిమతభిండనము

- (1) రూపాదిజ్ఞానమునకు నేత్రాదీంద్రియములు సాధనముగా నుండునటుల నిశ్చయరూపజ్ఞానమునకు బుద్ధి సాధనముగా నున్నది; ఆ బుద్ధి ఇంద్రియమువలె స్వయముగ జడమై అత్తప్రకాశమును లీసికొని, ఘటకటాదిపదార్థనిశ్చయము చేయుచున్నది; భాస్య భాసకభేదముండుటవలన స్వచ్ఛమైనబుద్ధికి భాసకుడైన అత్త అన్యుడుగా నున్నాడు. దీపాదిప్రకాశము ఘటాదులందుచేరి, ఆయాకారము ధరించి, మిశ్రభావముచే ప్రకాశించినను వాస్తవముగా అన్యముగా నుండునట్లు జ్ఞానస్వరూపుడైన అత్త బుద్ధి వృత్తితోఁగూడి, దానియాకారమును ధరించి ప్రకాశించినను, మఱియు ఆప్రసంగమందు అత్తబుద్ధులకు మిశ్రభావము ప్రతీతమైనను, అత్త అన్యుడుగా నున్నాడు.
- (2) అపంచీకృతభూతకార్యమయిన యంశకరణము నిశ్చయవృత్తివలన బుద్ధి యనియు, సంకల్పవికల్పవృత్తివలన మనస్సనియు చెప్పఁబడుచున్నది; బుద్ధికార్యమైయుండుటవలన దేహేంద్రియమనస్సులవలె అసాత్తగా నున్నది.
- (3) కతవల్క్ల్యుపనిషత్తునందు అత్తరథికుడుగాను; శరీరము రథముగాను బుద్ధిసారథిగాను చెప్పఁబడినది; రథికునికన్న సారథి అన్యుడగుటవలన సారథియగు బుద్ధి అత్తకాదు.
- (4) నాబుద్ధి మందమయినది; నాబుద్ధి తీక్షణమైనది; అనుటయందు బుద్ధి మమకారమునకు విషయముగాఁ గనఁబడుచున్నది; గాని అహంకారమునకు విషయముగా కనఁబడదు; గనుక బుద్ధి అత్తకాదు.
- అత్త క్షణికరూపమని చెప్పటయు సరికాదు; ఎందుకనఁగా—
అత్తక్షణికమైననో, పూర్వసంవత్సరమునందు అప్పిచ్చినవాడు

ఈసంపత్సరమునందు ఆమెను గూడదుగదా; మఱియు ప్రథమ
క్షణమునందు భుజించినవాడు ద్వితీయక్షణమునందు లేనందున
భోజనానంతరము నేను తృప్తికెందితిని చెప్పఁగూడదు. అట్లు
అమగుటవలనను, చెప్పటవలనను ఆత్మ త్సాక్షికరూపమునకు సిద్ధి
పదు. మఱియు ఆత్మ త్సాక్షికరూపమైనచో, మోక్షసాధనములు
వ్యర్థమగును.

ఈరీతిగా విజ్ఞానవాదిమతము అనంగతము.

ఆత్మజడచైతన్యమను భట్టమతముయొక్క ఖండనము.

అంధకారము ప్రకాశము ఒకచోట చేరునటుల ఒకేఆత్మయందు జడ
చైతన్యములు చేరవు; రెండంశములందు ఒకటి గోచరము, ఒకటి అగోచరము
అనుట సరికాదు. చండమును పుడుపులి ఒకచోట చూచినయెడల ఒకచండము
మాత్రము వచ్చుచున్నదను జ్ఞానము కలుగదు; మఱేమరగా—చండసహిత
పురుషుడు ఒచ్చుచున్నాడని జ్ఞానము కలుగుచున్నది. ఈరీతిగా ఒకచదా
ర్థమునందు ఒకయంశము జ్ఞాతము, ఒకయంశము అజ్ఞాత మనుట ఘటిల్లదు.
[విశేషణసహితపురుషునియందు ఘటిల్లదు; అది విశేషణరహితాత్మయందు ఎట్లు
ఘటిల్లవలెను?]

హతముచే నంగీకరించినయెడల వానిని అమగవలెను—రెంటికి నను
వాయసంబంధమా? తాదాత్మ్యసంబంధమా? విషయవిషయభౌవసంబంధమా?

ప్రథమపక్షమందు రెండుద్రవ్యములందు ననువాయసంబంధమగుట
వలన ఆత్మద్రవ్యమువలె అనిత్యమగును. రెండవపక్షమందు చిజ్జడాంశములు
ఒకేస్వరూపశబ్దందుండుటవలన చిత్తు జడమగుచున్నది; జడము చిత్తగుచున్నది.
తృతీయపక్షమందు రెండంశములును అసాత్మ్యమగుచున్నవి.

శ్రుతియందు ఆత్మవిజ్ఞానఘనమని చెప్పినందున ఒకభాగము జడమనుట
విరుద్ధము. సుషుప్తినుండి మేలుకొన్నవానిస్మరణమో, ఆత్మయొక్క జడత్వ
విచార—28

మూల విషయము చేయలేదు ; అయినను సుఖప్రియందుఁ గుడ్డానాశమును విషయము చేయుచున్నది.

ఈరీతిగా భట్టమతము అసంగతము.

కూర్మవాదిమతభండనము.

అంతయు కూర్మము ; కూర్మమే పరమతత్త్వము; అని చెప్పువాఁడైన మాధ్యమికబౌద్ధుని యభిప్రాయ మేమనఁగా—సుఖప్రియందుండు అక్షానరూపానందమయకోశమే ఆత్మ ; వాని నిట్లు అడుగవలెను—కూర్మము సాక్షిరహితముగా నున్నదా ? లేక సాక్షిరహితముగా నున్నదా ? లేక కూర్మము యయంప్రకాశ మనుచున్నాఁడా ?

సాక్షియున్నయెడల కూర్మమునకు అన్యమైన సాక్షియే ఆత్మ. సాక్షిరహితమైనచో, కూర్మము అసిద్ధము. ఏలయనఁగా—అనుభవములేక ఏ సద్వార్థముండుటలేదు; ఇది నియమము. కూర్మము స్వయంప్రకాశమని చెప్పినయెడల, మనబ్రహ్మమునకు మఱియొక పేరు గలుగుచున్నది; గాని, కూర్మము లేకపోవును.

“అనద్వా ఇదమగ్రతీత” అనుశ్రుతికి అనర్తుండైనని యర్థము చెప్పుకొడదు ; నదనర్తులకు విరోధమగుటవలన సద్రూపమైన అధిష్ఠానచైతన్యము రందు నామరూపాత్మకప్రపంచనిషేధము ఈశ్రుతియొక్క యభిప్రాయము.

ఈరీతిగా కూర్మవాదిమతము అసంగతము.

ప్రాభాకరశ్వామతభండనము—

సుఖప్రియందు క్షానము లేకయుండుటవలన ఆత్మ జడమనుట సరికాదు ; ఎందుకనఁగా—“నేను సుఖముగా నిద్రచేసితిని ; విదియు తెలియలేదు” అను స్వానుభవము నిద్రకుండిలేచినపుడు చెప్పుచున్నాఁడు ; ఆత్మ జడమైనచో, సుఖప్రియందుండు అనందముయొక్క స్వరణము గలుగకొడదుగదా ? అదికలుగుటవలన ఆత్మ జడముకాదని సమాజముగానే సిద్ధమగుచున్నది.

ఈరీతిగా ప్రాభాకరశ్వామతములు అసంగతములు.

వేదాంతబాహ్యమతములు ఎన్నియున్నవి ? అని ఎఱుఁడేని అగ్నిరవ్వడు

— 186. ఇంద్రియాత్మవాదిమతము —

కొందఱు ఇట్లు చెప్పుదురు—స్థూలశరీర మాత్మగాదు. జుతేమనఁగా—స్థూలశరీరమందు ఎవఁడుండుటవలన జీవితవ్యవహారము, ఎవఁడు లేకుండుటవలన మరణవ్యవహారము అగునో, వాఁడే ఆత్మ; వాఁడు స్థూలశరీరముకన్న భిన్నుఁడు. జీవితమరణములు ఇంద్రియాధీనములు, ఎంతకాలము శరీరమం దింద్రియముండునో, అంతకాలము జీవితమందురు; ఎప్పుడు ఒకయింద్రియమైన నుండదో, అప్పుడు మరణమందురు. “నేను చూచుచున్నాను, నేను వినుచున్నాను” అను నీ అహంబుద్ధి ఇంద్రియములు దగును; కాబట్టి ఇంద్రియములే ఆత్మ.

— { 187. హిరణ్యగర్భుని నుపాసించువారి యొక్కమతమున ప్రాణమే ఆత్మ } —

హిరణ్యగర్భోపాసకులు ప్రాణమును ఆత్మయందురు. వానిలో నీయుక్తి చెప్పుదురు—మృత్యుకాలమందు ఎప్పుడు మూర్ఛయగునో, అప్పుడు పుత్రులు ప్రాణశేషముండినవఱకు జీవితవంతుఁడందురు, ప్రాణశేషములేకుండిన మృతుఁడందురు, లేక శరీరమందు నేత్రేంద్రియములేకుండిన అంధుఁడందురు; శ్రోత్రము లేకుండిన బధిరుఁడందురు; వాక్కులేకుండిన మూఁఁడుండురు. ఇట్లు ఏయేయింద్రియము లేకపోవునో, తద్వ్యాపారము లేకున్నను ఇతరేంద్రియములవ్యాపారము జరుగును; శరీరమును సుందరముగ కనఁబడును; ప్రాణములేకుండిన తత్కాలము ప్రేతరూపామంగళమై, భయంకరమై శరీరము పడుచున్నది.

సంఖ్యచెప్పట ఆశక్యముగ నున్నది. వానియొక్క ఖండనము భేదాధికారాది గ్రంథములందు విస్తరముగ చేయఁబడినది. ఇచ్చటనో, దిగ్దర్శనమాత్రము

“నేను చూచుచున్నాను, నేను విచుచున్నాను” ఈ ప్రతీతివలన ఇంద్రియములకన్న భిన్నుడై యాత్మసిద్ధించుచు. అయిన—“నేత్రరూపమగు నేను చూచుచున్నాను; శ్రవణరూపమగు నేను విచుచున్నాను” అనునిట్టి ప్రతీతియైనపక్షమందు ఇంద్రియములు ఆత్మయనుట సిద్ధించును. “నేత్రవంతుడైన నేను చూచుచున్నాను; శ్రోత్రవంతుడైన నేను విచుచున్నాను;” అనునిట్టి ప్రతీతి యగుచున్నది; కాబట్టి ఇంద్రియములకన్న ఆత్మ యొక్కే యిది సిద్ధించినది.

సుషుప్తియందు సర్వేంద్రియములయొక్క అభావము వలన; అయినను ప్రాణముండుటవలన జీవితవశ్యవహార మగుచున్నది. అట్లు జీవనమరణములును ఇంద్రియాధీనములుగావు; అతేమనగా—స్థూలశరీరమునకును, ప్రాణమునకును వియోగము మరణ ముందురు; ఈరీతిగా జీవనమరణములును ప్రాణాధీనములే.

శ్రుతియందు ప్రాణేంద్రియముల కలహము చెప్పబడిది; దానివలనను ప్రాణమే ఆత్మయని సిద్ధమగుచున్నది.

— 188. మనఆత్మవాదిమతము —

మనఆత్మవాది ఇట్లనెను—ప్రాణము జడము, గనుక బంధనాన్యాయమున అచాత్మగా నున్నది. బంధమోక్షములు మనస్సగు అధీనములు; చూడు—విషయాసక్తమనస్సు బంధమునకు హేతువు; నిర్విషయమనస్సు మోక్షమునకు హేతువు. అనన్యబంధమువలననే ఇంద్రియములు జ్ఞానమునకు హేతువు; అనన్యయోగము లేనియెడల ఇంద్రియములచే జ్ఞానము గానే

రద; కాబట్టి సర్వశ్యావహారములకు హేతువు మనస్సు; అదియే ఆత్మ.

❧ 189. విజ్ఞానవాదిమతము బుద్ధి ఆత్మ ❧

క్షణికవిజ్ఞానవాది ఇట్లనెను—మనోవ్యాపారము బుద్ధి కధీనము; బుద్ధియొక్క పరిణామమే మనస్సునది; క్షణికవిజ్ఞాన రూపమైన బుద్ధియే ఆత్మ; మనస్సు గాదు.

దీనియభిప్రాయము—సంపూర్ణ పదార్థములు విజ్ఞాన కార్యములు; ఆవిజ్ఞానము ప్రకాశరూపము; ప్రతిక్షణమున ఆ విజ్ఞానముయొక్క ఉత్పత్తిచాశములగును; పూర్వవిజ్ఞానముతో సమానమయిన అన్యవిజ్ఞానముయొక్క ఉత్పత్తి, పూర్వ విజ్ఞానముయొక్క నాశమును అగుచున్నది; అట్లు తృతీయ విజ్ఞానోత్పత్తియు, ద్వితీయవిజ్ఞాననాశమును అగుచున్నది; ఈరీతిగా నదీప్రవాహ న్యాయమున విజ్ఞానముయొక్క భార సర్వకాలము నడుచుచున్నది.

ఆవిజ్ఞానభార రెండువిధములు—మొదటిది ఆలయ విజ్ఞానభార; అదియే బుద్ధియనబడును; రెండవది ప్రవృత్తివిజ్ఞాన భార అదియే మనస్సునబడును. “అహం, ఆహం” అను అహం కారవృత్తిరూపమయిన విజ్ఞానభారకు ఆలయవిజ్ఞానభార యందురు; “ఈఘటమున్నది, ఈశరీరమున్నది” అనునిట్టి భదం తావృత్తిరూపమయిన విజ్ఞానభారకు ప్రవృత్తివిజ్ఞానభార యందురు; మఱియు ఆలయవిజ్ఞానభారచేత ప్రవృత్తివిజ్ఞానభార యొక్క ఉత్పత్తియగుచున్నది; కాబట్టి మనస్సునకు కారణమైన ఏ బుద్ధిగలదో, అదియే ఆత్మయని చెప్పుచున్నాడు.

ఆలయవిజ్ఞానధారయందు ప్రవృత్తివిజ్ఞానధారయొక్క
బాధచింతనమువలన నిర్విశేషమైన తుణికవిజ్ఞానధారయొక్క
స్థితియే వానిమతమందు మోక్షమందురు.

ఈరీతిగా విజ్ఞానవాది బుద్ధినే తుణికరూపము, మతీయు
స్వయంప్రకాశరూపము అని కల్పనచేసి, దానిని ఆత్మయని
ఎఱుఁగుచున్నాఁడు.

❦ { 190. పూర్వమీమాంసానైకదేశిభట్టమతము } ❦
ఆనందమయకోశము ఆత్మ

పూర్వమీమాంసావార్తికకారుడైన భట్టాచార్యుఁడు
ఇట్లనెను—విద్యున్నాన్యమున ఆత్మ తుణికరూపవంతుఁడు
గాఁడు; మతేమనఁగా—ఆత్మ స్థిరస్వరూపుడై జడచైతన్య
రూపుఁడు.

దానికిది అభిప్రాయము—సుఖప్తియందు జాగ్రత్తనొందిన
పురుషుఁడు ఇట్లనెను—“నేను జడుఁడనై నిద్రించితిని” అను నీ
స్మృతివలన ఆత్మ జడరూపుడని సిద్ధించినది. ఈస్మృతి జాగ్రదవస్థ
యందగుచున్నది; అజ్ఞాతపదార్థముయొక్క స్మృతియో, గాన
రదు; ఆత్మస్వరూపమునకన్న భిన్నమైన సుఖప్తియందు జ్ఞానము
నకు వేఱొక్క సాధనమేమియు లేదు; కాబట్టి స్మృతిహేతు
వైన సుఖప్తియందు ఏజ్ఞానమున్నదో, అది ఆత్మస్వరూపమే
యున్నది. ఈరీతిగా ఖిద్యోతన్యాయమున ఆత్మ ప్రకాశాప్రకాశ
రూపుఁడుగా నున్నాఁడు. [జ్ఞానరూపుడగుటవలన ప్రకాశ
రూపుఁడు. మతీయు జడరూపుడగుటవలన అప్రకాశరూపుఁడు.]

ఇట్టి ప్రకాశాప్రకాశరూపము ఆనందమయకోశము; ఏల
యన—సుఖప్తియందు చైతన్యభాసఁపాతమైన అజ్ఞానమునకు

ఆనందమయకోశమందురు; అచ్చట ఆభాసుడు ప్రకాశ
రూపుడు; అజ్ఞానము అప్రకాశరూపము; ఈరీతిగా భట్టమత
మందు ఆనందమయకోశమే ఆత్మ యని ఎఱుఁగుచున్నాడు.

— { 191. మాధ్యమికబౌద్ధుడైన శూన్యవాది } —
మతము ఆనందమయకోశము ఆత్మ

శూన్యవాదియగుబౌద్ధుఁ డిట్లునెఱుఁగెను—నిరంశుడైనయొక
యాత్మనే ప్రకాశరూపుడనుట, అప్రకాశరూపుడనుట సరి
కాదు; ఖిద్యోతదన కీటకమునందు ఏ కాంశము ప్రకాశరూపము,
ఏ కాంశము అప్రకాశరూపము ఁడునట్లు అంశరహితాత్మ
యందు ఉభయరూపముచెప్పుట ఆయుక్తము; కాబట్టి ఉభయ
రూపసిద్ధికొఱకు ఆత్మను అంశసహితుడని చెప్పవలసివచ్చును;
అంశవంతము లగుఘటాదులు ఉత్పత్తినాశములు గలవి; అట్లు
ఆత్మయు అంశసహితుడని చెప్పుటవలన ఉత్పత్తినాశములు గల
వాడుగా అంగీకరింపవలసివచ్చును; ఏది ఉత్పత్తినాశములుగల
పదార్థమగునో, అది ఉత్పత్తికన్న పూర్వము, నాశమున కనంత
రము అసత్తగును; మఱియు ఏది ఆద్యంతములందు అసత్తగునో,
అది మధ్యమందుమాత్రము సత్తుగా నేరదు. మఱేదనఁగా—
అసత్తేయగును; అందువలన ఆత్మ అసద్రూపుడు. అట్లు ఆత్మకన్న
భిన్నమైన సఁపూర్ణపదార్థములును ఉత్పత్తినాశములుగల వగుట
వలన అసద్రూపములుగా నున్నవి.

ఈరీతిగా ఆత్మయు, అనాత్మయు సమగ్రవస్తువులును
అసద్రూపములగుటవలన శూన్యమే పరమతత్త్వము.

ఇది శూన్యవాదిబౌద్ధునిమతము. వాడును అజ్ఞానరూపానందమయకోశమును ప్రతీపాదించుచున్నాడు. ఏలయున— అజ్ఞానము మూఁడురూపములచేత ప్రతీతమగును—

- (1) అద్వైతశాస్త్రసంస్కారరహితుడైన మూఁడునికి జగద్రూపపరిణామప్రాప్తమైన అజ్ఞానము సత్యరూపముచే ప్రతీతమగును.
- (2) అద్వైతశాస్త్రానుసారి యుక్తినిపుణుడైన పండితునకు సదసద్విలక్షణరూపముచే ప్రతీతమగును. [సదసద్విలక్షణమును అనిర్వచనీయ మందురు.]
- (3) జ్ఞానవిష్టుడైన జీవన్ముక్తవిద్వాంసునకు తుచ్ఛరూపముగా ప్రతీతమగును [తుచ్ఛము, అసత్తు, శూన్యము ఈమూఁడు ఏకార్థవాచకములైన పర్యాయశబ్దము.]

ఈరీతిగా జీవన్ముక్తవిద్వాంసునకు తుచ్ఛరూపముగా ప్రతీతమైనట్టి అజ్ఞానమందు మోహితుడైన శూన్యవాది పరమపురుషార్థము నెఱుంగఁడు. మఱిమనఁగా—తుచ్ఛరూపమున ఆనందమయకోశమును ఆత్మయని యెఱిఁగి, అదే పరమపురుషార్థమని చెప్పుచున్నాడు.

— { 192. ప్రభాకరునై యాయుకులమతము } —
ఆనందమయకోశము ఆత్మ

పూర్వమీమాంసానైకదేశి ప్రభాకరుఁడు, మఱియునై యాయుకుఁడు ఇట్లనెను—ఆత్మ శూన్యరూపుఁడు గాదు. ఎవఁడు ఆత్మను శూన్యరూపముగా సంగీకరించుచో, వాని నిట్లడుగవలయును—శూన్యరూపమును నీవు అనుభవించితివా? లేదా?

వాఁడెట్లుచెప్పును—శూన్యరూపముయొక్క అనుభవము చేయలేదు; అట్లనినపక్షమందు శూన్యములేకని నీర్థమగును. మఱియు శూన్యముయొక్క అనుభవము చేసితిని; అని చెప్పినేని, ఆ పక్షమందు ఎవ్వఁడు శూన్యానుభవము చేసినాఁడో, వాఁడే ఆత్మ. ఆయాత్మ శూన్యముకన్న విలక్షణమని నిద్ధించినది.

ఆ యాత్మయందు మనస్సంయోగమువలన జ్ఞానము కలుగుచున్నది; ఆజ్ఞానగుణమువలన ఆత్మ చైతన్యమనఁబడుచున్నది; అయినను స్వరూపముచే ఆత్మ జడమే; వానియందు సుఖదుఃఖేచ్ఛాద్వేషప్రయత్నధర్మాధర్మగుణములున్నవి.

ఈమతమందును ఆనందమయకోశమే ఆత్మగా నున్నది; మఱియును విజ్ఞానమయకోశమందు ఏ బుద్ధి గలదో, దానిని ఆత్మయొక్క జ్ఞానగుణమందుకు. ఆనందమయకోశమందు చైతన్యము గూఢము; వివేకిహీనునకు ప్రతీతముగానేరదు; కనుక ప్రాభాకర నైయాయికులు సుఖప్రియందు ఆత్మను జ్ఞానహీనుఁడని తెలిసికొని; స్వరూపముచేతనే జడమందురు. ఆత్మయందు స్వరూపభూతమయిన నిత్యజ్ఞానము అంగీకరింపదు; అనిత్యజ్ఞానమునే అంగీకరింతురు. వేదాంతసిద్ధాంతమందైననో, ఆయనిత్యజ్ఞానము అంతఃకరణవృత్తియైన బుద్ధిరూపముగా నున్నది.

— { 193. ఆచ్ఛాదకమైనజీవపంచకోశన్యాయము } —
మున ఈశ్వరుని పంచకోశములు.

జ్ఞానముకన్న భిన్నమైన ఘటాదిజడవస్తువులు ఏవి గలవో, అవి అనిత్యములు. అట్లు ఆత్మయు జ్ఞానస్వరూపుఁడు గాఁడే ఘటాదులన్యాయమున జడమగుటవలన అనిత్యమగును. ఆత్మ అనిత్యమైనప్పుడు మోక్షసాధనములు నిష్ఫలము లగును.

ఈరీతిగా జేహంతవాక్యములందు విశ్వాసహీనులైన అనేకబహిర్ముఖపురుషులు పంచకోశములందు ఎదో ఒకపదార్థమును ఆత్మగా అంగీకరించి, ముఖ్యాత్మస్వరూపమైన సాక్షిని ఎఱుగకున్నారు. ఈరీతిగా అన్నమయాదులు ఆత్మను ఆచ్ఛాదించుటవలన వానిని కోశ మని చెప్పుదురు.

ఎట్లు జీవుని వ్యష్టిపంచకోశములు జీవునియొక్క యథార్థస్వరూపమైనసాక్షిని ¹ ఆచ్ఛాదించునో, అట్లు ఈశ్వరునియొక్క సమష్టిపంచకోశములు ఈశ్వరునియొక్క యథార్థస్వరూపమైన ఈశ్వరసాక్షిని ఆచ్ఛాదించుచున్నవి. ఏలాగునననగా—ఈశ్వరునియొక్క యథార్థస్వరూపమైననో, తత్పదలక్ష్యార్థమగు శుద్ధచైతన్యము; దానినివిడిచి కొందఱుమాయారూపానందమయకోశవిశిష్టమై తత్పదవాచ్యమైన ఏయంతర్యామిగలఁడో వానిని పరమతత్వ మందురు.

కొందఱిచేత హిరణ్యగర్భవైశ్వానరబ్రహ్మవిష్ణుమహేశగణేశదేవీసూర్యులు, మొదలు అశ్లేష్ఠకుద్ధాలకార్కవంశపర్యం

1. ఆత్మకు సత్తు చిత్తు, ఆనందము, అద్వైతము ఈనాల్గు విశేషణములు; [లక్షణములు] అహంకారదేహాదులకు అసత్తు అచిత్తు [జడము] దుఃఖము, ద్వైతము ఇవినాల్గు విశేషణములు; వీనియందు ఆత్మయొక్క సచ్చిద్దా)ప విశేషణములు దేహాదుల అసజ్జడరూపములను ఆవరించుచున్నవి; కనుక దేహాదులు సచ్చిద్దా)పములవలె ప్రతీతమగుచున్నవి. దేహాదుల దుఃఖద్వైతరూపవిశేషణములు ఆత్మయొక్క ఆనందాద్వయరూపములను ఆవరించుచున్నవి; కనుక ఆత్మ దుఃఖగాను, ద్వైతముగాను ప్రతీతమగుచున్నాఁడు. ఈవిధముగా ఆత్మకును పంచకోశములకును పరస్పరము ఆధ్యాసముగలదు; కాఁబట్టి ముముక్షువైనవాఁడు పంచకోశవివేకము అవశ్యముగా చేయవలెను.

తములైన పదార్థములందు పరమాత్మభ్రాంతి చేయబడినది. సకలపదార్థములందు లక్ష్మభాగము పరమాత్మకన్న భిన్నము గానిదయినను, ఆయాపాధితోఁ గూడినదానిని పరమాత్మగా నంగీకరించుట అది భ్రాంతియే.

ఈరీతిగా పంచకోశములవలన ఆవృతమయిన ఏ జీవేశ్వరుల పరమార్థస్వరూపము గలదో, దానికి విముఖులయి, దేహాదికమునందు అత్తభ్రాంతి చేసికొని, పుణ్యాపాపకర్తములు చేయుదురు. మఱియు అంతర్యామి మొదలు పంశముపర్వంతము ఈశ్వరరూప మని అంగీకరించి, ఆరాధనముచేసి, సుఖమును గోరుదురు.

వాడు ఎట్టెట్టి ఉపాధియొక్క ఆరాధనము చేయుదురో, తదనుసారముగా ఫలమును పొందుదురు; ఏలయున—కారణసూక్ష్మసూలసకలప్రపంచము ఈశ్వరునియొక్క మామడుశరీరములకు అంతర్భూతములు; దానిలో ఉపాసనానుసారము ఫలమును లభించుచున్నది; గాని, బ్రహ్మజ్ఞానములేక మోక్షము గానేరదు. అట్లు పంచకోశవివేకములేక బ్రహ్మజ్ఞానము ఘటిల్లదు; కాబట్టి మోక్షేచ్ఛులైనవాడు వివేకమువలన జీవేశ్వరులస్వరూపమును పంచకోశములకన్న వేతె చేయవలయును.

ఉదాహరణము—ముంజమును ¹ ఇషీకయు కూడి యున్నవి. ఎట్లు వీనిని వేటు వేటుచేసి, ఇషీక తీసికొందురో, అట్లు వివేకమువలన జీవేశ్వరులస్వరూపమును పంచకోశములకన్న వేటుగా తెలియవలెను.

1. ముంజనామకతృణవిశేషమయొక్క లంబవర్ణములందు గుత్తమైన ఇషీక యనగా పుల్ల.

194 పంచకోశవ్యతిరేక ¹ ప్రకారము. 00

స్వప్నావస్థయందు స్థూలదేహముయొక్క భానముగాదు;
ఆత్మ ద్రవ్యరూపమై భాసిల్లును. అట్లు సుషుప్తియందు సూక్ష్మ

1 పంచకోశవివేచనముకొఱకు శరీరత్రయావస్థాత్రయవివేచనము—

స్థూలదేహవివేచనము—

స్థూలదేహముయొక్క ఉత్పత్తికి పూర్వమందును, మరణమునకు ఉత్తర
మందును ఒక బేయాత్మ యుండుటవలన ఘటముకన్న ఆకాశము భిన్నముగాను,
అవ్యభిచారిగాను ఉండునట్లు ఆత్మ స్థూలదేహముకన్న భిన్నముగాను, అవ్యభి
చారిగాను ఉన్నాడు. ఘటమువలె ఉత్పత్తికి పూర్వమందు, మరణమునకు
ఉత్తరమందు లేకుండుటవలనను, అనేకములుగా నుండుటవలనను ఆత్మకన్న
దేహము అన్యముగాను వ్యభిచారిగాను ఉన్నది.

[ఏది సర్వదేశమందును, సర్వకాలమందును ఉన్నదో, అది అవ్యభిచారి
యనఁబడును.] ఆత్మ సర్వశరీరములందు, ఒకటే యుండుటవలనను, సర్వా
వస్థలమందును, త్రికాలములందును బాధింపఁబడకుండుటవలన అవ్యభిచారిగా
నున్నాడు.

[ఏది కొంతదేశమందు, కొంతకాలమందు ఉన్నదో, అది వ్యభిచారి
యనఁబడును.] ఘటమువలె దేహము పరిచ్ఛిన్నమై యచికమై యుండుటవలన
వ్యభిచారిగా నున్నది.

ఈరీతిగా ఆత్మయు, దేహమును క్రమముగా అవ్యభిచారిగాను, వ్యభి
చారిగాను ఉండుటవలన రెంటికి భేదము సిద్ధించుచున్నది; కాబట్టి నేను
దేహము కాను; దేహము నాదికాదు; అయిన పంచీకృతపంచభూతములది;
నేను స్థూలదేహముకానందున స్థూలదేహమునకు చెప్పిననామము, శాలి; ఆశ్ర
మము, రంగు, ఆకారము మొదలైన ధర్మములు నేనుకాను; అవి నాదికావు;
వీటిని చూచినవాఁడు నేను వీనికి అన్యుఁడుగా నున్నాను.

శరీరముయొక్క భానముగాదు; ఆత్మ సుఖస్వయంప్రకాశరూపముచే భాసిల్లును. [నేను సుఖముగా పరుండియుంటి నను స్మృతి జాగ్రత్తయందగుటవలన సుఖప్రియందు సుఖప్రకాశాత్మనీర్థ

నూత్నదేహవివేచనము—

మరణము, మూర్ఛ, సుషుప్తి, ప్రళయము, బ్రహ్మజ్ఞానము ఈయవి దవస్థలందు లింగదేహమానకు లయనుగుటవలన ఇది వ్యభిచారిగా, మిథ్యగా నున్నది. ఆత్మ సర్వకాలములందును, సర్వావస్థలందును వివ్యమానుడై యుండుటవలన అవ్యభిచారిగా, సద్రూపుఁడుగా నున్నాఁడు. ఆత్మ సద్రూపుఁడగుట వలన లింగదేహమువాఁడు; లింగదేహము ఆత్మకాదు; అది అపవీర్యకపంచ మహాభూతముల కార్యముగా నున్నది.

నేను లింగదేహము కానందున కర్మత్వము, భోక్తృత్వము మొదలైన లింగదేహములక్షర్తములు నేనుకాను; అవి నాదికావు; వీనిని తెలిసికొనువాఁడను; వీనికి ఆన్యఁడుగా నున్నాను.

కారణదేహము అజ్ఞానరూపము; ఇది నేను కాను; అది నాదికాదు; కాఁజట్టి కారణదేహముయొక్క ఆవరణవిక్షేపములు నేనుకాను; అది నాదికావు; వీనినన్నిటిని చూచువాఁడను నేను వీనికి పృథక్కుగా నున్నాను.

స్వప్నసుషుప్తులకన్న భిన్నమైన జాగ్రదవస్థావివేచనము—

స్వప్నము, సుషుప్తి ఈరెండవస్థలకు భిన్నమై ఇంద్రియజన్యజ్ఞానమునకును, దానిసంస్కారమునకును ఆధారముగానుండుకాలము జాగ్రదవస్థయనఁబడును. దీనియందు పదునాలుగుత్రిపుటులచే వ్యవహారము కలుగుచున్నది. ఈయవస్థయొక్కసామగ్రి వినియోగం—జీవునకు నేత్రము స్థానము, [శరీరమంతయు జీవుఁడువ్యాపించినపు, నేత్రము ముఖస్థానము.] క్రియాశక్తి, వైఖరీ, వాణీ, భోగము స్థూలము, సజోగుణము, అభిమానియొక్క నామము విశ్వుఁడు. జాగ్రత్తయందు స్వప్నసుషుప్తులు లేవు; స్వప్నసుషుప్తులందు జాగ్రత్తలేదు;

మగును.] మఱియు ఆయాత్మ నిర్వికల్పసమాధియందు నిరావరణముగాభాసిల్లును. అచ్చట అజ్ఞానరూపకారణశరీరముభాసిల్లదు. ఈరీతిగా మూఁడుశరీరములు వ్యభిచారులు; అవి ఒకయపస్త

వీనికి సాక్షిభూతుడైన ఆత్మ మూఁడవస్థలందు ఉన్నాడు; కనుక ఆత్మ జాగ్రత్తవస్థకన్న భిన్నుడుగా నున్నాడు.

జాగ్రత్సుషుత్తులకన్న భిన్నమైన స్వప్నవస్థానివేచనము—

ఇంద్రియములసాహాయ్యము లేక హితనాడియందుండు జాగ్రత్తయొక్క సంస్కారముచే విషయములు తెలియఁబడునది స్వప్నవస్థయనఁబడును. ఈయవస్థయందు సామగ్రి విచారణ—కంఠస్థానము, జ్ఞానశక్తి, మధ్యమవాణి, భోగము నూత్నము, సత్త్వగుణము, నామము తైజసండు. జాగ్రత్సుషుత్తులందు స్వప్నములేదు, స్వప్నమందు జాగ్రత్సుషుత్తులులేవు; ఆత్మ మూఁడవస్థలందును సాక్షిగానుండుటవలన ఆత్మ స్వప్నముకన్న జేయగా నున్నాడు.

జాగ్రత్స్వప్నములకన్న భిన్నమైన సుషుప్త్యవస్థానివేచనము—

ఏయవస్థయందు కేవలసుఖము, అజ్ఞానము ఉన్నదో, అది సుషుప్త్యవస్థయనఁబడును. దీనిసామగ్రి విచారణ—హృదయస్థానము, ద్రవ్యశక్తి [క్రియారూపమగు, జ్ఞానరూపమగు వ్యవహారముల లేకయే కేవలాజ్ఞానరూపద్రవ్యము.] వశ్యంతీవాణి, ఆనందభోగము, తమోగుణము, నామము ప్రాప్తండు. జాగ్రత్స్వప్నములందు సుషుప్తిలేదు; సుషుప్తియందు జాగ్రత్స్వప్నములులేవు; ఆత్మ మూఁడవస్థలకు సాక్షిగానుండుటవలన సుషుప్తికన్న భిన్నుడుగా నున్నాడు.

[కొందఱు జాగ్రత్తయందు సత్త్వగుణముజ్ఞానశక్తియని, స్వప్నచంద్రజోగుణము క్రియాశక్తియని చెప్పుచున్నారు. పూర్వము చెప్పినరీతిగా శ్రమరహితసృష్టియందు నియమమెక్కడవచ్చును?]

యందలివి రెండవయవస్థయందు భాసిల్లును; ఆత్మ సర్వావస్థలందు భాసిల్లుటవలన అవ్యభిచారిగా నున్నాఁడు. ఈవివేకమువలన మూఁడుశరీరములకన్న ఆత్మను వేఱని తెలియవలెను.

స్థూలశరీరము అన్నమయకోశము; కాఠినశరీరము అనందమయకోశము; సూక్ష్మశరీరము ప్రాణమయమనోమయ విజ్ఞానమయకోశములు. అందువలన శరీరత్రయవివేకమువలన పంచకోశములవివేకము కలుగును. ఎట్లు జీవునిస్వరూపమువ్యష్టి పంచకోశములకన్న వేఱుగా నున్నదో, అట్లు ఈశ్వరుని స్వరూపము సమష్టిపంచకోశములకన్న వేఱుగా నున్నది.

[చతుర్థతరంగమందు చతుర్విధాకాశదృష్టాంతమువలన జీవేశ్వరుల లక్ష్యస్వరూపములయొక్క వివేకము విస్తరముగా చేయఁబడియున్నది. మఱియు ఉత్తరతరంగములో అస్తిభాతి ప్రియరూపనిరూపణమునందు, అట్లే ఇప్పుడు మహావాక్యార్థ నిరూపణమందు ఆత్మయొక్క పరకూర్థస్వరూపప్రతిపాదనము నందు చేయుటయున్నది, కాబట్టి ఇచ్చట ఆత్మవివేకముసంతేపముగా చెప్పఁబడినది.]

— 195. మహావాక్యార్థోపదేశము. —

పంచకోశములకన్న ఆత్మను వేఱని తెలియుటవలనను కృతకృత్యుఁడుగాఁడు; జీవబ్రహ్మలయొక్క అభేదనిశ్చయము కొఱకు మరల విచారము చేయవలసినది; కాబట్టి కర్తవ్యాభావ రూపమైన కృతకృత్యతాసిద్ధికొఱకు మహావాక్యార్థోపదేశము చేయుచున్నాము—

ఓశిష్యాఁడా! పంచకోశములకన్న ఆత్మను భిన్నుఁ డని యెంచి, ఆయాత్మ బ్రహ్మరూపుఁ డని ఎఱుఁగుము.

— { 196. ప్రశ్న—కర్తభోక్తయగుఆత్మకు
బ్రహ్మముతో ఏకత ఘటిల్లదు? } —

ఓభగవంతుడా! ఆత్మయో, పుణ్యపాపములకు కర్త;
మఱియు వానిఫలమైన స్వర్గనరకజన్మజృత్మ్యసుఖదుఃఖములకు
భోక్త; వానికి అకర్త, ఆభోక్తయగు బ్రహ్మముతో ఏకత
ఘటిల్లదు?

— { 197. 196 గతప్రశ్నకు త్తరము—197—227 } —
అకర్త ఆభోక్తయగుమాత్మకు బ్రహ్మ
ముతో అభేదము

ఓశిష్యుడా! ఆబ్రహ్మరూపుడైన ఆత్మకన్న భిన్నముగా
చూడబడిన ఘటపటాదులు, మఱియు శాస్త్రమువలనవినబడిన
స్వర్గనరకములు, పుణ్యపాపములు ఏవి గలవో, అవి సంపూర్ణము
భ్రమముగా తెలియుము; ఆభ్రమరూపమగు మిథ్యా
వస్తువులచే సత్యరూపాధిష్ఠానము చెడదు. ఎట్లనగా—స్వప్న
మందు భిక్షుమెత్తుటవలన భూపతి దరిద్రుడు గాడు. మిథ్యా
మృగజలమువలన మరుభూమి అర్ధము గాదు; మిథ్యాసర్పము
వలన రజ్జువు వివసంయు క్తము గాదు.

ఈరీతిగా అసంగాత్మయైన నీవు శుభాశుభములయిన
సంపూర్ణక్రియలకును కర్తగానుండినను, అకర్త యనవలయును;
వీలాగునననగా—పరమార్థమువలన కర్త గావు. అట్టి నీస్వరూపము
ఆశ్చర్యరూపముగాను, ఉపమారహితముగాను ఉన్నది.
అభిప్రాయము—బ్రహ్మముకన్న అభిన్నమయిన నీస్వరూప
మందు స్థూలసూక్ష్మశరీరములు, మఱియు వీని శుభాశుభ

క్రియలు, మఱియు తత్ఫల మయిన జన్మమరణస్వస్థనరకాదులు సంపూర్ణములును అవిద్యవలన కల్పితములుగా నున్నవి.

ఆ కల్పితసామగ్రివలన నీ బ్రహ్మభావము చెడదు; అందు వలన జ్ఞానమునకు పూర్వముకూడ ఆత్మ బ్రహ్మస్వరూపుఁడు గానే ఉన్నాఁడు; వానియందు త్రికాలమందును శరీరముల యొక్కయు, తత్ఫలములయొక్కయు, సంబంధము లేదు; మఱి మనఁగా—ఆత్మ నిత్యము క్తుఁడు. వానికి బ్రహ్మమతో ఎప్పుడును భేదము లేదు. [బ్రహ్మమతో భేదము లేమివలన త్రికాలమందును ఆత్మ జననమరణాదివిధిభిఁ జూడఁడుగానే యున్నాఁడు.]

— 198. జీవన్ముక్తనిశ్చయము; వేదాంత శ్రవణఫలము —

ఒకానొకఁ డిట్లునును—ఆత్మ ఎప్పుడును నిత్యము క్త బ్రహ్మస్వరూపుఁడయినవాడమందు శ్రవణాదిజ్ఞానసాధనములు నిష్ఫలము లగును? తత్సమాధానము—జీవన్ముక్తవిద్వాంసుని యొక్క దృష్టియందు అజ్ఞానము, మఱియు తత్కార్యము తుచ్ఛము. ఆ జీవన్ముక్తవిద్వాంసుని నిశ్చయమును చూపుచున్నాము—

ఓశిష్యుడా! ఈ ప్రపంచము ఖపుష్పమువంటిది; [త్రికాలా భావరూపము.] గనుక తత్కర్త ఈశ్వరుఁడును లేడు. సాక్షి విషయమైన అజ్ఞానాదికము సాక్ష్యమందురు; అసాక్ష్యము నుండ లేదు; కనుక సాక్షియు లేడు. అట్లు దృశ్యముయొక్క ప్రకాశ కము దృక్కు [ద్రష్ట] అందురు; అప్రకాశ్యమైన దేహాదికము దృశ్యమందురు; ఆ దృశ్యములేదు; కనుక తత్ప్రకాశకుడైన దృక్కును లేడు.

విచార—20

యద్యపి కేవలకూటస్థచైతన్యమును సాక్షి, మఱియు ద్రష్ట యందును; తన్నిషేధము ఘటిల్లును. తథాపి సాక్ష్యము యొక్క అపేక్షవలన సాక్షినామము, మఱియు దృశ్యము యొక్క అపేక్షవలన ద్రష్టానామము; ఆ సాక్ష్యముయొక్కయు దృశ్యముయొక్కయు అభావమున్నది; అందువలన సాక్షి ద్రష్టానామములయొక్క నిషేధము చేయబడినది; సాక్షి ద్రష్టస్వరూపమైన చైతన్యముయొక్క నిషేధము చేయబడలేదు.

బంధ ముండినయెడ బంధనివృత్తిగూఢమైన మోక్ష మగును; బంధములేదేని, మోక్షమును లేదు. అజ్ఞానమున్నయెడ జ్ఞానమువలన తన్నాశమగును; అజ్ఞానములేదేని, జ్ఞానమును లేదు. [సద్రూపమైన చైతన్యమునకు అసద్రూపపదార్థాపేక్ష చే అనేకనామములు బోధముకొఱకు భావింపబడినవి.]

ఇట్లు తెలిసికొని, కర్తవ్యబుద్ధి తల్లిజంపుము. [నాకిది చేయుటకు యోగ్యము; నాకిది చేయుటకు యోగ్యము; ఇట్టిబుద్ధి ఏది గలదో, తత్కర్తవ్యము చేయుము.] ఏలయన—ఈలోకము, లేక పరలోకము తుచ్ఛము; దీనికొకటి ఏమియు కర్తవ్యము లేదు; ఆత్మయందు బంధము లేదు; కనుక మోక్షనిమిత్తమును ఏకర్తవ్యము లేదు; ఈరీతిగా ఆత్మ నిత్యము క్త బ్రహ్మరూపమని ఎఱిగి, ఎప్పుడు నిశ్చలుడవగునువో, [తమస్తకర్తవ్యాభావము చేయుదువో] అప్పుడు నిశ్చలక్రియ బ్రహ్మస్వరూపమైన విదేహమోక్షమును పొందుదువు.

దీని కిదియభిప్రాయము—ఆత్మ జ్ఞానముకన్న పూర్వమును నిత్యము క్త బ్రహ్మస్వరూపుడగునాడో మున్నాడో; అట్లయినను, నమునకు మున్ను ఆత్మను కర్త భోక్త యని యంగీకరించి,

మగభిచ్చత్రిశోటకును, సుఖప్రాప్తిశోటకును అనేకసాధనములు చేయును; దానివలన క్లేశప్రాప్తి యగును; మఱియు ఎప్పుడు ఉత్తమాచార్యులు లభింతురో, అప్పుడు వేదాంతసంశోధక దేశము చేతుడు; దీని శ్రవణమువలన ఇట్టి జ్ఞాన మగును— నేను కర్తను భోక్తను గాను; నేను బ్రహ్మరూపుడను; నాకు శాంతిమైనను కర్తవ్యములేదు. ఇట్లు తెలియుటచే శ్రవణాదిక మునకు ఫలము; బ్రహ్మప్రాప్తి శ్రవణాదికమునకు ఫలముగాదు; ఏలయున— బ్రహ్మమో, తనస్వరూపము; అదియో, నిత్య ప్రాప్తమే.

—199. జ్ఞానియొక్కయు అజ్ఞానియొక్కయు చిహ్నము —

ఏదైనను కర్తవ్యమని అంగీకరించుట అజ్ఞానియొక్క చిహ్నము. కర్తవ్యబుద్ధ్యభావముండుట మఱియు భవితవ్యత్వా భావ ముండుట [అన్యరూపముకావలెనను ఇచ్చ లేకుండుట] జ్ఞానియొక్కచిహ్నము.

—200. గోప్యతత్వోపదేశము —

పిక్కటియయి అఖండము, అసంగము, అజన్యము, అరూపమగు బ్రహ్మంబునందు మాలాజ్ఞానము లేదు; తూలా జ్ఞానములేదు; స్థూలసూక్ష్మములు లేవు; వ్యప్తిసమన్వలు లేవు; సూత్ర విరాట్టులు లేదు; ప్రాజ్ఞతైజసవిశ్వులు లేదు; భోగము లేదు; దోషము లేదు; బంధములేదు; మోక్షములేదు; మఱి యేదియును అణుమూత్రము లేదు. ఇట్టి స్వయంబోధిఃపూర్ణ మయినబ్రహ్మంబునందు జాగ్రతాద్యవస్థలు, మఱియు వానిలో ప్రతీయమానమగు ప్రపంచము అదియంతయు బుద్ధివిలాసముగా [వివోదముగా] నున్నది. నిద్రాస్థానమందు తా నొకడై యుండి

నను, బాహ్యపదార్థములేకయే స్వప్నమందు చిత్రవిచిత్రపదార్థములును, వానిజ్ఞానమును అగుచున్నది. మఱియు సుషుప్తియందోయనిన, బాహ్యపదార్థ మేదియు లేదు; అంతరపదార్థమేదియు లేదు; ఇంద్రియఃపితబుద్ధియును లేదు; ఆత్మ ఏకరసముగా నుండుటవలన భేదభయాదులయిన భిన్నపదార్థములు ఏవియులేవు. ఇట్లుండఁగా తదుత్తరమైన జాగ్రత్కాలమందు బుద్ధియును, నానాపదార్థములును కనబడుచున్నవి; అవి ఏమి? బుద్ధిప్రకాశకుడైన ఆత్మయే.

ఈ ప్రకారముగా ఎవ్వనికి ఆత్మానుభవజ్ఞానమయి అజ్ఞానాంధకారనాశమగునో, వానికి బాహ్యంతరవ్యాపకమైనట్టి అసంగైకరసబ్రహ్మరూపానుభవజ్ఞానమగును. వాడే జీవన్ముక్తుడు. ఆజీవన్ముక్తివిద్వాంసుఁడు ఇట్లు ఎఱుఁగును—జగత్తు పూర్వములేదు, ఇప్పుడు లేదు; ముందును లేదు. జగత్తనుట కేవలమనోరథమాత్రమే. దానియొక్క ప్రవృత్తివలన నాకేమి హానియు లేదు; నివృత్తివలన నాకేమిలాభమును లేదు; నేను సర్వత్ర పరిపూర్ణసముద్రుఁడనుగా నున్నాను. ఎట్లునఁగా—తరంగములప్రవృత్తివలన సముద్రమునకు ఏమిహానియు లేదు; నివృత్తివలన నేమిలాభమును లేదు.

ఈ ప్రకారమెఱిగినజ్ఞానియో, అంతయుఁ జూచి, ఏమియు చూడఁడు. అంతయు విని, ఏమియు వినఁడు; అన్ని ఇంద్రియములచే క్రియచేసియు, భోగముచేసియు ఏమియు చేయఁడు; ఏమియు నుపభోగింపఁడు. ¹

1. ఇచ్చట శ్రీ భగవద్గీతయొక్క పంచమాధ్యాయమందు 7, 8, 9 శ్లోకములు—

దీనియభిప్రాయ మేరునగా—ఇంద్రియములు తమతమ విషయములలో వర్తించుచున్నవి; అయింద్రియములు నేనుగాను;

“యోగయుక్తో విశుద్ధాత్మా విజితాత్మా జితేంద్రియః,
సర్వభూతాత్తభూతాత్మా కుర్వన్నపి స లిప్యతే” 7

భావార్థము—కర్మయోగముచేత, లేక జ్ఞానయోగముచేత యుక్తుడు దానిచే కుంభము; [దాగజ్వేషాదిరహితమనన్యులవాడు] దానిచే జితేంద్రియము; [విషయమునుండి విముఖకృతేంద్రియముగలవాడు] దానిచే విజితాత్మా; [జయించబడిన బాహ్యవారసాహుపస్వభావముగలవాడు] దానిచే అల్పప్రాప్తబలవంకము సర్వభూతములను అత్తర్వరూపముగా భావించినవాడు; ఇట్టిసర్వాత్మభావమును పొందినవాడైన విబ్రహ్మనితముడుగలడో, వాడు కర్మమువలన లిప్యతుడగుడు; అనగా—కర్మమును అకర్మతాదృష్టివలన కర్మసంబంధమును పొందడు; అప్పుడు ఆ కర్మము శరీరనిర్వాహకముగానీ, తాకికముగానీ, జైతికముగానీ.

నైవ కించిత్కరోమీతి యుక్తో మన్యేత తత్త్వవిత్,
పశ్యేత్ శృణ్వేత్ స్పృశేత్ తిక్తునశ్చన్ గచ్ఛేత్ స్వేదేత్ శ్మశన్.
ప్రలపేత్ విసృజేత్ గృహ్యేత్ నున్తిషేత్ నిమిషన్నపి,
ఇంద్రియాణీంద్రియార్థేషు వర్తంత ఇతి భార్యుక్. 9

భావార్థము—పూర్వజ్ఞోక్తమైన యోగముకూడి పంచలక్షణములచే సంపన్నుడైన విద్యాంశుడు చూచుచు, వినుచు, తాకుచు, ఆహ్లాదించుచు, భుజించుచు, నడచుచు, నిద్రించుచు, క్వాపోచ్ఛ్వాసముచేయుచు, మాటలాడుచు, మలమూత్రములశ్యాగముచేయుచు, గ్రహించుచు, మఱియు నిమేషోన్నేషములుచేయుచు, ఇంద్రియార్థమును ఇంద్రియములు వర్తించుచున్నవని వృత్తిని భరించి, నేను ద్రష్టను, శ్రోతను మొదలగువాడనుకాను; ఆయాక్రియలకు సాక్షిమనవలన నిష్క్రియరూపముగా ఉండువాడు;

మఱియు ఇంద్రియములు నావిగావు; ఇంద్రియములకు, నాకు
వీవిధమైన సంబంధము లేదు; కనుక ఆ ఇంద్రియములు విషయ

ఇట్లు భావించును. [ఉత్తవ్యాపారమందు “నేనునాది” అనుభావన విద్వాంసు
నకు గానీరదు.]

ఇచ్చట ఈరహస్యముగలదు—దేనివలన జ్ఞానికి నేను అక్రియఁడను అను
నిట్టి నిశ్చయమగునో, దానివలన జ్ఞాని వాస్తవముగా ఏక్రియను చేయఁడు.
ప్రారబ్ధబలమువలన ఇంద్రియాదులచే దర్శనాదివ్యాపారమగును; అయినను
ఆయావ్యాపారఫలభోగమందు ఏ అసక్తికూపరాగము గలదో, ఆ రాగము
ఇంద్రియములచేఁగానేరదు. [ఇంద్రియములు దర్శనాదిక్రియామాత్రమువల
ననే కృతార్థమగును.] ఆ రాగము ఆత్మశత్రువు గానేరదు. [ఆత్మ, సర్వసాధా
రణనిర్వికారప్రకాశకతవలననే కృతార్థఁడగును.] మిగిలినది విషయములగుణ
దోషవిచారమగునట్టి మనస్సు, దానికి అనుకూలజ్ఞానమువలన రాగమగు నన
వలయు ననఁగా జ్ఞానియొక్క అంతఃకరణము శాంతము; దానియందు రాగ
జనకయోగ్యత లేదు; ఈవార్త “రాగము అబోధమునకు లింగము” ఇత్యాది
సంగతులు చిత్తుఖవాశ్యమునందు స్పష్టముగా చెప్పఁబడియున్నవి.

యద్యపి సర్వథా రాగాభావమైనవెనుక భోజనాదికరీరమాత్రము
హేతువైన వ్యాపారమందును ప్రవృత్తిభావమువలన జ్ఞానికి ప్రారబ్ధభోగము
ఘటిల్లును; ఈశ్వరసంకల్పవిషయమైనట్టి ప్రారబ్ధభోగముయొక్క అభావము
జ్ఞానికిని సంభవించదు; తథాపి విచారముచే దుర్నివారమైనట్టి రోగాదికమువలె
ప్రారబ్ధజనితరాగము జ్ఞానికిని కలుగును. [అహంకారముయొక్కయు, చిదాత్మ
యొక్కయు భ్రమజన్మతాదాత్మ్యము ఏది గలదో, దానియభావమువలన
ఆరాగము అదృశ్యమనఁగా అభాసరూపముగ కలుగును.] ఆయదృశరాగము
సగ్ధబీజమువలె నిష్ఫల మగుటవలన దేహనిర్వాహమునకు మాత్రము హేతు
నున్నది; వ్యసనోత్పాదకమైన నిషిద్ధభోగమునకు హేతువు గాదు.

త్యాగముచేయనీ, లేక ఉగ్రభోగముచేయనీ నాకు లేకమును
అంటడు; ఏలయన—నేనో, అసంగల్క్ష్మకూటస్థసాక్షిగా
నున్నాను; ఇట్టిది జీవన్ముక్తివిద్యాలంసుని నిశ్చయము.

లేక క్షానికి విషయములందు సత్కృతాభ్యాంతకృతావమూలము, విభ్యాత్వ
బుద్ధిజన్యవృథవైరాగ్యరహితమువలనను దృఢరాగము నాడెడు. ఈమధ్యము
మందు వ్యక్తరంగమందు చెప్పబడును.

లేక వ్యక్తముమీదనాడు దొమ్మరిలిత్తము అగ్రనేకమందు సులగ్న
మైనట్టుగా, లేక పరస్పరవార్తాకావముచేయుచు నీరుతెచ్చు అమృతలమీద
జలభాండముపై సులగ్నచిత్తమువలె క్షానియొక్క అంతఃకరణము సామాన్య
ముగా విషయములందు ప్రసృతమైనను విశేషముగా స్వరూపమందు సులగ్న
మగుటవలనను, నానిసాక్షాత్కృతియములు ప్రారబ్ధఫలభూతమైన దర్శనాది
క్రియచేతనే కృతార్థమగుటవలనను క్షానికి విషయభోగమందు దృఢరాగము
సంభవించును.

యద్యపి ప్రారబ్ధముగఁ క్షానియొక్క మనోరూపగజము విషయాటవి
యందు నిండినట్లేకనూన పొందును; విశేషరూప [విషయములందు దోష
దృష్టిలేక విభ్యాత్వదృష్టిరూపమైన] సింహము జాగ్రత్తుగా నుండుటవలన ఆ
మనోరూపగజము తీక్రముగా విశేషమును వదిలి, శాంత మగును.

క్షానియొక్కచిత్తమందు దృఢరాగము లేకపోయినను, భోగహేతు
వైన ప్రారబ్ధముండటవలన ఆ క్షాని కాకాక్షిన్యాయమున, లేక గంగా
మగ్నార్థకాయన్యాయమున ముఖ్యతచే స్వరూపనుభవమందు రమించుచుండఁగా
అముఖ్యతచే క్షేతమును పొంది, తీవ్రప్రారబ్ధఫలమును నుపభోగించి, శిథిల
ప్రారబ్ధఫలమును, నిసిద్ధవిషయమును ప్రయత్నముగా విడుచుచున్నాడు.

“క్షానియైన పురుషుడు యువతి నుపభోగించియు, నిత్యసన్న్యాసి”
అను గ్రంథాంతరవచన మున్నది; దానియభిప్రాయము—త్యాగియైనక్షాని

— { 201. లయచింతనము 201—203 సర్వప్రపంచ } —
మునకు ఈశ్వరత.

ఈరీతిగా గోప్యతత్వోపదేశము చేయఁబడినను, శిష్యుని ముఖము ప్రసన్నముగామినిజూచి, శ్రీగురు విట్లు తలఁచెను—

కైననో, స్త్రీసంగతి ఘటిల్లదు. వానికి ఉపభోగప్రసంగము ఎక్కడ చురు? ఇట్లుండగా ఎవ్వఁడేని త్యాగియైనను స్త్రీభోగమందు ప్రవృత్తుడగునో, వాఁడు వాంతాళి [వచనభక్షకుఁడు]; వానిని త్యాగి అనఁగూడదు; ఎందు కనఁగా వాఁడు త్యాగివేషధారి నటుఁడుగా నున్నాఁడు. ఇప్పుడు గృహస్థ జ్ఞానికి స్త్రీభోగప్రాప్తియయినను, ఘృతభక్షణాభ్యాసికి తైలభక్షణస్వామ్యమున తాస్త్రచర్యవఫలన ఋతుకాలమందు వాఁడు పఃచీతిస్త్రీసంగము చేయు చున్నాఁడు; గాని, అదియు విషయానక్తివలన చేయఁడు. ఒకానొకగృహస్థుఁడు విషయానక్తుఃకుండినపుడు వాఁడు వేదాంతవార్తానిపుణుఁడై యుండి నను, వానిని జ్ఞాని యనఁగూడదు; ఎందు కనఁగా రాగరూపమైన అజ్ఞాని చిహ్నము వానికిఁ గలదు. [ఇచ్చట స్త్రీవిషయవిచారము ఏది చెప్పఁబడినదో, అది సకలవిషయవిచారమునకును, రాగవిచారము ద్వేషవిచారమునకును ఉపలక్షణమని తెలియవలెను.]

కొన్ని గ్రంథములందు ఈయర్థము వ్రాయఁబడియున్నది; గాని, ఇచ్చట విచారము చేయఁదగినది—ప్రారబ్ధభోగము దుర్నివారమనట, మరల దాని యందు తీవ్రశిథిలములను రెండుతరగతులు చేసి, తీవ్రమునుమాత్రము ఉపభోగించుచు, శిథిలమును విడుచును, అనుట ఒకచమత్కారముగ కనఁబడుచున్నది. భగవంతుడైన భాష్యకారుఁడు, జ్ఞాని వ్యవహారమందు వచ్చినపుడు కతువత్తుగా వర్తించుచున్నాడని చెప్పుచున్నాఁడు; వైఠేషిని తీవ్రశిథిల ప్రారబ్ధముయొక్కయు, రాగవిరాగములయొక్కయు విచారవ్యపశ్చ కతువుచేత నగుచో కర్తవ్యబుద్ధితేనివాడైన విద్వాంసుఁడు శిథిలప్రారబ్ధమును, నిషిద్ధవిషయమును విడుచు వ్రయత్నము చేయుచున్నాఁడా?

శిష్యుడు కృతార్థుడుగా లేడు. కృతార్థుడయినయెడల¹ వాని¹ ముఖము ప్రసన్నమయ్యుచుండును. పిమ్మట శ్రీగురువు స్థూల తీర్తిగా ఉపదేశముచేయుటకు లయచింతనవిధిని² పలుకవారం బించెను—

ఎట్లు మృత్తికాకార్యముయొక్క బాహ్యంతరమందు మృత్తికయందుటవలన మృత్తికయొక్క సర్వకార్యమును మృత్తికాస్వరూపమో, తరంగబుద్బుదఫేరాదులు జలకార్య మగుటవలన జలస్వరూపమో, అట్లు దేని కేది కార్యమో, అది దానికారణస్వరూపముకన్న భిన్నము గాదు; మతేమనగా— కారణస్వరూపము. అట్లే సకల ప్రపంచమునకు మూలకారణము ఈశ్వరుడు; కనుక కార్యమైన సకల ప్రపంచము ఈశ్వరుని కన్న వేరుగాదు; మతేమనగా—ఈశ్వరస్వరూపము. అయీశ్వరుడు నేనుగా నున్నాను.

ఈరీతిగా లయచింతనము నీవు అవలంబింపుము.

1. వాంఛితపదార్థప్రాప్తివలన చిత్తచాంచల్యహేతువయన ఇచ్చా రూపవృత్తియొక్క నాశరూపనిమిత్తమువలన స్థిరవర్షణమునందువలె అంత ర్దుఃఖోదితమైన సాత్త్వికవృత్తియందు స్వరూపానందముయొక్క ప్రతి బింబమగును. ఆ యానందానుభవముచేత ముఖము ప్రసన్నమగును. శిష్యునకు జ్ఞానద్వారమున వాంఛితమైన అవిద్యానివృత్తివరూపానందప్రాప్తిరూపమోక్షము వీధి గలదో, అది సిద్ధముగా లేదు; కనుక ఇచ్చానివృత్తిగామివలన అప్రతి బింబానందానుభావమువలన ముఖము ప్రసన్నముగా లేదు. అప్రసన్నతారూప లింగమువలన ఇష్టపస్తువుయొక్క అప్రాప్తిరూపమైన అకృతార్థతయొక్క అనుమానమగుచున్నది.

2. కార్యమును కారణరూప మని ఎఱిగి, ఏచింతనముగలదో, దానిని లయ చింతనమనబడును.

— 202 సకలసూక్ష్మసృష్టియొక్క అపంచీకృతత —

సకలస్థూలబ్రహ్మాండము పంచీకృతభూతములకార్యము; అచ్చట వది పృథ్వీకార్యమో, అది పృథ్వీరూపము; జలకార్యము జలస్వరూపము; ఈరీతిగా వదివభూతమయొక్క కార్యమగునో, అది దానియొక్క స్వరూపము. ఈవిధముగా సకలస్థూలబ్రహ్మాండము పంచీకృతభూతస్వరూపముగా నున్నది. అట్లే పంచీకృత భూతములును, అపంచీకృతభూతముల కార్యమగుటవలన అపంచీకృతభూతస్వరూపములుగా నున్నవి; భిన్నములు గావు.

అంతఃకరణాదికమైన సూక్ష్మసృష్టియును అపంచీకృతభూత కార్యమగుటవలన అపంచీకృతభూతస్వరూపముగా నున్నది. దానియందు అంతఃకరణము సకలభూతముల సత్త్వగుణకార్యమగుటవలన సత్త్వగుణస్వరూపము. ప్రాణములు రజోగుణ కార్యమగుటవలన రజోగుణస్వరూపములు. అట్లు జ్ఞానేంద్రియములు పృథక్పృథక్భూతములయొక్క సత్త్వగుణకార్యమగుటవలన ఆయాభూతములయొక్క సత్త్వగుణస్వరూపములు. అట్లే కర్తేంద్రియములు రజోగుణకార్యమగుటవలన ఆయాభూతములయొక్క రజోగుణస్వరూపములు.

ఈరీతిగా సకలసూక్ష్మసృష్టి అపంచీకృతభూతస్వరూప మని తెలియవలెను.

— { 203. బ్రహ్మాంబునందు సకలపదార్థములయొక్క } —
లయచింతనము

ఈచింతనము చేసి, అపంచీకృతభూతములయొక్కయు లయచింతనము చేయవలయును—పృథ్వీజలకార్యమగుటవలన

జలస్వరూపము, అట్లే జలము, తేజస్సు, వాయువు తమతమ
కారణపరంపరలన ఆకాశస్వరూపములుగాను, ఆకాశకాశ
మును, తమోగుణప్రధానప్రకృతికార్యమగుటవలన ప్రకృతి
స్వరూపముగాను ఉన్నది. ఆప్రకృతి మాయయొక్క అవస్థా
విశేషమగుటవలన మాయారూపముగా నున్నది. ఏలయన—
ఓకశేవస్తువునకు ప్రధానము, ప్రకృతి, మాయ, అవిద్య, అజ్ఞా
నము, శక్తి యని పేరు—

(1) స్వకార్యములు తనయందు లయము చేసికొని,
ప్రలయమందుండు ఉదాసీనస్వరూపమును ప్రధాన
మందురు.

(2) సృష్టికి ఉపాదానయోగ్యమయిన తమోగుణప్రధాన
స్వరూపమును ప్రకృతి యందురు.

(3) ఎట్లు చేశకాలాదిసామగ్రిలేక దుష్టుటపదార్థమును
ఇంద్రజాలము పుట్టించునో, [త్రోకములో ఇంద్ర
జాలమును మాయయందురు.] అట్లు అసంగాద్వితీయ
బ్రహ్మాంబునందు దుష్టుటములైన ఇచ్ఛాదులను
పుట్టించుటవలన మాయ యందురు.

(4) స్వరూపము నాచ్ఛాదించుటవలన అజ్ఞాన మందురు.

1. “ప్ర, కృతి” అనగా దేనిప్రకర్షముచే నద్వంద్యము చేయఁ
బడునో; ఇట్టియే సృష్టికి ఉపాదానకారణమయిన శక్తి గలదో అది,
ప్రకృతి. లేక “ప్ర” అనగా నత్వగుణము, “కృ” రజోగుణము, వీరిఁ
గూడిన “తి” తమోగుణము ఇట్టియే తమోగుణప్రధానశక్తిగలదో, అది
ప్రకృతి యనఁబడును.

(5) బ్రహ్మవిద్యవలన నశించును; కాబట్టి అవిద్య యందురు.

(6) ఎప్పుడును స్వతంత్రముగా నుండదు; చైతన్య శ్రితమై యుండును; అందువలన శక్తి¹ యందురు.

ఈరీతిగా ప్రకృత్యాదులు ప్రధానమునకే యుపభేదములు; కనుక నవి ప్రధానరూపములుగానున్నవి. ఆప్రధానము బ్రహ్మచైతన్యముయొక్క శక్తిగానున్నది. ఎట్లు పురుషునియందు సామర్థ్యరూపమైన శక్తి పురుషునికన్న భిన్నము గాదో, అట్లు చైతన్యమందు ప్రధానరూపమైన శక్తి చైతన్యముకన్న భిన్నము గాదు; మతేమనఁగా—చైతన్యస్వరూపముగానే యున్నది.

ఈప్రకారముగా సకలనాత్మపదార్థములకు బ్రహ్మంబు నందు లయచింతనము చేసికొని, ఆయద్యయబ్రహ్మము నేనని చింతనము చేయవలయును.

1. బ్రహ్మశక్తి బ్రహ్మముకన్న భిన్న మనిన, అద్వైతశ్రుతికి విరోధమగును; ఆభిన్న మనిన, అది బ్రహ్మరూపమగుటవలన బ్రహ్మముకన్న భిన్నము ఇంకొక్క శక్తి యనుట వ్యర్థమగును. కనుక శక్తికి బ్రహ్మముతో భేదా భేదములు లేండును చెప్పవలసివచ్చును; భేదాభేదములూ, పరస్పరవిరుద్ధము లగుటవలన తమఃప్రకాశములవలె ఏకాశ్రయమందుండదు; కాబట్టి శక్తికి బ్రహ్మముతో రజ్జుసర్పసంబంధమువలె కల్పితభేదమై వాస్తవాభేదరూపమైన [ఆనిర్వచనీయమైన] తాదాత్మ్యసంబంధము సిద్ధమగును. ఏప్రమాణముచేతను భిన్నప్రతీతియొక్క అభావము దోచుటవలన ఆశక్తి బ్రహ్మముకన్న భిన్నము గాదు. మతేమనఁగా—ఎట్లు కల్పితసర్పము పరమార్థముచే రజ్జురూపమగువో అట్లు శక్తియును పరమార్థముచే బ్రహ్మరూపముగా నున్నది.

—204. ధ్యానజ్ఞానాంతర్యేదము, అహంగ్రహధ్యానము—

ఎవనికి మహావాక్యవిచారము చేసియు, బుద్ధిమాంద్యాదులందు ¹ ఏవొక ప్రతిబంధమువలన ఆపరోక్షజ్ఞానము గానే రదో, వానికి ఇచ్చట లయచింతనరూపధ్యానము చెప్పబడినది.

ధ్యానమునకును, జ్ఞానమునకును ఇట్టి భేదము గలదు—
జ్ఞానమో, ² ప్రమాణప్రమేయములకధీనము; విధివిత్వానాదుల

1. ఇచ్చట 'అది' శబ్దముచే బుద్ధిమాంద్యసహనశ్చయై విషయసక్తి, కుశల్కము, విద్యయదురాగ్రహము ఈ త్రివిధమైన వర్తమానప్రతిబంధకములయొక్క, మఱియు భవభ్రాంతిస్త్రియవస్తుశాశమయిన జెయకు తదనుసంధాన [అన్తరణ] రూపమయిన భూతప్రతిబంధకముయొక్క మఱియు బ్రహ్మవిశేష, లేక జన్మాంతరహేయమయిన శేషప్రారబ్ధరూపమయిన భవిష్యత్ప్రతిబంధకముయొక్క గ్రహణము చేయవలయును. [ఈ ప్రతిబంధకవిరూపములను చదివినచో ధ్యానదీపమును, సదాత్థమునామయందు చేయబడుచున్నది.]

2. ఇచ్చట ఈరహస్యము గలదు—భౌతిజ్ఞానము, స్పృతిజ్ఞానము, ప్రమాణజ్ఞానము ఈ భేదములవలన జ్ఞానము త్రివిధము. వీనిని—

భౌతిజ్ఞానము శేవలవస్తువునకు [భ్రమరూపవిషయమునకు] అధీనముగానున్నది. స్పృతిజ్ఞానమో, తనవిషయముతో నదృశవస్తుజ్ఞానముచేత, లేక తత్సంబంధమైన విషయజ్ఞానముచేత, లేక తనవిషయము [పూర్వదృష్టవస్తువు] యొక్కచింతనముచేత ఉదయమయిన పూర్వదృష్టవస్తువుయొక్కనునోమయాకారమునకు అధీనముగా నున్నది. మఱియు ప్రమాణాచారతర్గితమయిన సుఖాదికముయొక్క జ్ఞానమైననో, న్యాయమతమందు, వాచస్పతిమతమందు మనోరూపప్రమాణమునకు, మఱియు సుఖాదిరూపప్రమేయమునకు అధీనముగా నున్నది. అయిన వేదాంతమందు మనస్సునకు ప్రమాణతయొక్క అసంగీకా

కథినముగాదు. ధ్యానమో, విధి, పురుషేచ్ఛ, విశ్వాసము, హతము వీనికి ఆధీనముగా నున్నది. ఎట్లనఁగా—

రముపలన సుఖాదికముయొక్క జ్ఞానము కేవలజ్ఞేయమైన సుఖాదివస్తువునకు ఆధీనముగా నున్నది.

మఱియు తదితరమయిన ఏప్రమాజ్ఞానము కలదో, అది ప్రత్యక్షానుమానాదిప్రమాణముయొక్కయు, ప్రమేయరూపవస్తువుయొక్కయు వీనంబంధము కలదో, దానికీ ధీనముగా నున్నది. వీనిలో—శబ్దప్రమాణజన్యమగు బ్రహ్మజ్ఞానరూపమయిన ఏ శాబ్దిప్రమ గలదో, అది సుహావాక్యరూపశబ్దప్రమాణముయొక్క, మఱియు ప్రత్యగభిన్నబ్రహ్మరూపప్రమేయముయొక్క లక్షణావృత్తిరూపమయిన ఏపరంపరాసంబంధముగలదో, తద్జ్ఞానమునకు ఆధీనముగా నున్నది. మఱియు ఇతరమైన లాకికపదార్థముయొక్క శాబ్దిప్రమారూపమయిన వీజ్ఞానము గలదో, అది కొన్నిచోట్ల శక్తివృత్తిరూపసంబంధజ్ఞానమునకు ఆధీనముగాను, కొన్నిచోట్ల లక్షణావృత్తిరూపసంబంధజ్ఞానమునకు ఆధీనముగాను ఉన్నది.

ఈరీతిగా కొంతజ్ఞానము జ్ఞేయరూపవస్తుమాత్రాధీనము, కొంతజ్ఞానము ప్రమాణప్రమేయరూపవస్తుసంబంధాధీనము, లేక తత్సంబంధజ్ఞానమునకు ఆధీనము.

భ్రమప్రమాసాధారణజ్ఞానముయొక్క నిషయమును జ్ఞేయ మందురు; వానిలో కేవలప్రమాజ్ఞానముయొక్క నిషయమును ప్రమేయ మందురు; దానిలో జ్ఞేయత్వమును గలదు; అయినను జ్ఞేయపదార్థమునందు నియమముచే ప్రమేయత్వము గలుగదు. అనఁగా కొన్నిచోట్లఁ గలుగును; కొన్నిచోట్లఁ గలుగదు.

ఇచ్చట, వస్తుశబ్దముచేత ఈశ్వరరచితపదార్థము, లేక మనోమయపదార్థము, [వరోక్షజ్ఞానముయొక్కనిషయమగు] లేక భ్రమరూపపదార్థము,

ప్రత్యక్షజ్ఞానమందు ¹ ప్రమాణము నేత్రము; ప్రమేయము ఘటాదికము; అచ్చట నేత్రమునకును ఘటమునకును సంబంధమైనప్పుడే పురుషేచ్ఛలేకగల ఘటముయొక్క ప్రత్యక్షజ్ఞానమగును. చూడు—కర్తృవత్కర్మచతుర్థినాడు చంద్రదర్శనముయొక్కవిషేషము గలదు; విధిలేదు; మఱియు పురుషునకు “నాకు నేడు చంద్రదర్శనము గాఁకూడదు.” అని ఇచ్ఛయు; గలదు; అయినను ఏకాంతిగానో నేత్రరూపప్రమాణమునకు

లేక శక్త్యవస్థలతోడ వృత్తియొక్కసంబంధము, వీనియొక్క గ్రహణముగలదు. అన్వృత్తిసంబంధము సాక్షాత్తుగానీ, లేక ప్రమాణద్వారమునగానీ.

ఈరీతిగా జ్ఞానము విధ్యాదికములకు ఆధీనము గాదు; మఱియు ధ్యానము పస్తుతయొక్క ఆధీనము గాదు; మఱేమనగా—కర్తృమలకు ఆధీనముగ నున్నది. ధ్యానము చునచ్చుయొక్క వృత్తిరూపము, అన్వృత్తి పురుషుని ఇచ్ఛాధీనముగ నున్నది; పస్తుతధీనము గాదు; కాబట్టి ధ్యానము మానసజ్ఞానము గాదు; మఱేమనగా—మానసక్రియారూపముగ నున్నది.

1. బ్రహ్మముయొక్క ప్రత్యక్షజ్ఞానప్రసంగమందు ప్రత్యగభిన్న బ్రహ్మము ప్రమేయము, మహావాక్యమే ప్రమాణము; ప్రమాతయైకశిష్యుఁడు ప్రమాణమైన మహావాక్యమును గురుముఖద్వారమున శ్రవణము చేయుటవలన ఆప్రమాణము చేత ప్రమేయమయిన బ్రహ్మమును విషయముచేసి, సాక్షాత్కారజ్ఞానమును పొందుచున్నాడు; దానియందు విధిమోసలయిన వానియొక్క అపేక్ష లేదు. మహావాక్యరూపప్రమాణములేక కేవలము జీర్ణానుభయొక్క ఇచ్ఛవలననైనను, హతమువలననైనను, గురువునందు విశ్వాసముననైనను జ్ఞానోదయము కలుగదు. మఱియు ఉపాసనమయిననో, విధిమోసలయిన వానిని అపేక్షించుచున్నది; విధ్యాదికములేక ఉపాసన గానేరదు. జ్ఞానోపాసనలయందు పరస్పరము ఇంతభేదము గలదు.

ప్రమేయమైన చంద్రునితో సంబంధమయినట్లయిన చంద్రుని యొక్క ప్రత్యక్షజ్ఞానము అవశ్యముగా నగుచున్నది. ఈరీతిగా జ్ఞానము ప్రమాణప్రమేయములకధీనముగా నున్నది. విధిచ్ఛాదుల కధీనము కాదు.

సాలగ్రామము విష్ణురూపముగా నున్నది; ఇట్లు ధ్యానము చేసినవానికి ఉత్తమఫలప్రాప్తి యగును; ఇచ్చట శాస్త్రప్రమాణమువలననైననో, విష్ణువు చతుర్భుజమూర్తి శంఖ చక్రగదాపద్మలక్ష్మీసహితముడని యెఱుంగఁబడును; మఱియు నేత్ర ప్రమాణమువలన సాలగ్రామము శిలగా నెఱుంగఁబడును. అట్లయినను విధివిశ్వాసాదికమువలన సాలగ్రామము విష్ణు వని ధ్యానమగుచున్నది.

ఆధ్యానము నానాప్రకారములు—కొన్ని స్థలములందు అన్యరూపముచే అన్యవస్తువును ధ్యానింతురు. ఎట్లనగా— సాలగ్రామమును విష్ణురూపముగా ధ్యానింతురు. దీనిని ప్రతీక ధ్యానమందురు. మఱియు కొన్ని స్థలములందు వైకుంఠలోక వాసియైన విష్ణువును శంఖచక్రాదిసహితముగ చతుర్భుజమూర్తి రూపముగా ధ్యానింతురు. దానిని ధ్యేయానుసారధ్యాన మందురు. అచ్చట అన్యరూపముచేత అన్యముయొక్క ధ్యానము లేదు; ఏలయన—వైకుంఠవాసియగు విష్ణుస్వరూపమో, ప్రత్యక్షముగా లేదు; కేవలశాస్త్రమువలన తెలియఁదగినది; శాస్త్రముచేతనో, శంఖచక్రాదిసహితముగా విష్ణుస్వరూపము చెప్పఁబడియున్నది.

విధివిశ్వాసేచ్ఛాహతములులేక ధ్యానము గానేరదు. చూడుము—

- (1) ఇచ్చట “ఈరీతిగా ఉపాసన చేయవలయును.” ఇట్టి పురుషుని ప్రేరేపించు వేదవచనరూపమగు పిథి కావలెను.
- (2) తద్వచనమందలి శ్రద్ధారూపమగు విశ్వాసము కావలెను.
- (3) అంతఃకరణముయొక్క కామసారూపమయిన రజోగుణవృత్తిరూపమగు ఇచ్ఛ కావలెను.
- (4) ధ్యానమందు వృత్తిస్థిరము చేయునట్టి అగ్రహారూపమగు హతము కావలెను. [నిరంతరము ధ్యేయాకారమైన చిత్తవృత్తిని ధ్యానమందురు; వృత్తియందు విక్షేపము కలుగునపుడు హతముచే చిత్తవృత్తిస్థిరము చేయవలసినది; కావున ధ్యానమునందు హతాపేక్ష గలదు. జ్ఞానరూపాంతఃకరణవృత్తివలన తత్కాలము ఆవరణభంగమైనవెనుక వృత్తిస్థితియొక్క ఆవశ్యకత లేదు; కావున జ్ఞానమందు హతాపేక్ష లేదు.]

ఇవి నాల్గు హేతువులు ధ్యానమునందుఁ గలవు; జ్ఞానమునందు లేవు.

వైకుంఠవాసి చతుర్భుజవిష్ణుధ్యానన్యాయమున “నేను బ్రహ్మము” ఈ ధ్యానమును ధ్యేయానుసారముగా నున్నది; ప్రతీకముగాదు. అయినను ఇది అహంగ్రహధ్యానముగా నున్నది. [ధ్యేయస్వరూపమునకు తనస్వరూపముతో అభేదచింతనమును అహంగ్రహధ్యానమందురు.] ఏపురుషునకు బుద్ధి మాంద్యాది దోషప్రతిబంధమువలన అపరోక్షజ్ఞానము గానే

రదో, వాఁడు వేదాజ్ఞానుసారవిధియందు విశ్వాసముంచి, హతముచే నిరంతరము “నేను బ్రహ్మము” అను వృత్తిస్థితిరూపముగా అహంగ్రహధ్యానము చేసినయెడ¹ వానికిని జ్ఞానద్వారమున మోక్షప్రాప్తి యగును.

— 205. ప్రణవముయొక్క ఉపాసన —

మఱియొకతీరున అహంగ్రహోపాసన చెప్పుచున్నాము. ఓశిష్యుండ! ప్రణవరూపముయొక్క యనఁగా ఓంకారస్వరూపముయొక్క అహంగ్రహధ్యానము మాండుక్యప్రశ్నాది శ్రుత్యనుసారముగ సురేశ్వరాచార్యులచేత చెప్పబడియున్నది; అది నీవు చేయుము. తత్సంక్షేపప్రకార మిట్లున్నది—“ప్రణవాక్షరము బ్రహ్మస్వరూపము; ఆప్రణవరూపబ్రహ్మము నేను”

1. ఎట్లు సంవాదిభ్రాంతిచేత ప్రవృత్తుడైనపురుషునకు యదార్థజ్ఞానద్వారమున ఇష్టవస్తువుయొక్క లాభ మగునో, అట్లు “నేను బ్రహ్మము” అను నీవృత్తియొక్క స్థితిరూపమయిన అహంగ్రహధ్యానము చేయువానికిని జ్ఞానద్వారమున మోక్షప్రాప్తి యగును. యద్యపి ఇచ్చట ధ్యానవిషయమయిన విబ్రహ్మముగలదో, అది పరమార్థరూపముగాదు; మనఃకల్పిత మగుటచే శ్రుతరూపము; కనుక దానిని విషయముచేయునట్టి వృత్తిరూపజ్ఞానమును భ్రాంతిజ్ఞాన మేయగును; యదార్థజ్ఞానముగాదు; తథాపి మణిప్రభయందు మణిబుద్ధిరూపమగు సంవాదిభ్రాంతిచేనుకొని, దానియొద్దకుఁ బరుగెత్తుపురుషునకు మణిజ్ఞానముద్వారమున మణిప్రాప్తివలె ఉత్తమగుధ్యానద్వారమున బ్రహ్మజ్ఞానమయి, మోక్షప్రాప్తియగును. సంవాదిభ్రమవర్జనము పంచదశిధ్యానదీపారంభమందు వ్రాయఁబడినది.

“దీపప్రభామణిభ్రాంతిర్విసంవాదిభ్రమో మతః,
మణిప్రభామణిభ్రాంతిర్సంవాదిభ్రమ ఉచ్యతే!”

ఈరీతిగా త్సణమాత్రము అంతరాయరహితముగ వృత్తిని ధరింపుము. దీనికిసమానము అశ్వధ్యానము లేదు. ఈ ధ్యానముయొక్క విశేషప్రకారము సురేశ్వరసృతపంచీకరణ చతుర్థపాదమందు స్పష్టముగ చెప్పబడినది.

—206. నిర్గుణసగుణోపాసనలయొక్కఫలసహితకథనము—

ప్రణవోపాసన అనేకోపనిషత్తులందుండినను, మాండూక్యమునందు ¹ విశేషముగా నున్నది. తద్వ్యాఖ్యానమందు భాష్యకారులచేతను, ఆనందగిరిచేతను తద్రీతి స్పష్టముగా వ్రాయబడియున్నది. ఆ రీతియే వార్తికకారునిచేత పంచీకరణమందు వ్రాయబడియున్నది. అట్లయినను తద్గ్రంథవిచారమందు ఎవనిబుద్ధి సమర్థముగావో, వానికొకట ఆయుపాసనప్రకారము మేము వ్రాయుచున్నాము—

రెండుప్రకారములచేత ప్రణవచింతనము ఉపనిషత్తులందు చెప్పబడియున్నది— మొదటిది పరబ్రహ్మరూపమున, రెండవది అపర బ్రహ్మరూపమున. [నిర్గుణబ్రహ్మమును పరబ్రహ్మమందురు; సగుణబ్రహ్మమును అపర బ్రహ్మమందురు] పరబ్రహ్మరూపమున ప్రణవచింతనము చేయువానికి మోక్షప్రాప్తియగును; అపర బ్రహ్మరూపమున చేయువానికి బ్రహ్మలోకప్రాప్తియగును.

ఈరీతిగా నిర్గుణసగుణభేదమువలన ప్రణవోపాసన ద్వివిధము.

1. ఇచ్చట “మాండూక్య” శబ్దముచేత గౌడపాదాచార్యకృత మాండూక్యోపనిషత్కారికలను గ్రహణము గలదు.

❖ 207. నిర్గుణప్రణవోపాసనప్రకారము ❖

ఎవనికి బ్రహ్మలోక కామన ఉండునో, వానికి నిర్గుణోపాసన చేసియు, కామనారూపప్రతిబంధకమువలన మోక్షహేతుజ్ఞానము గానేరదు; కనుక మోక్షము గానేరదు; బ్రహ్మలోకము ప్రాప్తమగును.

అచ్చట హిరణ్యగర్భనితో సమానముగా భోగముల నుపభోగించి, తరువాత జ్ఞానద్వారమున మోక్షము పొందును. ఎవ్వనికి బ్రహ్మలోకకామన లేదో, వానికి ఈలోకమందే జ్ఞానమయి మోక్షమగును. ఈరీతిగా సకలోపాసనాఫలము నిర్గుణోపాసనాఫలమునందు అంతర్భూతముగా నున్నది; కాబట్టి నిర్గుణోపాసనప్రకారము చెప్పుచున్నాము—

కారణకార్యరూపమైన ఏప్రపంచము గలదో, అది ఓంకారరూప మగుటవలన సర్వస్వరూపము ఓంకారము. సర్వపదార్థములందు నామము, రూపము ఇవి రెండుభాగములు; అచ్చట రూపభాగము నామభాగముకన్న వేలుగాదు; ఏలయన—పదార్థముయొక్క రూపము అనఁగా ఆకారము నామ నిరూపణద్వారమున గ్రహణమును, లేక త్యాగమును పొందును; నామమెటుగక కేవలంకారమువలన వ్యవహారసిద్ధి కానేరదు; కనుక నామమేసారము. ఘటనాశానంతరము మృత్తికశేషముగా నుండును; అచ్చట ఘటము మృత్తికకన్న వేలుగాదు. అట్లు పదార్థాకారము నశించినవెనుక శేషించిన నామముకన్న ఆకారము వేలుగాదు; మతేయనఁగా—నామరూపముగానే యున్నది.

లేక ఎట్లు ఘటశరావాదికములు ¹ పరస్పరవ్యభిచారు లగుటవలన మిథ్యయో, మఱియు వీనియందనుగతమైన మృత్తిక ² సత్యమో, అట్లు ఘటాకారములు అనేకము లుండినను, అవి పరస్పరవ్యభిచారు లగుటవలన మిథ్య; సర్వాకారములందుండు నట్టి ఘటమునుపేరు ఒకటి సత్యము ³. ఆ సత్యనామముకంటె మిథ్యయైన ఆకారములు వేటుగావు; అవి నామస్వరూపములే.

ఈరీతిగా సర్వపదార్థముల ఆకారము తనతననామము కన్న వేటుగాదు; మఱి యాసకలనామములు ఓంకారముకన్న భిన్నములుగావు. ఏలయన—వాచకశబ్దకూను నానుచుండురు; లోకకవైదికసకలశబ్దములు ఓంకారమువలన ఉత్పన్నములయిన వని శ్రుతియందు ప్రసిద్ధము. కార్యమో, కారణస్వరూపముగా నుండును; కనుక ఓంకారకార్యమైసట్టి వాచకశబ్దరూపములైన నామములు అన్నియు ఓంకారస్వరూపములుగా నున్నవి. పూర్వముచెప్పినరీతిగా ఆకారము నామస్వరూపము; సర్వనామ ములు ఓంకారస్వరూపము; కనుక సర్వపదార్థములును ఓంకార రూపములుగా నున్నవి.

❧ 208. ఓంకారమునకును బ్రహ్మమునకును అభేదము ❧

ఎట్లు సర్వస్వరూపము ఓంకారమో, అట్లు సర్వస్వరూ

1. తుండ మొదలైనవి.

2. ఘటశరావాదికములయొక్క అపేక్షవలన మృత్తిక చిరకాల స్థాయి యగుటవలన దీనిని అపేక్షికసత్య మందురు.

3. ఘటాపేక్షవలన “ఘటము” అను రెండక్షరములుగలపేరు బహు కాలస్థాయిగానున్నది. ఎట్లు దేవతలు మృత్యుగ్రస్తులైనను బహుకాలస్థాయి లగుటచే అనుదలనబడుదురో, అట్లు ఘటనామమున సత్యము [నిత్యము] అనబడును.

పము బ్రహ్మము; కనుక ఓంకారము బ్రహ్మరూపము. లేక ఓంకారము బ్రహ్మమునకు వాచకము; బ్రహ్మము వాచ్యము; వాచ్యవాచకములకు అభేద మగుటవలనను, ఓంకారము బ్రహ్మరూపముగా నున్నది. విచారదృష్టివలననో, ఓం ఆక్షరము బ్రహ్మంబునందు అధ్యస్తము; బ్రహ్మము దీనికి అధిష్ఠానము; అధ్యస్తము యొక్క స్వరూపము అధిష్ఠానమునకన్న వేలుగాదు; కాబట్టి ఓంకారము బ్రహ్మరూపమని ఎఱిగి, చింతనము చేయవలయును.

— 209. పాదచతుష్టయ¹ కథనపూర్వకముగా
 { ఆత్మకు బ్రహ్మముతో విశ్వముతో విరాట్టుతో }
 అభేదము. —

ఆ బ్రహ్మరూపమైన ఓంకారమునకు ఆత్మతో అభేదనితనము చేయవలెను; వీలయిన—ఆత్మకు బ్రహ్మముతో ముఖ్యాభేదము—బ్రహ్మమునకు నాలుగుపాదములు ఎట్లున్నవో, అట్లు ఆత్మకును నాలుగుపాదము లున్నవి. విరాట్టు, హిరణ్యగర్భుడు, అంతర్యామి, [ఈశ్వరుడు] తత్సదలక్ష్యమైన ఈశ్వరసాక్షి [మాయోపహితచైతన్యము]. ఈనాలుగుపాదములు బ్రహ్మవిగాను, విశ్వోద్భు, కైజసుడు, ప్రాజ్ఞుడు, త్వంపదలక్ష్యమైన జీవసాక్షి [తురీయుడు] ఈనాలుగుపాదములు ఆత్మవిగాను ఉన్నవి.

సమస్త స్థూలప్రపంచసహితచైతన్యమును విరాట్టుందురు. వ్యష్టిస్థూలాభిమానిని విశ్వోద్భుడందురు. విరాట్టుయొక్కయు,

1. ఇచ్చట “పాద” శబ్దము ధాన్యముయొక్క పాదమువలె విభాగరూపార్థమును బోధించును; గోవుపాదమువలె అవయవ [అంగ] రూపార్థబోధకము గాదు.

విశ్వనియొక్కయు ఉపాధి స్థూలమగుటవలన విశ్వండు విరా
ద్రాపముగా నున్నాడు; ఆ విరాద్రాపవిశ్వనకు ఏడు అంగము
లున్నవి—

1. స్వర్గలోకము మూర్ధము, 2. సూర్యుడు నేత్రము,
3. వాయువు ప్రాణము, 4. ఆకాశము కంఠమున కథోభాగము,
5. సముద్రాదిజలము మాత్రస్థానము, 6. పృథ్వీ పాదము, 7.
హోమాగ్ని ముఖము.

[యద్యపి మాం దూక్యమందు స్వర్గాదికములు విరాడంగ
ములని చెప్పబడియున్నవి; విశ్వాంగములని చెప్పలేదు; తథాపి
ఆ విరాట్టునకు, విశ్వనకు అభేదమగుటవలన ఆ యంగములు
ఇచ్చట విశ్వనకును చెప్పబడియున్నవి].

అట్లు విరాట్టుయినవిశ్వనకు పందొమ్మిదిముఖములు
గలవు—పంచప్రాణములు, పంచకర్తేంద్రియములు, పంచజ్ఞానేం
ద్రియములు, అంతఃకరణచతుష్టయము ఈ పందొమ్మిది ముఖ
స్వామమున భోగసాధనమగుటవలన వానిని ముఖములందురు.
ఈపందొమ్మిదిముఖములచే స్థూలశబ్దాదివిషయములను బాహ్య
వృత్తిద్వారమున జాగ్రదవస్థయందు భోగముచేయును; కనుక
విరాద్రాపవిశ్వండు స్థూలమునకు భోక్త, మితీయు¹ బాహ్య
వృత్తి యందురు. జాగ్రదవస్థగలవాడనియు అందురు.²

1. బహిఃప్రజ్ఞ.

2. బహుశబ్దసంగ్రహమైన టిప్పణి.

సకలజీవులకు కర్తామూలముగా ఫలమును ఇచ్చుటవలన ఈశ్వరుడని
పేరు; సకలసూక్ష్మశరీరమందు నేననునట్టి ఆభిమానయైనచైతన్యమునకు పేరు
హిరణ్యగర్భుడు. సకలప్రాణులశరీరమందు “నేను నేను” అనెడి ఆభిమానమును

❖ 210. చతుర్దశ త్రిపుటి ❖

ప్రాణాదికములయిన పందొమ్మిది భోగసాధనములందు పంచప్రాణములను విడిచి, అవశేషమైన ఇంద్రియాంతఃకరణాదులయిన చతుర్దశముఖములు తమతమవిషయములయొక్కయు, తమతమదేవతలయొక్కయు సాహాయ్యము గోరుచున్నవి. దేవతావిషయసాహాయ్యములేక కేవలముఖములచేతభోగముగానే రదు. మూడుపజ్జార్థములసముదాయమును త్రిపుటి యందురు. ఆ త్రిపుటి—

| అధ్యాత్మము | అధిభూతము | అధిదైవతము |
|---------------------|----------|----------------------|
| 1. శ్రోత్రేంద్రియము | శబ్దము | ద్విగేవత |
| 2. త్తగింద్రియము | స్పర్శము | వాయువు |
| 3. నేత్రేంద్రియము | రూపము | సూర్యుడు |
| 4. రసనేంద్రియము | రసము | వరుణుడు |
| 5. ఘ్రాణేంద్రియము | గంధము | అశ్వదేవతలు లేకచృద్వి |

ధరించుటవలన ఈశ్వరుని వైక్వానరుడని చెప్పుదురు. ఈవైక్వానరుడు అనేకవిధములుగా ప్రతీతుడగుటవలన వానిని విరాట్టు అని చెప్పుదురు.

ప్ర+అజ్ఞ=ప్రాజ్ఞ నుపుష్టియందు స్వప్రకాశమైన అత్మానందము అజ్ఞానవృత్తి కూడియుండుటవలన నుపుష్టభిమానియైన జీవునికి ప్రాజ్ఞుడని పేరు.

తేజశ్శబ్ద వాచ్యమైన అంతఃకరణముతోను, ప్రాణేంద్రియములతోను కూడియుండు స్వప్నాభిమానియైన జీవునికి తైజసుడని పేరు.

సూక్ష్మదేహముయొక్క అభిమానమును విడనాడక స్థూలదేహమందు “నేను నేను” అనెడి అభిమానమును స్వీకరించుటవలన జాగ్రదభిమానియయిన జీవునికి విశ్వుడని పేరు.

6. వాగింద్రియము వచనము ¹ అగ్ని
7. హస్తేంద్రియము దానపరిగ్రహములు-ఇంద్రుడు మనుడు
8. పాదేంద్రియము గమనము ఉపేంద్రుడు లేక వా
9. ఉపస్థేంద్రియము గ్రామ్యధర్మము ప్రజాపతి
10. గుదేంద్రియము మలోత్సర్గము యముడు లేక నిర్భతి
11. మనస్సు మననవిషయము చంద్రుడు
12. బుద్ధి బోధవ్యవి|| బృహస్పతి లేక బ్రహ్మ
13. చిత్తము చింతనవి|| క్షేత్రజ్ఞుడు లేక సాక్షి²
14. అహంకారము అహంకారవిషయము రుద్రుడు

ఈచతుర్దశ త్రిపుటులును పంచస్థానములును కూడి పంచోమ్మిది విరాడ్రూపవిశ్వసకు ముఖములు.

— 211. విశ్వవిరాడకారములక భేదము —

విరాడ్విశ్వాభేదమువలె ఓంకారముయొక్క ప్రథమ మూత్రయైన అకారమునకును విరాడ్రూపవిశ్వసకును అభేదము

1. వచనక్రియయొక్క విషయమును వత్తవ్య మందురు. అది వచనక్రియాద్వారమున వాగింద్రియమునకు అధిభూతముగా నున్నది. ఆత్మకారముగా ఏయే ఇంద్రియములకు, ఏయేవిషయము గలదో, ఆయావిషయము ఆయాఇంద్రియములకు తమతమక్రియాద్వారమున అధిభూతముగా నున్నది. ఒక్కొక్కచోట వచనాదికక్రియను అధిభూత మందురు; అది స్థూలదృష్టి జనుల బోధార్థమే.

2. సాక్షిచైతన్యము చిత్తమునకు ఆశ్రయమగుటవలన దానిని చిత్తమునకు అధిదైవతమందురు. అందువలననే కొందఱు ఆచార్యులు చింతనమాత్రప్రతిక్షానము సాక్షికాశ్రయమందురు. కొన్నిచోట్ల చిత్తమును వసుదేవుడందురు; మఱియు చిత్తమును అధిదైవతము వాసుదేవుడందురు.

గలదు; ఏలయన—బ్రహ్మముయొక్క నాలుగుపాదములలో ప్రథమపాదము విరాట్టు, ఆత్మయొక్క నాలుగుపాదములలో ప్రథమపాదము విశ్వోడు; అట్లు ఓంకారముయొక్క మాత్రా రూపములయిన నాలుగుపాదములందు ప్రథమపాదము అకారము. ఈ ప్రకారముగా ప్రథమత మాణ్డిటియందు సమాన ధర్మ మగుటవలన విశ్వవిరాడకారములకు అభేదచింతనము చేయవలయును.

—॥ 212. విశ్వతైజసులయొక్క పరస్పరవిలక్షణత ॥—

ఏనప్తాంగములు, పందొమ్మిదిముఖములు విశ్వనకు చెప్పి తీమో, అవి తైజసునకును గలవని తెలియవలెను; అయిన ఇన్ని భేదములు గలవు—విశ్వనియొక్క అంగముఖములు ఈశ్వర రచితములు, బాహ్యములు; తైజసునియొక్క అంగముఖములు జీవరచితములు; [మనోమయములు] విశ్వనియొక్క భోగము స్థూలము, తైజసునిభోగము సూక్ష్మము.

యద్యపి భోగమనగా సుఖదుఃఖములయొక్క జ్ఞానము; కాబట్టి దానియందు సూలతాసూక్ష్మతలు ఘటిల్లవు; తథాపి బాహ్యమైన శబ్దాదివిషయసంబంధమువలన ఏ సుఖదుఃఖముల పాక్షాత్కారము గలదో, దానిని స్థూలమందురు; మానసికమైన శబ్దాదులసంబంధమువలన ఏ భోగ మగునో దానిని సూక్ష్మ మందురు.

అట్లు విశ్వనిబుద్ధి బాహిరము పోవును; తైజసునిబుద్ధి పోదు; ఈకారణమువలన విశ్వోడు స్థూలమునకు భోక్త యని బహిఃప్రజ్ఞుడని, తైజసుడు సూక్ష్మమునకు భోక్త యని అంతః ప్రజ్ఞుడని శ్రుతియందు చెప్పబడినది.

— 213. తైజసహిరణ్యగర్భోకారముల కథేదము —

పూర్వపద్ధతిగా తైజసుడు, హిరణ్యగర్భుడు, ఉకారము ఈమూడింటిని ఏకరూప మని తెలియుము; ఏలయన—ఆత్మ యొక్క ద్వితీయపాదము తైజసుడు; బ్రహ్మమునకు ద్వితీయ పాదము హిరణ్యగర్భుడు; ఓంకారమునకు ద్వితీయపాదము ఉకారము. ద్వితీయత మూడింటియందు సమానధర్మముగా నున్నది.

— 214. ప్రాజ్ఞేశ్వరమకారములకు అథేదము —

ప్రాజ్ఞుడు, ఈశ్వరుడు, మకారము ఈ మూడును ఏక రూప మని యెఱుంగుము; ఏలయన—ప్రాజ్ఞుడు ఆత్మకు తృతీ యపాదము; ఈశ్వరుడు బ్రహ్మమునకు తృతీయపాదము; మకారము ఓంకారమునకు తృతీయపాదము; తృతీయత మూడింటి యందు సమానధర్మముగా నున్నది.

— { 215. విశ్వాదులగు ముగ్గురికి ఏకత } —
తురియేశ్వరసాక్షుల ఏకత.

విశ్వాదిత్రయమునందు భేదప్రతీతి ఏది యగునో, అది ఉపాధిదృష్టివలన నగును. ఏలయన—విశ్వవకు స్థూలసూక్ష్మా

1. ఎట్లు క్షిప్తము జలముతో కలిపి మద్దచేసిన ఏకరూపమగునో, వృష్టియొక్క అనంతబిందువులు తటాకమందు ఏకరూపమగునో, అట్లు కాగ్రత్స్వప్నజ్ఞానము శుభాప్తియందు ఏకావిద్యారూపమగును. ఆ యవిద్య యందుండు అధిష్ఠాన కూటస్థసహితముగాచైతన్యప్రతిబింబరూపప్రాజ్ఞ సామము గల జీవుడు “ప్రజ్ఞానఘనుడు” అనబడినది. విశ్వతైజసులభోగమునకువలె ప్రాజ్ఞునిభోగమునకు త్రిఫలిగలదు—చిత్ప్రతిబింబసహితావిద్య అధ్యాత్మము; అజ్ఞానావృతమగు అత్మానందము అధిభూతము, ఈశ్వరుడు అధిభైవతము.

జ్ఞానములను మూఁడు ఉపాధులు; త్రైజసునకు సూక్ష్మాజ్ఞానములను రెండు ఉపాధులు; ప్రాజ్ఞానకు అజ్ఞానము ఒకటే యుపాధి గలదు. ఈరీతిగా ఉపాధులనూర్మనాధికతలవలన ముగ్గురుకి భేదము కనబడుచున్నది; పరమార్థదృష్టివలన భేదము లేదు.

ఈమూఁడింటియందు అనుగతమైన చైతన్యము పరమార్థమువలన మూఁడు ఉపాధులయొక్క సంబంధములేక యున్నది. ఈమూఁడుపాధులయొక్క అధిష్ఠానమయిన తురీయచైతన్యము, బహిఃప్రజ్ఞము గాదు; అంతఃప్రజ్ఞము గాదు; ప్రజ్ఞానఘనము గాదు; జ్ఞానేంద్రియములకుఁగాని, కర్తేంద్రియములకుఁగాని శబ్దమునకుఁగాని, లేక బుద్ధికిఁగాని విషయము గాదు. అట్టి యే తురీయము గలవో, దానిని పరమాత్మయొక్క చతుర్థపాదమైన ఈశ్వరసాక్షి శుద్ధబ్రహ్మరూపమని ఎఱుఁగుము.

— { 216. ఓంకారమునకు అత్తకు బ్రహ్మమునకు మాత్రాపాదములవలన అభేదము. } —

పూర్వోక్తరీతిగా రెండుప్రకారములచే అత్తస్వరూపము చెప్పినారము; మొదటిది పరమార్థరూపము; రెండవది అపరమార్థరూపము; వీనిలో విశ్వాదిమూఁడుపాదములు అపరమార్థరూపములు; నాల్గవదైన తురీయపాదము పరమార్థరూపము.

ఎట్లు అత్తకు రెండురూపము లున్నవో, అట్లు ఓంకారమునకును రెండురూపము లున్నవి. వానిలో ఆకారాదిమూఁడారాంత త్రిమాత్రరూపమైన వర్ణము అపరమార్థరూపము; మఱియు త్రిమాత్రలందు వ్యాపకమయి అస్తిభాతిప్రియరూప

మయిన అధిష్ఠానచైతన్యము పరమార్థరూపము. ఓంకారము. యొక్క పరమార్థరూపమునకు శ్రుతియందు అమాత్రమందురు. [మాత్రావిభాగరహితము అమాత్ర మనబడును.] ఈరీతిగా రెండురూపములుగల ఓంకారమునకు రెండురూపములుగల ఆత్మతో అభేదమెఱుంగుము.

ప్రథమపాదమగుటవలన సమష్టివ్యష్టి స్థూలసృష్టిసహిత మగు విరాడ్విశ్వాకారములకు అభేదము నెఱుంగవలయును. ద్వితీయపాదమగుటవలన సమష్టివ్యష్టి సూక్ష్మసృష్టిసహితమగు హిరణ్యగర్భతైజసోకారములకు అభేదము నెఱుంగవలయును. తృతీయపాద మగుటవలన సమష్టివ్యష్టి కారణోపాధిసహితేశ్వర ప్రాజ్ఞమకారములకు అభేదము నెఱుంగవలయును. చతుర్థ పాదమగుటవలన సాక్షితురీయామాత్రలకు అభేదము నెఱుంగ వలయును.

217. లయచింతనమునకు అనువాదము
 ఒక్కొక్క మాత్రారూపమునకు
 అన్యమాత్రారూపత

విరాడ్విశ్వమైన అకారము హిరణ్యగర్భతైజసమయిన ఉకారముకన్న భిన్నముగా దని తెలిసి, ఆహిరణ్యగర్భతైజస రూపోకారముయొక్క లయము ఈశ్వరప్రాజ్ఞరూపమకార మందు చేయవలయును. అట్లు ఆ ఈశ్వరప్రాజ్ఞరూపమకారము యొక్క లయము ఈశసాక్షితురీయరూపమైన అమాత్రయందు చేయవలయును. ఏలయన—స్థూలమునకు సూక్ష్మమందు, సూక్ష్మ మునకు కారణమందు లయములు అగుచున్నవి. ఆ కారణము,

శుద్ధచైతన్యమందు కల్పితము; ఏది దేనియందు కల్పితమో, అది దానియొక్క స్వరూపముగానే యున్నది; వేఱుగాదు.

ఈరీతిగా సర్వకల్పితాధిష్ఠానమై పరమార్థరూపచతుర్థపాదమైన ఈశసాక్షీతురీయామాత్రచైతన్యమందు సమష్టివ్యష్టులు, స్థూలసూక్ష్మకారణప్రపంచములు, ఈశ్వరహిరణ్యగర్భవిరాట్టులు, ప్రాజ్ఞతైజసవిశ్వులు, అకారోకారమకారములు, సర్వములును కల్పితము లగుటవలన లయము పొందుచున్నవి. ఇట్టి యే ఆమాత్రరూపశుద్ధచైతన్యము గలదో, అది నేను; అట్లు ఏకాగ్రచిత్తమువలన చింతనము చేయవలయును.

స్థావరజుగమరూపమై, నిత్యముక్తాసంగఃపరబ్రహ్మమైన ఓంకారముయొక్క పరమార్థస్వరూపము ఏది గలదో, అది నేనుగా నున్నాను, ఇట్లు చింతనము చేయుటవలన జ్ఞానోదయమగుచున్నది; కాబట్టి ఈ ఓంకారముయొక్క నిర్గుణోపాసన జ్ఞానద్వారమున ముక్తిరూపఫలము నిచ్చునట్టిదిగా నున్నది; ఇది ఇతరమైన సకలోపాసనలకన్న ఉత్తమము.

—॥ 218. ఓంకారచింతనమందు పరమహంసాధికారము ॥—

పూర్వరీతిగా ఓంకారస్వరూపము నెఱిగినవాడెవ్వడో, వాడు ముని; ఎఱుంగనివాడు ముని గాడు. ఏలయన— మననము చేయువాడే ముని యనవలయును. ఇచ్చట ఓంకారచింతనము మననరూపముగా నున్నది; కాబట్టి ఎవనికి ఓంకారచింతనరూపమననము లేదో; వాడు ముని గాడు. ఇది మాంధూర్యోపశిష్యదీప్తినిబట్టి ఓంకారచింతనము సంక్షేపముగా క్షుప్తబడినది. మఱియును నృసింహతాపనీయాద్యుపశిష్యులందు ఇది అన్యప్రకారముగా వర్ణింపబడినది.

ఓంకారచింతనము పరమహంసునియొక్క గోప్యధనముగా నున్నది. బహిర్ముఖపురుషునకు దీనియం దధికారములేదు; అత్యంతాంతర్ముఖునకు అధికారము గలదు. గృహస్థునకు అధికారములేదు; ధనపుత్రస్త్రిసంగాదిరహితుడైన పరమహంసునికే యధికారము.

— 219 ప్రణవోపాసన చేయు వానికి ఫలము —

పూర్వప్రకారముగా ఓంకారమును బ్రహ్మరూపముచే ధ్యానముచేయుటవలన జ్ఞానజ్వారమున మోక్షమగును; అయిన ఏపురుషుడు ఈలోకభోగములందు, లేక బ్రహ్మలోకభోగములందు కామన కలుగుటవలన తీవ్రవైరాగ్యము లేకున్నను, హతముచే కామనను అణచి, ధనపుత్రాదులమును త్యజించి, పరమహంసురూపదేశమువలన ఓంకారరూప బ్రహ్మధ్యానముచేయునో, వానికి భోగకామనజ్ఞానమందు ప్రతిబంధక మగుటవలన జ్ఞానము గలుగదు; ధ్యానముచేయుచుండి శరీరత్యాగానంతరము అన్యశరీరము పొందును.

ఎవఁడు ఈ లోకభోగకామన నణచి, ధ్యానమందు నిమగ్నుడగునో, వానికి ఈలోకమందు అత్యంతవిఘాతముల పవిత్రసత్కులమందు జన్మమగును. అచ్చట పూర్వకామనానుసారముగ సకలభోగములు ప్రాప్తము లగును. మఱియు పూర్వజన్మకృతధ్యానసంస్కారముచేపునరపి విచారమందు లేక ధ్యానమందు ప్రవృత్తియగును. తదనంతరము జ్ఞానమై మోక్షమగును.

ఎవ్వఁడు బ్రహ్మలోకభోగకామనను అణచి, ఓంకారరూపబ్రహ్మధ్యానమందు నిమగ్నుడగునో, వాడు శరీర

త్యాగానంతరము బ్రహ్మలోకమునకు పోవును. అచ్చట మనుష్యులకు, పితరులకు, దేవతలకు దుర్లభమయిన ఏ స్వతంత్రతానందము గలదో, దానిని ఉపభోగించును. ఎన్ని సత్వసంకల్పాది కములయిన హిరణ్యగర్భుని విభూతు లున్నవో, అవి సకలము వానికి ప్రాప్త మగును.

— 220. బ్రహ్మలోకముయొక్క మార్గ ¹ క్రమము —

ఏమార్గమువలన బ్రహ్మలోకమునకు పోదురో, ఆ మార్గముయొక్క క్రమ మిది — ఏ పురుషుడు బ్రహ్మోపాసన యందు తత్పరుడగునో, వాని మరణసమయమందు ఇంద్రియాంతఃకరణాదులన్నియు మూర్ఛితము లగును; ఎచ్చటికిపోవుటకును సమర్థములు ² గావు. మఱియు లింగశరీరమును తీసికొనిపోవు యమభటులును వానిదగ్గటకు రాదు; అట్లయినను అగ్న్యభిమానిదేవత మరణసమయమందు స్థూలశరీరమునుండి వానిని వెడలించి, తనలోకమునకు తీసికొనిపోవును.

ఆయగ్నిలోకమునుండి క్రమముగానే దినాభిమానిదేవత, శుక్లపక్షాభిమానిదేవత, ఉత్తరాయణాభిమానిదేవత, సంవత్సరాభిమానిదేవత, దేవలోకాభిమానిదేవత, వాయు

1. ఈమార్గముయొక్క క్రమము శుక్లయజుర్వేదములో ఈకావాస్యోపనిషదంతమందు వ్రాయబడినది.

2. మరణసమయమందు స్థూలలింగశరీరముల పరస్పరనియోగమువలన ఉపాసకునియొక్క ఇంద్రియాంతఃకరణములు అన్యప్రాణులవలె మూర్ఛితములగును; అందువలన స్వయముగా ఎచటనుపోవ సమర్థములుగావు. మఱియు క్రియాశక్తిగలప్రాణములు జ్ఞానహీనములగుటచే ఇచ్ఛాభావమువలన వానికి గమనము సంభవించదు.

దేవత, సూర్యదేవత, చంద్రదేవత, విద్యుద్దేవత, తనతనలోకమునకు తీసికొనిపోవును.

విద్యుల్లోకమందో, హిరణ్యగర్భజ్ఞచే దివ్యదూపుడై, హిరణ్యగర్భలోకవాసియై, హిరణ్యగర్భసమానపురుషుఁడు ప్రణవోపాసకున కెదురువచ్చును. ఆపురుషుఁడు విద్యుల్లోకమునుండి వరుణలోకమునకు తీసికొనిపోవును. విద్యుద్దేవత తోడవచ్చును. ఈ క్రమముగా వరుణలోకమునుండి ఇంద్రలోకమునకు ఇంద్రలోకమునుండి ప్రజాపతిలోకమునకు తీసికొనిపోవును.

అక్కడనుండి ముందటికి వీరిద్దఱితోఁగూడ ప్రజాపతి, బ్రహ్మలోకమునకు పోవుటకు సమర్థుఁడు గాఁడు; అందువలన ఆ దివ్యపురుషునితోడ ఆయుపాసకుఁడు బ్రహ్మలోకమును పొందును.

ఆ బ్రహ్మలోకమున కధిపతి హిరణ్యగర్భుఁడు; సూక్ష్మసమష్టియొక్క అభిమానిచైతన్యము హిరణ్యగర్భుఁడందురు; వానినే కార్యబ్రహ్మ ఁందురు. కార్యబ్రహ్మముయొక్క నివాసస్థానమును బ్రహ్మలోకము, లేక సత్యలోకము అందురు.

— 221. సాయుజ్యమోక్షవర్ణనము —

యద్యపి పూర్వరీతిగా ఓంకారముయొక్క యుపాసన శుద్ధబ్రహ్మరూపముచే చెప్పఁబడినది; అందువలన ఆ యుపాసకునకు శుద్ధబ్రహ్మప్రాప్తి గావలయును; తథాపి శుద్ధబ్రహ్మప్రాప్తి జ్ఞానమువలననే యగును; ఉపాసనఫలన కానేరదు; కామనారూపప్రతిబంధమువలన నెవనికి జ్ఞానము పొడమలేదో, వానికి కార్యబ్రహ్మప్రాప్తిరూపమగు సాయుజ్యమోక్ష మగును.

బ్రహ్మలోకమును పొందినయు సాసకునకు హిరణ్యగర్భునితో సమానముగా విభూతి లభించును; సత్యసంకల్ప మగును; ఏయేశరీరము గోరునో, ఆయాశరీరము లభించును; ఏయేభోగమును వాంఛించునో, ఆయాసకలభోగములు సంకల్పమాత్రముచే తత్కాలమున లభించును; ఏకసమయమందు సహస్రశరీరములచే వేర్వేరు భోగింపఁగోరునేని, అపుడు సహస్రశరీరములును తదోభ్యోగమునకు వేర్వేరు సామగ్రియు నుత్పన్నమగును; పెక్కులేల ఏకసంకల్పముచేసిన, అది తత్కాలమే సిద్ధమగును; అయినను జగదుత్పత్తిపాలనసంహారములు విడిచి, మిగిలిన సకల విభూతులు ఈశ్వరునితో సమానముగా పొందును. దీనినే ¹ సాయుజ్యమోక్ష మందురు.

ఈ ప్రకారముగా హిరణ్యగర్భునితో సమానుడయి, అనేకకాలము సంకల్పసిద్ధిదివ్యపదార్థోపభోగముచేసి, ప్రలయకాలమందు ఎపుడు హిరణ్యగర్భలోకనాశమగునో, అపుడు జ్ఞానోదయమయి; ఆయు సాసకునకు విదేహమోక్ష ప్రాప్తియగును.

1. చతుర్విధము క్తులలో i. రాజాయొక్క రాష్ట్రమునందు ప్రజలవలె ఈశ్వరునిలోకమందు వసించుటకు సాలోక్యము క్తియని పేరు. ii. రాజాయొక్క సేవకులవలె ఈశ్వరసమీపమందుండుటకు సామీప్యము క్తియని పేరు. iii. రాజాయొక్క అనుజులవలె ఈశ్వరుని సమానరూపప్రాప్తికి సారూప్యము క్తియని పేరు. iv. రాజాయొక్క శ్రేష్ఠపుత్రునివలె ఈశ్వరునితో సమానముగా సత్య సంకల్పదైవ్యకర్మప్రాప్తికి సార్థిము క్తియని పేరు. ఈరీతిగా కాస్త్రంబునందు ఫలరూపమై, శ్రేష్ఠశ్రేష్ఠమగునట్టి చతుర్విధము క్తి చెప్పఁబడియున్నది; వీనిలో అంత్యమైనసార్థిము క్తి అత్యంతశ్రేష్ఠము. దీనినే సాయుజ్యమోక్ష మనియు అందురు.

222. అహంగ్రహోపాసనమువలన బ్రహ్మలోక ప్రాప్తి

ఎట్లు ప్రణవోపాసనచేయువాఁడు బ్రహ్మలోకద్వారమున మోక్షమును పొందునో, అట్లు ఉపనిషత్తులలో చెప్పిన అన్యమైన బ్రహ్మోపాసన చేయువాఁడు కూడ పూర్వోక్తఫలమును పొందును; అయినను అహంగ్రహోపాసనలేక అన్యోపాసనవలన బ్రహ్మలోక ప్రాప్తి గానేరదు. ఈసంగతి సూత్రభాష్యకారులచే చతుర్థాధ్యాయమందు ప్రతిపాదింపబడినది.

నర్త దేశ్వరుని శివరూపముగాను, సాలగ్రామమును విష్ణురూపముగాను, మనస్సును బ్రహ్మరూపముగాను, అదిత్యుని బ్రహ్మరూపముగాను ధ్యానించుట చెప్పబడినది; అది ప్రతీక ధ్యాన మనబడును. అహంగ్రహముగాదు; అందువలన వాని చేత బ్రహ్మలోక ప్రాప్తి గానేరదు. సగుణబ్రహ్మమును, లేక నిర్గుణబ్రహ్మమును తనకన్న అభిన్నముగా నెఱింగి, చింతనము చేయుట అహంగ్రహ ధ్యాన మందురు; దానివలననే బ్రహ్మలోక ప్రాప్తి యగును.

223. ఉత్తరాయణమార్గమువలన అపునరావృత్తి

పూర్వోక్తమార్గమును ఉత్తరాయణమార్గము, లేక దేవయానమార్గము అందురు. ఆ దేవమార్గముద్వారమున ఏయూపాసకుఁడు బ్రహ్మలోకమునకు పోవునో, వాఁడు మరల సంసారము పొందఁడు; జ్ఞానముకలిగి, వానికి విదేహమోక్ష ప్రాప్తియగును.

అచ్చట జ్ఞానసాధనమైనగురూపదేశముయొక్క యవేక్షలేదు; గురూపదేశాది సాధనము లేకయు జ్ఞానమగును. ఏలయన బ్రహ్మలోకమందు తమోగుణరజోగుణముల లేశమును లేదు;

కేవలసత్త్వగుణప్రధానముగా ఆలోక మున్నది. తమోగుణము లేనందున జడతాలస్యాదికములు లేవు; రజోగుణములేనందున కామక్రోధాదివిక్షేపములు లేవు; కేవల సత్త్వగుణ ముండుట వలన సత్త్వగుణకార్యమైన జ్ఞానరూపప్రకాశము ప్రధానముగా వర్తించును.

❧ { 224. పిరణ్యగర్భలోకవాసికి బ్రహ్మతేజః } ❧
జ్ఞానమందు హేతుత

ఎప్పుడు పూర్వకాలమందు బ్రహ్మరూపమువలన ఓంకారముయొక్క యుపాసనము చేసెనో, అప్పుడు వాడు ఓంకారమాత్రలయొక్క అర్థము ఈరితిగా నెఱుఁగును—స్థూలోపాధిసహితచైతన్యము విరాడ్విశ్వాకారములకు వాచ్యము, సూక్ష్మోపాధిసహితచైతన్యము పిరణ్యగర్భతేజసోకారములకు వాచ్యము, కారణోపాధిసహితచైతన్యము ఈశ్వరప్రాజ్ఞమకారములకు వాచ్యము. ఇట్టి ఏకమర్థము వాడు పూర్వము చింతనముచేసెనో, దానియొక్క స్మృతి వానికి బ్రహ్మలోకమం దగుచున్నది.

మఱియు అచ్చట సత్త్వగుణప్రభావమువలన ఇట్టి వివేచనమిగుచున్నది—స్థూలోపాధిదృష్టివలన చైతన్యమందువిరాట్తావిశ్వతలు ప్రతీతములగును. [స్థూలసమష్టిదృష్టివలన విరాట్తత స్థూలవ్యష్టిదృష్టివలన విశ్వత] ఆదృష్టిలేక విరాడ్విశ్వభావములు ప్రతీతములు గానేరవు. అట్లు సమష్టివ్యష్టిరూపమైన సూక్ష్మోపాధిదృష్టి లేక పిరణ్యగర్భతేజసభావములు, అట్లే సమష్టివ్యష్టిరూపమయిన కారణోపాధిదృష్టి లేక ఈశ్వరప్రాజ్ఞ

భావములు ప్రతీతములు గానేరవు; చైతన్యమాత్రమే ప్రతీతమగును.

ఏనస్తువు దేనియందు అన్యదృష్టివలన ప్రతీతమగునో, ఆనస్తువు దానియందు పరమార్థముచేత నుండదు; దేనియొక్క వరూపము అన్యదృష్టిలేక ప్రతీతమగునో, అది దానియొక్క పరమార్థరూపము. ఎట్లనఁగా ఒకపురుషునియందు పితృదృష్టి వలన పుత్రత, పితాదుహదృష్టివలన పాత్రత ప్రతీతమగును; అదిపరమార్థరూపముగాదు; అన్యదృష్టిలేక ప్రతీతమగు పురుష పిండమే పరమార్థరూపము.

ఆప్రకారముగా స్థూలసూక్ష్మకారణోపాధిదృష్టివలన ప్రతీతమయిన విరాడ్విశ్వావిరూపములు మిథ్య; మఱియు నుపాధిదృష్టిలేక ప్రతీతమయిన ఏచైతన్యమాత్రము గలదో, అదియే సత్యము; సకలభేదములును ఉపాధిదృష్టివలన కనఁబడుచున్నవి; ఉపాధిదృష్టిలేకుండిన ఆచైతన్యమో, సకలభేదరహితముగా నున్నది.

ఇట్లు ఓంకారలక్ష్యమైనసకలభేదరహితాసంగనిత్యము క్తమగు స్వయంప్రకాశ పరబ్రహ్మరూపాత్మ ఉపాసకునకు అచ్చట భాసమానుఁ డగుటవలన హిరణ్యగర్భలోకవాసియగు ప్రణవోపాసకునకు మరల సంసారము గానేరదు; జ్ఞానద్వారమున మోక్షమే యగును.

— 225. ఓంకారమహా వాక్యములందు అర్థ మొక్కటే —

యద్యపి మహావాక్యవివేకములేక జ్ఞానము గానేరదు; శనుక ప్రణవోపాసకునకు జ్ఞానము గాఁగూడదు; తథాపి

ఓంకారవివేకమే మహావాక్యవివేకమగుటవలన వానికి జ్ఞానమగుచున్నది. ఆ వివేకప్రకారము—

స్థూలోపాధిసహితంచైతన్యము అకారమునకు వాచ్యము; స్థూలోపాధినివిడిచి, చైతన్యమాత్రము అకారమునకు లక్ష్యము. సూక్ష్మకారణోపాధి సహితంచైతన్యము ఉకారమకారములకు వాచ్యము; ఆయా యుపాధులను విడిచి, చైతన్యమాత్రము ఉకారమకారములకు లక్ష్యము. నామరూపసకలోపాధిసహితచైతన్యము ఓంకారమునకు వాచ్యము; సకలోపాధిరహితచైతన్యము ఓంకారమునకు లక్ష్యము.

ఈవిధముగా ఓంకారమందును, మహావాక్యమందును అర్థమొక్కటే, కనుక ఓంకారవివేకమువలనను అభేదజ్ఞానమగుచున్నది.

— 226. అదృష్టదృష్టికి పురుషార్థసిద్ధి —

పూర్వోక్తప్రకారముగా వివేకము ఆచార్యులముఖమువలన విని, అదృష్టదృష్టినామకుఁడయిన మధ్యమశిష్యుఁడు ప్రణవోపాసనయందు ప్రవృత్తుఁడయి, జ్ఞానద్వారమున పరమపురుషార్థరూపమగు మోక్షమును పొందెను.

— 227. నిర్గుణోపాసనయందు అనధికారికి కర్తవ్యము.¹ —

ఓపురుషుఁడా! పైఁజెప్పిన ప్రణవముయొక్క నిర్గుణరూపధ్యానము నీచేతఁ గానియెడల, నీవు సగుణరూప ధ్యానము

1. ఇచ్చట ఇది యభిప్రాయము—నీజిజ్ఞాసువునకు వేదాంతముయొక్క శ్రవణమననరూపవిచారమందు ప్రవృత్తియగునో, వానికి ఆ విచారముతప్ప అన్యసాధనము కర్తవ్యముగాదు. ఒకానొకప్పుడు ఆ విచారశీఃపురుషుఁడు విచారముపదలి, అన్యసాధనములందు ప్రవృత్తుడైనయెడల; వాఁడు ఆరూఢ

చేయుము. నీకు సగుణోపాసన ¹ మును శక్యముగానియెడల
నీవు నిష్కామకర్త ² ద్వారమున పరమాత్మయొక్క భజనము

వలెతుండగును; అప్పుడు వానికి కరతలగతమైన లద్దుపారవై చి,వట్టిచేరినినాకుట
సంభవించును; కనుక ఆ విచారశీలపురుషుడు దృఢబోధనుగువఱకు విచారమునే
చేయవలయును. మఱియు ఎవ్వనిక విచారమందు ప్రవృత్తిగాదో, వాడు
నిర్గుణోపాసన చేయవలయును. మఱియు ఎవనికి నిర్గుణోపాసనయందు
అధికారములేదో, వాడు “ఉపవాసముకన్న భైక్షము శ్రేష్ఠము” అనురీతిగా
సగుణోపాసనాదికము చేయవలయును.

1. మాయావిశిష్టచైతన్యమైన కారణబ్రహ్మము, లేక వానియుప
లక్షణమైన హిరణ్యగర్భవైశ్వానర హరిహరగౌరీగణేశసూర్యులు, మఱియు
వీని అవతారరూపకార్యబ్రహ్మము, లేక వీనిప్రతిమారూపప్రతినిధి వానిని
ఇచ్చట సగుణబ్రహ్మమందురు. ఉక్తోపాసనలందు పూర్వపూర్వులు శ్రేష్ఠులు,
ఉత్తరోత్తరులు అశ్రేష్ఠులు.

యద్యపి మాయావిశిష్టచైతన్యమైన కారణబ్రహ్మమే ఈశపదమునకు
మూఖ్యార్థము; అదే యుపాస్యము; తథాపి “మాయాం తు ప్రకృతిం విద్యాత్
మాయినం తు చుహేశ్వరమ్” అను శ్రుతియొక్క అభిప్రాయముచొప్పున
మాయావిశిష్టచైతన్యముకన్న భిన్నపదార్థము లేదు. తదనుసారముగ విద్యా
రణ్యస్వాములు సర్వవత్తములకు అవిరుద్ధమైన ఈశ్వరునియొక్క నిరూపణము
చిత్తదీపమందు చేసియున్నారు; తదనుసారముగ హిరణ్యగర్భాదులు ఈశులని
ఇచ్చట చెప్పబడినది.

2. ఫలకామనారహితమైన స్వపర్యాశ్రమకర్తము ఈశ్వరార్పణబుద్ధిచే
చేసి, దానితోడ నామనంకీర్తనాదులచే రాముని భజింపుము; లేక నిష్కామ
కర్తముచేసి, రామార్పణముచేయుము; ఫలకామనారహితమై రామార్థముగా
చేయబడిన ఏ శుభకర్తము గలదో, అదియుఁ రామప్రసన్నతకు హేతువుగుట
వలన రామభజనమే.

చేయుము. నీకు నిష్కామకర్తము శక్యముగాదేని, అపుడు నీవు సకామశుభకర్తము చేయుచుండుము. నీకు సకామశుభకర్తమును సాధ్యముగాదేని, అపుడు ఓశతుఁడా! నీవు వారం వారము పుట్టుము గిట్టుము. భలీ! నిన్ను వలదనువాఁడెవ్వఁడు లేఁడు.

ఈవిధముగా అహంగ్రహోపాసనాది ప్రతిపాదకమైన ఈవిచారాబ్ధియొక్క పంచమతరంగమందు ఓంకారార్థమును ఎఱిగి, మధ్యమశిష్యుఁడయిన అదృష్టదృష్టియనువాఁడుకృతార్థుఁడాయెను. ఏజ్ఞాసువైన పురుషుఁడు శ్రద్ధాపూర్వకముగా ఇట్టి శుభతరంగముయొక్క శ్రవణపఠనము చేయుచున్నాఁడో; వానిపై శ్రీగురుమూర్తి కృపాదృష్టి చేయుచున్నాఁడు.

ఇది శ్రీగురువేదాది వ్యాపహారికప్రతిపాదనసామము,
అట్లు మధ్యమాధికారిసాధనపర్వనసామము అగు పంచమతరంగము
సంపూర్ణము.

నిష్కామమనఁగానేమి! కామసారహితమగునది నిష్కామమా! మోక్ష కామన నిష్కామమా! మొదలయినవికల్పములుజేసి, నిష్కామశబ్దార్థములందు కాస్తకారులయొక్క భవతి నభవతి అనేకప్రకారములుగా జరుగుచున్నది; విస్తారభయముచే ఇచ్చట వ్రాయను; సిద్ధమైన ఒకముఖ్యార్థము మాత్రము చూపుదును—“నిష్కామమైన ఏ మోక్షము గలదో, తత్కామము నిష్కామ మనఁబడును” అనునీ ఒకటే యర్థమువచ్చు ఇతరములన్నియు గౌణార్థములే.



శ్రీవిచారసాగరము

షష్ఠతరంగము



— గురువేదాదిమిథ్యాత్వనిరూపణము —

— 228. ఉపాధ్యాయము —

చతుర్థతరంగమందు ఉత్తమాధికారికిని, పంచమతరంగమందు మధ్యమాధికారికిని ఉపదేశప్రకారము చెప్పితిమి; ఇపుడు ఈతరంగమందు కనిష్ఠాధికారియొక్క ఉపదేశప్రకారము చెప్పుచున్నాము. ఎవనికి శంక విశేషముగా పుట్టుచున్నదో, వానిబుద్ధి తీవ్రమైనను అబుద్ధి, కుతర్కదూషితమగుటవలన వాడు కనిష్ఠాధికారిగా నున్నాడు; ఈతరంగము యుక్తిప్రధానమై యుండుటవలన విన్న అర్థములో నెవ్వనికి కుతర్కము పుట్టునో, వానికి ఈతరంగమునందు ఉపయోగము గలదు.

పంచమ తరంగములో ప్రణవోపాసనాప్రకరణమునందును, జగదుత్పత్తి నిరూపణమందును చెప్పబడినది—“చైతన్యముకన్న భిన్నమైన అజ్ఞానమును, తత్కార్యమును అనాత్మయందురు; ఆ యనాత్మపదార్థములన్నియు స్వప్నమువలె మిథ్య”

ఈవార్తను విని, ఆన్నలిద్దఱు ప్రశ్నచేయక మిన్నకుండుటను చూచి, తమ్ముడైనతర్కదృష్టి ప్రశ్నచేయ నారంభించెను—

— 229. తర్కదృష్టియొక్క ప్రథమప్రశ్న—
 { స్వప్నదృష్టాంతముచే జాగ్రత్పదార్థము
 మిథ్యయనుట సంభవింపదు? } —

ఓభగవంతుడా, నాకిది తోచుచున్నది; ఏమనఁగా—
 పూర్వమందు అత్యంతజ్ఞాతమైన పదార్థముయొక్క జ్ఞానము
 స్వప్నమందుకానేరదు; జాగరితమందు దేనియొక్క జ్ఞానమగునో
 దానిస్మృతి స్వప్నమందగును; స్మృతిజ్ఞానవిషయమైన జాగ్రత్ప
 దార్థము సత్యమగుటవలన దానిస్మృతిజ్ఞానమును సత్యమే;
 కాబట్టి స్వప్నదృష్టాంతముచే జాగ్రత్పదార్థములను మిథ్య
 యనుట సంభవింపదు? ¹

— 230. ద్వితీయప్రశ్న—స్వప్నము మిథ్యగాదు? —

అన్యప్రకారమువలన స్వప్నసత్యత ప్రతిపాదించుచు
 న్నాడు—స్వప్నావస్థమందు స్థూలశరీరమునువదలి, లింగశరీ
 రము బయలుదేలి, సత్యగిరిసముద్రాదులను చూచుచున్నది?

— 231, 229—30 గతప్రశ్నకు త్తరము 31—45
 { జాగ్రత్పదార్థస్మృతి స్వప్నమందు లేదు. } —

పూర్వజ్ఞాతపదార్థములయొక్క జ్ఞానము, స్మృతియగును.
 ఎట్లనఁగా—పూర్వదృష్టగజమునుగుఱించి “ఆగజము” అను

1. వైయాకూలు స్వప్నమును జాగ్రదనుభూతపదార్థ స్మృతిరూప
 మైన మానసవిపర్యాసమందురు; వానిమతానుసారముగ శిష్యుడు ప్రశ్నచేయు
 చున్నాడు.

నట్టిస్త్రుతి యగును; “ఈగజము సమృఖమం దున్నది” ఇట్టి జ్ఞానము స్త్రుతిగాదు; స్వప్నమందో, “ఈగజ మెదుటనున్నది, ఇది పర్వతము, ఇది నది; అనునట్టి జ్ఞానమగును; కాబట్టి అది జాగ్రత్పదార్థస్త్రుతిగాదు; అది ప్రత్యక్షజ్ఞానమే.

మఱియు నీవు ఇట్లు చెప్పితివి—“జాగ్రత్తయందు ఎఱిగిన పదార్థముయొక్క జ్ఞానమే పరంపరగ స్వప్నమునకు హేతు వగును; ఏలాగునననగా—జాగ్రత్పదార్థజ్ఞానసంస్కారమువలన స్వప్నజ్ఞానోత్పత్తి యగును; సంస్కారజన్యజ్ఞానమే స్త్రుతి యందురు.” ఆశంక ఘటిల్లదు; ఏలయన ప్రత్యక్షజ్ఞానము ద్వివిధము—మొదటిది అభిజ్ఞాప్రత్యక్షము. రెండవది ప్రత్యభిజ్ఞాప్రత్యక్షము—

(1) కేవలేంద్రియసంబంధమువలన పుట్టినజ్ఞానమును అభిజ్ఞాప్రత్యక్ష మందురు; ఎట్లునగా “ఇది గజము” అను నిట్టిజ్ఞానము.

(2) పూర్వసంస్కారమువలనను, ఇంద్రియసంబంధమువలనను పుట్టినజ్ఞానమును ప్రత్యభిజ్ఞాప్రత్యక్ష¹ మందురు; ఎట్లునగా పూర్వము చూచిన “ఆగజము ఇది” అను నిట్టి జ్ఞానము [ఈస్థలమునందు పూర్వదృష్టగజ

1. ప్రత్యక్షజ్ఞానసామగ్రీసహితమయిన సంస్కారజన్యజ్ఞానమును ప్రత్యభిజ్ఞాప్రత్యక్షమందురు; దానిని “సంస్కారసహితము ఇంద్రియసంబంధమువలన జన్యము” అనిన, ఆ లక్షణము బాహ్యప్రత్యభిజ్ఞాప్రత్యక్షమందో, ఘటిల్లును; అయిన ఆ లక్షణమునకు అంతరప్రత్యభిజ్ఞాప్రత్యక్షమందు అవ్వొప్పి యగును; కనుక ప్రథమముచెప్పిన లక్షణమే నిర్దోషము. [బాహ్యంతరసాధారణము.]

జ్ఞానసంస్కారము, నేత్రవృత్తికి గజముతో సంబంధము ఈరెండును గలవు.]

సంస్కారజన్యజ్ఞానము స్మృతియే యగు నని నియమము లేదు; ఒక్కొక్కచోట అది ప్రత్యభిజ్ఞాప్రత్యక్షము నగును; అయినను, ఇంద్రియసంబంధము లేక కేవల సంస్కారజన్యజ్ఞానము స్మృతియగు నని నియమము¹ గలదు.

స్వప్నమందు హస్త్యాదికముయొక్క జ్ఞానము కేవల సంస్కారజన్యము గాదు; నిద్రాదోషసహితావిద్యవలన జన్యముగా నున్నది. హస్త్యాదులవలె స్వప్నమందు కల్పితేంద్రియములును గలవు; కనుక స్వప్నపదార్థజ్ఞానము ఇంద్రియజన్యమనుటయు ఘటిల్లినది; యద్యపి స్వప్నపదార్థము సాక్షిభాస్యము; ఇంద్రియజన్యజ్ఞానమునకు విషయము గాదు; తథాపి అవివేకి దృష్టివలన స్వప్నజ్ఞానము ఇంద్రియజన్యమందురు; ఏవిధిచేనయినను స్వప్న పదార్థజ్ఞానము జాగ్రత్పదార్థజ్ఞాన సంస్కారజన్యము గాదు.

1. ఇచ్చట ఈవిచారముగలదు—సంస్కారజన్యజ్ఞానమును స్మృతియనిన, ప్రత్యభిజ్ఞాజ్ఞానమును సంస్కారజన్యము, దానియందు స్మృతిలక్షణమునకు అతివ్యాప్తి యగును; తన్నివారణార్థము స్మృతిలక్షణమందు మాత్రపదముయొక్క నివేశము [ప్రవేశము] చేయవలసియున్నది. సంస్కారమాత్రజన్యజ్ఞానమును స్మృతియనిన, సంస్కారమాత్రసామగ్రి అనుభవసాకానంతరము సదావిద్యమానమగుటవలన సదాస్మృతి గావలయును; ఈదోషనివారణార్థము స్మృతిలక్షణమందు ఉద్భూతపదముయొక్క నివేశము చేయవలయును. ఈరీతిగా ఉద్భూతసంస్కారమాత్రజన్యమైన జ్ఞానము స్మృతి యనబడును. ఈస్మృతిలక్షణము నిర్దోషము.

లేక నిద్రనుండి లేచినపురుషుడు ఇట్లనును.—“నేను స్వప్నమందు హస్త్యాదికమును చూచితిని.” అజ్ఞానము స్మృతి యైనయెడల జాగ్రత్పురుషుడు ఇట్లనవలయును.—“నేనుస్వప్నమందు హస్త్యాదికముయొక్క స్వరణము చేయుచుంటిని” ఇట్లు వ్యాదు అనఁడు; కనుక జాగ్రత్పదార్థస్మృతి స్వప్నమందు లేదు.

జాగ్రత్పదార్థజ్ఞానమే స్వప్నమం దగు నని నియమము లేదు; జాగ్రదజ్ఞాతపదార్థములయొక్క అనఁగా—పూర్వము ఎప్పుడును చూడనట్టి, విననట్టి విలక్షణపదార్థజ్ఞానమును ఒకానొకప్పుడు స్వప్నమం దగును.

మఱియు నిట్లనును.—“ఈజన్మమునందలి పదార్థజ్ఞాన సంస్కారమే హేతువని నియమము చెప్పను; జన్మాంతరసంస్కారమును హేతువగును; ఏలయన అనుకూలజ్ఞానమువలన ప్రవృత్తి యగును; బాలకునకు స్తవ్యపానమందు ప్రథమప్రవృత్తి ఏది యగునో, అది బాలకునకు స్తవ్యపానము నాకు అనుకూలము అను జ్ఞానసంస్కారముచే ఉద్భవించును; ఎట్లు జన్మాంతరజ్ఞాన సంస్కారమువలన బాలకునకు స్మృతియగునో, అట్లు ఈజన్మమందు పదార్థము అజ్ఞాతమయినను, జన్మాంతరపదార్థజ్ఞాన సంస్కారమువలనను, స్వప్నమందు స్మృతి సంభవించుచున్నది.”

ఈయాశంక యుక్తముగాదు; ఏలయనఁగా—ఏజన్మముయొక్క జాగ్రత్తునందు సంభవింపనిజ్ఞానమును స్వప్నమందగును; ఎట్లనఁగా—తనకిరశ్చేదమును తానే కన్నులతో స్వప్నమందు చూచును; అట్లు తనకిరశ్చేదమును తననేత్రముచే జాగ్రత్తయందు ఏజన్మమందును చూచియుండఁడు.

ఇది మొదలుకొని, స్వప్నము స్మృతిరూపమనుట యొక్క ఖండనమందు అనేకయుక్తులు అనేకగ్రంథకారులు చెప్పి యున్నారు; అయినను, స్వప్నము స్మృతియనుటకు ఖండించుట యందు పూర్వోక్తదూషణము మిగులప్రబలము; ఏమనఁగా— స్మృతిజ్ఞానవిషయము సమ్ముఖమందు ప్రతీతముగాదు. స్వప్నమందో, హస్త్యాదికము సమ్ముఖమందు ప్రతీతమగును.

— { 232. స్వప్నమందు లింగశరీరము బాహిరము } —
వెడలి జాగ్రత్పదార్థములను చూడదు

లింగశరీరము బాహిరము వెడలి, సత్యగిరిసముద్రాదికమును చూచును; ఈశంకయును ఘటిల్లదు; ఏలయన—స్థూలశరీరమును వెడలినదై, లింగశరీరము వెలుపటికి పోయినపుడు స్థూలశరీరము అమంగళము, భయంకరము గావలయును; ప్రాణరహితప్రేతసమానము గావలయును; స్వప్నావస్థయందు అట్లుగాదు. జాగ్రత్తవలె సుందరమంగళముగానే యుండును.

ఇట్లు చెప్పుదువు—“స్వప్నావస్థయందు ప్రాణము బయటికిపోదు; అంతఃకరణమును, ఇంద్రియములును పోవును; కనుక స్థూలశరీరము ప్రేతమువలె భయంకరముగా కనఁబడదు; ప్రాణముపోవుటచే ప్రయోజనమును లేదు; ఏలయన ప్రాణమందు జ్ఞానశక్తి లేదు; క్రియాశక్తి గలదు. దానిచే బహిఃపదార్థజ్ఞానము గానేరదు. ప్రాణమునందువలె కర్తేంద్రియములందును జ్ఞానశక్తి లేదు; కనుక సప్రాణకర్తేంద్రియములు శరీరమందుండును; దానివలన ప్రేతమువలె శరీరము భయంకరముగాదు; జనులు తీసికొనిపోయి కల్పరు; దేనియందు జ్ఞానశక్తి గలదో, అట్టి అంతఃకరణేంద్రియములు మాత్రము బయలువెడలి, సత్య

గిరిసముద్రాదికములుచూచి, ప్రాణకర్తేంద్రియములయొద్దకువచ్చి చేరెను?”

అయాక్షేపమును ఘటిల్లదు; ఏలయన—స్థూలసూక్ష్మ సముదాయంబునందు సర్వమునకుస్వామి ప్రాణము, ప్రాణములేని శరీరమును చూచి, క్షణమాత్రము నుండనియ్యరు; బాహ్యము తీసికొనిపోయి, దహించివైతురు; తాఁకిన, స్నానము చేయుదురు. కనుక స్థూలశరీరమునకు సారము ప్రాణము; అట్లు సూక్ష్మ శరీరమందును ప్రధానము ¹ ప్రాణము; ఎదివఱకు శరీరమందు ప్రాణముండునో, అదివఱకు సకలేంద్రియ సముదాయముండును; ప్రాణము వెడలిపోయిన సకలము వెడలిపోవును; ఈరితిగా సూక్ష్మసమాజమునకురాజు ² ప్రాణము; అది బయలు వెడలుటకు మునుపు అంతఃకరణజ్ఞానేంద్రియములు పోవు.

లేక అంతఃకరణజ్ఞానేంద్రియములు సత్త్వగుణకార్యమగుటవలన వానియందు జ్ఞానశక్తిగలదు; ప్రాణము రజోగుణకార్యమగుటవలన దానియందు క్రియాశక్తి గలదు; దానిబలమువలన మరణసమయమందు లింగశరీరము స్థూలశరీరమువదలి, లోకాంతరమునకు పోవును; ప్రాణబలమువలననే ఇంద్రియ ద్వారమున అంతఃకరణవృత్తి బహిర్భూటాదుల సమీపమునకు పోవును; ప్రాణసాహాయ్యము లేనియెడ అంతఃకరణాదులకు

1. ప్రాణేంద్రియములకలహమై ప్రాణమునకు శ్రేష్ఠత సిద్ధమాయెను. ఈసంగతి పంచమతరంగమందు వ్రాయఁబడినది.

2. “ఓసౌమ్యుఁడా [ప్రియదర్శనుఁడా]! ప్రాణరూప స్తంభమందు పడి వలె నిబద్ధముగానున్నది; ఇట్టివి మనస్సు” అనునీ శ్రుతిప్రామాణ్యముచేత మనస్సు ప్రాణమునకు అధీనముగా నున్నది.

బహిర్గమనముగూడ సంభవింపదు. ఈకారణమువలననే యోగ శాస్త్రమందు చెప్పబడినది—“ప్రాణనిరోధముగాక మనోనిరోధముగాదు; ప్రాణసంచారనిరోధములవలన మనస్సంచారనిరోధములు గలుగును; కనుక మనోనిరోధదూపరాజయోగేచ్ఛగల్గినవాఁడు ప్రాణనిరోధదూప హతయోగానుష్ఠానము చేయవలెను.” ఈప్రకారముగ అంతఃకరణగమనము ప్రాణాధీనమగును; అది వెడలక అంతఃకరణజానేంద్రియములు బాహిరము వెడలవు. స్వప్న వస్థయందు స్థూలశరీరము ప్రాణసమేతమే ప్రతీతమగును; దానివలన స్వప్నమందు బహిష్ఠితులైన సత్యగిరిసముద్రాదులయొక్క దర్శనమనుట ఘటిల్లదు.

లేక వీపురుషుఁడు తనసంబంధిని స్వప్నమందు సంధించి వ్యవహారము చేయునో, వాఁడు జాగ్రత్తయందు సంధించినంతట ఇట్లనవలయును—“మిమ్ములను రాత్రి నేను చూచితిని; మీరు నేను కలిసి, ఈలాటివ్యవహారము చేసితిమి.” ఆ సంబంధియో, ఏమియు చెప్పఁడు; సిద్ధాంతమందో, సంబంధియు, వానితో సంధించుటయు, వ్యవహారమును అన్నియు అంతరమందే కల్పితములు.

లేక బాహిరమువెడలి సత్యపదార్థములను చూచుపక్షమున రాత్రియందు నిద్రపోయినపురుషుఁడు హరిద్వారమందు, మథ్యాహ్న సూర్యుని, హరిద్వారము గంగకుపూర్వమందును, నీలగిరి గంగకుపశ్చిమమందును చూచును; అచ్చట రాత్రియందు మథ్యాహ్న సూర్యుఁడు లేడు; గంగకుపూర్వమందు హరిద్వారపురము లేదు; గంగకుపశ్చిమమందు నీలపర్వతమును లేదు.

233. సిద్ధాంతము-జాగ్రత్తస్వప్నముల-తుల్యత
త్రిపుటీసమాజమే స్వప్నమందు క్రొత్త

స్వప్నమందు జాగ్రత్తదౌర్ధస్యస్థితిగాని, లింగశరీరము యొక్క బహిర్గమనముగాని సంభవింపదు. జాగ్రత్తయందువలె జ్ఞాతృజ్ఞానజ్ఞేయరూపమగు సకలత్రిపుటీ స్వప్నములో కంతస్థిత మగు హితనాడియందు క్రొత్తగా ఉత్పన్నమగును. ఇట్లు సకల ప్రమాణమూర్ధన్యమగు వేదము ఓలికెను.

ఉపనిషత్తు¹ లందు ఈ ప్రసంగము గలదు—“జాగ్రత్త దౌర్ధస్యము స్వప్నమందు ప్రతీతము గాదు, రథాశ్వమార్గాది అన్నియు క్రొత్తగా ఉత్పన్నము లగును.” ఆ ప్రకారముగా పర్వత సముద్ర నదీ వనగ్రామ పురీ చంద్రసూర్యాదులు, వాని జ్ఞానసాధనములగు ఇంద్రియాంతఃకరణాదులు ఏవేవి స్వప్న ము

1. “న తత్ర రథా న రథయోగా న పంథానో,
భవంత్యథ రథాః రథయోగాః పథస్సృజతే”

అర్థము—ఇచ్చట [స్వప్నమందు] రథము లేదు; అశ్వములు లేవు; మార్గము లేదు; అయిన స్వప్నమునకధిష్ఠానమైన సాక్షిచైతన్యముగాను, లేక బ్రహ్మచైతన్యముగాను ఉన్నది. స్వప్నమందే రథము, అశ్వములు, మార్గము కూడ క్రొత్తగ నృజింపబడుచున్నవి. ఈశ్రుతియందు, స్వప్నకాలమందు రథాదిత్రయముచేత ఉపలక్షితమయిన సకలజగత్తుయొక్క నూతనోత్పత్తి చెప్పబడి యున్నది.

“సంధ్యేనృప్తిరాహసి” ఈశ్రుతియందును జాగ్రత్తస్వప్నములసంధి యందు సృష్టిచెప్పబడినది. ఈశ్రుత్కర్తృత్వమువలన పూర్వశ్రుత్కర్తృత్వము నుద్బవమగు చున్నది. కాబట్టి స్వప్నమందు జాగ్రత్తదౌర్ధస్యస్థితి, లేక లింగశరీరముచే బాహ్యగిరిసముద్రాదులయొక్క దర్శనము సంభవింపదు.

దగుపదునో, అనంతయు త్రొత్తగా ఉత్పన్న మగుచు. ఉత్పన్నము గానియెడల వానిప్రత్యక్షజ్ఞానము గాఁకూడదుగదా! ఏలయన—విషయముతో ఇంద్రియసంబంధము, లేక వృత్తి సంబంధము, ప్రత్యక్షజ్ఞానమునకు హేతువు; జాగ్రదింద్రియాదులో, ఆకాలమందు నిశ్చేష్టితములు.

యద్యపి స్వప్నపదార్థము శుక్తిరజతాదికమువలె సాక్షిభాస్యము; స్వప్నజ్ఞానమందు అంతఃకరణేంద్రియములయొక్క ఉపయోగము లేదు, కనుక జ్ఞేయమైనపర్వతాదికముయొక్క ఉత్పత్త్యంగీకారము యోగ్యముగాని, జ్ఞాతృజ్ఞానేంద్రియోత్పత్త్యంగీకారము యోగ్యముగాదు; తథాపి స్వప్నమందు ఎట్లు పర్వతాదికము ప్రతీతమగునో; అట్లు ఇంద్రియాంతఃకరణప్రాణసహితమగు స్థూలశరీరమును ప్రతీతమగును; కనుక ఇంద్రియాదులయొక్కయు ఉత్పత్త్యంగీకారము ఉచితము.

లేక స్వప్న పదార్థములందు నేత్రాదికముయొక్క విషయత భానమగుచు. వ్యావహారికనేత్రాదులవిషయతయో, స్వప్న మందలి ప్రాతిభాసికపదార్థములందు ఖుటిల్లదు. ఏలయన—సమస్త తగలపదార్థములు తమలోతాము సాధకబాధకములు; ఈసంగతి పంచమతరంగమందు వ్రాయఁబడినది; తదనుసారముగా వ్యావహారికనేత్రాదికములు శరీరమం దుండినను వీనివలన విషమస్తగల స్వప్నస్థపర్వతాదిపదార్థజ్ఞానము ఖుటిల్లదు.

లేక వ్యావహారికములైన ఇంద్రియములు తమతమ గోళకమును వదలి, కార్యముచేయుటయందు సమర్థములుగావు; స్వప్నమందు హస్తసాదవాగ్గోళకములు ఇతరులకు నిశ్చలముగా కనఁ

బడుచు; పురుషుడో, హస్తమందు ద్రవ్య ముంచుకొని, అఱచుచు పడుగిడును; దానివలన స్వప్నమందు ఇంద్రియాద్యుత్పత్తి అవశ్యముగా అంగీకరింపవలయును. అట్లు సుఖదుఃఖములు, వీని జ్ఞానము, తదాశ్రయమైన ప్రమాత స్వప్నమందు ప్రతీతమగును; లేనిపదార్థములయొక్క ప్రతీతియే గాదు; కాబట్టి అచ్చట సకలత్రిపుటీసమాజము ఉత్పత్తిగలదిగా అంగీకరింపవలయును.

అనిర్వచనీయఖ్యాతిరీతిగా విన్నిభ రుజ్ఞానములు గలవో, వాని సకలవిషయములు అనిర్వచనీయములై ఉత్పన్నములగును; విషయము లేక ఏ జ్ఞానమును గానేరదు; ఇతరశాస్త్రమతమందో, అన్యపదార్థముయొక్క అన్యరూపభావమును భ్రమమందురు; సిద్ధాంతమందో, ఎట్లు పదార్థమగునో, అట్లు జ్ఞానమగును; అప్పుడు ఆ పదార్థము సత్యముగానీ, మిథ్యగానీ; తదనుసారముగా స్వప్నమందు సకలత్రిపుటీసమాజముయొక్క ఉత్పత్తియే అంగీకరింపవలయును.

— 234. స్వప్నమందు పదార్థోత్పత్తిశంక —

పూర్వోక్తసంగతియందు ఈశంక గలుగును—స్వప్న ప్రతీతమయిన పదార్థముయొక్క ఉత్పత్తిని అంగీకరించినయెడ, ఎట్లు స్వప్నదృష్టాంతమువలన జాగ్రత్పదార్థము మిథ్య యని చెప్పబడినదో, అట్లు జాగ్రత్పదార్థమువలె ఉత్పత్తిమంతమగుట వలన స్వప్నపదార్థమును సత్యము గావలయును; స్వప్నప్రతీత పదార్థోత్పత్తి అంగీకరింపకుండిన ఈ దోషము కలుగదు; ఏలయన—జాగ్రత్పదార్థము ఉత్పన్నమై ప్రతీతమగును; స్వప్నపదార్థము ఉత్పన్నముగాకయే ప్రతీతమగును?

235. 234—గతోక్తశంకకు సమాధానము
 స్వప్నమందుత్పత్త్యంగీకారము
 యోగ్యము

ఏ వస్తువుయొక్క ఉత్పత్తియందు ఎంత దేశకాలాది సామగ్రి కావలయునో, అంతసామగ్రి లేక ఉత్పన్నమైన పదార్థమును విధ్యయందుర; అట్లు స్వప్నస్థహస్త్యాదితోత్పత్తికి కావలసిన దేశకాలాదులు లేవు; దీర్ఘకాలమందు, విస్తీర్ణదేశమందు ఉత్పత్తియోగ్యములైన హస్త్యాదులు ఈజమాత్రకాలమందు, సూక్ష్మమయిన కంఠదేశమందు ఉత్పన్నమగుచున్నవి; కనుక అవి మిథ్య.

యద్యపి స్వప్నావస్థయందు దేశకాలాదులును అధికములుగా ప్రతీతములగును తథాపి అన్యపదార్థములవలె ఆయధికదేశకాలాదులును అనిర్వచనీయముగా ఉత్పన్నములగును; ఏలయన—విషయములేక జ్ఞానము కానేరదు; స్వప్నమందైననో, అధికదేశకాలజ్ఞానమగును; వ్యావహారికదేశకాలములు న్యూనములుగా నుండును; అవి హస్త్యాదులకు కారణములు గావు.

మఱియును కారణము మొదలేయుండును; కార్యము వెనుక పుట్టును; స్వప్నముయొక్క దేశకాలాదులును, హస్త్యాదులును హి కేసమయమందు పుట్టును.

ఇదియునుగాక—మాతాపిత్రాదిగజోత్పత్తిసామగ్రియు స్వప్నమందు లేదు. యద్యపి స్వప్నమందు ప్రాణిపదార్థములయొక్క తల్లిదండ్రులును ప్రతీతులగుదుర; తథాపి ఆస్వప్నమందలి తల్లిదండ్రులు పుత్రోత్పత్తికి హేతువులుగారు; ఏల

యన—శల్లిదండ్రులును, పుత్రుఁడును తోడనే పుట్టుదురు; వానికి కార్యకారణభావము ఘటిల్లదు. ఏ నిద్రావహితావిద్య వలన స్వప్నపదార్థములు పుట్టునో, ఆ యవిద్యయే వానికి తల్లిదండ్రులుగా నున్నవి. ఏని దోషరహితావిద్యవలన జన్మముగూనో, అది శుక్తిరజతమువలె మిథ్యయగును, ఈ ప్రకారముగా స్వప్నపదార్థము మిథ్య.

ఆ మిథ్యాపదార్థమునకు ఉపాదానకారణము అంతఃకరణము, లేక సాక్షాదవిద్యగా నున్నది; ప్రథమపక్షమందు స్వప్నమున కధిష్ఠానము సాక్షిచైతన్యముగాను, ద్వితీయపక్షమందు బ్రహ్మచైతన్యముగాను ¹ ఉన్నది. ఈరీతిగా అంతఃకరణము యొక్క, లేక అవిద్యయొక్క పరిణామము, మఱియు చైతన్యము యొక్క వివర్తము ఇట్టిది స్వప్నముగా నున్నది.

1. ఇచ్చట కొంతవిశేషవిచారము గలదు—అంతఃకరణావచ్ఛిన్న కూటస్థచైతన్యము పారమార్థికజీవుఁడు; మఱియు ఆ కూటస్థచైతన్యమందు కల్పితుఁడై, చిదాభాసరూపుఁడైన వ్యావహారికజీవుఁడు మఱియు ఆ వ్యావహారికజీవరూపాధిష్ఠానమందు కల్పితుఁడై నిద్రావోషసహితావిద్యావృతుఁడైన ప్రాతిభాసికజీవుఁడు, ఈ భేదములవలన జీవుఁడు మూఁడువిధములుగా నున్నాఁడు. వికద్వాదులైన విద్యారణ్యాస్వామి మొదలగువారు స్వప్నమునకధిష్ఠానమౌ వ్యావహారికజీవుఁడు, మఱియు జగత్తుచుక్కారు; దీనియందు స్వప్నజీవుని [ద్రష్టయొక్క] అధిష్ఠానము జాగ్రత్తయొక్కజీవుఁడు గాను, జగత్తునకు [దృశ్యమునకు] అధిష్ఠానము జాగ్రత్తయొక్క జగత్తుగాను ఉన్నది. మఱియు స్వప్నాధ్యానమునకు ఉపాదానము, వ్యావహారికజీవునకు మఱియు జగత్తునకు అవరకమైన నిద్రాపావస్థాజ్ఞానముగ [తూకాజ్ఞానముగ] నున్నది. వ్యావహారికద్రష్టము దృశ్యమును జడమగుటవలన వానియందు అభ్యంతరపదార్థమునకు సత్తాస్ఫూర్తి ఇయ్యఁదగినది అధిష్ఠానత సాధింపదు; కనుక అహం

— { 236. ద్వితీయపక్షమందు ప్రథమశంక — బ్రహ్మ } —

ఉత్తప్రకారమందు ఇట్టిశంకగలిగినది — అధిష్ఠానజ్ఞానము వలన కల్పితముయొక్క నివృత్తియగును; ద్వితీయపక్షమందు

కారావచ్ఛిన్నమైన తన్మయము, లేక అహంకారానవచ్ఛిన్నమైన తన్మయము స్వప్నమున కధిష్ఠానముగా చెప్పబడినది; ఇది రెండుమతములను సమీచీనములుగా నున్నవి.

వీనియందు ప్రథమమతమంగీకరించిన, అహంకారావచ్ఛిన్నమైన తన్మయముయొక్క అచ్ఛాదకమైన తూలజ్ఞానమే స్వప్నమునకు ఉపాదానమగుట సంభవించును; జాగ్రత్తయొక్క బోధవలన బ్రహ్మజ్ఞానములేక తన్నివృత్తియు సంభవించును; మఱియు అవిద్యయందు ప్రతిబింబరూపమైన జీవచైతన్యము, లేక బింబరూపమైన ఈశ్వరచైతన్యము వివరణకాదునీరీతిగా వ్యాపకమగుట వలన అది అహంకారానవచ్ఛిన్నమైన తన్మయముగా నున్నది; దానిని స్వప్నమునకు అధిష్ఠానమనిన, తదాచ్ఛాదకమైన తూలజ్ఞానమే స్వప్నమునకు ఉపాదానము ఘటిల్లినది. ఈ ద్వితీయపక్షమందు జాగ్రద్బోధవలన స్వప్నముయొక్క బాధరూపనివృత్తి గానరదు! మఱేమనఁగా — ఉపాదానముందు విలయరూపనివృత్తి యగుచున్నది.

అయినను అహంకారానవచ్ఛిన్నమైన తన్మయము స్వప్నమునకు అధిష్ఠానమనినను, శరీరాంతర్దేశస్థమైన తన్మయమే అధిష్ఠానమగును; బాహ్యదేశస్థమైన తన్మయముగాదు; అవిద్యయందు ప్రతిబింబమైన జీవచైతన్యము, లేక బింబమైన ఈశ్వరచైతన్యము రెండును అహంకారానవచ్ఛిన్నములయి, వ్యాపకములగుట వలన శరీరములాపలగూడనున్నవి. వానిలో అంతర్దేశస్థమైన తన్మయమండే అధిష్ఠానత్వమంగీకరించి, దానికి అంతఃకరణము అవచ్ఛేదకమనిన, అహంకారావచ్ఛిన్నమునకు అధిష్ఠానత సిద్ధమగును; మఱియు అంతఃకరణము అవచ్ఛేదకమంగీకరింపకుండిన, అహంకారానవచ్ఛిన్నమునకు అధిష్ఠానత సిద్ధమగును.

అహంకారానవచ్ఛిన్నమయిననో, అవిద్యాప్రతిబింబము, బింబము ఇవిరెండును గలవు. మతభేదమువలన రెండింటికీని స్వప్నాధిష్ఠానత చెప్పబడి

స్వప్నమున కధిష్ఠానము బ్రహ్మమగుటవలన బ్రహ్మజ్ఞానముగాక అజ్ఞానికి జాగ్రత్తయందు స్వప్ననివృత్తి గాకుండవలసివచ్చును?

— { 237. అన్యశంక—జాగ్రత్స్వప్నములురెంటికిని }
ఒకసత్త. గావలయును. —

ఎట్లు స్వప్నమున కధిష్ఠానము బ్రహ్మము, మఱియు ఉపాదానకారణము అవిద్యగా నున్నదో, అట్లు జేదాంతసిద్ధాంతమందు జాగ్రత్తయొక్క వ్యావహారికపదార్థములకును అధిష్ఠానము బ్రహ్మము, మఱియు ఉపాదానకారణము అవిద్యగా నున్నది; కనుక జాగ్రత్పదార్థములు వ్యావహారికములు, స్వప్నపదార్థములు ప్రాతిభాసికములు అనుభేదము ఉండఁగూడదు గదా! రెండును వ్యావహారికములు గావలయును? లేక రెండును ప్రాతిభాసికములు గావలయును?

— { 238. 236 గతోక్తప్రథమశంకకు సమాధానము }
నివృత్తిద్వివిధము —

నివృత్తి రెండుప్రకారములగలదని పూర్వము భావించి

వది; అట్లయినను, వానిలో అవిద్యయందు ప్రతిబింబరూపమైన జీవచైతన్యమునకు అధిష్ఠానత స్థూలదృష్టిచే కనఁబడినను, ఆ ప్రతిబింబము స్వయముగ కల్పితమగుటవలనవిచారదృష్టిగా దానికి అధిష్ఠానతకు యోగ్యతలేదు; కాబట్టి అంతఃకరణోపహితము, లేక అవిద్యోపహితము అగు సాక్షిచైతన్యమే అధిష్ఠాన మగుట ఉచితము.

ఇవన్నియు సత్తాత్రయవాదులయొక్క మార్గములుగా నున్నవి: దృష్టి నృష్టివాదముననో, నకలానాత్మపదార్థములకు ఒకప్రాతిభాసిక సత్తయే యగుట వలనజాగ్రత్స్వప్నముల రెండింటికీకూడ బ్రహ్మచైతన్యమే అధిష్ఠానముగ అంగీకరింపఁబడును;

నిరూపణమందు వ్రాయఁబడినది; తదనుసారముగ కారణసహిత
కార్యవినాశరూపమైన స్వప్నముయొక్క అత్యంతనివృత్తియో,
జాగ్రత్తయందును బ్రహ్మజ్ఞానముగాక ఘటిల్లదు; అయిన దండ
ప్రహారముచే ఘటమునకు మృత్తికయందు లయమగునట్లు
స్వప్నహేతువైన నిద్రాదోషము నశించుటవలన, లేక స్వప్న
విరోధియైన జాగ్రత్తయొక్క ఉత్పత్తివలన అవిద్యయందు
స్వప్నముయొక్క లయరూపనివృత్తి బ్రహ్మజ్ఞానముగాకయు
సంభవించుచున్నది.

— { 239. 237.—గతోక్తద్వితీయశంకకు సమా
ధానము స్థూలదృష్టిచే భిన్న సత్తానిరూపణము } —

“జాగ్రత్స్వప్నములు రెండు సమానములు గావల
యును.” అదియును ఘటిల్లదు. ఏలయన—జాగ్రత్పదార్థోత్పత్తి
యందో, అన్యదోషరహితమైన కేవలనాద్యవిద్యయే ఉపా
దానకారణము; స్వప్న పదార్థమందో నిద్రాదోషము అవిద్యకు
సాహాయ్యముగ నున్నది; కనుక అన్యదోషరహితావిద్యాజన్య
మును వ్యావహారికమందురు; దోషసహితావిద్యాజన్యమును ¹
ప్రాతిభాసిక మందురు.

ఈరీతిగా స్వప్న పదార్థమందు జాగ్రత్పదార్థముకన్న విల
క్షణతగలదు; అయిన ఈసంపూర్ణప్రతిపాదనము త్రివిధసత్త
నంగీకరించి, స్థూలదృష్టిచే చెప్పఁబడినది; విచారదృష్టిచేతనో,
త్రివిధసత్త ఘటిల్లదు; జాగ్రత్స్వప్నములయొక్క పరస్పర
విలక్షణతయు ఘటిల్లదు.

1. తూకావిద్యాజన్యమైన.

వేదాంతపరిభాషాది గ్రంథములందు పూర్వప్రశ్నానుశాసనము వ్యావహారికప్రాతిభాసికపదార్థములయొక్క పరస్పరభేదము చెప్పబడినది. వానిలో మూడుసత్తల అంగీకారము గలదు. అట్లు విద్యారణ్యస్వామిచేతను మూడుసత్తలు అంగీకరింపబడినవి. వారిచే ఈ ప్రసంగము వ్రాయబడియున్నది—
దేహాదికపదార్థములు రెండువిధములు— మొదటిది ఈశ్వర సంకల్పరచితములు; అవి బాహ్యములు, రెండవది జీవసంకల్ప రచితములు; అవి ఆంతరములు [మనోమయములు.]

ఈరెండింటియందు జీవరచితమైన ఆంతరములు సాక్షి భాస్యములుగాను, ఈశ్వరరచితమయిన బాహ్యములు ప్రకూ తృప్రమాణవిషయములుగాను ఉన్నవి. వానిలో ఆంతరమైన మనోమయదేహాదులు జీవుని సుఖదుఃఖములకు హేతువులు గాని, బాహ్యమయిన ఈశ్వరరచితములు జీవుని సుఖదుఃఖ ములకు హేతువులు గావు. కాబట్టి మనోమయపదార్థముల నివృత్తి ముముక్షువునకు అపేక్షితముగాని, బాహ్యపదార్థముల నివృత్తి అపేక్షితము గాదు.

చూడుము—ఇద్దఱుపురుషుల కొడుకులిద్దఱు విద్యాభ్యాసముకొఱకు విదేశమునకు పోయిరి. వీరిలో నొక్కఁడు చని పోయెను. ఇంకొక్కఁడు విద్య సంపాదించి, విశేషైశ్వర్యము సంపాదించి, సుఖముగా నుండెను. ఆ బ్రతికినవాఁడు తనదేశము నకు ఎవ్వఁడో పోవుచుండఁగా వానితో తనతండ్రికి చెప్పి పంపెను— తాను సుఖముగా సకలైశ్వర్యములతో నున్న వాఁడనియు, తనతోవచ్చినయితరుఁడు మృతినొందెననియు చెప్పి పంపెను. ఆ వంచకపురుషుఁడు యథార్థము చెప్పక వ్యత్యస్త

ముగా చెప్పెను— బ్రతికినవానితండ్రితో కొడుకు చచ్చెననియు, మృతునితండ్రితో కొడుకు సుఖముగా సంపద్యుక్తుడై యున్నవాడనియు, అల్పదినములలో గజారూఢుడై నీదర్శనముకొఱకు వచ్చుననియు చెప్పెను. అపుడు బ్రతికినవానితండ్రి యెడ్వసాగెను. మృతునితండ్రి హర్షసిర్భరుఁ డాయెను.

ఈకథయందు చూడుము— దేశాంతరమందు ఈశ్వర రచితపుత్త్రుఁడు జీవించియుండియు, మనోమయపుత్త్రుఁడు చనిపోయెను; కనుక దుఃఖమాయెను; ఈశ్వరరచితపుత్త్రుఁడు బ్రతికినను, సుఖముగాలేదు. అట్లు ఇతరుని ఈశ్వరరచితపుత్త్రుఁడు చనిపోయినను, వానికి దుఃఖము గాలేదు; మనోమయపుత్త్రుఁడు జీవితవత్తుఁడుగా నుండుటవలన వానికి సుఖమయినది. ఈరీతిగా జీవసృష్టియే సుఖదుఃఖములకు హేతువుగాని, ఈశ్వరసృష్టి సుఖదుఃఖములకు హేతువు గాదు.

ఈప్రకారముగా విద్యారణ్యాస్వాములచే సృష్టి రెండు ప్రకారములని చెప్పబడినది. అచ్చట జీవసృష్టి ప్రాతిభాసికము; ఈశ్వరసృష్టి వ్యావహారికము. అట్లు ఇతర గ్రంథకారులచేతను సత్త త్రివిధముగా చెప్పబడినది. వానిలో చైతన్యమునకు ఒకటి పరమార్థసత్త, చైతన్యభిన్నమైన జడపదార్థములకు సత్త ద్వివిధము— మొదటిది వ్యావహారికము. రెండవది ప్రాతిభాసికము. ఈశ్వరసంకల్పముచేత ఉత్పన్నమైన కేవలావిద్యాకార్యములగు పంచభూతములు, మఱియు వీనికార్యములు వీనికి వ్యావహారిక సత్తగలదు. దోషసహితా విద్యాకారమైన స్వప్నపదార్థములకును, శుక్తిరజతాదులకును ప్రాతిభాసికసత్త గలదు. ఈరీతిగా జాగ్రత్పదార్థములకు వ్యావహారికసత్తయును, స్వప్నపదార్థములకు ప్రాతిభాసికసత్తయును తెలియునది.

అట్లయినను విచారదృష్టివలన చూచినట్లయిన సకలానాత్మపదార్థములకును ప్రాతిభాసికసత్త గలదు. కాబట్టి సత్తద్వివిధముగానే యున్నది; వానిలో నొకటి చైతన్యమునకు పరమార్థసత్త, చైతన్యభిన్న పదార్థములకు ప్రాతిభాసికసత్త కాగ్రత్వస్వపదార్థములందు కించిన్తాత్తమును విలక్షణత సిద్ధింపదు. ఈయుత్తమసిద్ధాంతమును ఇప్పుడే ప్రతిపాదించుచున్నాము—

దేశకాలాది సామగ్రి లేక స్వప్నమునందు హస్తీపర్వతాదికములు పుట్టుటవలన వానిని మిథ్యయందురు. అట్లు ఆకాశాది ప్రపంచసృష్టి వ్యవహారమువలన పుట్టుచున్నదో, ఆవ్యవహారమునందు దేశకాలాదులయొక్క లేశమును లేదు. స్వప్నమందు హస్త్యాదులకు యోగ్యమైన దేశకాలాదికము లేకుండినను, అల్పముగా నున్నది; ఆకాశాద్యుత్పత్తియందో, అల్పమును లేదు. ఏలయన దేశకాలరహిత పరమాత్మవలన సృష్టి చెప్పబడినది.

తైత్తిరీయ శ్రుతియందును ఆకాశాదికమును క్రమముగా సృష్టి చెప్పబడినది; గాని, దేశకాలములచే సృష్టి చెప్పబడలేదు. భాష్యకారులచేతను దేశకాలములచే సృష్టి చెప్పబడలేదు. దానియందు శ్రుతియొక్కయు, భాష్యకారులయొక్కయు అభిప్రాయ మేమనగా—ఆకాశాది ¹ ప్రపంచోత్పత్తి దేశకాలాదిసామగ్రి లేకయు అగును. కనుక అది స్వప్నమువలె మిథ్య.

1. ఇచ్చట ఈరహస్యము గలదు—ఇద్దఱు బలకాలురైన పురుషులు ఈన్యదనమందు తమతమబలమునుగురించి వాదించి, స్వస్వబలపరీక్షణకు “ఇతరునికొట్టినవాడు బలివూడు” ఇట్టిప్రతిజ్ఞ చేసి, ఉభయకోటియు క్షతక్రియ [క్షతీయనగా రెండు ప్రక్కలవాడిగలకస్తము] మధ్యపెట్టుకొని దాని.

యద్యపి మధుసూదనస్వాములు దేశకాలములు సాక్షా
దవిద్యాకార్యములని చెప్పియున్నారు. దానివలన ఇట్లు కనఁ
బడుచున్నది—మాయావిశిష్టపరమాత్మవలన మొదలుమాయా
పరిణామములగు దేశకాలములు పుట్టి, తరువాత ఆకాశాది

ఒక్కొక్కకొను ఒక్కొక్కని హృదయమునకు తాఁకించి, యొక్కొక్కరును
ఎదురెదురు నెట్టుకొనుచు చచ్చిరి.

అట్లు బ్రహ్మరూపశూన్యవనంబునందు జాగ్రత్ప్రపంచస్వప్నప్రపంచ
రూపులు ఇద్దఱు బలిష్ఠులైనవీరులు, తమతాతాము పరస్పరదృష్టాంతమువలన
పరస్పరప్రహారము పొందుచు; కావున దృష్టాంతము శస్త్రరూపముగా నున్నది.
“దేశకాలానిసామగ్రి లేక ఏది పుట్టుచున్నదో, అది మిథ్య” ఇది యిద్దఱికి
ప్రతిజ్ఞావాక్యము.

ఎట్లు దేశరూపసామగ్రిపూర్ణముగా నుండఁగానె కాలరూపసామగ్రి
న్యూనతవలనఁ బుట్టిన యీకెలపావురాయి, బోకివలనరూపాయి, చర్మమయ
మైన పాము ఇత్యాదులైన విద్రాజాలికవదార్థములు మిథ్యయందురో, అట్లు
హితయనుకంతనాడీరూపమైన అబ్బదేశమందు మఱియు అబ్బకాలమందు
పుట్టిన ఏ స్వప్నప్రపంచముగలదో, అది మిథ్య; దానిదృష్టాంతమువలన
జాగ్రత్ప్రపంచమును మిథ్య ఇట్లు స్వప్నముయొక్క దృష్టాంతమువలన జాగ్ర
త్ప్రపంచమునకు ప్రహారమగును. అట్లే దేశకాలరూపమగు సామగ్రి లేకరహిత
మయిన బ్రహ్మంబునందు జాగ్రత్ప్రపంచము ప్రతీతమగుచున్నది; అందువలన
నది మిథ్య; ఈజాగ్రత్ప్రపంచదృష్టాంతమువలన స్వప్నప్రపంచమునకు
ప్రహారమగును. యద్యపి తత్తత్కార్యమునకు యోగ్యమైనట్టి దేశకాలములు
జాగ్రత్ప్రపంచమునందు కనఁబడుచున్నవి; తథాపి ఆదేశకాలములు జాగ్ర
త్ప్రపంచమునందే అంతర్గతమగుటవలన అభిష్టానమగు బ్రహ్మంబునందు చేర్పఁ
బడినవి కావు.

ప్రపంచోత్పత్తి అగుచున్నది. ఈ విధముగ చూచినపుడు యోగ్య దేశ కాలములవలన ఆకాశాది ప్రపంచోత్పత్తి కనబడుచున్నది; తథాపి స్వాములయొక్క అభిప్రాయము ఇట్లుగాదు— [దేశ కాలములు ప్రథమమగును, ఆకాశాదికము ఉత్తరమగును.]

ఒకానొకఁడిట్లును—“జాగ్రత్ప్రపంచముకన్న భిన్నమైన దేశకాలములు ప్రపంచమునకు కారణముగ నున్నవి” వానినిట్లుడుగవలయును—అ దేశకాలములు బ్రహ్మముకన్న అభిన్నములా? భిన్నములా? అభిన్నములనిన, బ్రహ్మముకన్న భిన్నములగు దేశకాలాభావమువలన దేశకాలరహితమైన బ్రహ్మాంజనందే ప్రపంచప్రతీతి సిద్ధము. మఱియు దేశకాలములు బ్రహ్మము కన్న భిన్నములనిచెప్పిన, వానినడుగవలయును—దేశకాలములు సత్యమా? మిథ్యయా? సత్యమనినపుడు, అద్వైత శ్రుతితో విరోధమగును; మిథ్యయనిన, ఇఁకియును ప్రపంచమువలె కార్యమగుటవలన వీనికిని కారణములైన దేశ కాలములను చెప్పవలయును. ఆ దేశకాలములు తమకుతామే కారణమనిన, ఆత్మాశ్రయదోషమగును; ప్రథమదేశకాలములకు కారణము ద్వితీయము, ద్వితీయమునకు కారణము ప్రథమము; అనిన, అన్యోన్యాశ్రయదోషమగును; ద్వితీయమునకు తృతీయము, తృతీయమునకు చతుర్థము, చతుర్థమునకు పంచమము, ఇట్లు చెప్పుచుపోయిన, అనవస్థాదోషమగును; దానివలన ఏ దేశకాలములును కారణమగుట సిద్ధింపదు.

ఈరీతిగా దేశకాలరహితబ్రహ్మమువలన జాగ్రజ్జగదుత్పత్తి అయినది, కావున జాగ్రత్ప్రపంచము మిథ్య. లేక జాగ్రత్కాలమందు స్వత్సవదార్థ స్పృతి యగును; స్వత్సవమందు ప్రాయికముగా జాగ్రత్సదార్థస్పృతి గాదు; అందువలనను జాగ్రత్ప్రపంచము మిథ్య. దానిదృష్టాంతమువలన స్వత్సవ ప్రపంచమును మిథ్య.

మఱియు ఎప్పుడు జాగ్రత్తయొక్క అభావము గలదో, అప్పుడు తదంతర్గతమైన సమాధియొక్కయు అభావము గలదు. ఎప్పుడు జాగ్రత్త్వస్థా

వలయన— అతీత కాలగుండైనది. ప్రథమము, లేక పూర్వ మందురు; భవిష్యత్కాలమందైనది పశ్చిమము, లేక ఉత్తర మందురు; “ఆకాశాద్భుత్పత్తికన్న మొదలు దేశకాలములుత్పన్నములగును” ఇట్లు చెప్పుటవలన ఆకాశాద్భుత్పత్తికాలము కన్న మొదలు దేశకాలోపహితపరమాత్మ దేశకాలములకు అధిష్ఠానముగా నున్నాడని సిద్ధమగును. దానివలన దేశకాలోత్పత్తియందును మొదలు కాలముయొక్క అపేక్ష యగును. కాలోత్పత్తిలేకయో, పూర్వకాలము అసిద్ధము.

స్వాక్షులయభిప్రాయము ఇట్లు ఎఱుగవలెను—ఎట్లు భూతభౌతికప్రపంచము ప్రతీతమగునో, అట్లు దేశకాలము లును ప్రతీతములగును; ఆత్మకన్న భిన్నమో, ఏ పదార్థమును సత్యముగాడ; కనుక దేశకాలములును సత్యములు గావు. మఱియు అనుత్పన్నముయొక్క ప్రతీతిగానేరదు; దేశకాలములో, ప్రతీతమయినవి; కాబట్టి ఆకాశాదికమువలె దేశకాలములును ఉత్పత్తిగలవియే. ఆ దేశకాలములు మాయాపరిణామముగాను, చైతన్యవివర్తముగాను ఉన్నవి.

ఏది తాను వివర్తమగునో, అది ఇంక దేనికిని కారణము గాడు; కనుక ఆకాశాదిప్రపంచోత్పత్తియందు దేశకాలములకు కారణత ఘటిల్లదు. లేక కారణము మొదటిది, కార్యమువెనుక

భావముగలదో, ఆత్మను రెండవస్థలందు విద్యమానమయిన బుద్ధియొక్క అభావమువలన దానియొక్క విలయరూపమైన సుషుప్తి, మఱియు సుషుప్త్యంతర్గతములగు మరణమూర్ఖుని పీసికిని బ్రహ్మంబునందు అభావము గలదు. తోరీతిగా బ్రహ్మంబునందు సకలప్రపంచముయొక్క అసిద్ధివలన ఆకాశవాదమే శిద్ధమగుచున్నది.

టిది ఉండవలయును. వైజ్ఞేప్పిశరీతిగా ఆకాశాదిప్రపంచము కన్న దేశకాలములు మొదటివిగావు; అందువలన దేశకాలములకు కారణత ఘటిల్లదు. మతేమనగా—స్వప్నమందు తలిదండ్రులు, పుత్రులువలె దేశకాలసహితాకాశాదిప్రపంచము మాయావిశిష్టపరమాత్మచే ఉత్పన్నమని ఎఱుంగవలెను.

ఏ పదార్థము ఏ దేశమందు ఏ కాలమందు ఉత్పన్నమగునో, ఆ పదార్థము అన్యదేశమందు అన్యకాలమందు ఉత్పన్నము గానేరదు; అట్లు సకలపదార్థములు సృష్టికాలమందు ఉత్పన్నము లయినవి; ప్రలయకాలమందుఁ గావు. కనుక దేశకాలములకు, కారణత ప్రతీతమయినను, ఏ మాయవలన దేశకాలసహితప్రపంచోత్పత్తి యగునో, ఆ మాయవలననే దేశకాలములందు కారణత, మఱియు ఇతరప్రపంచమందు కారణత ప్రతీతమగుచున్నది. వాస్తవముగా ఆకాశాదిప్రపంచమునకు దేశకాలములు కారణములుగావు.

— { 240. దేశకాలప్రతీతియందు అన్యథాభ్యాత్మ్యం గీకారశంక, మఱియు తత్సమాధానము. } —

ఇచ్చట ఇట్టిశంక యగును—సిద్ధాంతమందును అనుత్పన్నపదార్థప్రతీతియొక్క అంగీకారము లేదు; అనుత్పన్నముయొక్క ప్రతీతి ఆంగీకరించిన, అసత్యాలయొక్క అంగీకారమగును. మఱియు ఇట్లనుటచే అనుత్పన్నములైన వంధ్యాపుత్ర శశవిషాణములయొక్కయు ప్రతీతి గావలయును; అదియో, గానేరదు; కాబట్టి దేశకాలములందు కారణత లేకుండినపక్షమున మాయాబలమువలనను కారణత ప్రతీతము గాఁగూడదు.

అది ప్రతీతమగుచున్నది. దానివలన కనబడుచున్న దేమనఁగా. దేశకాలములందు కారణత యుండనేయున్నది?

సిద్ధాంతి ఇట్లనును—“సర్వప్రపంచమునకు కారణము బ్రహ్మము, ఆ బ్రహ్మముయొక్క కారణత దేశకాలములందు ప్రతీతమగుచున్నది; స్వభావముచే దేశకాలములందు కారణత లేదు” ఆ వార్త ఘటిల్లదు; ఏలయన—ఎట్లు దేశకాలములక అధిష్ఠానము బ్రహ్మమో, అట్లు సర్వప్రపంచమునకును అధిష్ఠానము బ్రహ్మము; కనుక దేశకాలములవలె ప్రపంచమందున కారణతాప్రతీతి గావలయును; అట్లుండఁగా దేశకాలముల యందుమాత్రము బ్రహ్మముయొక్క కారణతాప్రతీతి, అన్యమందు తదప్రతీతి, యనుటయందు ఏ హేతువును కనబడదు

లేక అన్యరూపముచే అన్యవస్తుప్రతీతిని అన్యథాఖ్యాతి యందురు; దేశకాలములు కారణములు గావు; కారణముకన్న అన్యము అకారణము; ఆ యకారణముయొక్క అన్యరూపములే అనఁగా కారణరూపముచే ప్రతీతిని అంగీకరించుటవలన అన్యథాఖ్యాతియొక్క అంగీకారమగును; సిద్ధాంతమందో, అన్యథాఖ్యాత్యంగీకారము లేదు; మఱియు ఈస్థానమందు అన్యథాఖ్యాతిని అంగీకరించినట్లయిన, శుక్తియందు అనిర్వచనీయరజతోత్పత్తి సిద్ధాంతమందు అంగీకరింపబడినది నిష్ఫలమగును; ఏలగునననఁగా—అన్యథాఖ్యాతియందు రెండుమతములు గలవు.

- (1) అన్యదేశమందు అన్యదేశస్థిత పదార్థముయొక్క ప్రతీతి, ఎట్లునఁగా—శుక్తిదేశమందు కాంతాకర స్థితరజతప్రతీతి.

(2) అన్యరూపముచే అన్యపదార్థముయొక్క ప్రతీతి. ఎట్లు నఁగా—రజతరూపముచే శుక్తియొక్క ప్రతీతి.

ఈరీతిగా సకలభ్రజస్థానంబునందు అన్యథాఖ్యాతిచేత నిర్వాహము సంభవించుచున్నది; కాబట్టి అనిర్వచనీయరజ తాదృశత్వత్తికథనము నిష్ఫలమగును?

మఱియు సిద్ధాంతి ఇట్లచును—“జ్ఞానము విషయముతో సమానాకారమగును; అన్యవస్తువుయొక్క అన్యరూపముచేత జ్ఞానము సంభవింపదు; తనుక అనిర్వచనీయోత్పత్తియే యంగీకరించుటయోగ్యము.” ఇట్లనినయెడ నేను [పూర్వపక్షి] ఇట్లనుచున్నాను—అనుత్పన్నమైన కారణతయొక్క, లేక బ్రహ్మమందున్న కారణతయొక్క భావము సంభవింపదు; స్వభావముచే దేశ కాలములందు కారణత గలదు; తత్కారణతాభావమే దేశ కాలమందగుచున్నది; ఇట్లుండుటవలన, ఆకాశాదిప్రపంచమునకు దేశ కాలములు కారణములు గావు; అను సిద్ధాంతివచనము అసంగతము.

ఈశంకఘటిల్లదు; ఏలయన—బ్రహ్మముయొక్క యేకారణత దేశ కాలములందు ప్రతీతమగుచున్నది; చూడుము—

ఎచ్చట జపాకుసుమసంబంధియైన రక్తత స్ఫటికమందు ప్రతీతమగునో, అచ్చట స్ఫటికమందు అనిర్వచనీయరక్తోత్పత్త్యాంగీకారము లేదు; పుష్పముయొక్కరక్తత స్ఫటికమందు ప్రతీతమగుటవలన శ్వేతస్ఫటికము రక్తరూపముగా ప్రతీత మగుచున్నది; ఆరక్తతయొక్క జ్ఞానమందు అన్యథాఖ్యాతి యంగీకరింపబడుచున్నది; అట్లు పుష్పస్థమిథ్యాపదార్థమందు సత్యతా ప్రతీతిస్థలములో అనిర్వచనీయసత్యత ఆపదార్థమందు ఉత్పన్నమిచాసా—పిరి

మగుచున్నదనుపక్షమున “మిథ్య, సత్యముగా నున్నది” యన నట్లు వ్యాఖ్యాతదోషము కనబడును. మఱియు అనుత్పన్నమయొక్క ప్రతీతియే గానేరదు; కనుక అచ్చట స్వప్నాధిష్ఠాచైతన్యముయొక్క సత్యత స్వస్మస్థమిథ్యాపదార్థమందు ప్రతీమగుచున్నదని చెప్పబడినది; ఆ ప్రసంగమందుకూడ సత్యతాజ్ఞానమందుమాత్రము అన్యథాభ్యాతి అంగీకరింపబడినది. అట్లదేశకాలములయందు అధిష్ఠాన బ్రహ్మముయొక్క కారణతాప్రతీతియు అన్యథాభ్యాతినలన అంగీకరింపబడినది. ఉక్తస్థానములదప్ప ఇతరస్థానమందు దంగీకారము లేదు.

మఱియు పూర్వపక్షే ఇట్లనును—“ఇన్నిస్థానములందు అంగీకరించిన, సకలబ్రచుస్థానములందును అన్యథాభ్యాతిని అంగీకరింపవలయును?” ఆశంక ఘటిల్లదు; ఏలయన—ఉక్తస్థానమందు అన్యథాభ్యాత్యంగీకారమైనను, శుక్తిరజతాదిస్థానమందు అన్యథాభ్యాత్యంగీకారము అయోగ్యము.

చూడుము—విషయముకన్న విలక్షణమగుజ్ఞానము ఘటిల్లదు; ఎచ్చట స్ఫటికమందు రక్తతాజ్ఞాన మగునో, అచ్చట ఆరక్తమైన దాసనిపుష్పమునకు స్ఫటికముతో సంబంధమగుట వలన స్ఫటికసంబంధపుష్పముయొక్కరక్తత స్ఫటికమందు సంక్రమించుచున్నది; ఆప్రసంగమందు అంతఃకరణ వృత్తియొక్కవిషయము రక్తపుష్పసంబంధియైన స్ఫటికమగుటవలన ఆ పుష్పముయొక్కరక్తత స్ఫటికమందు ప్రతీతమగుచున్నది; అట్లు రజతరూపముచే శుక్తియొక్కజ్ఞానము సంభవింపదు; ఏలయన—శుక్తిదేశమందు అనిర్వచనీయరజతముదప్ప వ్యావహారికమైన రజతాంగీకారము అన్యథామతమందును లేదు; మఱి మనఃగా—

కేవలశుక్తి యున్నది; ఆ శుక్తిసంబంధమువలన శుక్తితో సమానాకారమే అంతఃకరణవృత్తి గావలయును; రజతాకారము కాగూడదు; కాబట్టి ఆస్థానమందు రజతము మఱియు తదజ్ఞానము రెండును అనిర్వచనీయములే ఉత్పన్నములగునని యంగీకరింపవలయును; స్ఫటికమందు రక్తకాప్రతీతిచోటనో, వృత్తియొక్క సంబంధము స్ఫటికము, రక్తపుష్పము రెండింటికిని అగును; ఆ ప్రసంగమందు రక్తపుష్పసంబంధమువలన ఏ రక్తాకారవృత్తి గలదో, ఆ వృత్తికి స్ఫటికముతో సంబంధమగుట వలనను, స్ఫటికమందు రక్తతయొక్క ఛాయాయుండుటవలనను పుష్పధర్మమైన రక్తత స్ఫటికమందు ఆ వృత్తికి విషయముగా నున్నది.

ఈరీతిగా ఎచ్చట రెండుపదార్థములయొక్క సంబంధము గలదో, అచ్చట ఒకవస్తువుయొక్క ధర్మము రెండవవస్తువునందు ప్రతీతమగుట సంభవించును; అచ్చట అన్యథాఖ్యాతి సంభవించును; గాని, ఎచ్చట రెండుపదార్థములయొక్క సంబంధము లేదో, అచ్చట అన్యథాఖ్యాతి సంభవింపదు; అనిర్వచనీయ ఖ్యాతియే సంభవించు.

ఎట్లు పుష్పసంబంధియైన స్ఫటికమందు పుష్పధర్మమైన రక్తత ప్రతీతమగునో, అట్లు స్వప్నస్థాస్తివర్వతాదులకును అధిష్ఠానచైతన్యముతో సంబంధమగుటవలన చైతన్యధర్మమైన సత్యతయు హస్త్యాదులందు ప్రతీతమగును; అచ్చట అన్యథాఖ్యాతియే సంభవించినది. అట్లు అధిష్ఠానచైతన్యధర్మమైన కారణత అధిష్ఠానచైతన్యసంబంధియైన దేశకాలములందు ప్రతీతి

ప్రసంగమందును అన్యథాభ్యాతి యంగీకరించుట యోగ్యముగా నున్నది.

— { 241. 240—గతశంకాసమాధానమునకు పరిశేషము జాగ్రత్ప్రపంచము స్వప్నసమానము మిథ్య } —

పూర్వము ఆంశకచేయబడినది—“అన్యథాభ్యాతివలన సంబంధిధర్మము అన్యమందు ప్రతీతమగునని చెప్పినయెడ అధిష్ఠానచైతన్యసంబంధము సర్వప్రపంచముతో నుండుటవలన చైతన్యము యొక్క కారణత సర్వప్రపంచమందు ప్రతీతము గావలయును!”

ఆంశక ఘటిల్లదు; ఏలయన—స్వప్నమందు రెండుశరీరములు ప్రతీతము లగుచున్నవి—మొదటిది పితృరూపము, రెండవది పుత్రరూపము; ఈ రెండు శరీరములకును స్వప్నాధిష్ఠానచైతన్యముతో సంబంధము గలదు; అట్లయిన పితృశరీరమందు అధిష్ఠానచైతన్యముయొక్క కారణత ప్రతీతమగును; పుత్రశరీరమందు కారణత ప్రతీతము గాదు; మఱియునగా—పితృజన్మందు పుత్రుడని కార్యత ప్రతీత మగును. అట్లు అధిష్ఠానచైతన్యముతో సంబంధము సర్వమునకుఁ గలిగినను, దేశకాలములందు చైతన్యధర్మమైనకారణత, మఱియు ఇతర పదార్థములందు కార్యత ప్రతీత మగుచున్నది.

లేక అధిష్ఠానచైతన్యము అసంగము; అది దేనికిని పరమార్థముచే కారణము గాదు; మాయాస్థితాభాసము కారణమైనను ఆ యాభాసస్వరూపము మిథ్య; ఏది తాను మిథ్యయగునో, అది రెండవదానికి కారణము గానేరదు; పరమాత్మ

యందు కారణత అయినయెడల ఆకారణతకు దేశకాలములందు భ్రాంతిబలములన ప్రతీతసంభవ మగును; పరమాత్మయందో, కారణత లేదు; పరమాత్మ కారణతాదిభర్తరహితుఁడు, అసంగుఁడు; వానియొక్క కారణత దేశకాలములందు ప్రతీత మగు ననిచెప్పుట సంభవింపదు; మఱేమనఁగా—మూఁమూఁకృత మైన అనిర్వచనీయ దేశకాలములు అనిర్వచనీయకారణతా వంతము లగుచున్నవి; పరమార్థముచేతనో, దేశకాలములు కారణములుగావు.

చూడుము—పుత్రప్రసాదయినవాఁడు స్వప్నమందు పుత్రప్రసాదములనిద్రజేసి చూచుచున్నాఁడు; అచ్చట పుత్రప్రసాద శరీరములు అనిర్వచనీయములై, పుత్రప్రసాదమందు ప్రాప్తశరీరముయొక్క అనిర్వచనీయకారణత యున్నది. అచ్చట పరమార్థముచేత పుత్రప్రసాదమునకును, ప్రాప్తశరీరమునకును పరస్పరకారణకార్యభావము లేదు. అట్లు అనిర్వచనీయ కారణమైన దేశకాలములను ప్రతీతము లగుచున్నవి. అచ్చటఁగూడ పరమార్థముచేత దేశకాలములకును, ఆకాళాదిప్రపంచములకును కారణకార్యభావము లేదు.

ఈరీతిగా దేశకాలసామగ్రిలేక జాగ్రత్ప్రపంచము యొక్క ఉత్పత్తియగును; కనుక స్వప్నప్రపంచమునలే జాగ్రత్ప్రపంచమును మిథ్యగా నున్నది. ఎట్లు స్వప్నమందలి స్త్రీతత్రాదులు స్వప్నమందే సుఖదుఃఖములకు హేతువులైయుండఁగా జాగ్రత్తయందు వానియొక్క అభావము గలదో, అట్లే జాగ్రత్ప్రపంచములయొక్కయు స్వప్నమందు అభావము గలదు; కాబట్టి రెండును సమానములే.

242. ఒకజాగ్రత్తయందలి పదార్థము ఆస్మజా
 గ్రత్తయం దుండఁగూడ దని శంకయు
 తత్సమాధానమును

ఒకానొకఁ డిట్లు చెప్పెను—జాగ్రత్తనుండి స్వప్నావస్థ కలిగి, మరల జాగ్రత్తయొనప్పుడు మొదటిజాగ్రత్తయందలి పదార్థము రెండవజాగ్రత్తయందు కనబడదు; అట్లు ప్రథమ స్వప్నముయొక్క పదార్థము రెండవస్వప్నమందు కనబడదు; కనుక స్వప్నపదార్థముకన్న జాగ్రత్తపదార్థము విలక్షణము?

ఈ శంకయు సిద్ధాంతమును దెలియని మాధదృష్టికి అగుచున్నది; ఆ మూర్ఖులయొక్కదృష్టి ఇట్టిది—“సంసారప్రవాహము అనాది, దానిలో జీవునకు జాగ్రత్స్వప్నసుషుప్తులు గలవు; జాగ్రత్కాలమందు స్వప్నసుషుప్తులు నష్టములగును; స్వప్నకాలమందు జాగ్రత్స్వప్నసుషుప్తులు నష్టములగును; సుషుప్తి కాలమందు జాగ్రత్స్వప్నములు నష్టములగును. అయిన స్వప్నసుషుప్తు లయినప్పుడు జాగ్రత్కాలముయొక్క స్త్రీపుత్రపశుధనాదులు దూరము గానేరవు. మతేమనఁగా—అట్లే యుండును; వానిజ్ఞానము మాత్రము దూరమగును; మరల జాగ్రత్తయొనప్పుడు ప్రథమజాగ్రత్తయందు స్థితపదార్థములయొక్క జ్ఞానముదయించెను.”

ఇది సిద్ధాంతము—సకలపదార్థములు చైతన్యముయొక్క వివర్తములుగాను, అవిద్యకు పరిణామములుగాను ఉన్నవి. కావున శుక్తిరజతమువలె ఏకాలమందు ఏపదార్థము ప్రతీతమగునో, ఆకాలమందే అధిష్ఠానచైతన్యాశ్రితావిద్యకు ద్వివిధ పరిణామములు అగును. అవిద్యాసంబంధతమోగుణాంశము

విషయరూపపరిణామము, మఱియు అవిద్యాసంబంధ సత్త్వ
గుణాంశము జ్ఞానరూపపరిణామము.

యద్యపి చైతన్యమును జ్ఞాన మందురు; అందువలన సత్త్వ
గుణముయొక్క పరిణామము జ్ఞాన మనుట ఘటిల్లదు; తథాపి
సకలవ్యాపకచైతన్యము జ్ఞానముగాదు; మఱియునగా—సాభాస
వృత్తియందారూఢచైతన్యమును ఇచ్చట జ్ఞాన మందురు. ఎందు
కనగా చైతన్యమందు జ్ఞానవ్యవహారసంపాదకమగు సాత్త్విక
వృత్తి గలదు; ఆవృత్తియందు జ్ఞానశబ్దముయొక్క ప్రయోగ
మగుచున్నది.

లోకమునం దిట్లు చెప్పుదురు—“ఘటముయొక్క జ్ఞానము
ఉత్పన్నమయినది; ఘటముయొక్క జ్ఞానము నష్టమయినది.”
అచ్చట వృత్త్యారూఢచైతన్యమునకో, ఉత్పత్తినాశములు సంభ
వింపవు. వృత్తికి ఉత్పత్తినాశములు సంభవించినవి; ఇట్లుండగా
వ్యవహారమందు జ్ఞానమునకు ఉత్పత్తినాశములు చెప్పబడియే.
ఈరీతిగా వృత్తియందు జ్ఞానశబ్దముయొక్క ప్రయోగ మగు
చున్నది. ఆవృత్తియందు చైతన్యముయొక్క ఆభాసమగును;
ఘటాదివిషయమందుఁ గానేరదు.

విషయము, మఱియు వృత్తి రెండును ఒకే అవిద్య
యొక్క పరిణామమైనను, ఘటాదివిషయము తమోగుణపరి
ణామ మగుటవలన దానియందు ఆభాసము గానేరదు. వృత్తి
సత్త్వగుణపరిణామమై, స్వచ్ఛమగుటవలన దానియందు ఆభాస
మగును. ఈరీతిగా వృత్తికి చైతన్యముయొక్క ఆభాసగ్రహణ
యోగ్యతపలన వృత్తివచ్చిన్నచైతన్యమును జ్ఞాన మందురు;
మఱియు సాక్షియు నందురు. ఘటాదులకు ఆభాసగ్రహణ

యోగ్యత లేమివలన ఘటాపచ్ఛిన్నచైతన్యమును జ్ఞాన మనరు; సాక్షియు ననరు.

ఈ ప్రకారముగ జాగ్రత్పదార్థము, తద్జ్ఞానము రెండును ఒకేకాలమందు ఉత్పన్నములై, ఒకేకాలమందు నష్టములగుచున్నవి; ఇదివేదముయొక్క గూఢసిద్ధాంతము; కావున ఒక జాగ్రత్పదార్థము రెండవజాగ్రత్తయందున్న దని చెప్పుట ఘటిల్లదు. ¹

— { 243. జాగ్రత్పదార్థములకు కారణకార్య భావము లేదనుటయందు శంక } —

ఒకానొక డిట్లు శంకించును—స్వప్న మునుండి జాగ్రత్తుడైన పురుషునకు ఇట్టి ప్రత్యభిజ్ఞ యగును. “ముందుండినపదార్థమేదిగలదో, అదియే ఈపదార్థము,” కనుక జాగ్రత్పదార్థమునకును, తద్జ్ఞానమునకును సమకాలోత్పత్తినాశమనుట ఘటిల్లదు; ఆపదార్థము జ్ఞానమునకు పూర్వమునుండి విద్యమానమైయుండును; మఱియు జ్ఞాననాశకాలానంతరమందును ఉండును?

ఈశంక ఘటిల్లదు; ఏలయనఁగా—స్వప్నపదార్థము జ్ఞానకాలముతోడనే ఉత్పన్నమైనను ఇట్టి ప్రతీతి యగుచున్నది—“నాజన్మమునకన్న మునిపు ఈగిరిసముద్రాదులు ఉత్పన్నములై

1. జాగ్రత్పదార్థములయొక్క “పూర్వజాగ్రత్తయందు ఏపదార్థము చూచుచున్నానో, ఆ పదార్థము ఇదిగా నున్నది.” అనునీయాకారముగల ప్రత్యభిజ్ఞాజ్ఞానము నిద్రనుండిలేచినపురుషునకుఁ గలుగును. నదీప్రవాహము, దీపశిఖ తారామండలము, మఱియు నృక్షఫలము వీనియొక్క ప్రత్యభిజ్ఞవలె, ఆ జ్ఞానము భ్రమరూపముగా నున్నది. అందులో ముఖ్యదృష్టాంతము స్వప్నము.

ఉండెను.” అచ్చట తత్కాలోత్పన్నపదార్థములందు బహుకాలస్థిరతాభ్రాంతి ఉత్పన్నమగుచున్నది. అచ్చట ఏయవిద్యచేత గిరిసముద్రాదికములు ఉత్పన్నములాయెనో, ఆయవిద్యవలననే బహుకాలస్థిరతయు, స్థిరతాప్రతీతియు అనిర్వచనీయమై ఉత్పన్నమగును. అట్లు జాగ్రత్తపదార్థములందును బహువిద్యస్థిరత సత్యముగా ఉండుటలేదు; మతేమనఁగా—అవిద్యాబలమువలన మిథ్యయగు బహుకాలస్థిరతయు పదార్థములతోడనే ఉత్పన్నములై ప్రణీతమగును.

మఱియు నొకఁ డిట్లనుచు—స్వప్నపదార్థము సాక్షాదవిద్యాపరిణామము; జాగ్రత్తపదార్థము సాక్షాదవిద్యాపరిణామముగాదు. ఘటముయొక్క ఉత్పత్తి కులాలదండచక్రములచేత నగును; అట్లు సర్వపదార్థములయొక్క ఉత్పత్తియు తమతరుకారణములచేత నగును; సాక్షాదవిద్యచేతఁ గాదు. సాక్షాదవిద్యాపరిణామ మైవట్టియైన ఆకాశాదిక్రమమువలన పంచభూతోత్పత్తియు, పంచీరణమును, దానివలన బ్రహ్మాండోత్పత్తియు శ్రుతియందు చెప్పబడినదిసర్వము అసంగతమగును. స్వప్నపదార్థములైననో, సాక్షాదవిద్యాపరిణామమగుటవలనను, ఒకవిద్యమాత్రము దానికి ఉపాదానముగాఁ గలుగుటవలనను ఆ పదార్థములను తద్జ్ఞానమునకును ఒకేకాలమందు ఉత్పత్తికాశములు సంభవించును. ఈశ్వరపుష్ట జాగ్రత్తపదార్థములు భిన్న భిన్న కారణములవలన ఉత్పన్నమగుటచే కార్యముకన్న మొదలు కారణమగును. కారణమందు కార్యముయొక్క లయమగును, అందువలన ఘటోత్పత్తికన్న మొదలు మఱియు ఘటనాశానంతరము మృత్పిండము ఉండును. ఈరీతిగా కొన్ని

పదార్థము లల్పకాలస్థాయులు; కొన్ని ఓహుకాలస్థాయులు, కొన్ని కార్యరూపములు, కొన్ని కారణరూపములుగా నున్నవి. అట్లు స్వప్నపదార్థములు గావు.

— { 244. 243-గతశతకు సమాధానము-స్వప్న } —
మఁదను కార్యకారణభావప్రతీతి.

అశంక ఖటిల్లదు; వేయన—జాగ్రత్పదార్థములయందు వలె స్వప్నపదార్థములయందును కారణకార్యభావములు ప్రతీతము లగుచున్నవి. ఎట్లనఁగా ఒకానొకనికి స్వప్నమగును—నాగోవునకు వత్సము జనించెను. లేక నాభార్య పుత్రుని గనెను. అచ్చట గోస్త్రీలయందు కారణత, బహుకాలస్థాయిత ప్రతీత మగును; మఱియును వత్సపుత్రులయందు కార్యత, అల్పకాలస్థాయిత ప్రతీత మగును; విచారముచే చూచినట్టయిన సకలము వీకకాలమునందే ఉత్పన్నమగుచున్నది; వీదియు దేనికిని కారణమును గాదు; వీదియు దేనికిని కార్యమును గాదు; ఒక అవిద్యోపాదానమువలన ఉత్పత్తిమయమైన అనేకపదార్థములు అనేకప్రకారములుగా, కారణకార్యరూపములుగా అగడదు చున్నవి. అట్లు జాగ్రత్తయందును కొన్నిపదార్థములు అధిక కాలస్థాయులై కారణరూపమువలన, మఱియు కొన్ని పదార్థములు న్యూనకాలస్థాయులై కార్యరూపమువలన స్వప్నతుల్యముగా ప్రతీత మగుచున్నవి; వీదియు దేనికిని కారణమును గాదు; వీదియు దేనికిని కార్యమును గాదు; మఱేమనఁగా—సకలపదార్థములు సమకాలోత్పన్నములై, సాక్షాదవిద్యకు కార్యములుగా నున్నవి.

శ్రుతియందు ఎచ్చట క్రమముగా సృజింపఁబడినట్టు

చెప్పబడినదో, అచ్చట సృష్టిప్రతిపాదనమందు శ్రుతియొక్క
యభిప్రాయము లేదు; మతేమనగా—అద్వైతబోధనమందు
ఉన్నది. సకలపదార్థములు పరమాత్మవలన పుట్టినవి; కనుక వాని
వివర్తములు; ఏదిదేనికి వివర్తమగునో, అది దానియొక్క స్వరూ
పమే యగును; ఈలాగున నామరూపసహితములగు సకలపదార్థ
ములు బ్రహ్మముకన్న పృథక్కులుగావు. ఈయర్థము బోధించుట
కొఱకే సృష్టి చెప్పబడినది; పేరేమియు ప్రయోజనము లేదు;
అచ్చట క్రమబద్ధతీతము ఏదిగలదో, అది స్థూలదృష్టిపురుషు
నకు విపరీతక్రమముగా లయచింతననిమిత్తము; ఇంకను శ్రుతి
యందు ఎచ్చట కార్యకారణభావము పూర్వోత్తరభావము
చెప్పబడినదో, అదియును లయచింతననిమిత్తమే; దానికిని
అద్వైతబోధముచే ప్రయోజనము గలదు; జేటొక్క ప్రయో
జనము లేదు. నిజముగ సృష్టియందు క్రమము లేదు; జాగ్రత్ప
దార్థములకు పరస్పరకారణకార్యభావము లేదు; పూర్వోత్తర
భావమును లేదు.

— 245. దృష్టిసృష్టివాదముయొక్క అంగీకారము —

సకలపదార్థములు శుక్తికజతమువలె, లేకస్వప్నపదార్థము
వలె అవిద్యాకార్యములు; అవిద్యోపహిత సాక్షివలన వాని
యొక్క ప్రకాశమగుచున్నది; కనుక సకలపదార్థములు సాక్షి
భాస్యములుగా నున్నవి. మఱియు జ్ఞానాకారమగు, జ్ఞేయాకార
మగు అవిద్యాపరిణామమై, సమకాలమం దుత్పన్నమయి, సమ
కాలమందే నష్టమగుచున్నవి.

ఈరీతిగా ఎప్పుడు పదార్థముయొక్క ప్రతీతియగునో,
అప్పుడే ఆ ప్రతీతివిషయమైన పదార్థము ఉత్పన్నమగును; పూర్వ

కాలమునుండి ఉండదు. దీనిని ¹దృష్టిసృష్టివాద మందురు. ఈ పక్షమందు పదార్థమునకు అజ్ఞాతసత్త ఉండదు; జ్ఞాతసత్తయే యున్నది; అద్వైతవాదమందు ఇది సిద్ధాంతపక్షము. ఈపక్షమందు రెండుసత్తలు గలవు; మూఁడు సత్తలు లేవు.

ఈ పక్షమందు అనాత్మపదార్థములన్నియు స్వప్నమువలె ప్రాతిభాసికములు. ప్రతీతికాలముకన్న భిన్న కాలమందు అనాత్మపదార్థములకు సత్తలేదు; కనుక మూఁడవదైన వ్యావహారికసత్తలేదు. ఈపక్షమందు సకలాత్మపదార్థములు సాక్షిభాస్యములు; ప్రమాతృప్రమాణవిషయ మేదియును లేదు. ఏలయన—అంతఃకరణశిష్టమైన ప్రమాత, ఇంద్రియము, అట్లే ఘటాదివిషయము సకలత్రిపుటియు, తద్జ్ఞానమును స్వప్నమువలె ఏకకాలమందే ఉత్పన్న మగుచున్నది; వీనికి పరస్పరవిషయవిషయభావము ఘటిల్లదు.

ఘటాదివిషయము, నేత్రాదీంద్రియము, అంతఃకరణము ఇవి జ్ఞానముకన్న మొదట ఉండినపక్షమందు నేత్రాదిద్వారమున ప్రమాణజన్యమైన అంతఃకరణవృత్తిరూపజ్ఞానము అగును; ఆ అంతఃకరణేంద్రియవిషయములు మూఁడును జ్ఞానముకన్న పూర్వకాలమందుండవు; స్వప్నమువలె జ్ఞానసమకాలమందే సకలత్రిపుటి ఉత్పన్నమగుచున్నది; త్రిపుటీజన్యజ్ఞానము ఏదియు లేదు; అట్లయినను జాగ్రద్జ్ఞానమందు స్వప్నజ్ఞానమునందువలె త్రిపుటీజన్యత ప్రతీత మగుచున్నది. ఈ ప్రకారముగా జాగ్రత్పదార్థములు స్వప్నపదార్థములవలె విధ్యగా నున్నవి.

1. దృష్టియనగా అవిద్యావృత్తిరూపజ్ఞానము, దానియొక్క సమ సమయమందే సృష్టియనగా ప్రపంచోత్పత్తి, దానియొక్క కథనము దృష్టి సృష్టివాదము.

లేక జాగ్రత్తయందు ఎన్ని పదార్థములు మిథ్యా రూపము చేత, ఎన్ని సత్యరూపము చేత ఎఱుగఁబడినవి; ఎన్ని అనాదిపదార్థము లున్నవి; వీనిలో నేవి నష్టములైనవి; మఱియు వానితో సమానము వీవి ఉత్పన్నములైనవి; ఇట్టి ఏ ప్రపంచభార గలదో, తదుచ్ఛేదము ఎన్నటికిని గానేరదు. ఎవ్వనికి బ్రహ్మ జ్ఞానమగునో, వానికి ప్రపంచము ప్రతీతముకాదు; ఇతరులకు ప్రతీతమగును. ఆ జ్ఞానమునకు సాధనము వేదగురువులు; వీని వలన పరమసత్యమైన పరబ్రహ్మముయొక్క ప్రాప్తియగును. ఇట్టి ప్రతీతి జాగ్రత్తయందగును. ఆచ్ఛట ఏపదార్థమందు మిథ్యాత్వము, దేనియందు నాశము, దేనియందు తృప్తి, వేదగురువుల వలన పరమభూమిపార్థస్థితి, ఇవన్నియు అవిద్యాకృతస్వప్నమువలె మిథ్యగా నున్నవి.

యోగవాసిష్ఠమందు ఇట్టి ఇతిహాసములు అనంతములుగ చెప్పఁబడియున్నవి. ఈణమూత్రస్వప్నమందు బహుకాల ప్రతీతి వలె జాగ్రత్తయందు స్థాయిపదార్థములయొక్క బహుకాలభోగ ప్రతీతి గలుగుచున్నది; కనుక జాగ్రత్తపదార్థములకు స్వప్న పదార్థములకన్న కొంచెమైనను విలక్షణత లేదు. ఆత్మభిన్నమైన సర్వము ¹ మిథ్యగా నున్నది.

1. ఈ దృష్టిసృష్టివాదముయొక్క సాధముగా నున్నది. ఈపక్షముఁకు ప్రతిపాదనము బృహదారణ్యముయొక్క వ్యాఖ్యానమందు భౌవ్యకారులు మఱియు వార్షికకారులు వ్రాసియున్నారు. అట్లే మాందూక్యభాష్యమందు, మఱియు ఆనందాచార్యతమాసందూక్యభాష్యటీకయందు, యోగవాసిష్ఠ వేదాంతముక్తావల్యాత్మప్రకాశాదులందును చేయఁబడియున్నది; కదాంబదీశికప్రతి ప్రభాకర మను హిందూస్థానిభాషాగ్రంథములందును దీని ప్రతిపాదనము చేయఁబడియున్నది.

246. శ్రీశ్చ స్వప్నమువలె స్వల్పకాల
స్థాయి సంసార మచిన
బహు కాలికబంధము గాఁగూడదు

ఓభగవంతుడా! ఈశ్వరస్పృష్టి అనంతకల్పములనుండి అనాదిగా నున్నది; నానిలో జ్ఞాని ముక్తుడగుట; అజ్ఞానితే బంధమున్నది; స్పృష్టి స్వప్నసమాన మయినపుడు ఎట్లు స్వప్నము ఒకక్షణము, లేక గడియ, లేక యామము ఉండునో, అట్లు సంసారమును ఒకక్షణము, గడియ, లేక యామము లేక కలచినధిక కాలముగా నుండవలయును? మఱియు స్వప్నమువలె స్వల్ప కాలికసంసార మయినట్లయిన అనాదికాలము ¹ యొక్క బంధము గాఁగూడదు? మఱియు అట్లయినప్పుడు బంధనివృత్తి మోక్ష

1 కాలనిర్ణయము—

(1) తెప్పపాట్లు పంచదశ—శాఘ 1

(2) శాఘలు ముప్పది—కల 1

(3) కలలు ముప్పది—ముహూర్తము 1

(4) ముహూర్తములు ముప్పది—అహోరాత్రదినము 1

(5) దినములు పంచదశ—పక్షము 1

(6) పక్షములు రెండు—మాసము 1

(7) మాసములు రెండు—ఋతువు 1

(8) ఋతువులు మూడు—ఆయనము 1

(9) ఆయనములు రెండు—సంవత్సరము 1

(10) సంవత్సరములు పదునేడులక్షలు ఇరుదైయెనిమిదివేలు—శృకయోగము 1

(11) సం...పంద్రైదిలక్షలుతోంభై ఆణువేలు—రేకాయోగము 1

ప్రాప్తినిమిత్తము వేరమందు శ్రవణాదిసాధనములు చెప్పబడినవి నిష్ఫలమగును.

యన్యపి పూర్వోక్తసిద్ధాంతమందు బంధమోక్ష¹ వేద

(12) సం...ఎనిమిదిలక్షలు అటువై నాలుగువేలు—హృదయంగము 1

(13) సం...నాలుగులక్షలు ముప్పదిరెండువేలు—కలియంగము 1

(14) సం—నలువదిహేడులక్షలు ఇరువై వేలు లేక నాలుగుయంగములు—మహాయంగము 1

(15) సం...ముప్పదికోట్లు అటువై ఏడులక్షలు ఇరువై వేలు లేక ఇరువై యొకటి మహాయంగములు—సున్వంతరము 1

(16) సం...నాలుగులక్షములు ఇరువై తొమ్మిదికోట్లు నలుభైలక్షలు ఎనభై వేలు లేక తొమ్మన్నుటతొంభై నాలుగు మహాయంగములు చేరి—సున్వంతరములు 14

(17) సం...రెండుకోట్లు యాభై తొమ్మిదిలక్షలు ఇరువై వేలు లేక అటుమహాయంగములు చేరి—సంధులు 2

(18) సం...నాలుగులక్షములు ముప్పదిరెండుకోట్లు లేక వేలు మహాయంగములు చేరి కల్పము అథవా బ్రహ్మయొక్కరగలు 1

(19) సం...ఎనిమిదిలక్షములు అటువై నాలుగుకోట్లు—బ్రహ్మవిషము 1
[అహోరాత్రము]

(20) సం...మూడుమహావద్దములు పరమొందుభర్వములు నలభై కోట్లు లేక బ్రహ్మదేవుని మున్నుటఅటువై దినములు—బ్రహ్మ సంవత్సరము 1

(21) సం...మూడుజలధులు ఒకశంకు ఒకమహావద్దము నాలుగు భర్వములు—బ్రహ్మదేవుని ఆయుష్యము అథవా మహాకల్పము

1. ఇచ్చట ఈయభిప్రాయము గలదు—ఈదృష్టిసృష్టవాదమందు ఒక

జీవుని అంగీకారమగుటవలన అన్యజీవపూజగురువుయొక్క శిష్యునియొక్క

గురువుల యంగీకారము లేదు; చైతన్యము నిత్యము క్తము; అవిద్యయొక్క పరిణామమై చైతన్యమందు నానావిసర్తము లగుచున్నవి; దానివలన ఆత్మరూపమునకు కించింతాత్రమును హాని లేదు; ఆత్మ సదా అసంగుడు; ఏకరసుడు; నేటివరకు ఎవ్వఁడు ముక్తుఁడు గా లేఁడు ముం దెవఁడును గాఁడు; మతేమనఁగా— చైతన్యము నిత్యము క్తము; చైతన్యముతోడ ఏకాలమందును అవిద్యయొక్కగాని, తత్పరిణామముయొక్కగాని సంబంధము లేదు; కావున బంధమోక్షములు, వేదగురువులు, శ్రవణాది పాథనములు, సమాధి వీనియొక్క ప్రతీతియు స్వస్వమువలె అవిద్యాజన్యమగుటవలన మిథ్య; వీనియందు బహుకాలస్థాయితయును అవిద్యాజన్యముగా నున్నది; తథాపి ఈసిద్ధాంతము

యంగీకారము లేదు; స్వప్నగతమయిన ఒకముఖ్యజీవునితో భిన్నమైన అన్య జీవాభాసమువలె జాగ్రత్తయందును అన్యజీవాభాసము ప్రతీతమగును. అట్లే ఆభాసరూపగురువునందు ఆభాసరూపశిష్యుఁడు ఈశ్వరభావపూర్వకముగా భక్తి చేయుచున్నాఁడు; అదియును స్వప్నస్థగురుభక్తివలె మిథ్యగా నున్నది.

ఈపక్షమందు జీవేశ్వరాదులగు వట్టదార్థములు స్వరూపముచే అనాదులుగా అంగీకరింపలయును. వీనిలో ఒక బ్రహ్మమునకు పరమార్థసత్త, మఱియు బ్రహ్మముకన్న భిన్నమయిన ఈశ్వర జీవావిద్యాభేదసంబంధరూపమైన కారణప్రపంచమునకు వ్యావహారికసత్త గలదు. మఱియు ప్రవాహరూపముచే అనాదియైన కలకార్యప్రపంచమునకు ప్రాతిభాసికసత్త గలదు. కనుక ఉత్తరోత్తరాధ్యాసమునకు కారణము పూర్వపూర్వాధ్యాసజ్ఞానజన్యసంస్కారము యొక్క ఆశ్రయభూతమైన అవిద్య, మఱియు ఈశ్వరుఁడు విద్యమానము లగుటవలన త్కణికవిజ్ఞానమతముయొక్క లేక అనీశ్వరమతముయొక్క అంగీకారము మొదలగు దోషములు లేవు. ఈయర్థము అన్వేషసిద్ధియందు మధుసూదనస్వామిలవారిచే వ్రాయఁబడినది.

నెఱుంగక పైనవ్రాసిన ప్రశ్నము శిష్యుఁడు స్థూలదృష్టిచే చేసిసాఁడు.

— { 247. 246—గతప్రశ్నకు త్తరము } —
అగృథదేవుని స్వప్నప్రతీతి

ఓశిష్యుఁడా! నిద్రాదోషమువలన స్వప్నమందు అథ్యాపనాధ్యయనవేదశాస్త్రపురాణములు, అధ్యయనకర్త, కర్తము, మఱియు నీనిఫలప్రతీతి, అట్లే ఈ సర్వపదార్థములందు సత్యతాభ్రాంతి అయినను, అవి సకలపదార్థములును ఎట్లు మిథ్యయో, అట్లు జాగ్రత్తయొక్క సకలపదార్థములును మిథ్యగా నున్నవి; వీనిలో సత్యతాప్రతీతి భ్రమమాత్రముగానున్నది. నేనుగురువు ప్రతీతుఁడగుచున్నాను; మఱియు వేదార్థముయొక్క బంధవిఘాతకార్యము నుపదేశించుచున్నాను; ఇట్టి నీకు ప్రతీతి వది గలదో, అది మిథ్యగా నున్నది. ఎట్లు అగృథదేవునకు స్వప్నమందు మిథ్యాప్రతీతివిషయమైన గురువేదాదికములు అనిర్వచనీయముగ పుట్టినవో, అట్లు నీప్రతీతివిషయము నేను మొదలుకొని సకలము అనిర్వచనీయముగా నున్నది. ఆయగృథదేవుని 15 స్వప్నము చెప్పుచున్నాను.

15 గృథ యనఁగా ఇచ్చ, కద్రహితుఁడైన దేవుఁడనఁగా స్వప్రకాశుఁడు; అట్టి ఏశుద్ధచైతన్యమో, అది ఇచ్చట అగృథదేవుఁడను పదమునకు గూడార్థము; వానికి అవిద్యారూపమగు అనాదినిద్రచే కల్పితమైన ఈప్రతీయమానప్రపంచరూపమగు స్వప్నమాయెను. ఆస్వప్నప్రపంచమందు నిలకఁబఱచుతాభావమువలన జాగ్రదాద్యవస్థాభేదముయొక్క అభావము గలదు; కనుక ఆయొకటేస్వప్నప్రపంచమునకు యద్యపి దృష్టాంతరూపత. మఱియు దార్పాంతరూపత చెప్పుట ఘటిల్లదు; తథాపి ఆయర్థమును గోప్యముగానుంచి, ఒకటే చైతన్యమందు దృష్టాంతబార్పాంతికభావారోపము చేయుటచేసినది.

ఒకఁడు ఆగృథదేవుఁ డనువాఁడుండెను; అతఁడు అనాది కాలమునుండి నిద్రించుచుండెను; నిద్రలో స్వప్నము గనెను; ఆస్వప్నమందు ఇట్టి ప్రతీతి ఆయెను—నేను చండాలుఁడను, ¹ మహాదుఃఖిని, అస్థిమజ్జారుధిరమాంసమేదోవీర్యత్వచాహూపము లయిన సప్తథాతువులచే నాముఖము నిండియున్నది; మఱియు ఘోరసర్పవ్యాఘ్రాద్యుక్తవనమునందు ² నేను తిరుగుచున్నాను; ఈప్రకారముగా భ్రమించుచు భ్రమించుచు ఆవనమునందు అనంతస్థానములు చూచుచుండెను.

ఎచ్చటనో, ³ నానాప్రకారములైన భయంకరప్రాణులు సమ్ముఖముగా భక్షించుటకు పరుగెత్తివచ్చుచున్నవి; ఎచ్చటనో, చీమురక్తములచే నిండినగుంటలు గలవు; వీనిలోఁబడినప్రాణులు హాహాకారము చేయుచున్నవి; ఎచ్చటనో, లోహమయతప్త స్తోభము లున్నవి; వీనికి కట్టినపురుషులు వీడ్చుచున్నారు; ఎచ్చటనో, తప్తవాలుకాయుక్తమార్గములయందు నగ్నపాదపురుషులు నడుచుచున్నారు; ఈ పురుషులను రాజభటులు లోహదండములచేఁ గొట్టుచున్నారు; ఈరీతిగా నానాప్రకారములైన భయంకరవనములను ఆయగృథదేవుఁడు చూచుచుండెను; ఓకానొకప్పుడు తానును అపరాధముచేసి, ఈదుఃఖములు అనుభవించెను.

కొన్నిచోట్ల ⁴ దివ్యస్థానములు చూచెను; ఆస్థానము

1. దేహాద్యయమునకు ఆభిమానియైన జీవుఁడుగా నున్నాను.

2. సంసారమునందు.

3. ఇచ్చటనుంచి వరకముయొక్క వర్ణనము.

4. ఇచ్చటనుంచి స్వర్గలోకముయొక్క వర్ణనము.

లందు ఉత్తమదేవతలు దివ్యభోగము లుపభోగించుచుండిరి; అమృతదర్శనమాత్రముచేతనే వారికి తృప్తిగలిగెను, తుత్త పాదులు గలుగ లేదు; వారిశరీరములు మలమాత్రరహిత ప్రకాశమానములై యుండెను; ఆదేవతలు ఉత్తమవిమానము లందు సంచరించుచుండిరి; ఆ విమానములు వారియిచ్చానుసార ముగ నడుచుచుండెను.

కొన్నిచోట్ల ఊర్వశిమొదలైన అపసరలు సృత్యము చేయుచుండిరి; వీరి సుపూర్ణాంగములు దోషరహితములు; సంపూర్ణ స్త్రీగుణ¹యుక్తములు; కామోత్తేజకసుగంధము వీరి దేహములనుండి ప్రసరించుచుండెను. కొన్ని చోట్ల వారితో దేవతలు రమించుచుండిరి; ఒకసమయమునందు తానును దేవ భావమును పొంది, వారితో బహుకాలమువరకు రమించు చుండెను; ఒకప్పుడు అపసరలతో రమించి రమించి, ఆకస్మిక ముగా² రుధిరమలపూరితమైన గోతియందు దిగిబడెను.

ఒకచోట ఈసర్వమునకు అధిపతియైన³ పురుషుడు దుండెను; వానియనుచులు⁴ వానియొదుట నిలిచియుండిరి; కొందఱుపురుషులకు⁵ ఆమధిపతియు, అనుచరులును సౌమ్య రూపులుగా ప్రతీతులయిరి; కొందఱికి⁶ భయంకరరూపులుగా

1. శావ్యలంకారాదిసాహిత్యగ్రంథములందు చెప్పబడిన సౌందర్యము మొదలైన మువ్వుదిరెండు గుణములచే యుక్తమైనట్టి

2. పుణ్యాస్తమాయెను; పాపాదయమాయెను.

3. యమధర్మరాజు.

4. యమదూతలు.

5. పుణ్యవంతులకు.

6. పాపిష్ఠజనులకు.

ఒకఁడు అగృథదేవుఁ డనువాఁడుండెను; అతఁడు అనాది కాలమునుండి నిద్రించుచుండెను; నిద్రలో స్వప్నము గనెను; ఆస్వప్నమందు ఇట్టి ప్రతీతి ఆయెను—నేను చండాలుఁడను, ¹ మహాదుఃఖిని, అస్థిమజ్జారుధిరమాంసమేదోవీర్యత్వచాహూపము లయిన సప్తధాతువులచే నాముఖము నిండియున్నది; మఱియు ఘోరసర్పవ్యాధ్యుఁడౌ క్షవనమునందు ² నేను తిరుగుచున్నాను; ఈప్రకారముగా భ్రమించుచు భ్రమించుచు ఆవనమునందు అనంతస్థానములు చూచుచుండెను.

ఎచ్చటనో, ³ నానాప్రకారములైన భయంకరప్రాణులు సమ్యుఖముగా భజించుటకు పరుగెత్తివచ్చుచున్నవి; ఎచ్చటనో, చీముర క్షములచే నిండినగుంటలు గలవు; వీనిలోఁబడినప్రాణులు హాహాకారము చేయుచున్నవి; ఎచ్చటనో, లోహమయతప్త స్తంభము లున్నవి; వీనికి కట్టినపురుషులు వీడ్చుచున్నారు; ఎచ్చటనో, తప్తవాలుకాయు క్షమార్గములయందు నగ్నపాదపురుషులు నడుచుచున్నారు; ఈ పురుషులను రాజభటులు లోహ దండములచేఁ గొట్టుచున్నారు; ఈరీతిగా నానాప్రకారములైన భయంకరవనములను ఆయగృథదేవుఁడు చూచుచుండెను; పికా నొకప్పుడు తానును అపరాధముచేసి, ఈదుఃఖములు అనుభవించెను.

కొన్నిచోట్ల ⁴ దివ్యస్థానములు చూచెను; ఆస్థానము

1. దేహద్వయమునకు ఆభిమానియైన దేవుఁడుగా నున్నాడు.

2. సంసారమునందు.

3. ఇచ్చటనుంచి నరకముయొక్క వర్ణనము.

4. ఇచ్చటనుంచి స్వర్గలోకముయొక్క వర్ణనము.

లందు ఉత్తమదేవతలు దివ్యభోగము లుపభోగించుచుండిరి; అమృతదర్శనమాత్రముచేతనే వారికి తృప్తిగలిగెను, తుత్తమాదులు గలుగ లేదు; వారిశరీరములు మలమాత్రరహిత ప్రకాశమానములై యుండెను; ఆ దేవతలు ఉత్తమవిమానములందు సంచరించుచుండిరి; ఆ విమానములు వారియిచ్చానుసారముగ నడుచుచుండెను.

కొన్నిచోట్ల ఊర్వశిమొదలైన అపసరలు సృశ్యము చేయుచుండిరి; వీరి సంపూర్ణాంగములు దోషరహితములు; సంపూర్ణ స్త్రీగుణ¹యుక్తములు; కామోత్తేజకసుగంధము వీరి దేహములనుండి ప్రసరించుచుండెను. కొన్ని చోట్ల వారితో దేవతలు రమించుచుండిరి; ఒకసమయమునందు తానును దేవభావమును పొంది, వారితో బహుకాలమువరకు రమించుచుండెను; ఒకప్పుడు అపసరలతో రమించి రమించి, ఆస్తికముగా² రుధిరమలపూరితమైన గోతియందు దిగిబడెను.

ఒకచోట ఈసర్వమునకు అధిపతియైన³ పురుషుడు డుండెను; వానియనుచులు⁴ వానియొడుట నిలిచియుండిరి; కొందఱుపురుషులకు⁵ ఆయధిపతియు, అనుచరులును సౌమ్యరూపులుగా ప్రతీతులయిరి; కొందఱికి⁶ భయంకరరూపులుగా

1. శావ్యాలంకారాదిసాహిత్యగ్రంథములందు చెప్పబడిన సౌందర్యము మొదలైన ముప్పదిరెండు గుణములచే యుక్తమైనట్టి

2. పుణ్యాస్తమాయెను; పాపాదయమాయెను.

3. యమధర్మరాజు.

4. యమదూతలు.

5. పుణ్యవంతులకు.

6. పాపిష్ఠజనులకు.

ప్రతీతులయిరి; ఆపురుషుఁడు ఆవనస్థితపురుషులకు కర్తానుసార
ఫలము నిచ్చుచున్నాఁడు.

కొన్నిచోటుల ¹ బ్రాహ్మణులు వేదధర్మని చేయుచుండిరి.
కొన్నిచోట్ల యజ్ఞకాలయందు యజ్ఞకర్తములు చేయుచుండిరి;
ఉత్తమోత్తమపవిత్రమైన నదులందు జనులు స్నానము చేయు
చుండిరి; కొన్నిచోట్ల జ్ఞానవంతులగు ఆచార్యులు శిష్యులకు
బ్రహ్మవిద్యోపదేశము చేయుచుండిరి; శిష్యులు బ్రహ్మవిద్యను
పొంది, ఆవనమునుండి బయలు వెడలిరి.

ఈరీతిగా స్వప్నమందు అగృథదేవుఁడు తుణమాత్ర
మందు ఆశ్చర్యములగు నానాపదార్థములను ఆవనమున
చూచెను; వానికి స్వప్నమందీ ప్రతీతి యయినది—నేను అనంత
కాలమునుండి ఈవనమునందే యున్నాను; ఈవనము యొక్క
ఉచ్చేదము ఎన్నడునుగాదు.

ఈవనపాలకుఁడు ² ఒకప్పుడు నాలుగుముఖములతో
నానావిధ ³ లైన బీజములువెడలించి, వనోత్పత్తిచేయును;
మఱియొకప్పుడు జలనేచనమువలన ⁴ పాలనము చేయును;
ఇంకొకప్పుడు ఘోరహాసము ⁵ చేయుచు నోటినుండి నిప్పులు
గ్రక్కి, వనదాహము చేయుచు; వనోత్పత్తితోడనే నాయుత్పత్తి

1. ఇచ్చటనుండి మృత్యులాకగతభరతఖండవర్ణనము.

2. బ్రహ్మవిష్ణుశివరూపములచేత జగదుత్పత్తిస్థితిసంహారములను చేయు
ఈశ్వరుఁడు.

3. జీవునియొక్క పరిపక్వాదృష్టరూపమగు బీజము.

4. కర్తానుసారము నుడుఁగి యానభివరూపమగు భోగమిచ్చుట.

5. ప్రళయము.

గలుగును; దహనముతోడనే నాదహనమగును; ఈవిధముగా సకలవనము దహించి, ఆవనపాలకుఁ డొక్కఁడే యుండును; వానిశరీరమందు వనబీజము లున్నవి; ఈప్రతీతి స్వప్న వేదము యొక్క శ్రవణమువలన ఆయగృథ దేవునకు స్వప్న మందేగలిగెను.

— { 248. అగృథ దేవుఁడు స్వప్న మందు గురువును సంధించుట. } —

అప్పుడు పలుమాటలు జననమరణములు విని, ఆ యగృథ దేవుఁడు విచారము చేసెను—నేను వీప్రకారముగా ఈవనము నుండి బయలు వెడలిపోదును? లేక వనము వెడలిపోకపోయినను, నాచండాలభావము ¹ దూరమై, దేవభావము ² పొందుదును? ఇందుకొఱకు వేతేమి ఉపాయము దోచుకున్నది; ఒక బ్రహ్మ విద్యోపదేశాచార్యుఁడు తనశిష్యులను వనమునుండి వెలుపలికి పోఁజేయును; ఈ విచారముచేసి, స్వప్న కాలమందే అగృథ దేవుఁడు ఆ యాచార్యునకు సమిత్పాణియై, విధిపూర్వకముగా శరణుపొందెను; విధిపూర్వక ప్రాప్తుడైన శిష్యుఁడగు అగృథ దేవునకు ఆ మిథ్యాచార్యుఁడు దేవవాణీరూపమగు మిథ్యా గ్రంథోపదేశము చేయనారంభించెను—

— { 249. మిథ్యాచార్యుని మిథ్యాశిష్యునకు మిథ్యా గ్రంథోపదేశమునకు మంగళాచరణము. } —

ఆ మిథ్యాచార్యుఁడు మిథ్యాశిష్యునకు ఉపదేశము చేయుటకు సంస్కృత గ్రంథముయొక్క ³ మంగళాచరణము.

1. దేవభావము.

2. బ్రహ్మభావము.

3. ఇచ్చట అనేకసంస్కృత గ్రంథములయొక్క గ్రంథము.

చేయనారంభించెను; ఏలయన—మంగళము చేయుటవలన గ్రంథ సంపూర్ణతకు ప్రతిబంధకములయిన విఘ్నములు నాశమగును. విఘ్నమనఁగా పాపము, పాపముచేత శుభకార్యముయొక్క సంపూర్ణత గానేరదు. ఆ పాపముయొక్క నాశము మంగళాచరణముచేత అగును. పాపరహితపురుషుఁడును గ్రంథారంభమందు మంగళాచరణము అవశ్యముగా చేయవలయును. మంగళాచరణముచేయఁదేని, గ్రంథకర్తయందు అన్యపురుషునకు నాస్తికభ్రాంతియై, తద్రచితగ్రంథమందు ప్రవృత్తిగలుగును.

ఆమంగళము త్రివిధము: మొదటిది వస్తునిర్దేశరూపము, రెండవది నమస్కారరూపము, మూడవది ఆశీర్వాదరూపము.

(1) సగుణుఁడయిన, లేక నిర్గుణుఁడయిన పరమాత్మ, వస్తువని చెప్పఁబడినది; తత్కిర్తనము వస్తునిర్దేశమనఁబడును.

(2) తననికృష్టతను, గురుదేవాది పూజ్యపదార్థముల యుత్కృష్టతను తెలుపునట్టి మనోవాక్కురీతక్రియ నమస్కార మనఁబడును. ¹

1. ఉత్తమషడ్భువకనిష్ఠభేదముచే నమస్కారము త్రివిధము; వానిలో మనోనమస్కారము ఉత్తమము, అదే బీజము; వాక్కులనమస్కారము మధ్యమము, అదేయంకురము; శారీరనమస్కారము కనిష్ఠము, అదే వృక్షము. నమస్కారముచే దేవగుర్వాదీప్రపదార్థముయొక్క ప్రసన్నతారూపఫలము ప్రాప్తమగును.

తననికృష్టతను, పూజ్యుఁడగు వానియొత్కృష్టతను చూపుట నమస్కారమందు రహస్యము గలదు. నమస్కారమువంటి తారకమంత్రము ఇంకొక్కటియులేదు; నమస్కారము సాక్షాచ్ఛత్రువుయొక్క శత్రుభావమును పోగొట్టుచున్నది. నమస్కారముచే నకలార్థసిద్ధి యగుచున్నది.

(3) తనయొక్క, లేక శిష్యునియొక్క వాంఛితార్థమును
బ్రార్థించుట ఆశీర్వాద మనబడును.

గణేశునకును, సరస్వతికిని పురాణమునందు ఈశ్వరత
ప్రసిద్ధము; కనుక తచ్చింతనము ఈశ్వరచింతనముగా నున్నది.
పురాణమందు విఘ్నేశ్వరాదుల జన్మ మున్నదే యనిన, ఆ
జన్మము జీవునివలె కర్తృఫలముగాదు; రామకృష్ణాదులవలె భక్త
జనానుగ్రహముకొఱకును, దుష్టజననికృంతనముకొఱకును పర
మాత్మయొక్క ఆవిర్భావముగ నున్నది; ఇది వ్యాసభగవానుని
పరమాభిప్రాయము.

ఈస్థానమందీరహస్యముగలదు—పరమార్థదృష్టిచే జీవుఁ
డును పరమాత్మకన్న భిన్నుఁడుగాఁడు; అయిన అత్తయందు
జననమరణాదిబంధముయొక్క యథ్యాసమేది గలదో, అది
జీవునియొక్క జీవత్వముగా నున్నది; ఆ జన్మాదిబంధము గణే
శాదులకు అత్తయందు ప్రతీతము గానేరదు; గనుక గణేశా
దులు జీవులుగారు. ఈరీతిగా గణేశాదులకు ఈశ్వరత గలుగుట
వలన గ్రంథారంభమందు వారిచింతనముచేయుట యోగ్యము.

నానారూపములవలన ఈశ్వరునియొక్క కథన మేది
గలదో, అది సర్వులకు సర్వేశ్వరభావమును ద్యోతనము
చేయుటకొఱకై యున్నది; అట్లు ఈశ్వరభక్తి, గురుభక్తి
విద్యాప్రాప్తికి ముఖ్యసాధనముగా నున్నవసునర్థమును ద్యోత
నము చేయుటకొఱకై యున్నది.

— 250. వస్తునిర్దేశాదిమంగళప్రకారము —

నిర్గుణవస్తునిర్దేశరూపమంగళము—ఏవిఘ్న ప్రకాశరూ
పుఁడయిన పరమాత్మ, తనప్రకాశముచే రవిచంద్రాగ్నాదులను

(3) తనయొక్క, లేక శిష్యునియొక్క వాంఛితార్థమును బ్రార్థించుట ఆశీర్వాద మనబడును.

గణేశునకును, సరస్వతికిని పురాణమునందు ఈశ్వరత ప్రసిద్ధము; కనుక తచ్చింతనము ఈశ్వరచింతనముగా నున్నది. పురాణమందు విఘ్నేశ్వరాదుల జన్మ మున్నదే యనిన, ఆ జన్మము జీవునివలె కర్తృఫలముగాదు; రామకృష్ణాదులవలె భక్త జనానుగ్రహముకొఱకును, దుష్టజననికృంతనముకొఱకును పరమాత్మయొక్క ఆవిర్భావముగ నున్నది; ఇది వ్యాసభగవానుని పరమాభిప్రాయము.

ఈస్థానమందీరహస్యముగలదు—పరమార్థదృష్టిచే జీవుఁ డును పరమాత్మకన్న భిన్నుఁడుగాఁడు; అయిన అత్తయందు జననమరణాదిబంధముయొక్క యథ్యాసమేది గలదో, అది జీవునియొక్క జీవత్వముగా నున్నది; ఆ జన్మాదిబంధము గణేశ శాదులకు అత్తయందు ప్రతీతము గానేరదు; గనుక గణేశాదులు జీవులుగారు. ఈరీతిగా గణేశాదులకు ఈశ్వరత గలుగుట వలన గ్రంథారంభమందు వారిచింతనముచేయుట యోగ్యము.

నానారూపములవలన ఈశ్వరునియొక్క కథన మేది గలదో, అది సర్వులకు సర్వేశ్వరభావమును ద్యోతనము చేయుటకొఱకై యున్నది; అట్లు ఈశ్వరభక్తి, గురుభక్తి విద్యాప్రాప్తికి ముఖ్యసాధనముగా నున్నవనునర్థమును ద్యోతనము చేయుటకొఱకై యున్నది.

— 250. వస్తునిర్దేశాదిమంగళప్రకారము —

నిర్గుణవస్తునిర్దేశరూపమంగళము—ఏవిధు ప్రకాశరూపుఁడయిన పరమాత్మ, తనప్రకాశముచే రవిచంద్రాగ్నాదులను

సరలసుబుద్ధిశిష్య కంజపునితోరిగేరి,
సూలనమెఘెరత ఫిరతఘేరిఫారికే. 2

వేళిసుపథికభగవానజాని అనుచిత,
అంకమేబతాయథ్యాయ వ్యాసహాసధారికే. 3

సూత్రకో బహుజాల బనకోవిభాకకిహ్న,
కరతప్రనామతాహి నిశ్చలపుకారికే. 4

వాయువు, వనమునందు వ్యాపించి, వృక్షచూలము నాడించి, వానికంటకములను ప్రసరింపజేసి, సుందరపుష్పములను తనస్థలములనుండి వెల్లగించి, కంటకములందు భ్రమణము చేయుచుచుండఁగా ఆ భ్రమించుపుష్పములను జూచి, సుజ్ఞాఁడైన పథి కునిచిత్తమందు విచారము గలుగును—ఈసుందరపుష్పములు ఈస్థానమునకు యోగ్యములుగావు; మఱేమనఁగా—ఉత్తమ స్థానమునకు యోగ్యములు; ఈవిచారముచేసి, ఆ పుష్పములను తీసుకొని, మరల విచారముచేసెను; ఏమనఁగా—పవనము ముందును పుష్పములను వెల్లగించి, కంటకములందు భ్రమణము చేయఁపఁగూడదు; ఈవిచారముచేసి, సూత్రజాలముచేత కంటక వృక్షములను విభజించి, ఆజాలముచేత పుష్పములకు కంటకము లందు ప్రవేశము గాజాలనట్టి ఏర్పాటును చేయుచున్నాఁడు.

అట్లు భేదవాదాచార్యుఁడైన వాయువు వేదరూపవనము నందు వాదరూపమైన [అర్థవాదరూపములగు] సకంటకవృక్ష

స్కారరూపమంగళము గ్రంథకారుఁడు చేసియున్నాఁడు. ఇచ్చట గురుశిష్య సంవాదనిమిత్తమున గ్రంథకర్త ఏ మంగళము చేసియున్నాఁడో, అది “కాస్త్ర మధ్యమందును మంగళము చేయవలయును.” ఈనిధ్యనుసారముగ నున్నది. [గ్రంథమయొక్క అద్యంతమధ్యములందు మంగళము శిష్టరంప్రదాయము.]

ములయొక్క సకామకర్తరూపకంటకములను ప్రసరింపజేసి, సరభండై న [కపటరహితుడై న] శుద్ధుడై న [రాగాదిదోషరహితుడై న] శిష్యరూపపుష్పమును శమాదిరూపమైన స్వస్థానమునుండి పెల్లగించి, సకామకర్తరూపకంటకములందు శ్రమింపజేయుటను జూచి, కథికసమానుడై న వ్యాపకవిష్ణువు విచారముచేయును— ఈశుద్ధపురుషుడు ఈస్థానమునకు యోగ్యుడుగాడు; నాస్వరూపప్రాప్తికే పాత్రుడు; ఈవిచారముచేసి, వ్యాసరూపము భరించి, ఆ శిష్యుని ఉపదేశరూపమైన తనయంకమునందు స్థాపించెను. ఎట్లు పురుషుని అంకమందుండు పుష్పములను వాయువు ఎగరించుటకు సమర్థముగాదో, అట్లు బ్రహ్మనిష్ఠాచార్యోపదేశమందుండు పురుషుని భేదవాది చలింపజేయుటకు సమర్థుడుగాడు.

మఱియును వ్యాసభగవానుడు విచారము చేసెను— ముందును భేదవాదిరూపమయిన యుంధూవాతము ఇతరపురుషరూపపుష్పములను కంటకములందు శ్రమింపజేయును; కాబట్టి ముందును శిష్యుడెవ్వడును శ్రమింపనట్టి యుపాయము చేయవలెను; తరువాత వ్యాసభగవానులచేత బ్రహ్మసూత్రరూపజాలముచే వేదవాక్యరూపవృక్షములు విభాగింపబడినవి.

సకంటక నిష్కంటక భేదముచే వపమునందు ద్వివిధవృక్షములుగలవు; జాలమువలన పుష్పములకు సకంటకవృక్షములందు ప్రవేశముగాదు, అట్లు భేదమునందు ద్వివిధవాక్యములుగలవు—మికటి కర్తమును మ్రుతించి, బహిర్ముఖపురుషుని కర్తమందు ప్రవర్తింపజేయుచున్నది; ఇంకొక్కటి కర్తఫలమును అనిత్యమని తోధించి, పురుషుని నివర్తిల్లజేయుచున్నది.

వేదవ్యాసుఁడు పైఁజెప్పినరీతిగా విభాగముఁజేసి, సూత్రములచే ఈయర్థమును బోధించెను— సర్వవేదవాక్యములయొక్క తాత్పర్యము నివృత్తియఁడుఁగలదు; ప్రవృత్తియందు వేదవాక్యముయొక్కయు తాత్పర్యము లేదు; ప్రవృత్తిబోధకవాక్యముల అభిప్రాయమిది—పురుషుఁడు తనయందు స్వాభావికమగు నిశ్చిద్ధకర్తప్రవృత్తి వదిగలదో, దానినుండి నివృత్తుడై, విహితకర్తప్రవృత్తికలిగి, అంతఃకరణశుద్ధియైన తరువాత విహితకర్తప్రవృత్తినుండియు నివృత్తుడై, జ్ఞానసింహుఁడు గావలయును.

అర్థవాదవాక్యములచేత ఏకర్తఫలబోధనము చేయఁబడెనో, అదియును గుడజిహ్వన్యాయమున ¹ చేయఁబడినది; వానికిని ఫలము నందు తాత్పర్యము లేదు; ఈయర్థము శ్రీవ్యాసభగవానులచే బ్రహ్మసూత్రద్వారమున ప్రతిపాదించఁబడియున్నది. ఎట్లు తంత్రజాలము పుష్పములను కంటకములనుండి నిరోధము చేయనో, అట్లు వ్యాసభగవానుల పూత్రములు పురుషులను సకామకర్తమునుండి నిరోధము చేయుచున్నవి.

1. తల్లి బాలకునకు జిహ్వమీద గుడాంగుళి రాచి, చేదుమందులొ మధురరసముద్ధిని పుట్టించి,చేదుబొవధమును త్రాగించును;దానిని శాస్త్రమందు గుడజిహ్వన్యాయమందురు. దానివలె శ్రుతిరూపమాత, సామరజీవరూపుడగు తనబాలకునకు కర్తఫలమైతియు కవచనరూపమైన అర్థవాదవాక్యరూపగుడాంగుళిరాచి, కర్తముయొక్క స్వర్ణాదికప్రాప్తిరూపమగు ఫలబోధనముచేసి, కర్తమందు ప్రవృత్తిచేయించును. అయిన తల్లికి ఎట్లు బాలకుని రోగనివృత్తియందు తాత్పర్యముగలదో, గుడయచియందు లేదో, అట్లు శ్రుతిరూపమాతకు సావనివృత్తిద్వారమున చిత్తశుద్ధియందు తాత్పర్యము గలదు; గాని స్వర్ణాదిఫలముందు లేదు.

252. అగృథ దేవుని ప్రశ్న—నే నెవ్వఁడను?
 సంసారమునకు కర్త ఎవ్వఁడు? ముక్తికి హేతువు
 జ్ఞానమా? కర్తమా? ఉపాసనయా? లేక
 రెండునా? లేక మూఁడునా?

ఓభగవంతుడా! నే నెవ్వఁడను? దేహస్వరూపుఁడనా? దేహముకన్న భిన్నుఁడనా? నేను మనుష్యుఁడను, మతియు నాశరీరము ఈరెండును నాకు ప్రతీత మగును; దానిచే నామ సంశయము గలదు; దేహముకన్న భిన్నుఁడనిన, నేను కర్త, భోక్తనా? లేక అకర్త, అభోక్తనా? మీరు అకర్తయనిన, నేను సకలశరీరములందు ఒక్కఁడనా? అనేకుఁడనా? ఇది ప్రథమ ప్రశ్న కభిప్రాయము.

ఈసంస్కరియొక్క కర్త ఎవ్వఁడు? వానికిదియభిప్రాయము: ఈసంసారమునకు కర్త ఎవ్వఁడైనఁ గలఁడా? లేక తానుగా నైనదా? కర్త గలఁడనిన, జీవుఁడు కర్తయా? లేక ఈశ్వరుఁడు కర్తయా? ఈశ్వరుఁడనిన, ఆయాశ్వరుఁడు ఏకదేశస్థితుఁడా? వ్యాపకుఁడా? వ్యాపకుఁడనిన, వ్యాపకాకాశముకన్న జీవుఁడు భిన్నుఁడైనట్లు ఆ ఈశ్వరునికన్న జీవుఁడు భిన్నుఁడా? అభిన్నుఁడా? ఇది ద్వితీయప్రశ్న కభిప్రాయము.

ముక్తికి హేతువు జ్ఞానమా? కర్తమా? ఉపాసనమా? లేక ఈమూఁడునా? లేక రెండా? రెండనిన, అవి జ్ఞానకర్త ములా? జ్ఞానోపాసనలా? లేక కర్తోపాసనలా? ఇది తృతీయ ప్రశ్న కభిప్రాయము.

— { 253. 252—గత ప్రథమ ప్రశ్నకు త్తరము— } —
ఆత్మ సంఘాతమునకు సాక్షి

స్వస్మస్థగురువు “నే నెవ్వఁడను” అను ప్రశ్నకు త్తరము చెప్పనారంభించెను—ఓయగృథా! నీవు సచ్చిదానందస్వరూపుఁడవు. ఇట్లు చెప్పుటవలన దేహము కన్న భిన్నుఁడని తెలుపఁబడినది; వీలయిన—దేహము అసద్రూపము, జడరూపము మఱియు దుఃఖరూపము; నీవు కర్తభోక్తగావు; వీలయిన—ఎవ్వనియందు దుఃఖముగలదో, సుఖభావము గలదో, వాఁడు దుఃఖనివృత్తి కొఱకును, సుఖప్రాప్తికొఱకును క్రియ చేయును; నానినే కర్తయందురు; నీవు అనందస్వరూపుఁడవు; నీయందు దుఃఖమును లేదు; సుఖభావమును లేదు; కనుక దుఃఖనివృత్తికొఱకును, సుఖప్రాప్తికొఱకును నీవు ఏక్రియకును కర్తవుగావు; ఎవ్వఁడు కర్తయగునో, వాఁడే భోక్తయగును; ఎందువలన నీవు కర్తగానో, అందువలన నీవు భోక్తయును గావు; పుణ్యపాఠజనకమైన కర్మమునకు కర్తయు, సుఖదుఃఖములకు భోక్తయు స్థూలసూక్ష్మ సంఘాతముగా నున్నది; నీవు గావు; నీవు సంఘాతమునకు సాక్షిగా నున్నావు.

— 254. ఆత్మ సుఖదుఃఖరహితుఁడు ఒక్కఁడు. —

ఆత్మ యొక్కఁడు, నానా కాఁడు—ఆత్మ కర్త, భోక్తయనిన, ఒక్కఁడు సుఖ, ఒక్కఁడు దుఃఖ ఈ భేదమువలన నానాయగును; అకర్త, అభోక్తయని యంగీకరించుటవలన నానాయని సిద్ధింపదు; ఒక్కఁడే యని సిద్ధమగును.

ఏది కర్త, అది భోక్త; కనుక ఆత్మ కర్తయై యొక్కఁడనిన, ఒకనిసుఖదుఃఖములవలన సర్వులకు సుఖదుఃఖములు సిద్ధమగును;

అకర్త యని యంగీకరించుటవలన భోక్తయేగాదు; దానివలన
ఔకడే యని సిద్ధమగును.

❧ 255. సాంఖ్యమతోక్తాత్మమతఖండనము ❧

సాంఖ్యమతమందు ఆత్మ కర్తభోక్త యని యంగీకరింపక,
నానాయమమన్నార; అది అత్యంతవిరుద్ధము; ఏలాగున ననఁగా
ఇది సాంఖ్యసిద్ధాంతము.

సత్త్వరజస్తమోగుణములయొక్క సమానావస్థకు పేరు
ప్రధానము; ఆ ప్రధానము ప్రకృతిగాని, వికృతిగాదు; ప్రకృతి
యనఁగా ఉపాదానకారణము, వికృతి యనఁగా పరిణామ
కార్యము; ఆప్రధానము మహత్తత్త్వమునకు ఉపాదానకారణ
మగుటవలన ప్రకృతి యగును; అనాదియగుటవలన వికృతిగాదు;
మహత్తత్త్వము, అహంకారము, పంచతన్మాత్రలు; ఈ యేమ
తత్త్వములు ప్రకృతివికృతులు; [ఉత్తరోత్తరముయొక్క ప్రకృ
తులు, పూర్వపూర్వముయొక్క వికృతులు;] పంచధూతములు,
దశేంద్రియములు, మనస్సు ఈసమనాట వికృతులుగాని, ప్రకృ
తులుగావు; పురుషుఁడో, దేనియొక్క ప్రకృతియుఁగాదు, దేని
యొక్క వికృతియుఁగాదు; కనుక అసంగుడు. ఈరీతిగా సాంఖ్య
మతమందు పంచవింశతి తత్త్వములు గలవు.

సాంఖ్యమతమందు ఈశ్వరుని అంగీకారము ¹ లేదు;
స్వతంత్రప్రకృతి జగత్తునకు కారణము; పురుషుని భోగమోక్ష

1. శేష్వరసాంఖ్యనిరీశ్వరసాంఖ్యభేదముచేత సాంఖ్యమతము ద్వివి
ధము—కర్మమదేవహృతి శుక్త్రుఁడయిన భగవదవతారమగు కపిలదేవునిచేత
శేష్వరసాంఖ్య మంగీకరింపఁబడినది; ఇంకొక్క కపిలుఁడున్నాఁడు; వానిచేత

ముల నిమిత్తమును ప్రకృతియే ప్రవర్తించుచున్నది; పురుషుడే ప్రవర్తింపఁడు; ప్రకృతియొక్క విషయరూపపరిణామమువలన

నిరీశ్వరసౌఖ్య మంగీకరింపఁబడినది; వానిమతమందు ఈశ్వరని అంగీకారము లేదు; ప్రధానమును జగత్కారణమని అంగీకరించి, ఆ ప్రధానమే పురుషునకు భోగ మోక్షములకు హేతు వని యంగీకరింపఁబడినది. అది ఘటిల్లదు —

నిలయన—ప్రశయకాలమందు సత్త్వాదిగుణములయొక్క సామ్య వర్ణన [మూలితావస్థను] ప్రధాన మని చెప్పిరాఁడు. అది ఎప్పుడు నృప్తికాల ముందు సామ్యవర్ణన విడిచినో, అప్పుడు జగదుత్పత్తి యగును; ఆ ప్రధానము ఎందువలన తాను స్వతః జడమో, అందువలన స్వతః సామ్యవస్థావ్యాగమందు సమర్థముగాదు; వానిమతమందు చైతన్యరూపపురుషుడో, అనాగుండగుటవలన వానికి ప్రధానముతో సాబంధము లేదు; చైతన్యసంబంధములేక జడముచేత కార్యోత్పత్తి గా నేరదు. కాఁబట్టి జడమైన ప్రధానముచేత జగదుత్పత్తి ఘటిల్లదు. కనుక మాయావిష్టయైన ఈశ్వరుని అంగీకరించి, వాడే జగత్కర్త యని యంగీకరించుట యోగ్యము.

మఱియు సౌఖ్యమతమందు ఆత్మసావాత్మముయొక్క, ప్రకృతి శిత్యత్వముయొక్క అంగీకారము ఆయుక్తము; మఱియు ఆత్మయొక్క నజాతీయవికాతీయసాబంధప్రాప్తివలన సావాత్మలకు అనంగత్వకథనమును వ్యాపూతదోషయుక్తముగా నున్నది.

మఱియును ఒకవ్యాపకాత్మయొక్క అంగీకారముచే, సాసాంకకరణములచేత భోగాదికముయొక్క అనాకరమునకు వ్యవర్థ యగును; ఆభోగవ్యవర్థ కొలుకు సావాత్మాంగీకారము చేయుటవలన విమియు ప్రయోజనము గాదు; ఆత్మయొక్క సావాత్వాంగీకారమువలన అద్వైతశ్రుతితో, క్రిందజన్మము మూలా చెప్పిన భేదతాథకయుక్తితో విరోధముదన్న అన్యథలము దొరకదు.

ఈరీతిగా సౌఖ్యమతము అనంగతము.

పురుషునకు భోగ మగుచున్నది; మఱియు వివేకరూపపరిణామమువలన మోక్ష మగుచున్నది.

పురుషుడు అసంగుఁ డగుటవలన వానియందు భోగ మోక్షములు ఘటిల్లవు; జ్ఞానసుఖదుఃఖరాగ ద్వేషములు మొదలుకొని ఇవి బుద్ధియొక్క పరిణామములు; ఆ బుద్ధికి ఆత్మవిషయమందు అవివేక ముండును, వివేకము గాదు; ఉత్తప్రకారముగా అవివేకసిద్ధభోగము ఆత్మయందుఁ గలదు; దానివలన ఆత్మను భోక్తయందుడ; పరమార్థముచే ఆత్మ భోక్త గాదు; మఱి మనఃగా—బుద్ధియే భోక్త; ఆబుద్ధి ఆత్మకన్న భిన్నము; ఈజ్ఞానమునకు పేరు వివేకము, తదభావమునకు పేరు అవివేకము; ఈ రీతిగా సాంఖ్యమతమందు ఆత్మ అసంగుఁడు; సుఖాదికములు బుద్ధియొక్క ధర్మములు.

ఇట్లునుట, ఆత్మ నానా యనుట అత్యంతవిరుద్ధము; ఏలయన—సుఖదుఃఖములు ఆత్మయొక్క ధర్మమునపుడు ప్రతిశరీరమందు సుఖదుఃఖభేద మగుటవలన ఆత్మ భేద మగుచుండెను; ఆ మతప్రకారముగ సుఖదుఃఖములు ఆత్మధర్మములు గావు, అవి బుద్ధిధర్మములు; కావున సుఖదుఃఖభేదమువలన బుద్ధిభేదము సిద్ధమగును; కాని, ఆత్మ భేదము సిద్ధింపదు. ఎట్లు ఓకటే వ్యాపకమున ఆకాశమందు నానోపాధిధర్మములు ఉపాధియొక్కయు, ఆకాశముయొక్కయు అవివేకమువలన ప్రతీతమగునో, అట్లు ఓకడే వ్యాపకుడైన ఆత్మయందు నానాబుద్ధియొక్క నానాధర్మములు అవివేకమువలన ప్రతీతమగుచున్నవి; ఈసంగతి సాంఖ్యమతమందు అంగీకరించుట ఉచితము, ఆత్మను అసంగుఁడని యంగీకరించి, నానాత్వాంగీకారము అనుచితము.

మఱియు కొన్ని ఆత్మలు ముక్తులు, కొన్ని ఆత్మలు బద్ధులు ఈవిధముగ బంధమోక్షభేదముచే ఆత్మ భేదాంగీకారము చేయుటయు ఘటిల్లదు; ఏలయన—బంధమోక్షములు ఆత్మయందు దంగీకారము చేసినట్టయిన, ఆ బంధమోక్షభేదముచే ఆత్మ భేదము సిద్ధమగును; ఆబంధమోక్షములు సాంఖ్యమతమందు అసంగాత్మయందు అంగీకరింపబడలేదు; మఱియునగా—బుద్ధియొక్క వివేకావివేకములవలన అంగీకరింపబడినవి; ఏవస్తువు అవివేకముచే శ్రుతిమగునో, వివేకముచే దూరమగునో, ఆవస్తువు రజ్జుస్వమానలె విధ్య; అట్లు బంధమోక్షములును విధ్య.

ఈవిధముగా విధ్యయైన బంధమోక్షములు ఏకాకాశన్యాయమున ఏకాత్మయందు ఘటిల్లవు; మఱియు వీనిభేదమువలన ఆత్మయందు భేదము సిద్ధము గానేరదు. ఈ ప్రకారముగా సాంఖ్యమతమందు ఆత్మ భేదాంగీకారము ¹ అసంగతము.

1. ఇచ్చట భేదబాధకయుక్తి ఇట్లన్నది—ఏకాత్మయొక్క భేదము అన్యార్థమందుచెప్పు ప్రతివాదిని అడుగవలయును—ఆ భేదమేమి భేదరహితాత్మయందున్నదా? భేదరహితాత్మయందున్నదా?

ప్రథమపక్షముచెప్పిన, వ్యాఘాతదోషమగును; ఏలయన—భేదాశ్రయమైన ఆత్మను భేదరహిత మని చెప్పెను; మఱియు వానియందు భేదమున్నదనియు చెప్పెను; కనుక “నాశంధ్రీ బాలబ్రహ్మచారిగా నున్నాడు” ఈవాక్యమువలె ఉక్తవచనము వ్యాఘాతదోషయుక్తమగును.

మఱియు ద్వితీయపక్షముచెప్పిన ఈభేదముతోనహితుడైన ఆత్మయందు భేదమున్నది యనువానిని ఇట్లడుగవలయును—ఆ భేదము, మఱియు ఈభేదమునమి వరస్పరము ఒక్కటా? రెండా? ఒక్కటనిచెప్పిన తనతోడఁ గూడిన ఆత్మయందు తానేవర్తించుటవలన అత్మాశ్రయదోషమగును.

విచార—33

— 256. త్రివిధన్యాయమతఖండనము —

న్యాయమతమందును ఆత్మ భేదాంగీకారము అసంగతము; వలయన న్యాయముయొక్క సిద్ధాంత మిది.

సుఖదుఃఖ జ్ఞానేచ్ఛాద్వేషప్రయత్న ధర్మాధర్మ సంస్కార సంఖ్యాపరిమూలా పృథక్త్వసంయోగ విభాగములు ఈ చక్షుర్దశ

మఱియు ఒక భేదముతోఁగూడిన ఒక ఆత్మ మున్నాడు; ఆ నూత్న యొక్క విశేషణరూపమైన నూతనభేదము మఱియు ఏ భేదముతోఁగూడిన ఆత్మయున్నాడో, ఆ పూర్వ భేదము ఈ రెండు భేదములు పరస్పరభిన్నములుగా నున్నవి; ఇట్లు చెప్పిన, ఆత్మయొక్క విశేషణరూపమగు ఈ నూతన భేదమును భేదనహితాత్మ్యం దుండుటసంభవింపదు. అది భేదనహితాత్మ్యంబే చెప్ప వలయును. వాది కూడ భేదనహితాత్మ్యంబే యనెను; కనుక ఆత్మయందు ప్రథమభేదస్థితికొఱకు విశేషణరూపమగు నూతనమైన ద్వితీయ భేదము చెప్ప వలయును; అట్లు చెప్పిన, మరల అద్వితీయ భేదస్థితికొఱకు విశేషణరూపమగు ప్రథమభేదమరి చెప్పినయెడల పరస్పరస్థితికర్థము పరస్పరాపేక్షయగుటవలన అన్యోన్యార్థ్య దోషమగును.

మఱియు ద్వితీయ భేదస్థితికర్థము తృతీయ భేద మంగీకరించి, అతృతీయ భేదస్థితికర్థము మరల ప్రథమభేద మంగీకరించిన చక్రక దోషమగును.

మఱియు తృతీయ భేదస్థితికర్థము చతుర్థము, చతుర్థస్థితికర్థము పంచ మము. ఈరీతిగా భారాప్రవాహము నడిపించినపుడు అనవస్థాదోషమగును.

కాఁబట్టి ఆత్మను నానాయని యంగీకరించి, ఆత్మలందు పరస్పరభేద ముట అసంగతము. ఇది భేదబాధకయు క్రి పై యాయుకాదినర్వ భేదవాదులకు పస్తుతమైనది; అభిప్రాయ మేమనఁగా—ఈయు క్రి పైన భేదవాదులతోటి నడ వదు.

గుణములు జీవాత్మయందుఁగలవు; సంఖ్యాపరిమాణ సంయోగ విభాగజ్ఞానేచ్ఛాప్రయత్నములు ఈ యేనిమిదిగుణములు ఈశ్వరునియందుఁ గలవు.

వీనియందు ఇన్ని భేదములు గలవు; ఈశ్వరునియొక్క జ్ఞానేచ్ఛాప్రయత్నములు నిత్యములు; జీవునియొక్క మాండును అనిత్యములు; ఈశ్వరుఁడు ఒకఁడు, వ్యాపకుఁడు, నిత్యుఁడు; జీవుఁడు నానా, వ్యాపకుఁడు, నిత్యుఁడు; జీవునియొక్క జ్ఞానము అనిత్యము; కనుక ఎప్పుడు జ్ఞానగుణదుగునో, అప్పుడు జీవుఁడు చైతన్యరూపుఁడు; జ్ఞానగుణనాశ మగునేని, జీవుఁడు జడ రూపుఁడు.

జీవేశ్వరులవలె ఆకాశకాలవిజ్ఞానస్సలు ఇవి నిత్యములు; అట్లు పృథ్వీజలతేజోవామువులయొక్క పరమాణువులు నిత్యములు; [గవాక్షమునుండి ప్రసరించు ఎండలోఁ గనబడు రజః కణము నాటవభాగమునకు పేరు పరమాణువు] మఱియును జాతిమొదలుకొని కొన్నిపదార్థములు న్యాయమతమందు నిత్యములు. [వేదవిరుద్ధసిద్ధాంతము చాలవ్రాయుట అయోగ్యము.]

“నేను మరుష్యుఁడను, నేను బ్రాహ్మణుఁడను” అట్టి దేహమందలి ఆత్మభ్రాంతివలన రాగద్వేషములు జనించును; ఆరాగద్వేషములవలన ధర్మాధర్మములకొఱకు ప్రవృత్తియగును; దానివలన శరీరసంబంధమువ్వారమున సుఖదుఃఖములగుచున్నవి. ఈరీతిగ న్యాయమతమునందు ఆత్మకు సంసారహేతువు భ్రాంతి జ్ఞాన మని చెప్పబడియె.

దేహాది సామూహపదార్థములకన్న ఆత్మభిన్నుఁడు. అను నిశ్చయమునకు వేరు తత్వజ్ఞానము; ఆ తత్వజ్ఞానమువలన 1
“నేను మనుష్యుఁడను, నేను బ్రాహ్మణుఁడను” అను భ్రాంతి.

1. ఇచ్చట ఈవిచారము గలదు—నైయాయికమతమునందు తత్వజ్ఞానమునకు హేతువు మననమని చెప్పబడినది. “ఆత్మ ఇతరపదార్థములకన్న భిన్నుఁడు. ఆత్మయగుటవలన, ఏది ఇతరపదార్థములకన్న భిన్నముగాదో, అది ఆత్మగాదు. ఎట్లకగా—ఘటము.” ఈవ్యతిరేకానుమానమువలన ఆత్మయందు ఇతరపదార్థముల భేదము యొక్క అనుమితిజ్ఞానమైనది; దానిని మనన మందురు. మఱియు ఇతరపదార్థముల జ్ఞానములేక, ఆత్మయందు ఇతరపదార్థములయొక్క భేదజ్ఞానమునుట సంభవింపదు; వీలయిన—దేనియందు భేదమగునో, అది భేదమునకు ప్రతియోగి యగును; ఆప్రతియోగియొక్క జ్ఞానములేక భేదజ్ఞానము ఘటెట్లదు; ఈరీతిగ ఆత్మయందు ఇతరపదార్థముల భేదముయొక్క అని మితిరూపమననమునకు ఉపయోగియయిన ఇతరపదార్థములనిరూపణము. మననముద్వారమున తత్వజ్ఞానమునకు ఉపయోగిగా నున్నది.

ఇట్లు నైయాయికులు అంగీకరించుచున్నారు; అది సంభవింపదు; వీలయిన—శ్రవణముచేసిన అర్థముయొక్క నిశ్చయమునకు అనుకూలమైన ఏ ప్రమేయగతసందేహానివర్తకయుక్తులు గలవో, వానిచింతనమును వేదమందు మననమందురు. భేదజ్ఞానమువలననో, అనర్థమైనది; చూడుము—“సర్వం భిన్నదంబ్రహ్మ” ఇత్యాదివాక్యములచేత నకలవేదములకును అభేదమందు తాత్పర్యము గలదు; “ద్వితీయాద్వై భియం భవతి” “మృత్యోస్సచ్చక్షుమా త్నోతి య ఇహ నా నేవపశ్యతి” ఇత్యాదివేదవాక్యములచే భేదజ్ఞానముయొక్క

జీయబడినది; కనుక సాక్షాత్తుగాఁ గాని, తత్వజ్ఞానముద్వారమునఁ గాని భేదజ్ఞానమునకు పురుషార్థజనకత సంభవింపదు. మఱియు మననపదమువలనను, కన్న ఇతరపదార్థములయొక్క భేదప్రతీతిరూపమైన అర్థము గానేరదు.

దూరమగుచున్నది; భ్రాంతినాశమువలన రాగద్వేషముల
యొక్క అభావము, దానివలన ప్రవృత్తిభావము, దానివలన
చింతనమాత్రము అర్థమగుచున్నది. ఏప్రకారముచేతను అత్తకన్న ఇతరవదార్థ
ములభేదము మననశబ్దార్థము సంభవించదు.

లేక ఇతరవదార్థములయొక్క జ్ఞానమువలననే మోక్షసాధనమైన తత్వ
జ్ఞానముయొక్క ప్రాప్తి అయినట్టుయిన సకలపురుషులకును తత్వజ్ఞానప్రాప్తి
గావలయును; లేక ఎవ్వనికిని గాఁగూడదు. ఏలాగునననఁగా—ఇతరవదార్థ
ములయొక్క సామాన్యజ్ఞానము, తత్వజ్ఞానమందు అపేక్షితమనిన, అసామాన్య
జ్ఞానము సకలపురుషులకుఁ గలదు; దానివలన ఇతరవదార్థజ్ఞానగ్రూర్వకమైన ఇతర
వదార్థముల భేదజ్ఞానమువలన నర్దులకు తత్వజ్ఞానము గావలయును. మఱియు
సర్వవదార్థములయొక్క అసాధారణభర్తృమగు విశేషరూపముచేత ఇతరవదార్థ
ములజ్ఞానము తత్వజ్ఞాన మందపేక్షితమైనట్టుయిన సర్వజ్ఞాఁడైన ఈశ్వరునకు
తప్ప సకలవదార్థములయొక్క అసాధారణభర్తృజ్ఞానము ఎవనికిని సంభ
వించదు.

కాఁబట్టి నైయామికమతమందు అంగీకరించిన ఏకాత్మక అన్యాత్మత్వోః
మఱియు అన్యాత్మత్వో భేదజ్ఞానరూపమైన మననము సంభవించదు.

మఱియు దానివలన [భేదజ్ఞానముచేత] దీహాదికమందు అత్తభ్రాంతి
యొక్క అభావము, దానివలన రాగద్వేషాభావము, దానివలన ధర్మాధర్మ
నిమిత్తప్రవృత్తిభావము, దానివలన శరీరసంబంధరూపజన్మాభావము, దాని
వలన ఇరువదియొకటి దుఃఖములయొక్క నాశరూపమోక్షము నైయామిక
కానుసాహితీఁ గానేరదు. అయిన మహావాక్యరూపమై శ్రుత్యర్థగోచరమైన అభేద
జ్ఞానమే కారణసహితానర్థనివృత్తిగ్రూర్వకముగా వరమానందప్రాప్తిరూప
మోక్షమునకు హేతువుగా నున్నది.

శరీరసంబంధరూపమయిన జన్మముయొక్క అభావమగుచున్నది; మఱియు భోగమువలన ప్రారబ్ధనాశ మగుచున్నది.

శరీరసంబంధాభావమువలన ఇరువదియొక్క దుఃఖముల నాశమగుచున్నది; ఆ దుఃఖనాశరూపమే న్యాయమతమునందు మోక్షమందురు. శరీరము, మఱియు శ్రోత్రత్వకృత్సుహృద్భూతమనస్సులు ఈ పడిందియములు, మఱియు పడిందియముల పద్విషయములు, పద్జ్ఞానములు, మఱియు సుఖదుఃఖములు ఇతన్నియుఁగూడి, ఇరువదియొక్క దుఃఖములని తెలియఁబడినది; శరీరాదికములు సంబంధద్వారమున, స్వర్గాదిసుఖములు నాశద్వారమున దుఃఖజనకముగఁబడవలసిన దుఃఖములందురు.

యద్యపి న్యాయమతమందు శ్రోత్రమనస్సులు నిత్యములు, వానియొక్క నాశము ఘటిల్లదు; తథాపి ఏరూపముచే శ్రోత్రమనస్సులు దుఃఖహేతువో, ఆరూపముయొక్క నాశమగుచున్నది; పదార్థజ్ఞానోత్పత్తిద్వారమున శ్రోత్రమనస్సులు దుఃఖహేతువులు, ఆ పదార్థజ్ఞానము మోక్షకాలమందు శ్రోత్రమనస్సులు చేయవు; వీలయిన కర్మగోళకమం దుండునాకాశము శ్రోత్రమందురు; ఆ కర్మగోళకము మోక్షకాలమం దుండదు. ఆకాశరూపమగు శ్రోత్రేందియ ముండియు, గోళకాభావము వలన దానికి జ్ఞానము గానేరదు; మఱియు ఆత్మతో మనస్సంయోగమువలన జ్ఞానమగును; ఆ మనస్సంయోగము ఒకనిక్రియచేత, లేక ఇద్దటిక్రియచేత నగును; ఎట్లు పక్షికి వృక్షముతో సంయోగము ఒకపక్షి క్రియవలన, మఱియు రెండుపౌష్ట్యశృకు సంయోగము రెండింటి క్రియవలన నగుచున్నది; అట్లు విభువైన ఆత్మయందో, క్రియ ఎన్నటికిని ఘటిల్లదు; మనస్సుండి

నను, దానికి మోక్షకాలమందు క్రియ ఘటిల్లదు; ఈలాగు మోక్షకాలమందు దుఃఖహేతువైన శ్రోత్రేంద్రియమనస్సుల యొక్క అభావము అంగీకరింపబడినది ¹/₂

1. 2. స్వాధ్యయమతమందు శ్రోత్రమున ఆకాశరూపమని యెంచి, నిత్యమని అంగీకరించినారు; అది ఘటిల్లదు. ఏలయన—శ్రుతియందు లేకాదులవలన నేత్రాదులకు వలె ఆకాశమువలన శ్రోత్రమునకు ఉత్పత్తి చెప్పబడియున్నది; ఉత్పత్తివంతమగు వస్తువునకు నిత్యత సంభవింపదు.

కర్ణగోళకమందు ఆకాశమును స్వాధ్యయమతమందు శ్రోత్రమందురు; అది అక్షుత్తము; ఏలయన—కర్ణగోళకవృత్తియైన ఆకాశము విద్యమానముగ నుండుటవలన ఎప్పటికిని శ్రవణముయొక్క మందత, లేక అభావము గానూడదు; అది యుండునది; అందువలన పంచీకృతభూతమైన కర్ణగోళకవృత్త్యాకాశముకన్న భిన్నమైనట్టి అపంచీకృతభూతాకాశకార్యమగు శ్రోత్రేంద్రియము గలదని సిద్ధమగును. ఉత్పత్తిసాశవంతమగుటవలన నది అనిత్యము. ఈమతము సమీచినము.

లేక దర్జుతోషతో స్వాధ్యయముగా దానిని ఆకాశరూపమని అంగీకరించినను, దానికి నిత్యత సంభవింపదు; ఏలయన—“అత్తన ఆకాశస్సంభూతః” [అత్తవలన ఆకాశమాయెను] ఈతైత్తిరీయవాక్యమందు ఆకాశమయొక్క ఉత్పత్తిచెప్పి, అనిత్యతానూచనము చేయబడినది. ఎప్పుడు సంపూర్ణమయిన ఆకాశము అనిత్యమని ఏమిచెప్పవలయును?

అట్లు స్వాధ్యయమతమందు మనస్సునకును నిత్యత చెప్పబడినది సంభవింపదు; ఏలయన—మనస్సును కరమాణురూపమని ఎంచి నిత్యమనిన, వాని నడుగవలయును—మనస్సు నిరవయవమా? సావయవమా?

నిరవయవ మనిన, దీనియందు అవయవరూపదేహాభావమువలన దీనికి అత్తతో సంయోగము సంభవింపదు; కనుక జడుడని యంగీకరించిన అత్త

యందు మనస్సంయోగజన్యమయిన జ్ఞానగుణోత్పత్తియొక్క అభావమువలన జగదంధతాప్రసంగమగును; మఱియు మనస్సును సావయవమనిన, దీనియందు ఖటాదులవలె అనిత్యత నిర్వివాదముగా సిద్ధించును. లేక మనస్సు నిత్యమనిన, సుషుప్తియందు విశేషజ్ఞానజనకమయిన నీలింగము గలదో, తదభావగమ్యమయిన తన ఉపాదానరూపజ్ఞానమందు మనస్సునకు లయము గాఁగూడదు; లయమగుటవలనను, మనస్సు అనిత్యమని సిద్ధము.

మఱియు నైయాయకుఁడు చెప్పచున్నాఁడు—ఆత్మమనస్సంయోగము జ్ఞానమునకు హేతువు; ఆనందయోగము ఒకటియొక్క క్రియవలన లేక రెండియొక్క క్రియవలన అగును; విభువైనఆత్మయందో, క్రియ ఎక్కడును గాదు; మఱియు మోక్షకాలమందు, లేక సుషుప్తికాలమందు భోగసముఖమయిన అదృష్టముయొక్క అభావమువలన మనస్సునందును క్రియ గాదు; కనుక ఆత్మతో మనస్సంయోగాభావమువలన సుషుప్త్యాద్యక్షణలందు విశేషమయిన జ్ఞానముగాదు.

ఆవార్తయు సంభవించదు; విలయన—ఏది వ్యాపకవస్తువు గలదో, దానియందు సర్వవస్తువులయొక్క క్రియలేకయు సదాసంయోగము గలదు; ఎట్లు వ్యాపకకాశముతో క్రియారహితములగు బర్హతవృక్షపాషాణాదికములకు సదాసంయోగము గలదో, అట్లు మోక్షమందు, లేక సుషుప్తియందు క్రియారహితమనస్సునకు విభువైనఆత్మతో సంయోగసిద్ధివలన విశేషజ్ఞానము గావలయును; అది కానేరదు; మామతములూ, సుప్తియందు మనస్సుయొక్క విలయము చెప్పఁబడినది; కాగ్రత్కాలమందు దానియొక్క ఉత్పత్తి స్పష్టముగా తెలియఁబడుచున్నది.

ఈరీతిగా ఉత్పత్తి నాశమంతమగుటవలన మనస్సు అనిత్యము; దాని నిత్యతాకథనము, ప్రలాపమాత్రముగా నున్నది.

న్యాయమైకదేశి త్వక్కుతో మనస్సంయోగము జ్ఞానమునకు హేతువు, ¹ ఆత్మమనస్సంయోగము గాదని చెప్పుచున్నాడు. సుఖప్తికాలమందు పురీతతినాడియందు మనస్సు

ఆత్మతో మనస్సంయోగమువలన జ్ఞానమగునెడ సుఖప్తియందు దీని సంయోగాభావమయినవెనుక జాగ్రత్తతో సుఖజ్ఞానములస్పృశియై దానివలన మూలభూతానుభవము సిద్ధమగుచున్నది; అది గాఢగూడదుగదా!

లేక ఆత్మతోడ మనస్సంయోగమువలన జ్ఞానమైవట్టయిన, న్యాయమతమునందు మనస్సును అజురూపముగా అంగీకరించినారు; కనుక తత్సంయోగజన్యజ్ఞానమును శరీరముయొక్క ఏకదేశమందును; సకలశరీరమందగుటలేదు; అందువలన సకలశరీరమందైన కంటకవేధయొక్క పీడానుభవము గాఢగూడదుగదా!

మఱియు ఆత్మసంయోగమువలన జ్ఞానముగలమనస్సును వేదాంతమతమువలె సకలశరీరమందుండునదిగా అంగీకరించినను, సకలశరీరమందు పీడయొక్క అనంభవములేదుగాని, సుఖప్తియందు సుఖముయొక్కయు, అజ్ఞానముయొక్కయు సామాన్యజ్ఞానము గలదు; దానియొక్క అనంభవమగును; కాబట్టి ఆత్మతో మనస్సంయోగమువలన జ్ఞానము సిద్ధింపదు; మఱేమనఁగా—ఆత్మయొక్క స్వరూపభూతమై ఉత్పత్తిసాశరహితమై, నిత్యమగు జ్ఞానము అంగీకరించుటయే యోగ్యమని సిద్ధమగును.

1. ఒకానొకడు న్యాయైకదేశి, త్వక్కుతో మనస్సంయోగమును జ్ఞానమునకు హేతువని చెప్పినాడు; అదియును ఆనంగతము; ఏలయన—ఎట్లు మనస్సుతో ఆత్మయొక్క సంయోగము జ్ఞానహేతువగుటగలదు ఏ ప్రమాణము లేదు, అట్లు త్వక్కుతో మనస్సంయోగము జ్ఞానహేతువగుటయగును శ్రుత్యాదికమేదియు ప్రమాణము లేదు. ఏ ప్రమాణము లేకయు స్వకవాలకల్పితార్థము నంగీకరించుట యోగ్యమయినట్టయిన, “నేను మృగజలమందు

ప్రచేళించును, ఆకాలమందు త్వక్కుతో మనస్సంయోగము లేదు; కనుక జ్ఞానము గానేరదు. వానిదుతమందు త్వక్కుసంయోగము గు మనస్సే జ్ఞానముద్వారమున దుఃఖహేతువుగాని, కేవల మనస్సు దుఃఖహేతువుగాదు. మోక్షకాలమందు త్వక్కుయొక్క నాశమగుటవలన దానితోడ మనస్సుయొక్క సంయోగము గలుగదు; ఈలాగే మోక్షకాలమందు మనస్సున్నను, దుఃఖహేతుజ్ఞానజనకమైన త్వక్కుసంయోగముగల మనస్సుయొక్క అభావము చెప్పబడినది.

ఈ ప్రకారముగా మోక్షకాలమునందు పరమాత్మకన్న భిన్నుడై, దుఃఖసంబంధహేతుడైన న్యాయకాత్మ జడరూపముగా ¹ నుండును. ఎందుకనగా జ్ఞానగుణమువలన ఆత్మ

స్థానముచేసి, ఆకాశపుష్పముకుటముచేసి, శశశృంగధనువుచేసి, వంధ్యా పుత్రుడు యుద్ధమందు పోవుచుండగా చూచితిని.” ఈవచనార్థమును అంగీకరించుట యోగ్యమగును.

లేక నుపక్రియందు త్వక్కుతో మనస్సంయోగాభావమయిన వెనుకను, విద్వాంసులుబుద్ధిచేత నుభయయొక్కయు, అజ్ఞానముయొక్కయు సామాన్యజ్ఞానమగుచున్నది; అది కాఁగూడదు. ఈరీతిగా త్వక్కుతో మనస్సంయోగము జ్ఞానమునకు హేతువు గాదు; ఆత్మయొక్కస్వరూపమే జ్ఞానముగ నున్నది.

1. న్యాయమతమందాత్మను న్యాయకమని యంగీకరించి, జడమని యంగీకరించినారు; అది శ్రుతికి విరుద్ధము—స్వప్నమందు “ఈపురుషుడు న్యాయబోధిగా నున్నాడు.” అనునీ శ్రుత్యర్థమందు సూర్యాదిబోధికులయొక్క అభావమువలన ఆత్మ స్వయంప్రకాశుడనుట నుష్టముగా తెలియుచున్నది; ఏలాగునననగా—ఇచ్చట “యవిషన్యాంతర్బోధిపురుషః [హృద

యొక్క ప్రకాశమగును. జీవుని సంపూర్ణజ్ఞానము ఇంద్రియ జన్యమగుటవలన అనిత్యము, ఆయింద్రియజన్యజ్ఞానము యొక్క నాశము మోక్షకాలమందగును. ఇది న్యాయమై కదేశిసిద్ధాంతము.

న్యాయమతమందు పూర్వోక్త ప్రకారముగా సుఖదుఃఖములు, బంధమోక్షములు ఆత్మ కగుచున్నది; కాబట్టి ఆత్మ నానాగాను, వ్యాపకుడుగాను ఉన్నాడు. సర్వాల్పపదార్థములతో సంయోగమే న్యాయమతమందు వ్యాపకలక్షణము, సజాతీయవిజాతీయస్వగతభేదాభావము వ్యాపకలక్షణముగాదు; న్యాయమతమందు ఆత్మ నిరవయవుఁ డగుటవలన స్వగతభేదముయొక్క అభావముండినను, సజాతీయవిజాతీయభేదముల

యందు న్యాయప్రకాశమాపుడయి పురుషుడున్నాడు]” మఱియు “సత్యజ్ఞానానంతంబ్రహ్మ” ఇత్యాద్యనేక శ్రుతివాక్యములందు వ్యాపకాత్మ యొక్క చైతన్యరూపత వినబడినది; [దానియందు యుక్తియునుగలదు; అది ముందుమాలగ్రంథము 259 అంకమునందు చెప్పబడును] కాబట్టి ‘ఆత్మ స్వరూపముచేత జడము;’ అను న్యాయముయొక్క వచనము అనంగతము.

1. వేదాంతమందు సజాతీయవిజాతీయస్వగతభేదముల అభావము వ్యాపకలక్షణ మని చెప్పబడినది “ఏకమేవాద్వితీయంబ్రహ్మ” అనునీ ఛాందోగ్యపష్టాధ్యాయపచనానుసారముగా నున్నది. ఇచ్చట ఏకపదముచే సజాతీయభేదముయొక్క, ఏకపదముచే విజాతీయభేదముయొక్క, అద్వితీయపదముచే స్వగతభేదముయొక్క నిషేధము గలదు.

ఈలక్షణానుసారము దేశకాలవస్తుకృతమయిన అంతముచే రహితమగు వ్యాపకముయొక్క లక్షణమును సిద్ధమగుచున్నది. ఇచ్చట ఏకపదముచే దేశకృతమయిన అంతముయొక్క నిషేధము గలదు; విలయనగా—ఏవస్తువు.

యొక్క అభావము లేదు; మఱేమనఁగా— సజాతీయమైన వేటొక్క అత్తయొక్క, విజాతీయమైన ఘటాదికముయొక్క భేదము అత్తయందుఁ గలదు.

దీనియం దొకానొకఁడు శంకించును— న్యాయమతము నందు అత్తవలె ఆకాశకాలదిశలును వ్యాపకములు; పరమాణుతో, సూక్ష్మము, నిరవయవము; దీనితో సర్వవ్యాపకపదార్థములయొక్క సంయోగము ఘటింపదు. పరమాణువు సావయవముగా నుండినపుడు కొంతదేశమందు అత్తయొక్క, కొంతదేశమందు అన్యవ్యాపకపదార్థముయొక్క సంయోగమగును; అతి సూక్ష్మమగు పరమాణువుతో ఒకేదేశమందు సర్వవ్యాపకపదార్థములయొక్క సంయోగమగుననుట ఘటిల్లదు; ఏలయన— ఒకదానియొక్క సంయోగమువలన నిరుద్ధమైన ఏదేశముగలదో, ఆదేశమం దన్యపదార్థముయొక్క సంయోగము ఘటిల్లదు?

ఋచ్ఛిన్నమో, అది నానా; ఏది వ్యాపకమో, అది నానా గాదు; అది ఆకాశమువలె ఏకముగా నున్నది; అత్త ఎందువలన ఒక్కఁడో, అందువలన ఋచ్ఛిన్నఁడు; మఱేమనఁగా— వ్యాపకుఁడుగా నున్నాఁడు. మఱియు నిశ్చయవాచకమయిన ఏవదముచే అత్తయొక్క నిరపేక్ష వ్యాపకతాకథనము వలన అత్తయందు కాలకృతమయిన అంతముయొక్క నిషేధము చేయఁబడినది. మఱియు అస్వితీయవదముచే భేదప్రతియోగి [నిరూపకము] యైన అన్యవస్తువుయొక్క నిషేధమువలన అత్తయందు వస్తుకృతమయిన అంతముయొక్క నిషేధముచేయఁబడినది. ఈరీతిగా సిద్ధాంతమందు చెప్పఁబడిన ఉభయవిధ వ్యాపకలక్షణము శ్రుత్యనుసారముగా నున్నది.

మఱియును న్యాయమతమందు 'అత్త, నానా వ్యాపకుఁడుగా చెప్పఁబడినది; ఆవార్త అద్వైతశ్రుతికిని, ఇచ్చట చెప్పఁబడిన యుక్తికిని, లోకానుభవమునకును విరుద్ధముగా నున్నది.

నైయాంకుఁ డిట్లునుచున్నాఁడు—ఈశంక ఘటిల్లదు; వీలయిన—సావయవవస్తువుయొక్క సంయోగము అన్యసంయోగమునకు విరోధియగును. ఎట్లనఁగా—పృథ్వియొక్క ఏదేశంబునందు హస్తసంయోగమయినదో, ఆదేశంబునందు పాదసంయోగము గానేరదు; నిరవయవముయొక్క సంయోగము స్థానము నడ్డగింపదు; కావున అది అన్యముయొక్క సంయోగమునకు విరోధిగాదు; ఈసంగతి అనుభవసిద్ధమే. ఎట్లనఁగా—ఘటముయొక్క ఏదేశమందు ఆకాశమునకు సంయోగము గలదో, ఆదేశమందే కాలముయొక్కయు, దిశయొక్కయు సంయోగము గలదు; ఘటముయొక్క ఒకానొకదేశము ఆకాశకాలాదుల నుండి బాహిరమయినపక్షంబునందు ఆదేశమందు ఆకాశకాలాదులయొక్క సంయోగము గాకుండవలసియుండెను; దానికి బాహిరమగు ఏదేశమునులేదు; సర్వపదార్థములయొక్క సర్వదేశములు ఆకాశకాలాదులందే యున్నవి; ఆ సర్వపదార్థములయొక్క సర్వదేశములందు ఆకాశకాలాదులయొక్క సంయోగము గలదు; ఈరీతిగా పరమాణువునందును ఒకేదేశమునందు నానానిరవయవవిభులైన పదార్థములయొక్క సంయోగము ఘటిల్లినది; దీనియందు ఏదోషము లేదు. ఈవిధముగా ఆత్మనానాయై, సంపూర్ణవ్యాపకఁడని సిద్ధమగుచున్నది.

“సర్వవ్యాపకపదార్థములకుచిన్న పెద్దసర్వపదార్థములతో సంయోగము గలదు?” అనునీ న్యాయముయొక్క సిద్ధాంతము సమీచీనము గాదు; వీలయిన—వ్యాపకాత్మ నానాయని అంగీకరించినపుడు, సర్వశరీరములందు సర్వాత్మలయొక్క సంబంధము అంగీకరింపవలసివచ్చును; అట్లు అంగీకరించిన, ఈశరీరము ఈ

యాత్తది అను నిశ్చయము గలుగ నేరదు; ఒక్కొక్కత్తకు సర్వశరీరము లగును; మఱియు ఒక్కొక్కశరీరమునకు సర్వాత్తలు నగుదురు.

నైయాయకుః డనును—“ఏవ్వని కర్తమువలన ఏశరీరము పుట్టినదో, ఆ యాత్తది ఆశరీరమని ఎఱుగవలయును.” ఆమాటయొ, ఘటిల్లదు; ఏలయన— ఏశరీరమందు కర్తము చేయఁబడినదో, ఆకర్తవంతమగు పూర్వశరీరమందును సకలాత్తలకు సంబంధమగుటవలన కర్తముగూడ సర్వాత్తల దగును; ఒకే యాత్తదనుట ఘటిల్లదు.

మఱియు నైయాయకుఁ డిట్లనును—“ఏయాత్తయొక్క మనస్సుతోఁగూడిన ఏశరీరము గలదో, ఆయాత్తది ఆశరీరము” ఆమాటయు ఘటిల్లదు; ఏలయన— శరీరముతోఁబోలె మనస్సుతోఁగూడ, సకలాత్తలకు సంబంధము గలదు; దానిలో ఈ మనస్సు ఈయాత్తది యని నిశ్చయము గా నేరదు; సర్వాత్తలకు సర్వమనస్సులగును; అట్లు సర్వేంద్రియములును సర్వాత్తల కగును; బాహిరపదార్థములందు ఇదినాది, ఇదితరులది అనునట్టి వ్యవహారమును శరీరములను గుఱించినదే గలుగును; ఆశరీరమైననో, సర్వాత్తలకు సర్వమగుటవలన బాహ్యపదార్థములును సర్వాత్తలకు సర్వములు గావలయును.

మఱియు నైయాయకుఁ డిట్లనును—“ఏయాత్తకు ఏశరీరమందు అహంబుద్ధిమమబుద్ధియగునో, ఆయాత్తది ఆశరీరమగును; ఆహంబుద్ధిమమబుద్ధి ఒక్కొక్కటిగా నుండును; సర్వాత్తలయందుండదు; ఒకధర్మము ఒకేధర్మియందుండును; ఈవిధముగా ఒక్కొక్క యొక్క శరీరము ఒకటిగా నుండుటవలన ఏయాత్తది

ఏకశరీరమగునో, ఆశరీరసంబంధమనస్సు ఇంద్రియములు, మఱియు బాహ్యపదార్థములు ఆయాత్మది;” ఆవార్తయు ఘటిల్లదు; ఏలాగున ననగా— అహంబుద్ధి, మమబుద్ధి ఒకేశరీరమందు, ఒకేయాత్మకయినను, న్యాయమతమందు ఈవార్త ఘటిల్లదు; అచ్చట సర్వాత్మలకును ఒకేశరీరమందు అహంబుద్ధి, మమబుద్ధి కావచ్చును; ఏలయన— న్యాయమతమందు బుద్ధిని జ్ఞానమందురు; ఆ జ్ఞానము మనస్సుయొక్కయు, ఆత్మయొక్కయు సంయోగమువలన కలుగును; ఒకమనస్సుతో సంయోగము సర్వాత్మలకుఁ గలదు; కనుక మనస్సంయోగమువలన ఎట్లు ఒకశరీరమందు ఒకాత్మకు అహంబుద్ధి, మమబుద్ధి యగునో, అట్లు ఒకశరీరమందు సర్వాత్మలకును అహంబుద్ధి, మమబుద్ధి కావలయును.

మఱియు నైయాయకుఁ డిట్లనను— “మనస్సుతో సంయోగము సర్వాత్మలకుఁ గలిగినను, ఏయాత్మయందు జ్ఞానజనకమైన అదృష్టము గలదో, ఆయాత్మకే అహంబుద్ధి మమబుద్ధి గలుగును, అన్యునకుఁ గలుగదు.” ఈవార్తయు ఘటిల్లదు; ఏలయన— వ్యాపకమైన నానాత్మను అంగీకరించిన యెడల, ఒకశరీరముయొక్క శుభాశుభక్రియలవలన ఆశరీరమందుండు సర్వాత్మలయందును అదృష్టముండవలయును; మఱియు ఆయదృష్టమువలన సర్వాత్మలందు అహంబుద్ధి, మమబుద్ధి కలుగవలయును; ఈసంగతి పూర్వమునుండి చెప్పుచువచ్చినారము; కావున వ్యాపకాత్మను నానాయని యంగీకరించిన, ఒకేశరీరమందు సుఖదుఃఖములభోగము సర్వాత్మలకుఁ గావలసియుండెను; ఆదియో, గా లేదు.

ఈ ప్రకారముగా ఆత్మ నానా, వ్యాపకుడు; కర్త
భోక్త యను న్నన్యాయసిద్ధాంతము సమీచినము గాదు.

మామతమందైననో, కర్త, భోక్త అంతఃకరణము, ఆ
యంతఃకరణము వ్యాపకమును గాదు; అణువును గాదు; మజ్జ
మనఁగా— శరీరముతో సమానాకారముగ నున్నది; దీప
ప్రకాశమువలె పెద్దశరీరమును పొందినపుడు, అంతఃకరణము
వికసించుచున్నది; చిన్నశరీరమును పొందినపుడు, సంకోచించు
చున్నది. [ఈరీతి సిద్ధాంతబిందువ్యాఖ్యానమందు నిధు
సూచనస్వాములు ప్రతిపాదించియున్నారు.] ఏయంతఃకరణము
నకు ఏశరీరముతో సంబంధముగలదో, ఆయంతఃకరణమునకు ఆ
శరీరసంబంధభోగ మగుచున్నది.

అంతఃకరణము వ్యాపకమని యంగీకరించినపుడు సర్వశరీర
ములు సర్వాంతఃకరణములకగును; సర్వభోగములును సర్వాంతః
కరణములకగును; ఆయంతఃకరణమో, వ్యాపకముగాదు; అందు
వలన ఆ దోషము ఘటిల్లదు; అంతఃకరణము అణువనుటయు
ఘటిల్లదు; ఏలాగుననఁగా— ఒకేకాలములో పాదమందును,
మస్తకమందును కంటకవేధమైనట్టియైన, రెండుస్థలములందును
ఒకేకాలములో పీడ వది ప్రతీతమగునో, అది గాకుండవలసి
యుండెను; ఏలయన— అంతఃకరణ మణువైనపక్షమందు పీడ
ఒకకాలములో ఒకేస్థానమందుండును; ఏస్థానమందుండునో,
అస్థానమందే పీడ ప్రతీతము గావలయును; ఇతరస్థానమందు
ప్రతీతము గాఁగూడదు.

ఈనిధముగా అంతఃకరణము అణువును గాదు; వ్యాపక
మును గాదు; మజ్జేమనఁగా— శరీరముతో సమానాకారముగ

నున్నది. ఈమతముం దేదోషమును లేదు; అణువ్యాపకముల కన్న విలక్షణమైనదానిని మధ్యమపరిమాణ మందురు.

స్వాయమతమందు నవీనుఁ డొకఁ డిట్లునును—“ఆత్మ నానా, కర్త, భోక్త అణునను, వ్యాపకుఁడుగాఁడు; కనుక భోగ సంకరములేదు; అణువుగాఁడు; కావున రెండుస్థానములందు పీడానుభవాసంభవమును లేదు; ఎట్లు వేదాంతమతమునందు అంతఃకరణము మధ్యమపరిమాణ మని అంగీకరింతురో, అట్లు ఆత్మయును మధ్యమపరిమాణుఁడుగా నున్నాఁడు; వానియందు పూర్వోక్తచతుర్దశగుణములు గలవు.” 1 | 2

ఈమతమును సహించినము గాదు; ఏలయన—ఆత్మను సంకోచవికాసములు గలవాఁడుగా నంగీకరించినయెడల దీప ప్రకాశమువలె ఆత్మ వినాశి యగును; అట్లుయినపక్షమందు మోక్షప్రతిపాదకకాస్త్రమును, సాధనములును నిష్ఫలము లగును; మఱియు మధ్యమపరిమాణుఁ డని అంగీకరించి, సంకోచ వికాసవంతుఁ డని అంగీకారము చేయనియెడల వీశరీరమునకు సమానుఁడుగా ఆత్మను అంగీకరింపవలెనో, అది నిశ్చయము

1. ఎట్లు నానాగుటములను వ్యాపకమనుట నిష్ఫలమో, అట్లు దేహ దేహమందు కర్త భోక్తయయిన నానాత్మను వ్యాపకుఁ డనుట నిష్ఫలము. లేక నానాంతఃకరణముయొక్క యంగీకారముచేయుటచే భోగాసంకరసిద్ధివలన వ్యాపకాత్మను నానా యనిచెప్పట నిష్ఫలము.

2. ఇచ్చట ఈరహస్యము గలదు—ఎందువలన శరీరాంతర్గతములగు మనస్సు, ఇంద్రియములు మొదలయిన సకలృపదార్థములతో ఆత్మకు సంయోగముగలదో, అందువలన మధ్యమపరిమాణముగల ఆత్మయందును స్వాయసంప్రదాయోక్తమయిన వ్యాపకలక్షణము సంభవించినది.

గానేరదు; ఏలయన—మనుష్యశరీరసకానుడని అంగీకరించిన యెడ, ఎపుడు గజశరీరమును పొందునో, అపుడు సర్వశరీరమందు ఆత్మ యుండదు; కనుక గజమునకు ఏదేశమం దాత్మ లేదో, అదేశమందు పీడ గాఁగూడదు; మఱియు హస్తీశరీరముతో సమానుడని అంగీకరించిన, దానికన్న పెద్దశరీరమును పొందినపుడు దానియొక్క ఏకదేశమందు పీడ గాఁగూడదు.

మఱియు దేనికన్న ఇంకొక్క శరీరము అధికములేదో, తాదృశశరీరాకారమని అంగీకరించినట్లుగాన, ఇట్లు సర్వముకన్న ఎక్కువయైన విరాట్టుయొక్క శరీరము గలదు; తత్సమానుడని అంగీకరింపవలెను; ఇట్లు అంగీకారముచేసినయెడల విరాట్టుశరీరమునకు అంతర్భూతములుగా సర్వశరీరములు గలవు; కాబట్టి సర్వాత్మలకు సర్వశరీరములతో సంబంధమగును; అపక్షమందు మొదటినుండి చెప్పుచువచ్చినదోషమే ప్రాప్తమగును. మఱియు ఆత్మకు పెద్దశరీరముయొక్క పరిమాణ మంగీకరించిన పక్షమున గజశరీరమునం దుండినఆత్మ విపిలీకాది స్వల్పశరీరమునకు వచ్చినపుడు అవకాశము చాలకపోవును.

మఱియు ఇది నియమము—మధ్యమపరిమాణవస్తువు ఏది గలదో, అది శరీరమువలె అనిత్యము; అట్లు ఆత్మయు మధ్యమపరిమాణుడనిన, అనిత్యుడగును; అంతరికణమునకో, మామతమందు జ్ఞానముచేత నాశము అంగీకరించి యున్నాము; కనుక అది అనిత్యమే; దానికి మధ్యమపరిమాణ మంగీకరించుటవలన దోషము లేదు.

ఈప్రకారముగా నవీనతార్కికులమతమును సమీచీనము గాదు.

ఒకానొకఁడిట్లుచుచు—“ఆత్మ నానాయుండఁగా అణువు;”
ఆవార్తయు ఘటిల్లదు; ఏలయన—ఇందు ఆత్మను కర్త భోక్త
యని అంగీకరించిన, అంతఃకరణముయొక్క అణుత్వపక్షముందు
ఏదోషము చెప్పినాఁడో, ఆదోష మగును; మఱియు కర్తృత్వ
భోక్తృత్వాంగీకారముచేయుకుండిన; ఆత్మ నానాత్వాంగీకారము
నిష్ఫలమగును; ఒక్కఁడే వ్యాపకుడైన ఆత్మను సకలశరీరము
లందు అంగీకరించుట యోగ్యము; కర్తృత్వభోక్తృత్వాంగీ
కారము చేయుకుండిన, తనశిద్ధాంతముయొక్క త్యాగమగును;
ఏలయన ఇది యణువాది సిద్ధాంతము—జ్ఞానసుఖదుఃఖములు
మొదలుకొని పదునాలుగు ఆత్మయొక్కధర్మములు, ఆయాత్మ
అణువని అంగీకరించిన, శరీరముయొక్క ఏదేశమందు ఆత్మ లేఁడో,
ఆదేశము నృతసమానమై యుండవలెను; కాబట్టి దానియందు
వీడాదికము గాకుండవలసియుండును.

మఱియు నతఁ డిట్లు చెప్పుచు—“ఆత్మ శరీరముయొక్క
ఏకదేశమందున్నను, కస్తూరిగంధమువలె వానిజ్ఞానము సకలశరీర
మందు వ్యాపకమగును; కనుక సర్వశరీరమందు అనుకూలప్రతి
కూలసంబంధమును అనుభవించును!” ఆవార్తయు ఘటిల్లదు.

ఏలయన ఇది నియమము—ఏదేశమునందు గుణి యుం
డునో, ఆదేశమునందే గుణముండును; బాహ్యముగా నుండదు;
ఎట్లనఁగా—నీలవీతాదిరూపము ఘటాదులకంటె బాహ్యము
కాదు; కస్తూరియొక్క సూక్ష్మభాగము ఎంతదేశమునందు వ్యా
పించునో, అంతదేశమందే సుగంధము గలదు; కనుక కస్తూరి
దృష్టాంతమును ఘటిల్లదు.

ఎచ్చట శ్రుతియందు ఆత్మ, అణువుకన్న అణు వని చెప్పఁబడినదో, అచ్చట ఆత్మ, దుర్నిర్ణయముఁడు అభిప్రాయముచే అట్లు చెప్పఁబడినది; ఎట్లు అత్యంతాణువస్తువుయొక్క జ్ఞానము మందదృష్టిగలపురుషునకుఁగానేరదో, అట్లు బహిర్భువుపురుషునకు ఆత్మయొక్క జ్ఞానము గానేరదు; ఈయభిప్రాయమున అణువు కన్న అణు వని శ్రుతియందు చెప్పఁబడినది; అయినను అట్లు చెప్పటయందు ఆత్మ అణు వని శ్రుత్యభిప్రాయము లేదు; ¹ ఏల యన అనేకస్థానములందు వ్యాపకుఁడని శ్రుతి తానే ప్రతిపాదించుచున్నది.

ఈ ప్రకారముగా ఆత్మ ముఖ్యమపరిమాణము, లేక అణువు, లేక నానా అనుట సంభవింపదు.

— { 257. అపాధితమైనట్టి వేదాంతమతమందు వ్యాపకాత్మ ఒక్కఁడే. } —

పరిశేషముగా ² వ్యాపకాత్మ ఒక్కఁడుగా నున్నాఁడు; వానియందు ధర్మాధర్మ సుఖదుఃఖములు, బంధమోక్షములు ఎవ్వఁడేని అంగీకరించిన³ ఒకనికి సుఖము, ఒకనికి దుఃఖము, ఒకనికి బం

1. “అహోరణియాన్ మహతోమహియాన్” ఈ శ్రుతిగది యర్థము—
వృథావికన్న జలము సూక్ష్మము, మణియు వ్యాపకము; జలముకన్న తేజము, తేజముకన్న వాయువు, వాయువుకన్న అకాశము సూక్ష్మము, మణియు వ్యాపకము. అట్లు అకాశముకన్న ఆత్మ సూక్ష్మఁడు, మణియు వ్యాపకుఁడు. ఈయర్థము ఉపదేశసాహస్రియందు భగవంతుఁడయిన భాష్యకారుఁడు తెప్పియున్నాఁడు; కాబట్టి ఆత్మ అణు వనుట అనుచితము.

2. అనేకార్థములు ప్రాప్తమయినవెనుక అన్ని అర్థములయొక్క నిషేధమై, అపరిచ్ఛేదమయిన ఏకార్థమును పరిశేష మందురు.

భము, ఒకనికి మోక్షము ఇట్టి వ్యవహారము గలుగదు; కనుక సుఖదుఃఖావికములు బుద్ధిధర్మము లని చెప్పబడినది.

యద్యపి బుద్ధిజడమగుటవలన దానియందును సుఖదుఃఖాదులు ఘటిల్లువు; తథాపి ఆత్మయొక్క ధర్మము గాదను నభిప్రాయముచే బుద్ధియొక్క ధర్మమని చెప్పబడినది; అయినను బుద్ధిధర్మమేయని అభిప్రాయము గాదు; ఏలయన—బుద్ధియును, సుఖదుఃఖములును ఆత్మయం దధ్యస్తములు; ఏనస్తువు దేనియం దధ్యస్తమగునో, ఆనస్తువు దానియందు పరమార్థముచే నుండదు. ఎట్లు రజ్జువునం దధ్యస్తమైత సర్పము, రజ్జువునందు పరమార్థముచే లేదో, అట్లు బుద్ధియును, సుఖాదులును ఆత్మయం దధ్యస్తమగుటవలన ఆత్మయందు పరమార్థముచే లేవు; మఱియు అధ్యస్తనస్తువు దేనికిని ఆశ్రయము గాదు. ఆ కల్పితనస్తువులలో ఇంతభేదముగలదు— అజ్ఞానమో, శుద్ధచైతన్యమందు అధ్యస్తము, అంతఃకరణము అజ్ఞానోపహితచైతన్యమందు అధ్యస్తము, మఱియు ధర్మాధర్మసుఖదుఃఖబంధమోక్షాదులు అంతఃకరణోపహితచైతన్యమందు అధ్యస్తములుగా నున్నవి. ఈవిధముగా ఆత్మయందు సుఖదుఃఖాద్యధ్యాసముయొక్క అధిష్టానత్వమునకు అంతఃకరణము ఉపాధియగుటవలన సుఖదుఃఖాదులు అంతఃకరణముయొక్క [బుద్ధియొక్క] ధర్మము లని చెప్పబడినది.

అంతఃకరణవిశిష్టమందు ధర్మాదికము అధ్యస్తమనఁకూడదు; అనినయెడల, విశేష్యచైతన్యమువలె విశేషణమైన అంతఃకరణము గూడ అధిష్టానమగును; ఆయంతఃకరణము తాను మిథ్య, మిథ్యారస్తువు అధిష్టానమగుట ఘటిల్లుదు; కనుక ఆత్మ

యందు ధర్మాద్యభ్యాసమునకు అంతఃకరణము విశేషణము గాదు; ఉపాధిగానే యున్నది.

ఉపాధి కిది స్వభావము—తాను తటస్థమై, యెంతదేశమందు తాను ఉండునో, అంతదేశమందు వస్తువును తన కన్న వేరుగా చూపును; విశేషణమున కిది స్వభావము—ఎంతదేశమందు తాను ఉండునో, అంతదేశమందుండ వస్తువును తన సహితముగా చూపును. ఉపాధిమంతమును ఉపహితమని, విశేషణవంతమును విశిష్టమని యందురు.

ఈవిధముగా ఎంతదేశమందు అంతఃకరణము గలదో, అంతదేశమందుండ చైతన్యమాత్రమందే ఆధిష్ఠానత గలదు; అంతఃకరణమందు లేదు. ఆ యంతఃకరణము ఆజ్ఞానోపహిత చైతన్యమందు అధ్యస్తము; విశిష్టమందుగాదు.

ఈరీతిగా అధ్యస్తమైన ధర్మాదికమునకు ఆధిష్ఠానము ఆత్మ, మఱియు అధిష్ఠానత్వమునకు ఉపాధి అంతఃకరణముగా నున్నది; కాబట్టి ధర్మాదికము బుద్ధియొక్క ధర్మమందురు. తద్ధర్మాదికము అవివేకమువలన అంతఃకరణము, మఱియు ఆత్మ ఈ రెంటియందు ప్రతీత మగుచున్నది; అందువలన అంతఃకరణ విశిష్టుడై, ప్రమాత ఎవడుగలడో, తద్ధర్మమందురు; తద్ధర్మాదికము అంతఃకరణధర్మము గానీ, లేక ప్రమాతృధర్మము గానీ, లేక రజ్జుసర్పస్వప్నపదార్థగంధర్వనగరాదులవలె దేనికిని ధర్మములుగాకపోనీ, సర్వప్రకారములను ఆత్మధర్మము గాదు; ఇది తాత్పర్యము.

ఆత్మయందు అధ్యస్తమైనను, ఆత్మయొక్క ధర్మముగాదు; వేరయిన— ఏ వస్తువు దేనియందు అధ్యస్తమగునో, ఆవస్తువు

దానియందు పరమార్థముచేత లేదు; కాబట్టి రాగద్వేషములు, భర్తాభర్తములు, సుఖదుఃఖములు, బంధమోక్షములు వీనిచేత రహితుడై, ఒక్కడై, వ్యాపకుడైన ఆత్మయందు ఏభర్తమును అనుభవము.

— 258. ఆత్మ సద్రూపుడు —

ఆత్మ సత్తుగానున్నాడు; ఏలాగున ననగా—త్రికాలా బాధ్యపదార్థమును సత్తందురు; సకలపదార్థములయొక్కయు, తన్నివృత్తియొక్కయు అధిష్ఠానము ఆత్మ, వానిని బాధితమని నఘడు, వానినివృత్తి యంగీకరింపవలసివచ్చును; వానికి నివృత్తి గలదన్ననో, వానికిని, తన్నివృత్తికిని అధిష్ఠానము ఇతరము గావలయును; శూన్యమిదో, నివృత్తిగానేరదు; ఇంక ఏయధిష్ఠానమందు నివృత్తి యంగీకరించివాడో, దానికిని వేటొక్క అధిష్ఠానము అంగీకరింపవలయును; ఈరీతిగా అనవస్థ యగును.

ఆత్మనివృత్త్యంగీకారము ఎవ్వడుచేయునో, వానినడుగ వలయును— ఆత్మనివృత్త్యనుభవము ఎవడైన చేసినాడా? లేదా?

అనుభవము చేసినాడనుమాట ఘటిల్లదు; ఏలయన— ఎవ్వడు అనుభవము చేయువాడో, వాడే ఆత్మ, అందువలన వానికి తనస్వరూపనివృత్త్యనుభవము తనశిరచ్ఛేదనానుభవ సమానముగా నున్నది.

మఱియు “ఆత్మయొక్కనివృత్తియో, యగుచున్నది; కాని, అనుభవము ఎవనికిని లేదు;” అనుటయు ఘటిల్లదు; ఏలయన—ఏవస్తువు ఎవ్వడును అనుభవింపఁదో, ఆవస్తువుకంఠ్యా పుత్త్రసమానము.

ఈరీతిగా ఆత్మయొక్క నివృత్తియగుట వరీతిగాను సిద్ధి పడు; అందువలన ఆత్మ సత్తుగానున్నాడు.

— 259. ఆత్మ చిద్రూపుడు —

ఆత్మ చిత్తుగా ¹ నున్నాడు; అలుప్తప్రకాశరూప జ్ఞానమును చిత్తందురు; ఆత్మను అప్రకాశరూపుడని అంగీకరించినయెడ, అనాత్మ ఘటాది జడవస్తుప్రకాశము ఎన్నటికిని ఘటిల్లదు.

అంతఃకరణేంద్రియములచేప్రకాశమగుననుట ఘటిల్లదు; వలయన— ఎట్లు పరిచ్ఛిన్నమగుటవలన ఘటాదిపదార్థములు కార్యములో, అట్లు అంతఃకరణేంద్రియములును కరిచ్ఛిన్నములగుటవలన కార్యములు, ఏది కార్యమో, అది ఘటాదికమువలె జడము, అట్లు అంతఃకరణేంద్రియములును కార్యములగుటవలన జడములు, వానివలన ఏవస్తువుయొక్కయు ప్రకాశము ఘటిల్లదు.

ఒకానొకఁ డిట్లునును—“ఆత్మ ప్రకాశరూపుడు గాఁడు; మితేయనఁగా జడుఁడు; వానినుండు జ్ఞానగుణము గలదు; ఆ జ్ఞానగుణముచే ఆత్మయొక్కయు, అనాత్మయొక్కయు ప్రకాశమగుచున్నది.” వాని నడుగవలయును—ఆత్మయొక్క జ్ఞానగుణము నిత్యమా? అనిత్యమా?

నిత్య మనినట్టయిన, ఆ జ్ఞానము ఆత్మయొక్క స్వరూపముగా సిద్ధమగును; వలయన ఇది నియమము—ఏది ఆత్మకన్న

1. అలుప్తప్రకాశమును చిత్తుడురు; చైతన్యరూపజ్ఞానముయొక్క లోపము కాదు. దీని ప్రతిపాదనయందు ఇది శ్రుత్యర్థము—“దృష్టయొక్క స్వరూపభూతమయిన దృష్టిలోపము కాదు. అనినాశియగుటవలన.”

భిన్నమో, అది అనిత్యము; అట్లు జ్ఞానమును ఆత్మకన్న భిన్నమనిన, అది అనిత్యమేయగును; నిత్యమని అంగీకరించి, ఆత్మకన్న భిన్నమనిచెప్పుట ఘటిల్లదు; అనిత్యమనిన, ఘటాదికమువలె జడమగును; కాబట్టి జ్ఞానము నిత్యము; మఱియు అనిత్యజ్ఞానము ఆత్మయొక్క స్వరూపమే.

మఱియు జ్ఞానము అనిత్యమని యంగీకరించిన, ఆత్మయందు ఒకానొకప్పుడు ఉండును; ఒకానొకప్పుడు ఉండదు; దానివలన నది ఆత్మకన్న భిన్నమని సిద్ధమగును; నిత్యమనిన, ఆత్మకన్న భిన్నముగానేరదు; ఏలయన— ఏది గుణమో, అది ఆగమాసాయి¹ యగుటవలన గుణియందు ఒకప్పుడు ఉండును; ఒకప్పుడు ఉండదు; ఎట్లనగా—వస్త్రముయొక్క నీలవీతాది గుణము వస్త్రమునందు ఒకప్పుడు ఉండును; ఒకప్పుడు ఉండదు; జ్ఞానము నిత్యమగుటవలన అట్లు ఆగమాసాయి కాదు; గనుక జ్ఞానము ఆత్మయొక్క స్వరూపమే.

మఱియు జ్ఞానము అనిత్యమనిన, ఇంద్రియములచేత, లేక అంతఃకరణముచేత ఉత్పన్నమగు నని చెప్పవలయును; అదియెక్కఁగుటల్లదు; ఏలయన— సుఖస్థియందు ఉక్తప్రకారముగా జ్ఞానజనకమైన ఇంద్రియాదికము లేకున్నను, సుఖముయొక్కయు, అజ్ఞానముయొక్కయు జ్ఞానమగుచున్నది; ఇట్టిదైన జ్ఞానమును అనిత్యమనుట ఘటిల్లదు; కాబట్టి జ్ఞానము నిత్యము; జ్ఞానమును విడిచి ఆత్మ యొప్పటికిని ఉండదు; గనుక అజ్ఞానము ఆత్మయొక్క స్వరూపమే; ఎట్లనగా—ఉష్ణతను విడిచి, అగ్ని యొప్పటికిని ఉండదు; గనుక ఆ ఉష్ణత అగ్నియొక్క స్వరూపమే; ఏది ఆగ

1. ఉత్పత్తి నాశములుగలది.

మాపాయుగునో, అది గుణమగును; ఉష్ణతయు, జ్ఞానమును
అగమాపాయులు గామివలన అవి అగ్నియొక్కయు, ఆత్మ
యొక్కయు స్వరూపములుగా నున్నవి.

ఉత్పత్తినాశములు అంతఃకరణవృత్తికగును; జ్ఞానమునకుఁ
గావు; ఆత్మస్వరూపభూతమయిన జ్ఞానము వ్యవహారమునకు
హేతువు గాదు; జ్ఞానహితవృత్తి, లేక వృత్తిసహితజ్ఞానము
వ్యవహారమునకు హేతువు; ఇది అవచ్ఛేదవాదముయొక్క
మార్గము; ఆభాసవాదమందో, ఆభాససహితవృత్తివలన వ్యవ
హారమగుచున్నది; సారాంశము ఆభాసద్వారమున, లేక సాక్షా
ద్వృత్తిద్వారమున ఆత్మస్వరూపజ్ఞానముచేతనే సకలవ్యవహా
రము సిద్ధమగుచున్నది; అన్యప్రకారముచేతఁ గాదు.

ఈరీతిగా సర్వమునకు ప్రకాశకుడై, జ్ఞానస్వరూపుడై,
ఆత్మ యున్నాడు; అందువలన ఆత్మ చిత్తుగా నున్నాడు.

— 260. ఆత్మ ఆనందరూపుడు —

ఆత్మ ఆనందరూపుడుగా నున్నాడు; ఆత్మ ఆనందరూ
పుడు గాఁడేని, విషయసంబంధమువలన స్వరూపానందము
యొక్క భానమేది గలదో, అది గాకుండవలెను; ఏలయున—
విషయమందో, ఆనందము లేదు; ఈసంగతి మొదలే చతుర్థ
తరంగమందు చెప్పబడినది; ఇదియునుగాక విషయమందు ఆనంద
మున్న పక్షమందు ఒకేవిషయముచేత ఒకపురుషునకునలె ఎల్లర
కును సుఖమే గావలయును; అట్లగుటలేదు; ఎట్లనఁగా— అగ్ని

స్వర్ణమువలన అగ్ని కీటమునకు, సర్పసింహములను చూచుటవలన సర్పసింహ స్త్రీలకు ఆనందమగును; ఇతరునకుఁ 1 గాదు.

సిద్ధాంత ప్రకారమందో, ఎప్పుడు అగ్ని కీటమునకు అగ్ని స్పర్శేచ్ఛ గలుగునో, అప్పుడు దానికి చంచలమయిన బుద్ధియందు ఆనందభానము గలుగదు; అగ్ని సంబంధమువలన తక్షణకూత్రము ఇచ్చి దూరమగుటచే బుద్ధి నిశ్చలమగును; ఆ నిశ్చలమైన బుద్ధి యందు స్వరూపానందభానము కలుగుచున్నది; ఇతరునకు అగ్ని సంబంధేచ్ఛ లేదు; అన్యపదార్థేచ్ఛ గలదు; ఆ యిచ్చ అగ్ని సంబంధమువలన దూరము గానేరదు; కనుక ఇచ్ఛాసహితచంచల బుద్ధియందు అగ్ని సంబంధమువలన వానికి స్వరూపానందభానము గానేరదు.

దానియందు ఈశంక గలుగుచున్నది—ఇచ్ఛారూపాం తఃకరణవృత్తియో, విషయప్రాప్తివలన నశించును; అన్యవృత్తి యుత్పత్తికి ఏదియు నిమిత్తము లేదు; కనుక అన్యవృత్తియొక్క యుత్పత్తి గా లేదు; అన్యవృత్తి లేక స్వరూపానందభానముగానే

1. ఎందువలన ఒకేవిషయముచేత కొందఱికి సుఖమును, కొందఱికి దుఃఖమును కలుగునో, అందువలన విషయము ఇచ్ఛారహితపురుషసకుఁగాని, ఇచ్ఛాసహితపురుషసకుఁగాని నియమముచేత సుఖహేతువు గాదు; అయిన విషయము, ఇచ్ఛాసహితపురుషసకు తనప్రాప్తిచేత ఇచ్ఛాలిరస్కారమువలన అంతర్దుఖమైనవృత్తియందు ప్రియమోదప్రమోదములయొక్క పర్యాయ రూపమైన అత్త స్వరూపానందముయొక్క ప్రతిబింబమునందు నిమిత్తకూత్ర మగుచున్నది; కనుక విషయమందలి ఆనందకారణత సవ్యభిచారముగా నున్నది. అచ్చట విషయప్రాప్తివలన, లేక ఏకాంతదేశముయొక్క నేవనమువలన అగు నట్టి ఇచ్ఛాభావము ప్రతిబింబరూపసుఖమునకు నిమిత్తకారణముగా నున్నది; అత్త ఆనందరూపుఁడుగాఁడేని, అంతర్దుఖవృత్తియందయిన ఆనందము గాఁగూడదుగదా !

రదు; ఈరీతిగా సరూపానందము సిద్ధింపదు; విషయమందే ఆనందము సిద్ధించును.

ఆశంక ఘటిల్లదు; ఏలయన—ఇచ్ఛారూపవృత్తియొక్క అభావము గానీ, లేక సద్భావము గానీ, దానియందు ఆనందము ప్రకాశింపదు; ఏలాగునననగా—ఇచ్ఛారూపవృత్తి రాజసము, అభావవృత్తి తామసము, ఆనందప్రకాశమో, సాత్త్వికవృత్తియందుఁ గావలెను; ప్రాప్తమయినవాంఛితసద్బాధస్వరూపముచు విషయము చేయుటకొఱకు ఉత్పన్నమయిన జ్ఞానరూపమగు వృత్తి సాత్త్వికము, ఆ సాత్త్వికవృత్తియందు ఆనందభావము గలుగుచున్నది; యద్యపి ఆ జ్ఞానరూపవృత్తి బహిర్ముఖము, అంతఃకరణోపహితమై తన్మయస్వరూపమగుఆనందముయొక్క గ్రహణము ఆ వృత్తిచేతఁ గానేరదు; తథాపి ఆ వృత్తి చేత విషయోపహిత మై తన్మయస్వరూపానందముయొక్క భావము కలుగును; ఆ విషయోపహితమై తన్మయము అంతఃకరణోపహితమై తన్మయరూపాత్మకన్న భిన్నముగాదు; ఈలాగు విషయమునందు ఆత్మానంద భావము చెప్పబడినది. ఆ జ్ఞానరూపవృత్తికి ఆత్మానందప్రాప్తికొఱకు విషయముతో నేత్రాదులయొక్క సంబంధము నిమిత్తకారణముగా నున్నది.

లేక ఆ ప్రసంగమందు జ్ఞానరూపబహిర్ముఖవృత్తికన్న అన్యమయిన అంతర్ముఖవృత్తి ¹ యగును; దానియందు అంతఃకరణోపహితమై తన్మయస్వరూపానందముయొక్క భావమగును; తద్వృత్త్యుత్పత్తియందు ఇచ్ఛాక్షలవృత్తియొక్క అభావమే

1. వికాగ్రతాయుక్తమైన సాత్త్వికవృత్తిని ప్రసంగానుసారముగ శ్రీయవృత్తి, మోదవృత్తి, లేక ప్రమోదవృత్తి యందురు.

నిమిత్తము; ఎట్లు ఏకాంతదేశమందుండు ఇచ్చారహితుడైన ఉదాసీనపురుషునికి బహిర్ముఖమైన జ్ఞానరూపవృత్తి లేనందున ఆనందభానమగునో, అట్లు వాంఛితవిషయలాభమువలనకలిగినట్టి ఇచ్చా వృత్త్యభావరూపనిమిత్తము చేత ఆనందమును గ్రహించు నట్టి అంతర్ముఖవృత్తి యగును; ఆ వృత్తిద్వారమున అంతఃకరణోపహితానందముయొక్క గ్రహణ మగును; ఆ స్వరూపానంద గ్రహణమును, విషయజ్ఞానమును అత్యంతావ్యవహితములగుట వలన పురుషునకు ఇట్టి భ్రాంతి యగును— “నేను విషయము నందు ¹ ఆనందము ననుభవించితిని.” ప్రథమపక్షముకన్న

1. ఎట్లు శ్వాసము, ఎముకను కొఱికి, దానిచేత నలగిన తననోటి యొక్క ఇగురులనుండి వెడలురక్తమును నాకి, ఈరుధిరము నాకు ఎముకనుండి వచ్చినదనుకొనునో, అట్లు వాంఛితవిషయప్రాప్తిరూపనిమిత్తమువలన ఇచ్చార వృత్తిద్వారమున అంతర్ముఖమయిన వృత్తియందు ప్రతిబింబితస్వరూపానందము యొక్క అనుభవము చేసి, నేను విషయమందు ఆనందానుభవము చేసితి నని అవివేకిపురుషునకు భ్రాంతి యగుచున్నది; ఈభ్రాంతిచేత వాడు మఱియును అధికాధికవిషయప్రాప్తికొఱకు ప్రయత్నము చేయుచున్నాడు; వివేకపురుషునకు ఉక్తభ్రాంతి లేదు. కనుక వాడు నిరుపాధికానందప్రాప్తికొఱకు వేదాంతవిచారాది ప్రయత్నము చేయుచున్నాడు.

విషయమందుగూడ ఆనందభానము ఏది గలదో, అదియును స్వరూపానందమే; అట్లునును శ్వాసముయొక్క కలయెముకయందుండు దుర్గమువలె నిషిద్ధమగుటవలన ఆ విషయానందము గ్రాహ్యముగాదు; మఱే మనః— అనేకవిక్షేపములకును, అపవిత్రతకును హేతువగుటవలన త్యాజ్యముగా నున్నది: మఱియు విషయాభావపూర్వకముగా వేదాంతవిచారాది సాధనములచేత వియానందలాభమగునో, అది సుకర్మ పాత్రమందుండు దుర్గమువలె గ్రాహ్యముగా నున్నది.

¹ ఈపక్షము ఉత్తమము; ఏల యన—విషయజ్ఞానరూపమైన సాత్త్వికవృత్తిచలన అంతఃకరణోపహితానందమునకో, భానము ఘటిల్లదు; అయినను, సాత్త్వికవృత్తిచే విషయోపహితానందము యొక్క భానమగును; ఆయానందమునే ఆత్మానంద మని తెలియ వలెను; ఇట్లు చెప్పినట్టియిన, మార్గమునందు వృక్షజ్ఞానరూపమైన వృత్తి ఏది గలదో, అదియు సాత్త్వికమగుటవలన దానిచే వృక్షోపహితచైతన్యానందముయొక్క భానము గావలయును; అట్లు సకలజ్ఞేయపదార్థజ్ఞానమువలన సకలజ్ఞేయోపహితచైతన్యానందముయొక్క భానము గావలయును; అదియో; గానేరదు; కాబట్టి ఆనాత్మ వస్తుజ్ఞానరూపమైన బహిర్ముఖవృత్తిచలన జ్ఞేయోపహితచైతన్యానందముయొక్క గ్రహణమనుట అశ్రేష్ఠము.

ఈరీతిగా విషయసంబంధమువలన ఆత్మానందభానమగును; ఆత్మ ఆనందరూపుఁడు గాఁడేని, విషయసంబంధముచే ఆనంద భానము గాకుండవలసియుండెను.

మఱియు ఆత్మసంబంధి యయిన వస్తువేది గలదో, దాని యందు ప్రేమ యగును, సంబంధియందుకూడ సన్నిహితమయిన దానియందు ఎక్కువప్రేమ గలుగును; ఈవిధముగా బాహ్య బాహ్యపదార్థావేక్షవలన అంతరాంతరపదార్థంబునందు అధిక ప్రేమ గలుగును; పరంపరగా ఆత్మసంబంధులయిన పుత్రమిత్రాదు లందు ప్రేమ గలుగును; మిత్రునియవేక్షవలన పుత్రునియందు

1. విషయాకారవృత్తిచలన విషయోపహిత చైతన్యానందముయొక్క భానమగును; ఈ ప్రథమపక్షముకన్న అన్యమగు అంశర్ముఖవృత్తియందు అంతఃకరణోపహితచైతన్యానందముయొక్క భానమగు నను ద్వితీయపక్షము ఉత్తమము. ఈపక్షమే పూర్వము చతుర్థతరంగమందు చెప్పబడినది.

అధికప్రేమగలదు; పుత్రుని కన్న నుష్టశరీరమునందు, స్థూలము కన్న సూక్ష్మమునందు అధికప్రేమ గలదు; ఉక్తములైన పూర్వ పూర్వముకన్న నుత్తరోత్తరము ఆత్మకు సమీపము; ఆత్మ యొక్క ఆభాసము సూక్ష్మశరీరమునందుఁ గలదు; కనుక ఆభాస ద్వారమున ఆత్మకు సూక్ష్మశరీరముతో సంబంధము గలదు; ఆ సూక్ష్మశరీరమునందు ఎక్కువప్రేమ గలదు; ఇట్లు క్రమముగా పూర్వపూర్వము దూరదూరమగుటవలన సూక్ష్మసూక్ష్మప్రేమ యుండును; ఏయాత్మయొక్క సంబంధమగుటవలన ఇతరపదార్థములందును ప్రేమ గలుగునో, ఆయాత్మయందే ముఖ్యప్రేమ గలదు; ఇతరపదార్థమునందు లేదు; ఇట్లు సిద్ధమగుచున్నది.

ఆ ప్రేమ ఆనందమునందు, మఱియు దుఃఖాభావము నందుఁ గలదు; ఇతరమునందుఁ గాదు; ఇతరపదార్థములందును ఏ ప్రేమ గలదో, అదియును ఆనందనిమిత్తముగాను, దుఃఖాభావనిమిత్తముగాను గలదు; కాబట్టి ఆనందముకన్నను, దుఃఖాభావముకన్నను భిన్నమయిన దానియందు ప్రేమ గలుగదు; ఈరీతిగా అందఱికిని ప్రేమమునకు విషయమయిన ఏయాత్మ గలఁదో; వాఁడు ఆనందరూపుఁడుగాను, దుఃఖాభావ రూపుఁడుగాను ఉన్నాఁడు.

కల్పితముయొక్క అభావము అధిష్ఠానరూపము, ఇది సిద్ధాంతము; ఎట్లు కల్పితసర్పముయొక్క అభావము అధిష్ఠాన రజ్జురూప మగునో, అట్లు కల్పితదుఃఖాదులయొక్క అభావము అధిష్ఠానాత్మరూపముగా నున్నది. ఈరీతిగా ఆత్మ ఆనందరూపుఁడుగా నున్నాఁడు.

న్యాయమతమునందు ఆత్మకు ఆనందగుణ మంగీకరింపబడినది సమీచీనము గాదు; వీలయిన—ఆనందగుణము నిత్యమని అంగీకరించిన, అది ఆగమాపాయిగామివలన గుణమని సిద్ధింపదు; అనిత్యత్వపక్షమందు అనుకూలవిషయేంద్రియసంబంధము వలన ఆనందోత్పత్త్యంగీకారము చేయవలసివచ్చును; సుషుప్తియందో, విషయేంద్రియసంబంధము లేకుండినను ఆనందభానమగును; కాబట్టి ఆనందము ఆత్మగుణము గాదు; అది ఆత్మయొక్క స్వరూపమే ఈరీతిగా ఆత్మ సచ్చిదానందస్వరూపుడగు నున్నాడు.

— { 261. సచ్చిదానందములు ¹ పరస్పర భిన్నములు } —
గావు, ఆత్మ బ్రహ్మరూపుడు.

ఆ సచ్చిదానందములు పరస్పరభిన్నములు గావు; చుటే మనఁగా—ఏకముగానే యున్నవి; ఆత్మయొక్క గుణములయిన పక్షమందు, పరస్పర భిన్నములగును; అవి ఆత్మయొక్క స్వరూపముగా నున్నవి; కనుక పరస్పరభిన్నములు గావు.

ఒక్కడేయాత్మ నివృత్తిరహితుడగుటవలన సత్తందురు; జడముకన్న విలక్షణుడై, ప్రకాశరూపుడగుటవలన చిత్తం

1. ఆరక్తము, ఉష్ణము, ప్రకాశము అనుటచేత ఈమాండూశబ్దములు వేరువేరుగా కనబడుచున్నవి; వాని అర్థములను వేరువేరుగా ప్రతీకనుగొనుచున్నవి; అట్లయినను, ఉక్తమైన మాండూలక్షణములచే సంపన్నమైకట్టిది అన్ని యను పదార్థమొక్కటే. ఆ ప్రకారముగా సత్తు, చిత్తు, ఆనందము ఈ మాండూశబ్దములు వేరువేరుగా కనబడుచున్నను, వానియర్థమును వేరువేరుగా ప్రతీకమయినను ఉక్తమైన మాండూలక్షణములచే సంపన్నమైనట్టిది బ్రహ్మ మను పదార్థ మొక్కటే.

చిదానందములకన్న భిన్నమో, జడము, మఱియు దుఃఖము; కావున చిదానందములకంటె సత్పదార్థమును భిన్నమనిన, దానిని జడరూపమని, దుఃఖరూపమని అంగీకరింపవలసివచ్చును; దుఃఖరూపపదార్థమునకో, సత్తయే లేదు; కావున చిదానందములకంటె భిన్నమనిన, సత్పదార్థమును ఆనద్రూపమని అంగీకరింపవలసివచ్చును.

సదానందములకంటె భిన్నమననో, ఆసత్తు, మఱియు దుఃఖము; కావున సదానందములకంటె చిత్పదార్థమును భిన్నమనిన, దానిని ఆసత్తు, మఱియు దుఃఖరూపమనవలసివచ్చును. ఆనద్రూపము, దుఃఖరూపము ఇట్టిది జడపదార్థముగా నున్నది; కావున సదానందములకంటె భిన్నమనిన, చిత్పదార్థమును జడరూపమనవలసివచ్చును.

సచ్చిత్తులకంటె భిన్నము ఆసత్తు; మఱియు జడము; కాబట్టి సచ్చిత్తులకంటె ఆనందపదార్థము భిన్నమనిన, దానిని ఆనజడమనవలసివచ్చును; ఆనజడపదార్థములు దుఃఖరూపములే; కావున సచ్చిత్తులకంటె భిన్నమనిన, ఆనందపదార్థమును దుఃఖరూపమనవలసివచ్చును.

ఆ సదసచ్చివచిత్సూక్ష్మానుభవపదార్థములయిననో, పరస్పరవిరోధములుగా నున్నవి; కాబట్టి సత్పదార్థమును ఆనద్రూపమని, చిత్పదార్థమును జడరూపమని ఆనందపదార్థమును దుఃఖరూపమని అంగీకరించినపక్షమందు, అన్నిని శీతలమని, మిత్రుని శత్రువని అంగీకరించినస్థాయమున అపహాసాస్పదమగును.

వీరాగునననగా—అత్యంతోష్ణమైన పదార్థమునకు పేరు అగ్ని, మఱియు ఉష్ణతకు విరుద్ధమైనది శీతలత; అట్లు హితచింతనము చేయువాని పేరు మిత్రుడు, మఱియు నాశకీంతనము చేయువాని పేరు శత్రువు; మిత్రత్వమునన్న విరుద్ధమైనది శత్రుత్వము, కాబట్టి అగ్నిని శీతలమని మిత్రుని శత్రువని అనటకు అవహాసముదప్పు ఇంకొక్కటి ఫలము లేవేలేదు.

ఈరీతిగా సత్తు, శత్రు, మఱియు ఆనందము ఇవి మూడు ఒక బ్రహ్మము యొక్క లక్షణములగుటవలనన, వానిని వేరువేరుగా అంగీకరించుటయందు అవహాసదోషప్రాప్తియగుటవలనన, వైజ్ఞేష్ఠిక మూఁడులక్షణములు గూడి ఒకటే బ్రహ్మస్వరూపముగా అంగీకరింపవలయును.

దురు; దుఃఖముకన్న విలక్షణముడై, ముఖ్యస్థితికి విషయమగుట వలన ఆనందమందురు; ఎట్లు ఉష్ణప్రకాశరూపమై, యగ్ని యున్నదో, అట్లు సచ్చిదానందరూపుడై, సూక్ష్మయున్నాడు.

మఱియు సచ్చిదానందస్వరూపమునె శాస్త్రంబునందు బ్రహ్మమందురు; కనుక ఆత్మ బ్రహ్మరూపుడుగా నున్నాడు. వ్యాపకపదార్థమునకు బ్రహ్మమనిపేరు; కావున ఆత్మ బ్రహ్మము కన్న భిన్నుడైనపక్షమందు; ఆత్మ దేశముచేత అంతవంతుఁ డగును; ఎవనికి దేశముచే నంతము గలదో, నానికి కాలము చేతను అంతము గలదు; ఇది నియమము; ఎవనికి కాలముచే నంతమగునో, వానిని అనిత్యమందురు; అట్లు ఆత్మయు బ్రహ్మము కన్న భిన్నుఁడైనయెడల, అనిత్యుడగును; పూర్వోక్తప్రకారముగా ఆత్మను అనిత్యుఁడనఁగూడదు; ఈలాగు ఆత్మ బ్రహ్మము కన్న భిన్నుఁడు గాడు.

మఱియు ఆత్మకన్న భిన్న బ్రహ్మమైనపక్షమందు, బ్రహ్మము అనాత్మయగును, అనాత్మయైన ఘటాదికపదార్థము వదిగలదో, అది జడము; అట్లు బ్రహ్మమును అనాత్మయైన నపుడు జడమగును; కనుక ఆత్మకన్న భిన్నము బ్రహ్మమును కాదు; బ్రహ్మము, ఆత్మ ఏకరూపముగానే యున్నది.

ఒక్కఁడేచైతన్యము సర్వప్రపంచమునకును, మాయకును అధిష్ఠానమగుటవలన దానిని బ్రహ్మమందురు; అదేచైతన్యము వ్యష్టివిద్యకును; వ్యష్టి దేహాదికమునకును అధిష్ఠానమగుటవలన దానిని ఆత్మమందురు; తత్పరమునకు లక్ష్యము బ్రహ్మము, త్వం పదమునకు లక్ష్యము ఆత్మ; ఈశ్వరసాక్షి తత్పదమునకు లక్ష్యము, జీవసాక్షి త్వంపదమునకు లక్ష్యము; సరుష్టిసంఘా

తోపహితచైతన్యము ఈశ్వరసాక్షి, మఱియు వ్యప్తిసంఘాతోప హితచైతన్యము జీవసాక్షి.

యద్యపి జీవునికిని, ఈశ్వరునికిని ఏకత ఘటిల్లుదు; తథాపి జీవసాక్షికిని, ఈశసాక్షికిని ఏకత ఘటిల్లుచు; ఏల యనఁగా— ఇద్దఱికిని ఉపాధిభేదమువలన భేదము గలదు; గాని, స్వరూపమువలన భేదములేదు; ఎట్లు ఘటాకాశమునకును, మఠాకాశమునకును ఉపాధిభేదమువలన భేదము గలదో, స్వరూపమువలన భేదములేదో, అట్లు ఆత్మకును, బ్రహ్మమునకును ఉపాధిభేదమువలన భేదము గలదు; స్వరూపమువలన భేదము లేదు; వస్తువో, ఒక్కటే.

— 262. బ్రహ్మరూపుడైన ఆత్మ అజన్మఁడు —

ఆ బ్రహ్మరూపుడైన ఆత్మ అజన్మఁడుగా నున్నాఁడు; చూడుము.

ఆత్మకు జన్మము అంగీకరించిన, మరణమును అంగీకరింప వలయును; అట్లున్నయెడల, ఆత్మ అనిత్యుఁ డగును; ఆమాట చరణోకవాది అస్తికునకు ఇష్టముగాదు; ఏలయన—ఆత్మ ఉత్పత్తినాశవంతుఁ డయినయెడల, కృతనాశాకృతాభాగ్యమును దోషము [కృతకర్తృముయొక్క భోగములేకయే నాశము, మఱియు పూర్వకర్తృములేకయే సుఖదుఃఖములభోగము] ప్రాప్తమగును; అందువలన కర్తృవాదిగూడ ఆత్మకర్తృభోక్తయని యంగీకరించినను, జన్మనాశరహితుఁడుగా నే యంగీకరింపవలయును.

మఱియు హేతువులేక దేనికిని జన్మము గానేరదు; కావున ఆత్మజన్మము నంగీకరించునెడ, ఆత్మజన్మమునకు హేతువు

చెప్పవలెను; ఏది ఆత్మకు జన్మమునకు హేతువో, దానిని ఆత్మ కన్న భిన్నమని చెప్పవలయును; ఆత్మభిన్నమైన సర్వపదార్థములు ఆత్మయందు కల్పితములు, అవి ఆత్మజన్మమునకు హేతువనుట ఖండితము; ఏలయన—కల్పితపదార్థము అధిష్ఠానమునకు హేతువుగాదు; ఎట్లనగా—రజ్జువునందు కల్పితమైనసర్పము రజ్జువునకు హేతువు గాదు.

ఒకేరజ్జువునందు నానాపురుషులకు సర్పదండమాలాజల భారాశ్చక్ర్యేభాదల భ్రాంతి యగును; ఆ భ్రాంతియందు రెండంశములు గలవు; ఇదమ్ [ఇది] అను మొదటిది సామాన్యంశము, రెండవది సర్పాది విశేషంశము; వీనిలో—సామాన్యంశము, విశేషంశమందు వ్యాపకముగా నున్నది.

ఈసర్ప మున్నది, ఈదండ మున్నది, ఈమాల యున్నది, ఈరీతిగా సర్పాదిసకలవిశేషంశములందు సామాన్యమయిన ఇదమంశము వ్యాపకముగ నున్నది; ఇదమంశమును భ్రాంతి హేతువైన రజ్జువుయొక్క సామాన్యజ్ఞాన మందురు; ఆ సామాన్యంశము సత్యముగా నున్నది; రజ్జుజ్ఞానానంతరమును ఇదమంశ ప్రతీతియగుచున్నది; ఎట్లనగా—భ్రాంతికాలమందు ఈ సర్పమున్నది; ఈరీతిగా సర్పాదులతోగూడి ఇదమంశ ప్రతీతి యగుచున్నది; అట్లు భ్రాంతినివృత్తికి అనంతరమును ఈరజ్జువున్నది; ఈరీతిగా రజ్జువుతోగూడి ఇదమంశ ప్రతీతి యగుచున్నది; ఆ ఇదమంశము విభక్తి యయినట్టయిన సర్పాది ప్రతీతిగామివలె భ్రాంతినివృత్త్యనంతరము దానియొక్క ప్రతీతి గాగూడదుగదా!

ఈరీతిగా ఆ సామాన్యమయిన ఇదమంశము సత్యమై, అధిష్ఠానరజ్జురూపముగా నున్నది; మఱియు పరస్పరవ్యభిచారులయిన సర్పాదివిశేషాంశములు కల్పితములుగా నున్నవి.

అట్లు నామము, రూపము, అస్తి, భాతి, ప్రియముగూడి అయిదు అంశములు సకలపదార్థములందుఁ గలవు; వానిలో — “ఘట” అను నీ రెండక్షరములు నామము, కంబుగ్రీవాది రూపము, ఘటమున్నది అస్తి, ఘటము ప్రతీతమయినది భాతి, ఘటము ఉపయోగముగలది ప్రియము; ఈరీతిగా సర్వపదార్థములందు అయిదు అంశములుగలవు; వానియందు అస్తిభాతిప్రియములు ఈమూఁడుఅంశములు సకలపదార్థములందు వ్యాపకములుగా నున్నవి; మఱియు నామరూపములైన రెండంశములు వ్యభిచారులుగా నున్నవి [వీవస్తువు కొన్నిచోట్ల ఉండఁనో, కొన్నిచోట్లఉండదో, దానిని వ్యభిచారి యందురు]; ఘటమను నామమును, కంబుగ్రీవాదిరూపమును పటమునందు లేదు; ఘటమనునామము, మఱియు జాలసదృశరూపము ఘటమునందు లేదు; ఈరీతిగా సకలపదార్థములందు నామరూపాంశములు వ్యభిచారులుగాను, అస్తిభాతిప్రియాంశములు అనుగతములుగాను ఉన్నవి.

ఎట్లు సర్పదండాదికమునందు అనుగతమైన ఇదమంశము సత్యమై, అధిష్ఠానరూపమో, అట్లు సర్వపదార్థములందు అనుగతమయిన అస్తిభాతిప్రియాంశములు సత్యములయి, అధిష్ఠానరూపములు; మఱియు ఆ అస్తిభాతిప్రియాంశములు పచ్చి, దానందరూపము లగుటవలన ఆత్మస్వరూపములుగా నున్నవి.

ఈరీతిగా సచ్చిదానందరూపుడైన ఆత్మయందు సంపూర్ణ నామరూపప్రపంచము కల్పితముగా నున్నది; ఆకల్పితపదార్థ

మేదియు ఆత్మజన్మమునకు హేతువగుట ఘటిల్లదు; కాబట్టి ఆత్మ అజన్మము.

ఇదియునుగాక ఏవస్తువునకు జన్మరూపమైన ఒకవికార మగునో, దానికే ¹ సత్త, వృద్ధి, పరిణామము, అపక్షయము, వినాశము ఈయందు వికారములు నగుచున్నవి; ఆత్మకు జన్మము లేమివలన ఆ యందు వికారములును అగుట లేదు; ఈరీతిగా ఆత్మ జన్మాదిషడ్వికారరహితుడై యున్నాడు.

— 203. ఆత్మ అసంగుడు —

ఆత్మ అసంగుడుగా నున్నాడు; సంగ మనగా సంబంధము, అది సజాతీయవిజాతీయస్వగతపదార్థములచే నగును; ఎట్లనగా ఘటమునకు అన్యఘటముతో సంబంధముసజాతీయము, ఘటమునకు పటముతో సంబంధము విజాతీయము, స్వగతమని అవయవసంబంధమునకు పేరు, కనుక పటమునకు తంతువులతో సంబంధము స్వగతము; వీనిలో ఆత్మయందు ఏసంబంధము సంగ వింపదు—

ఆత్మ రెండు, లేక అనేకములయినపక్షమందు ఒకఆత్మకు వేటొక్క ఆత్మతో సజాతీయసంబంధమగును; ఆత్మ యో ఒకఁడు, వానికి సజాతీయసంబంధము ఘటిల్లదు; ఋషియు ఆత్మకన్న

1. 1. ఘటో జాయతే [ఘటమగుచున్నది] ఈవ్యవహారమునకు హేతువు జన్మము. దీనియనంతరము 2. “ఘటో జాతః” [ఘటముపుట్టెను] ఇదిసత్త. 3. “వృద్ధతే” [దేహమునకు బాలత్వమైనది] ఇదివృద్ధి. 4. “విపరిణమతే” [దేహమునకు యౌవనమైనది] ఇది పరిణామము. 5. “అపక్షయతే” [దేహము వృద్ధమైనది] ఇది యపక్షయము. 6. “నశ్యతి” [దేహము చచ్చినది] ఇది వినాశము. ఇవి ఆయువికారములు.

అన్యమగునది అనాత్మ, ఆయనాత్మ మృగజలమువలె ఆత్మయందు కల్పితము, ఆ కల్పితముతో సత్యమైనఆత్మకు సంబంధము ఘటిల్లదు; ఎట్లనగా—మృగజలముతో పృథ్వికి సంబంధము ఘటిల్లదు; ఘటిల్లి నట్టియైన, శుష్కభూమి ఆర్ద్రము గావలయును; మఱియు ఆత్మకు అవయవము లుండినపక్షమందు, వానికి స్వగత సంబంధమగును; ఆత్మ నిరవయవుడు, కనుక స్వగతసంబంధము ఘటిల్లదు; ఈరీతిగా సంబంధ త్రయరహితుఁ డగుటవలన ఆత్మ అసంగుఁడుగా నున్నాఁడు.

ఓశిష్యుఁడా! ఈరీతిగా సచ్చిదానంద బ్రహ్మరూపుడై, జన్మాదివికారరహితుడై, అసంగుడైన ఆత్మ, నీవుగా నున్నావు. ఇది ప్రథమప్రశ్నకు తరము.

— { 246. 252 గత ద్వితీయ ప్రశ్నకు తరము— } —
జగత్కర్త ఈశ్వరుఁడు.

జగత్తునకు కర్త ఎవఁడు? దీనికు తరము—ఓయగృధుఁడా! విభు వనఁగా వ్యాపకమయిన ఏ చైతన్యము గలదో, తదా శ్రితమై, తద్విషయమైనది మాయ అనఁగా సదసద్విలక్షణమయిన అద్భుతశక్తి రూపాజ్ఞానము, దానివలన జగదుత్పత్తిస్థితిభంగములు అయినవి. అభిప్రాయ మేమనఁగా—మాయాయుక్త చైతన్యమును ఈశ్వరుఁ డందురు; ఆ యీశ్వరుఁడు ¹ జగదుత్పత్త్యాదులకు హేతువుగా నున్నాఁడు. ఇట్లు చెప్పుటవలన

1. జగత్తుయొక్క కారణము నానావాదులు నానావిధముగా చెప్పుచున్నారు—

(1) అసత్కారణవాదులు జగత్తునకు కారణము లేదని.

(2) కొందఱు అభావ మని.

జగత్తునకు ఎవ్వఁడైన కర్తయున్నాఁడా? లేక జగత్తు తానుగా
వినదా? దీనికి ఉత్తరము చెప్పితిమి. ఇప్పుడు జగత్తునకు కర్త
ఈశ్వరుఁడా? లేక జీవుఁడా? దీనికిని ఉత్తరము చెప్పు
చున్నాము.

-
- (3) కొందఱు శూన్య మని.
 - (4) జ్ఞాయుక్తులు పరమాణు వని.
 - (5) కొందఱు కాల మని.
 - (6) చాక్యాకులు స్వభావ మని.
 - (7) పూర్వమిమాంసకులు అదృష్ట మని.
 - (8) ప్రత్యక్షవాదులు యదృచ్ఛ యని.
 - (9) ప్రత్యక్షప్రమాణవాదులు పృథివ్యాదిపంచభూతము లని.
 - (10) సాంఖ్యమతస్తులు ప్రకృతి [ప్రధానము] యని.
 - (11) యోగులు హిరణ్యగర్భానిరూపుడైన యనంగపురుషుఁ డని.
 - (12) కొందఱు కాలాదిసంయోగ మని.
 - (13) కొందఱు పరిణామపురుషుడైన జీవుఁ డని.
 - (14) కొందఱు బ్రహ్మ మని.

ఈవిధముగా జగత్కారణము అనేకవాదులు అనేకవిధముగా చెప్పు
చున్నారు; వీనిలో ప్రతిపత్తమందు దోషము వర్తించుచున్నది. ఏ ప్రకార
మనఁగా—

- (1) జగత్తునకు కారణము లేకపోయినట్లయిన, ఘటము కారణము
లేకయే, పుట్టవలెను; ఇట్లు అకారణమందు ప్రత్యక్షవిరోధ
రూపదోషము వర్తించును.
- (2) అభావము కారణ మనిన, అభావముచే భావముగలుగుట ప్రత్యక్ష
విరోధదోషమే.

265. జగత్కర్త ఈశ్వరుడు సర్వజ్ఞుడు, సర్వ శక్తిమంతుడు; మఱియు సర్వతంత్రుడు.

జగత్తునకు కర్త ఈశ్వరుడు; జగత్తు తనకుతానె గాలేదు;

- (3) శూన్యము కారణమనిన, బీజములేకయే ధాన్యము పుట్టవచ్చును; ఇట్లు ఆనంభవరూపదోష మగును.
- (4) నిరవయవము, జడమయిన పరమాణువులసంయోగము ఆనంభావ్యము.
- (5) కాలము ఎప్పటికిని ఉండినను, సకలకార్యములు ఎప్పటికిని పుట్టనందున కాలమందు ఆకారణరూపదోషము సంభవించును.
- (6) గోడ్రాలియందు వీర్యముండియు, గర్భమును ఉత్పన్నముచేయు స్వభావముకనబడనందున స్వభావముకారణమగుట అనుచితము.
- (7) అదృష్టము కారణమనిన, అది జడమగుటవలన ఇట్టికారణముచే ఇట్టికార్యము కావలయునను నిశ్చయము లేకపోవును.
- (8) యదృచ్ఛ కారణమనిన, వృథివ్యాధిభూతములచే జగదుత్పత్తి. ఆనంభవము.
- (9) జడమగు వృథివ్యాధిభూతములే కారణమనిన, అవియు కారణమును అపేక్షించుటచే స్వకారణము కాఁజాలవు.
- (10) జడమయిన ప్రకృతి స్వయముగా ప్రవర్తింపచాలదు.
- (11) పురుషుడు అసగుడగుటచే ఏప్రకారమునను కారణమగుట గుటిల్లదు.
- (12) కాలాదులు జడమగుటచే అవి కారణము కాఁజాలవు.
- (13) జీవుడు కారణము కాఁజాలఁడనుట పూర్వమందె చెప్పబడినది.
- (14) నిర్వికారియైన బ్రహ్మము కారణము కాఁజాలదు.

ఈవిధముగా పైన కనుపరచిన చతుర్దశమతములందు దోషములున్నవి; ఈయావిశిష్టబ్రహ్మము కారణమని చెప్పబడుచున్నది ఏదోషమును లేదు.

కర్తలేక జగత్సృష్టియైన, కలాలుడులేకయు ఘటము పుట్టవలయును; అట్లునుటచే జగత్తునకు కర్తగలఁడనుట సిద్ధమగుచున్నది.

ఇపుడు జగత్కర్త సర్వజ్ఞుడైన ఈశ్వరుడని చెప్పుచున్నాము—ఎవడు ఏకార్యమునకు కర్తయగునో, వాఁడా కార్యమును, తదపాదానమును తెలిసి, ఆకార్యము చేయును; అట్లు జగత్కర్తయునుజగత్తును, తదపాదానమును తెలిసి, జగత్తు చేయవలెను; ఎట్లు ఘటోపాదానమృత్తికను తెలిసి, ఘటోత్పత్తి చేయువాఁడైన కలాలుని ఘటసర్వజ్ఞుడనుచున్నారో, అట్లు జగత్తునకు ఉపాదానమైన మాయను తెలిసి, జగదుత్పత్తి చేయువాఁడైన ఈశ్వరుని జగత్సర్వజ్ఞుడనుచున్నారు.

మఱియు ఆయాశ్వరుడు సర్వశక్తిమంతుడుగా నున్నాడు; ఏలయన—అల్పశక్తిమంతుడయిన జీవుడు ఈజగత్త్రచన మనస్సుచే చింతింపనైనను శక్తుడుగాఁడు; కనుక అద్భుత జగత్తునకు కర్తయయినవాడు అద్భుతశక్తిగలవాడుగా నున్నాడు.

మఱియు ఆయాశ్వరుడు స్వతంత్రుడుగా నున్నాడు; ఏలయన—ఎవడు న్యూనశక్తిగలవాడో, వాడు పరాధీనుడు, సర్వశక్తిగలవాడు పరాధీనుడు గాఁడు.

ఈరీతిగా జగత్తునకు కర్త సర్వజ్ఞుడు, సర్వశక్తిమంతుడు, స్వతంత్రుడుగా నున్నాడు; వానినే ఈశ్వరుడందురు.

అల్పజ్ఞుడు, అల్పశక్తిమంతుడు, పరాధీనుడయిన వానిని జీవుడందురు. అల్పజ్ఞతాదికము జీవునియందును పరమార్థముచే

నుండటలేదు; అట్లయినను, అవిద్యాకృతమయిన మిథ్యాల్పజ్ఞ తాదికము జీవునియందు ప్రతీతమగుచున్నది; కనుక జీవునియందు చెప్పబడినది. అవిద్యాకృతాల్పజ్ఞ తాదికముయొక్క భ్రాంతి ఏది గలదో, అదియే జీవునియొక్క జీవత్వమనబడియే. ఆ యల్పజ్ఞ తాదికముయొక్క భ్రాంతి ఈశ్వరునియందుఁ గలుగదు; మఱి మనఁగా—మాయాకృతసర్వజ్ఞ తాదికము గలదు.

ఈరీతిగా జగత్తునకు కర్త జీవుఁడుగాఁడు; ఈశ్వరుఁడుగా నున్నాఁడు.

—266. ఈశ్వరుఁడు వ్యాపకుఁడు, మఱియు నిత్యుఁడు—

ఆ యీశ్వరుఁడు ఏకదేశస్థితుఁడు గాఁడు; సర్వత్ర వ్యాపకుఁడుగా నున్నాఁడు; వానిని ఏకదేశస్థితుఁడుగా నంగీకరించుట సంభవింపదు; చూడుము.

ఏవస్తువునకు దేశముచే నంతమగునో, దానికి కాలము. చేతను నంతమగును; కనుక అనిత్యమగును; ఏది అనిత్యమగునో, అది కర్తచేత జన్యమగును; కనుక ఈశ్వరునకును కర్త నంగీకరింపవలసివచ్చును; ఈశ్వరునకో; కర్త ఘటిల్లఁడు; ఏలయన—తనకుతాను కర్తయనిన, ఆత్మాశ్రయదోషమగును; ఎచ్చట తానెక్రియకు కర్తయగునో, మఱియు తానెక్రియకు కర్తమగునో, అచ్చట ఆత్మాశ్రయదోష ముండురు; ఎట్లు కులాలుఁడు ఘటమునకు కర్త, ఘటము కర్తము; అట్లు కర్తృకర్తములు భిన్న భిన్నములు గావలయును; కర్తృకర్తములు ఒక్కటై నపక్షమందు ఆత్మాశ్రయదోషమగుచున్నది [కార్యమునకు పేరు కర్తము, కార్యవిరోధికిపేరు దోషము; ఆత్మాశ్రయము కార్యమునకు విరోధియగుటవలన అది దోష మని చెప్పబడినది.]

కనుక ఈశ్వరునకు కర్తను అచ్యుని నంగీకరింపవలయును; ఆ యన్యకర్తయును ప్రథమకర్తవలె కర్తృజన్మఁడనియే చెప్పవలయును; వానికిని ఇంకొక్కఁడని చెప్పవలయును; ఆ ప్రథమఁడయిన ఈశ్వరుఁడు ద్వితీయకర్తకు కర్తయనిన, అన్యోన్యశ్రయమగును [పరస్పరావేక్ష యన్యోన్యశ్రయమందురు.]

కనుక తృతీయకర్తను అంగీకరింపవలయును; ఆ తృతీయునకు కర్త ద్వితీయఁడనిన, మరల అన్యోన్యశ్రయమగును; ప్రథమఁడనిన, చక్రకదోషమగును; ఎట్లు చక్రముయొక్క భ్రమణమగునో, అట్లు ప్రథమకర్త ద్వితీయజన్మఁడు, ద్వితీయకర్త తృతీయజన్మఁడు, తృతీయకర్త ప్రథమజన్మఁడు అరు రీతిగా కార్యకారణభావములకు భ్రమణమగును; చక్రకస్థానమందు సర్వమునకును పరస్పరావేక్ష యగుటవలన ఏదియును కర్త సిద్ధముగాలేదు; అన్యోన్యశ్రయమునందు పరస్పరావేక్ష యగుటవలన ఒకదానికి సిద్ధిలేక రెండవదానికి సిద్ధి ఘటిల్లదు.

కనుక ఎట్లు కులాలునకు కర్త కులాలుఁడు తాను ఘటిల్లఁడో, మఱేమనఁగా—వానితండ్రి ఘటిల్లునో, అట్లు ప్రథమేశ్వరునికర్తకు అన్యకర్త చెప్పవలయును; మఱియు కులాలుని తండ్రి తనపుత్రునిచేత ఉత్పన్నుఁడుగాఁడు; వేతెతండ్రిచేత ఉత్పన్నుఁడగును; అట్లు ద్వితీయకర్త ప్రథమకర్తచేత ఉత్పన్నుఁడుగాఁడు; తృతీయకర్తచే నని చెప్పవలయును; ఆ కులాలుని పితామహుఁడును తనతండ్రిచేత ఉత్పన్నుఁడగును; ఈరీతిగా కర్తృభార ఎన్నటికిని తేగదు; ఎచ్చట కర్తృభారయొక్క ఖండనము లేదో; అచ్చట అనవస్థాదోష మగును; ఇట్లనుటవలన ఈకర్త జగత్తును చేసెనను నిర్ణయము గానేరదు.

అనవస్థా ప్రసంగమునందు ఎవ్వనినైనను జగత్తునకు కర్తయని సంగీకరించువిషయమున ఏయుక్తియు దొరకకుండును; ఇట్లు యుక్తి కుఠితమగుటకు వినిగమనవిరహదోషమని పేరు.

భారకు ఎచ్చటనేని విశ్రాంతి సంగీకరించిన, ఏకర్తయందు భారయొక్క అంతమంగీకరింపబడినదో, వానినే జగత్తునకు కర్తయని అంగీకరించుట యోగ్యమగును; ఈపక్షమందు పైజెప్పబడిన, సకలకర్తృసముదాయము నిష్ఫల మగును; ఇట్టి పూర్వోక్తనిర్లక్షతాసిద్ధికిని ప్రాప్తోపదోషమందురు.

ఈరీతిగా ఈశ్వరునకు దేశమువలన అంతము అంగీకరించిన, ఉత్పత్త్యంగీకారము చేయవలసినప్పును; ఉత్పత్తి అంగీకరించిన, పై జెప్పిన ఆత్మాశ్రయాది ఆఱుదోషములు ప్రాప్తములగును; కాబట్టి ఈశ్వరునకు దేశముచే అంతము అనఁగూడదు; మఱేమనఁగా ఈశ్వరుఁడు వ్యాపకుఁడు, నిత్యుఁడనవలయును.

267. ఈశ్వరునకును, జీవునకును స్వరూపము
జేత భేదము లేదు

ఆ వ్యాపకుఁడైన యీశ్వరునకును, జీవునకును స్వరూపముచే భేదము లేదు; ఉపాధిభేదముచే భేదము గలదు; ఏలాగున ననఁగా—అవచ్ఛేదవాదమందు మాయావిశిష్టచైతన్యమును ఈశ్వరుఁడందురు; అవిద్యావిశిష్టచైతన్యమును జీవుఁడందురు; ఆభాసవాదమందు ఆభాససహిత మాయావిశిష్టచైతన్యమును ఈశ్వరుఁడందురు; ఆభాససహితావిద్యావిశిష్టచైతన్యమును జీవుఁడందురు; ఆభాసవాదమందు ఆభాససహితమాయకును, అభాససహితావిద్యకును భేదము గలదు; చైతన్యమునకుఁ

గాదు; అట్లు అపచ్ఛేదవాదమందు అవిద్యకును, మాయకును భేదము గలదు, చైతన్యమునకుఁ గాదు.

అట్లు ప్రతిబింబవాదములో అజ్ఞానమునందు చైతన్య ప్రతిబింబము జీవుఁడు, మతీయు బింబము ఈశ్వరుఁడందురు; ఈపక్షమందు ఉపాధిభేదము లేకపోయినను, ఇద్దఱికిని ఒకే యుపాధి యుండినను, చైతన్యమునకు స్వరూపముచేత భేదము లేదు; ఒక్కటే చైతన్యమునందు జీవత్వము, ఈశ్వరత్వము ఆరోపితముగా నున్నది; ఈసంగతి ముందు మహావాక్యార్థ విచారమందు చెప్పబడును.

ఓశిష్యుఁడా! జగత్తునకు కర్త సర్వజ్ఞుఁడై, సర్వశక్తి మంతుఁడై, స్వతంత్రుఁడైన ఈశ్వరుఁడుగా నున్నాఁడు. ఆ యీశ్వరుఁకు వ్యాపకుఁడు; వానికిని, జీవునకును విశేషణ మాత్రముచేతనే భేదము గలదు; స్వరూపముచే భేదము లేదు.

ఈప్రకారముగా ద్వితీయప్రశ్న కుత్తరము చెప్పితిమి.

— { 268. 252—గతశ్చతీయప్రశ్నకుత్తరము— } —
ముక్తికి హేతువు జ్ఞానము.

ఓయగృధుఁడా! మోక్షమునకు సాధన మేమి! ఈప్రశ్న మున కుత్తరము చెప్పుచున్నాము—

ముక్తికి హేతువు కర్మోపాసనలు గావు; జ్ఞానముగానే యున్నది; ఏ యన—ఆత్మయందు బంధము నిత్యమైనట్టయిన, తన్నివృత్తిరూపమైన మోక్షము జ్ఞానముచేతఁ గాకుండును; కర్మోపాసనలచేతఁ గావలయును; ఆ బంధము నిత్యముగాదు; రజ్జుసర్పన్యాయమున మిథ్య; అమిత్యాబంధముయొక్క నివృత్తి

అధిష్ఠానజ్ఞానముచేతనే ఘటిల్లును; కర్మోపాసనలచేత ఘటిల్లదు; ఎట్లు రజ్జుజ్ఞానముచేత ప్రతీతమయిన సర్పము వక్రియచేతను దూరముగాదో, రజ్జుజ్ఞానముచేతనే దూరమగుకో, అట్లు ఆత్మజ్ఞానమువలన ప్రతీతమైనబంధము వక్రియచేతను దూరముగాదు; ఆత్మజ్ఞానముచేతనే దూరమగుచున్నది.

❖ 269. కర్మోపాసనలు ముక్తికి హేతువులుగావు ❖

కృష్యాదికర్తముయొక్క ఫలము అశ్వాదిక మేదిగలదో, అది అనిత్యము, యజ్ఞాదికర్తఫలమయిన స్వర్గాదియును 1 అనిత్యము; అట్లు మోక్షము కర్తఫలమనిన, మోక్షమును అనిత్యమగును; ఉపాసనాఫలమనినను, మోక్షమనిత్యమగును; ఏలయన ఉపాసనయు మానసకర్తమే.

❖ 270. కర్తఫలపంచకము ❖

కర్త కర్తకు కర్తమువలన పంచవిధముల యుపయోగముగలదు—మొదటిది ఉత్పత్తి, రెండవది నాశము, మూడవది ప్రాప్తి, నాల్గవది వికారము, అయిదవది సంస్కారము.

1. ఎట్లు ఇది పాపాధిక్యముచే రచితమైన లోకము తీరమగునో, అట్లు ఇది పుణ్యాధిక్యముచే రచితమైన లోకము నతీరమగును. ఈరీతిగా కర్తరచితోత్తమాధమలోకమును అనిత్యమని ఎంచి, వీరినలన బ్రహ్మమును [బ్రహ్మముగావలెనను నిచ్చగలవాడు ముముక్షువు]నై రాగ్యమగు పొందును. “కృతమైనకర్తముచే అకృతమైనమోక్షము పొందుట లేదు.” ఈయర్థముగల శ్రుతిచేత మఱియు “భావన [ఉపాసన] చేత జన్మమయిన ఫలమును స్థిరమని అంగీకరించుట యోగ్యముగాదు.” అను సురేశ్వరరాచాక్షులవాక్యమువలన కర్తముయొక్క, లేక ఉపాసనయొక్క ఫలము మోక్షము గాదు.

[ఉత్పత్తినాశప్రాప్తులు ప్రసిద్ధములుగా నున్నవి; అన్యరూప ప్రాప్తికీపేరు వికారము.] సంస్కారము ద్వివిధము. — మలము యొక్క నివృత్తి, మఱియు గుణముయొక్క ఉత్పత్తి; ఈయందు ప్రకారములయిన ఉపయోగములు కర్తముచేతఁ గలవు; ఆ యుపయోగములందు ముముక్షువునకు ఏయుపయోగము ఘటిల్లదు, చూడుము—

(1) ఎట్లు కులాలకర్తమువలన కులాలుగీకి ఘటోత్పత్తి రూపోపయోగ మగునో, అట్లు ముముక్షువునకు కర్తమువలన మోక్షోత్పత్తిరూపోపయోగము గలుగదు; ఏలయన—మోక్షము అనర్థవృత్తిరూపము, మఱియు పరమానంద ప్రాప్తిరూపము; దానిలో— రజ్జువునందు సర్పనివృత్తి న్యాయమున అనర్థనివృత్తి¹ ఆత్మయందు నిత్యసిద్ధమే; మఱియు ఆత్మ పరమానందస్వరూపుడగుటవలన గృహస్థితనిధిన్యాయమున పరమానంద ప్రాప్తియును ఆత్మయందు నిత్యసిద్ధము²; ఈరీతిగా స్వభావసిద్ధమైన మోక్షముయొక్క ఉత్పత్తి కర్తమువలన ఘటిల్లదు; ఏనస్తువు పూర్వ సిద్ధము గాదో, దానిఉత్పత్తి కర్తముచేత నగును; సిద్ధవస్తువున కుత్పత్తి సంభవింపదు; వేదాంతశ్రవణ

1. ఎట్లు రజ్జువునందు సర్పభావరూపనివృత్తి నిత్యసిద్ధమో, అట్లు ఆత్మయందు కార్యరూపతాత్పర్యాభావరూపనివృత్తి నిత్యసిద్ధము.

2. ఎట్లు విస్తృతకంతమణియొక్క ప్రాప్తి, లేక గృహనిక్షేపనిధి ప్రాప్తి నిత్యసిద్ధమో, అట్లు విద్యరూపమగు పరమానందముయొక్క ప్రాప్తి నిత్యసిద్ధము.

మును ముముక్షువునకు మోక్షోత్పత్తినిమిత్తము చెప్పలేదు; మఱేమనఁగా—“ఆత్మ నిత్యము క్షుడు, నాకు కించిన్తాత్రమును కర్తవ్యములేదు;” అను వార్త తెలియుటకొఱకే శ్రవణము విధింపఁబడినది; ఇట్లు తెలిసికొనినపుడు కర్తవ్యభ్రాంతి దూరమగుచున్నది; కనుక వేదాంత శ్రవణానంతరమును ఎవ్వనికికర్తవ్యము ప్రతీతమగునో; వాఁడుతత్త్వము తెలియనివాఁడని ¹ తెలియవలెను; ఈకారణము చేతనే నిత్యనివృత్తమైన ఆనందముయొక్కనివృత్తి, మఱియు నిత్యప్రాప్తమైన ఆనందముయొక్కప్రాప్తి వేదాంత శ్రవణఫలమని శ్రీ మత్సురేశ్వరాచార్యుల చేత నైష్కర్మ్యసిద్ధియందు చెప్పఁబడినది.

- (2) ఎట్లు ప్రహరకర్తకు డండప్రహరరూపకర్తముచేత ఘటభంగరూపమైనఉపయోగమగునో; అట్లుముముక్షువునకు కర్తమువలన ఏపదార్థముయొక్కయు నాశరూపమైన యుపయోగము ఘటిల్లదు; ఏలయన ఆన్యపదార్థముయొక్క నాశమో, ముముక్షువునకు జ్ఞానాద్యుత్తేన తృప్త్య కృతకృత్యస్య యోగినః, నైవాస్తి కించిత్కర్తవ్యమస్తిచేన్న సతత్త్వవిత్ . ।

1. ఇచ్చట ఈర్ష్యలెవచనము గలదు—

దీనియర్థము—జ్ఞానరూపాద్యుతముచేత తృప్తుడు, మఱియు అందు వలననే కృతకృత్యుడు [కృతార్థుడు] అయిన యోగి [జ్ఞాని]నానికి మోక్షోత్తము, లేక జ్ఞానార్థము కించిత్తును కర్తవ్యము లేదు; మఱియు ఎవ్వనికి కర్తవ్యము గలదో, వాఁడు తత్త్వచేత్రగాఁడు.

వాంఛితములేదు; బంధనాశమే కర్తృపయోగమని చెప్పవలయును; ఆ బంధము ఆత్మయందు పరమార్థముచేత లేదు; మఱేమనఁగా మిథ్యాప్రతీతమగును; ఆమిథ్యాప్రతీతబంధముయొక్క నాశము కర్తృముచేత ఘటిల్లదు; ఆత్మజ్ఞానముచేతనే ఘటిల్లును.

(3) ఎట్లు గమనరూపకర్తృమువలన గ్రామస్రాప్తిరూపాపయోగము పాంథునకు అగునో, అట్లు మోక్షస్రాప్తిరూపాపయోగము కర్తృముచేత ముముక్షువునకు ఘటిల్లదు; ఏలయన ఆత్మ నిత్యము త్తుడు, వానికి మోక్షస్రాప్తి ఘటిల్లదు; ఎవనికి బంధమయినదో, వానికి మోక్షస్రాప్తి ఘటిల్లును; ఆత్మయందో, బంధముండుటలేదు [పరమార్థముచే లేదు].

(4) ఎట్లు పాకరూపకర్తృమువలన అన్నముయొక్క వికారరూపమయిన ¹ ఉపయోగము పాచకునకు ² అగునో, అట్లు ముముక్షువునకు కర్తృమువలన వికారరూపాపయోగము ఘటిల్లదు; ఏలయన—ముముక్షువునకు ఏవికారముయొక్క అపేక్షయు లేదు; ఆత్మయందు ప్రథమమున బంధమును అంగీకరించి, మోక్షదశయందు చతుర్ముఖావిలక్షణరూపస్రాప్తి సంగీకరించినయెడ, ఆ స్రాప్తిరూపవికారము కర్తృపయోగము ముముక్షువునకు ఘటిల్లును; ఆయన్యరూపస్రాప్తియో, బంధరహితుడై, అరూపుడైన ఆత్మయందు అంగీకరింపఁబడ లేదు.

1. శూర్యరూపమును విడిచి, అన్యరూపస్రాప్తిని వికారమందురు.

2. పాచకుడు [వంటవాడు]

(5) సంస్కారరూపోపయోగమును ముముక్షువునకు కర్తముచేత ఘటిల్లదు; ఏలాగునననగా—

(1) ఎట్లు వస్త్రమౌలనరూపకర్తముచే¹ మలనివృత్తియను సంస్కారరూపోపయోగము రజకునికి అగుకో, అట్లు మలనివృత్తియను సంస్కారరూపోపయోగము ముముక్షువునకు కర్తముచేత గానేరదు; ఏలయన— అన్యముయొక్క మలనివృత్తియో, ముముక్షువునకు వాంఛితము గాదు; ఆత్మమలనివృత్త్యవేక్ష చెప్పు వలెన; ఆత్మయో, నిత్యశుద్ధుడు, వానిమందు మలములేదు; యద్యపి అంతఃకరణస్థితమైన పాపరూప మలనివృత్తికర్త్యోపయోగము ఘటిల్లుచున్నది; తథాపి ప్రస్తుతము శుద్ధాంతఃకరణవంతుడైన ముముక్షువు యొక్క విచారము చెప్పుచున్నాము; వాని అంతఃకరణమందు పాపములేదు; అందువలన వానికి పాప నివృత్తిరూపోపయోగము లేదు; మఱియు ఆజ్ఞాన రూపమలము ఆత్మయం దుండినను, దానినివృత్తి కర్తముచేత గానేరదు; ఏలయన ఆజ్ఞానమునకు విరోధి జ్ఞానము, కర్తము గాదు.

(2) ఎట్లు కుసుంభమందు వస్త్రమజ్జన² రూపకర్తముచేత వస్త్రమునందు రక్తగుణోత్పత్తియను సంస్కార రూపోపయోగము వస్త్రకారునికగునో, అట్లు గుణోత్పత్తిరూపసంస్కారమును ముముక్షువునకు కర్తముచేత కానేరదు; ఏలయన—అన్య విషయమందు

గుణోత్పత్తి ముముక్షువున కుపయోగింపదు; ఆత్మ
యందే గుణోత్పత్తిగావలె నని చెప్పవలసివచ్చును;
ఆమాత్మ నిర్గుణుడు, వానియందు గుణోత్పత్తి
ఘటిల్లదు.

ఈవిధముగా కర్తృఫలము పంచ ప్రకారములగును; ఎక్కువ
గాదు; ఆ పంచ ప్రకారఫలమును ముముక్షువునకు కర్తృమావలన
ఘటిల్లదు; కాబట్టి కర్తృమును వదిలి, జ్ఞానసాధనమయిన శ్రవణా
దికమునందే ముముక్షువు ప్రవృత్తుఁ డగును; ఉపాసనయు
మానసకర్తృముగా నున్నది; కనుక దానిని విడిచివేసి మృత్యు
గుర్తికి చెప్పలేదు.

ఈరీతిగా కర్తృము, లేక ఉపాసన మోక్షమునకు హేతువు
గాదు; మతేరునఁగా కేవలజ్ఞానమే మోక్షమునకు హేతువు.

— { 271. ఆత్మేపము కర్తృపాసనలు, జ్ఞానమునకును
మోక్షమునకును హేతువు? } —

ఒకానొకఁడు 1 కర్తృపాసనాసహితజ్ఞానమును మోక్ష
హేతు వని అంగీకరించి, దానియందు దృష్టాంతములను చెప్పి
యున్నాఁడు—

ఎట్లు ఆకాశమందు పక్షికి ఒకపక్షముచే గమనము గానే
రదో, రెండుపక్షములచేత నగునో, అట్లు ముముక్షురూపపక్షికి
మోక్షలోకమందు జ్ఞానరూపమైన ఏకపక్షముచే గమనము
గావేరదు; కర్తృపాసనాజ్ఞానములను రెండుపక్షములు గావల

1. శర్మహరి యని ప్రాచీనవృత్తికారుఁడు [బ్రహ్మసూత్రములకు
తీకచేసినవాడు] సమచ్ఛయవాది.

యును; ఉపాసనయు మానసకర్త మగుటవలన ఉపాసనాసహిత కర్తము ఒకపక్షము, మఱియు జ్ఞానము ఒకపక్షము.

వేణుదృష్టాంతము— సేతుదర్శనమువలన పాపనాశ మగును; ఆ సేతుదర్శనము ప్రత్యక్షరూపమైనను పాపనాశ రూపమయిన తరఫలమునందు ఎట్లు శ్రద్ధాదీనియమాపేక్ష గలిగి యున్నదో, అట్లు బ్రహ్మజ్ఞానమును మోక్షరూపఫలోత్పత్తి యందు కర్తోపాసనయొక్క అపేక్ష గలిగియున్నది.

మఱియును చూడుము— కేవలజ్ఞానముచేత మోక్ష మంగీకరించువాఁడును జ్ఞానమునకు హేతువయిన కర్తోపాసనలు చేయుచున్నాఁడు; ఏలయన—శుద్ధనిశ్చలమయినట్టి అంతఃకరణ మందు జ్ఞానమగును; ఉపాసనవలన నిశ్చలమగును.

మఱియు ఎట్లు కర్తోపాసనలు జ్ఞానమునకు హేతువో; అట్లు జ్ఞానఫలమైన మోక్షమునకును హేతువుగా నున్నవి; ఉదాహరణము—జలసేచనము వృక్షోత్పత్తికిని, ఫలోత్పత్తి కిని హేతువగును; వనవృక్షములమందు జలసేచనము లేకయే ఫలమైనను, మూలమందు జలమున్నది; జలసంబంధము లేక వృక్షము ఎండిపోవును; అట్లు కర్తోపాసనలు జ్ఞానోత్పత్తికిని, జ్ఞానఫలమైన మోక్షమునకును హేతువుగా నున్నవి; కాబట్టి జ్ఞానవంతుఁడును కర్తోపాసనలు చేయవలయును.

లేక కర్తోపాసనలు జ్ఞానరక్షణమునకు హేతువులుగా నున్నవి; జ్ఞానవంతుఁడు వానిని త్యజించినట్లయిన, ఉత్పన్న మయిన జ్ఞానము జలములేని వృక్షమువలె నప్తమగును; ఏరాగున వనఁగా— శుద్ధాంతఃకరణమందు జ్ఞానమగును; శుభకర్తము

గుణోత్పత్తి ముముక్షువున కుపయోగింపదు; ఆత్మ
యందే గుణోత్పత్తిగావలె నని చెప్పవలసివచ్చును;
ఆయాత్మ నిర్గుణుడను, దానియందు గుణోత్పత్తి
ఘటిల్లదు.

ఈవిధముగా కర్తృఫలము పంచ ప్రకారములగును; ఎక్కువ
గాదు; ఆ పంచ ప్రకారఫలమును ముముక్షువునకు కర్తృమావలన
ఘటిల్లదు; కాబట్టి కర్తృమును వదలి, జ్ఞానసాధనమయిన శ్రవణా
దికమునందే ముముక్షువు ప్రవృత్తుఁ డగును; ఉపాసనయు
మానసకర్తృముగా నున్నది; కనుక దాని ఖండనమునందు పృథ
గ్యుక్తి చెప్పలేదు.

ఈరీతిగా కర్తృము, లేక ఉపాసన మోక్షమునకు హేతువు
గాదు; మతేరునఁగా కేవలజ్ఞానమే మోక్షమునకు హేతువు.

— { 271. ఆక్షేపము: కర్తృపాసనలు, జ్ఞానమునకును
మోక్షమునకును హేతువు? } —

ఒకానొకఁడు ¹ కర్తృపాసనాసహితజ్ఞానమును మోక్ష
హేతు వని అంగీకరించి, దానియందు దృష్టాంతములను చెప్పి
యున్నాఁడు—

ఎట్లు ఆకాశమందు పక్షికి ఊకపక్షముచే గమనము గానే
రదో, రెండుపక్షములచేత నగునో, అట్లు ముముక్షురూపపక్షికి
మోక్షలోకమందు జ్ఞానరూపమైన ఏకపక్షముచే గమనము
గానేరదు; కర్తృపాసనాజ్ఞానములను రెండుపక్షములు గావల

1. భర్తృహరి యని ప్రాచీనవృత్తికారుఁడు [బ్రహ్మసూత్రములకు
తీకచేసినవాఁడు] ననుచ్చయవాది.

యును; ఉపాసనయు మానసకర్త మగుటవలన ఉపాసనాసహిత కర్తము ఒకపక్షము, మఱియు జ్ఞానము ఒకపక్షము.

వేటుదృష్టాంతము— నేతుదర్శనమువలన పాపనాశ మగును; ఆ నేతుదర్శనము ప్రత్యక్షరూపమైనను పాపనాశ రూపమయిన తనఫలమునందు ఎట్లు శ్రద్ధాదీనియమాపేక్ష గలిగి యున్నదో, అట్లు బ్రహ్మజ్ఞానమును మోక్షరూపఫలోత్పత్తి యందు కర్తోపాసనలయొక్క అపేక్ష గలిగియున్నది.

మఱియును చూడుము— కేవలజ్ఞానముచేత మోక్ష మంగీకరించువాఁడును జ్ఞానమునకు హేతువయిన కర్తోపాసనలు చేయుచున్నాఁడు; ఏలయన—శుద్ధనిశ్చలమయినట్టి అంతఃకరణ మందు జ్ఞానమగును; ఉపాసనవలన నిశ్చలమగును.

మఱియు ఎట్లు కర్తోపాసనలు జ్ఞానమునకు హేతువో, అట్లు జ్ఞానఫలమైన మోక్షమునకును హేతువుగా నున్నవి; ఉదాహరణము—జలసేచనము వృక్షోత్పత్తికిని, ఫలోత్పత్తి కిని హేతునగును; ననవృక్షములమందు జలసేచనములేకయే ఫలమైనను, మూలమందు జలమున్నది; జలసంబాధము లేక వృక్షము ఎండిపోవును; అట్లు కర్తోపాసనలు జ్ఞానోత్పత్తికిని, జ్ఞానఫలమైన మోక్షమునకును హేతువుగా నున్నవి; కాబట్టి జ్ఞానవంతుఁడును కర్తోపాసనలు చేయవలయును.

లేక కర్తోపాసనలు జ్ఞానరక్షణమునకు హేతువులుగా నున్నవి; జ్ఞానవంతుఁడు వానిని తృణించినట్టుయిన, ఉత్పన్న మయిన జ్ఞానము జలములేని వృక్షమువలె నష్టమగును; ఏలాగున ననగా— శుద్ధాంతఃకరణమందు జ్ఞానమగును; శుభకర్తము

చేయఁజూచిన, అంతఃకరణమందు పాపమగును; ఉపాసనలత్యాగమువలన అంతఃకరణ చంచల మగును; ఆ మలినమై, చంచలమయిన అంతఃకరణమందు జ్ఞానముండదు; ఎట్లనఁగా—శుష్కభూమియందు ఉత్పన్నమయిన వృక్షము జీవింపఁజాలదు.

జ్ఞానరక్షణ హేతువునందు అన్యదృష్టాంతము—సంస్కారముచేత శుద్ధమయిన స్థానమందు వేదపాఠియైన బ్రహ్మచారి నివసించును; ఆ శుద్ధస్థానము వీనిమిత్రముచేనైనను మరల అపవిత్రమయినట్లయిన, ఆ స్థానమును బ్రహ్మచారి విడుచును; అట్లు కర్మత్యాగముచే మలినమై, ఉపాసనత్యాగముచే చంచలమయిన అంతఃకరణమందు జ్ఞానముండదు.

ఈరీతిగా కర్మోపాసనాజ్ఞానములు మూఁడును గూడి ¹ వెఱాక్షమనకు హేతువు లని అంగీకారము చేయనీ, లేక

1. యద్యపి వేదమందును కొన్నిచోట్ల జ్ఞానకర్తములయొక్కసమంచ్చయము చెప్పఁబడియున్నది; తథాపి సమసమంచ్చయము, మఱియు క్రమసమంచ్చయము అను భేదముచే సమంచ్చయము రెండువిధములు—

(1) జ్ఞానసాధనములయిన శ్రవణాదికము, కర్మసాధనమయిన అగ్నిహోత్రాదికమును ఏకకాలమందు అనుష్ఠానము చేయుటకు పేరు సమసమంచ్చయము.

(2) మొదలు అంతఃకరణశుద్ధికొఱకు జిజ్ఞాసాపర్యంతము కర్తముచేసి, వెనుక కర్త విధినివసిత్యజించి జ్ఞానసాధనమయిన శ్రవణాదిద్వారమున జ్ఞానసంపాదనము చేయుటకు పేరు క్రమసమంచ్చయము.

వీనిలో—సమసమంచ్చయము త్యాజ్యము, మఱియు క్రమసమంచ్చయము గ్రాహ్యము; ఇది వేదముయొక్క తాత్పర్యము; కనుక ఇచ్చట సమసమంచ్చయమునకు ఖండన మగ ను; క్రమసమంచ్చయము నకుఁ గాదు.

కర్తోపాసనలు జ్ఞానరక్షణమునకు హేతువై, కేవలజ్ఞానము మోక్షమునకు హేతువని అంగీకారము చేయనీ, ఈరెండు ప్రకారములచేతను జ్ఞానవంతునకు కర్తోపాసనలు అవశ్యముగ కర్తవ్యమగును. దీనిని సముచ్చయవాద ముందురు. ఇది సమీచీనము గాదు—

272. 271—గత ఆత్మేపమునకు సమా
 థానము—కర్తోపాసనలకును,
 జ్ఞానమునకును పరస్పరవిరోధము.

ఎవఁడు దేహముకన్న భిన్నుఁ డని ఆత్మను ఎఱుఁగఁడో, వానివలన కర్తము గానేరదు, ఏలయన—జన్మాంతరభోగము కొఱకు కర్తము చేయఁబడినది; దేహము అగ్నియందు దగ్ధ మగును; దానికి జన్మాంతరభోగము ఘటిల్లదు; ఈరీతిగా శరీరముకంటె ఆత్మ భిన్నుఁ డనుజ్ఞానము కర్త హేతువు; ఆశరీర భిన్నాత్మజ్ఞానమును, కర్తృత్వభోక్తృత్వయుక్తముగానే కర్తమునకు హేతువు.

“నేను పుణ్యాపాపములు కలవాఁడను, పుణ్యాపాపముల ఫలము నా కగును;” ఇట్లేశ్వఁడు తలంచునో, వాఁడు కర్తకర్తగా నున్నాఁడు; జ్ఞానవంతుఁడట్లు తలంపఁడు; మతేమనఁగా—నేను పుణ్యాపాపములచేతను, సుఖదుఃఖములచేతను రహితుఁడనై, అసంగబ్రహ్మరూపుడైన ఆత్మగా నున్నాను; ఇట్లు వేదాంత విచారముచే వానికి జ్ఞానము కలిగినది; ఆ జ్ఞానము కర్తమునకు హేతువు గాదు; వ్యత్యస్తమై, విరోధిగా నున్నది; కాబట్టి జ్ఞానవంతునిచే కర్తము గానేరదు.

అట్లు కర్తృకర్తృఫలములభేదజ్ఞానము కర్తృమునకు హేతువు, ఆ కర్తృకర్తృఫలభేదప్రతీతియో, జ్ఞానవంతునకుఁ గానేరదు; మఱేమనఁగా—సంపూర్ణాత్మస్వరూపమే ప్రతీతమగును; కనుక జ్ఞానవంతునిచేత కర్తృము గానేరదు.

భాష్యకామలచేఁగూడ అనేకప్రకారములుగా జ్ఞానవంతునందు కర్తృభావము ప్రతిపాదింపబడియె. కర్తృమునకును, జ్ఞానమునకును ఫలముచేత విరోధము గలదు, చూడుము—కర్తృఫలము అనిత్యమైనస్వర్గాదికము, జ్ఞానఫలము నిత్యమైనమోక్షము; అందుచటనను జ్ఞానకర్తృములసముచ్చయము ఘటిల్లదు.

మఱియు ఆత్మయందు జాత్యాశ్రమావస్థలయొక్క అధ్యాసము కర్తృమునకు హేతువుగా నున్నది; ఏలయన—జాత్యాశ్రమావస్థలకు యోగ్యములయిన భిన్నభిన్నకర్తృములు వేదమందు చెప్పబడినవి, యద్యపి జాత్యాశ్రమాద్యవస్థలు దేహధర్మములు, కర్మకి దేహమందు ఆత్మబుద్ధి గలుగదా; మఱేమనఁగా—ఆత్మ దేహముకన్న భిన్నుఁడయి, కర్మభోక్తమని కర్మపురుషుఁడు తెలిసికొనును; గనుక జాత్యాదులప్రతీతి ఆత్మయందు కర్మకిని ఘటిల్లదు; తథాపి దేహముకన్న భిన్నుఁడయిన ఆత్మయొక్క అపరోక్షజ్ఞానము కర్మకి లేదు; శాస్త్రముచే పరోక్షజ్ఞానము గలదు; మఱియు దేహాత్మయొక్క అపరోక్షజ్ఞానమో, స్వతఃసిద్ధముగానే గలదు; ఈరెండునుకూడి కర్తృమునకు హేతువులు; దేహభిన్నాత్మయొక్క అపరోక్షజ్ఞానమయిన పక్షమందు, దేహాత్మయొక్క అపరోక్షజ్ఞానమునకు విరోధియగును; పరోక్షజ్ఞానమునకు అపరోక్షజ్ఞానముచేత విరోధము లేదు; గనుక దేహముకన్న భిన్నుఁడయిన కర్మభోక్తమని

జ్ఞానము, మఱియు దేహమందాత్మబుద్ధి ఈరెండును ఒకనికే [కర్మకే] ఘటిల్లుచున్నవి.

దృష్టాంతము—మూర్తియందు ఈశ్వరజ్ఞానము శాస్త్రముచేత పరోక్షము, స్వభావసిద్ధమయిన సామాన్యబుద్ధి అపరోక్షము; వీనికి పరస్పరము విరోధములేదు; కనుక రెండును ఒకనికే యగును; మఱియు ఎవనికి గజ్జాపుయొక్క అపరోక్షజ్ఞానమగునో, వానికి అపరోక్షరూపభ్రాంతి దూరమగును; కర్తృభోక్తృరూపముచేత ఆత్మజ్ఞానము భ్రాంతిరూపముగా నున్నది; విద్వాంసునకు భ్రాంతిలేదు; కావున వానికి కర్తృబునందు అధికారము లేదు; దేహమునందు అపరోక్షబుద్ధియయినపుడు దేహభర్తమయిన జాత్యాదికము ప్రతీతమగును; దేహమందాత్మబుద్ధి విద్వాంసునకు గలుగదు; వానికి బ్రహ్మరూపముచే ఆత్మయొక్క అపరోక్షజ్ఞానము గలదు; కాబట్టి జాత్యాశ్రమాదిభ్రాంత్యభావమునలనను, విద్వాంసునకు కర్తృభికారము లేదు.

ఉపాసనయైననో, “నేను ఉపాసకుడు, దేవుడు సామాన్యుడు” అను నీబుద్ధిచేనగును; విద్వాంసునకు ఉపాసోపాసకభావము ప్రతీతము గానేరదు; మఱియనగా—“నాయొక్క దేహాదిసంఘాతము, దేవునియొక్క దేహాదిసంఘాతము రెండును స్వప్నమువలె కల్పితములు, చైతన్య మొకటి.” ఇది విద్వాంసుని నిశ్చయము, ఈజ్ఞానమునకు ఉపాసనతోడ విరోధము గలదు; కనుక విద్వాంసునందు ఉపాసన ఘటిల్లదు.

పక్షిగమనదృష్టాంతమును ఘటిల్లదు; ఏలయన—పక్షికైననో, రెండుపక్షులు ఏకకాలమందున్నవి; వీనికి పరస్పర

విరోధము లేదు; జ్ఞానకర్తృపాసనలకో, పరస్పరవిరోధము గలదు; అందువలన రెంటికి ఏకకాలమందు స్థితి ఖుటిల్లదు.

— 273. జ్ఞానమందు కర్తృపాసనాపేక్ష లేదు. —

నేతుదర్శనదృష్టాంతము సరికాదు; ఏలాగునననగా—

నేతుదర్శనము దృష్టఫలమునకు హేతువు గాదు; అది అదృష్టఫలమునకు హేతువు; భోజనఫలమైన తృప్తివలె ఫలము ప్రత్యక్షముగ ప్రతీతమైనపుడు అది దృష్టఫల మనబడును; నేతుదర్శనమో, పాపనాశరూపమని శాస్త్రముచేత ఎఱుగఁబడినది; శాస్త్రముచేత ఎఱుగఁబడినది అదృష్టఫల మందురు; ఎట్లనగా—యజ్ఞాదికర్తృమునకు స్వర్గాదిఫలము.

ఏది అదృష్టఫలమునకు హేతువగునో, అది తనఫలో తృప్తికొఱకు శాస్త్రబోధితములైన యావత్సామగ్రితోసహితమై, హేతువగును; కేవలము హేతువు గాదు; నేతుదర్శనమును అదృష్టఫలహేతు వగుటవలన అది శాస్త్రబోధితమైన శ్రద్ధానియమాదిసహితముగా పాపనాశరూపఫలమునకు హేతువగును; శ్రద్ధానియమాదిరహితముగ హేతువుగా నేరదు.

ఈప్రకారముగా నేతుదర్శనము శ్రద్ధానియమాదికమును అపేక్షించుచున్నది; అట్లు బ్రహ్మవిద్య కర్తృపాసనలను అపేక్షించదు; ఎందుకనగా—

బ్రహ్మవిద్యా ఫలమగు మోక్షము, స్వర్గాదికమువలెలోక విశేషరూపమగు అదృష్టఫలమైనపుడు, మఱియు బ్రహ్మవిద్య కర్తృపాసనాసహితముగా మోక్షహేతువని శాస్త్రముచేత విధింపఁబడినపుడు బ్రహ్మవిద్యయు నేతుదర్శనమువలె కర్తృపాస

నలను అపేక్షించును; బ్రహ్మవిద్యాఫలమగు మోక్షము, అది లోకవిశేషముగాదు, మోక్షహేతువైన బ్రహ్మవిద్య అదృష్ట ఫలముగాదు; అందువలన నది తనఫలోత్పత్తియందు కర్తృపాస నలను కోరదు.

భ్రాంతివలన బంధము ప్రతీతమయినది; తన్నివృత్తి బ్రహ్మవిద్యకు ఫలము, ఆ భ్రాంతినివృత్తియో, కేవలబ్రహ్మ విద్యచేత నని జ్ఞానికి ప్రత్యక్షము, మరియు రజ్జుజ్ఞానమువలన సర్పభ్రాంతియుక్కనివృత్తి సర్పలకు ప్రత్యక్షమే.

ఈవిధముగా అధిష్ఠానజ్ఞానము భ్రాంతినివృత్తిరూపమైన దృష్టఫలము గలదిగా నున్నది; దృష్టఫలోత్పత్తి ఏసామగ్రిచే ప్రత్యక్షప్రతీతమగునో, ఆసామగ్రియే దానికి హేతువగును; ఎట్లనఁగా—తురీతంతువేమలచేత కటోత్పత్తి ప్రత్యక్షము; కనుక తురీతంతువేమలు ¹ పటమునకు హేతువులు, మరియు కేవలభోజనముచేత తృప్తిరూపఫలము ప్రత్యక్షము; కనుక కేవలభోజనమే తృప్తికి హేతువు; అట్లు కేవలాధిష్ఠానజ్ఞానము వలన భ్రాంతినివృత్తి ప్రత్యక్షము; కనుక కేవలాధిష్ఠానజ్ఞానము భ్రాంతినివృత్తికి హేతువుగా నున్నది; ఎట్లు రజ్జుజ్ఞానము సర్ప భ్రాంతినివృత్తియందు అన్యపదార్థావేక్ష చేయదో, అట్లు బంధ భ్రాంత్యధిష్ఠానరూపాత్మజ్ఞానమును బంధభ్రాంతినివృత్తియందు కర్తృపాసనలయొక్క అపేక్ష చేయదు.

జ్ఞానఫలమైనమోక్షము, స్వర్గమువలె లోకవిశేషరూప మైన అదృష్టమని అంగీకారము చేసినట్టుగాన విరోధమగును;

1. తురియనఁగా నేకగాని, తంతు [దారము] వేమ[మాత్రమునిండిన కొమ్ము]

వీలయిన “జ్ఞానవంతుని ప్రాణము బయటికిపోదు” ఇది వేదము నందు చెప్పబడియున్నది. మఱియు మోక్షమును లోకవిశేష మని యంగీకరించినయెడల స్వర్గమువలె మోక్షము అనిత్య మగును.

ఇట్లుండఁగా హతముచేత మోక్షము లోకవిశేష మని యంగీకరించినను, కేవలజ్ఞానముచేతనే మోక్షలోకప్రాప్తి 1 యగు నని అంగీకరించుట యోగ్యమగును; ఏలయన—శాస్త్ర ప్రతిపాదితార్థము శాస్త్రానుసారముగానే గ్రహింపవలయును; శాస్త్రము జ్ఞానముచేతనే మోక్షము ప్రాప్తించునని ప్రతిపాదించుచున్నది.

వృక్షదృష్టాంతముగూడ సరికాదు; ఏలయన—జలసేచ నము వృక్షోత్పత్తియందును, రక్షణమందును హేతువైనను, ఫలోత్పత్తియందు హేతువుగాదు; వృద్ధవృక్షమందు జలసేచ నము రక్షణనిమిత్తముగాని, ఫలనిమిత్తము గాదు; జలసేచ నముచేత యతావనవృక్షమే ఫలించును; కనుక జలసేచనము ఫల హేతువుగాదు; యావనమే ఫలమునకు హేతువు; అట్లు కర్మోపాసనలకును జ్ఞానోత్పత్తియందు ఉపయోగము గలదు; మోక్షమునందులేదు; కాబట్టి జ్ఞానోత్పత్తికివ్యూహము కర్మో

1. ఇచ్చట దుర్జనతోషశ్శాయమున మోక్షము లోకవిశేష మని అంగీకరించినను, ఆ మోక్షము జ్ఞానములేక ప్రాప్తముగాదు; ఈసంగతి సిద్ధాంతి ప్రతిపాదనము చేయుచున్నాడు. దుర్జనతోషశ్శాయ మనఁగా—ఒకఁడు తనదుగ్బలశత్రువును కొట్టించుటకు ప్రబలశత్రువును ఆశ్చర్యించి, వానిని సంతోషముచేయుచున్నాడు; తరువాత తాను స్వయముగ ఆ ప్రబలశత్రువును కొట్టించుచున్నాడు. దీనిపేరు దుర్జనతోషశ్శాయము.

పాసనలు చేయవలయును; జ్ఞానోత్పత్తికార్యముకూడ ~~అది~~ కనఁగా—అంతవఱకు అంతఃకరణమందు మలవిక్షేపములు గలవో, అంతవఱకే చేయవలయును; శుద్ధనిశ్చలాంతఃకరణము ఎవ్వనికైనదో, ఆజిజ్ఞాసువునకు శ్రవణవిరోధియైన కర్తోపాసనల త్యాగము ఉచితము.

[మలము పాపమునకు పేరు, అది అశుభవాసనకు హేతువు; ఎదివఱకు మలము గలదో, అదివఱకు అశుభవాసన కలుగుచుండును; ఎప్పుడు అశుభవాసన గలుగదో, అపుడు మలముయొక్క అభావనిశ్చయము చేయవలయును; అంతఃకరణముయొక్క చంచలత, మఱియు ఏకాగ్రత అనుభవనీధము.]

— 274. కర్తోపాసనలచేత జ్ఞానరక్షణము గాదు. —

మొదట చెప్పబడినది—“ఎట్లు జలసంబంధము గాక పోయినట్టియైన ఉత్పన్నవృక్షము ఎండిపోవునో, అట్లు కర్తోపాసనలు చేయఁదేని, అంతఃకరణము మరల మలినమై, చంచల మగును; ఆ మలినచంచలాంతఃకరణమందు శుష్కభూమియందలి వృక్షమువలె ఉత్పన్నమైనజ్ఞానము నష్టమగును; కనుక జ్ఞాన వంతుఁడు కర్తోపాసనలు చేయవలయును.” ఈ వార్తఘటిల్లదు— ఇచ్చట పూర్వపక్షిని ఇట్లడుగవలయును—అభాససహితమైన, లేక చైతన్యసహితమైన అంతఃకరణముయొక్క “నేను అసంగుఁడను” అను నిట్టివృత్తియే వేదాంతముయొక్క ఫలరూప జ్ఞానము, కర్తోపాసనలు చేయఁదేని, ఆవృత్తిరూపజ్ఞానముయొక్క నాశమగునా? లేక చైతన్యస్వరూపజ్ఞానముయొక్క నాశమగునా?

లేవు; అవిద్యచేత మిథ్యాప్రతీతమగును; ఆ యనివ్యాజనన్య ప్రతీతి జ్ఞానవంతునకుఁ గలుగదు.

ఈస్థానమందీరహస్యముగలదు—బ్రహ్మజ్ఞానము దృఢము, అదృఢము [తీవ్రము మందము] అని ద్వివిధము—సంశయాది రహితమయిన జ్ఞానము దృఢము, సంశయాదిరహితమయిన జ్ఞానము అదృఢము; ఎవనికి దృఢజ్ఞాన మగునో, వానికి కించి న్నాత్రమును కర్తవ్యము లేదు; ఏకవారము ఉత్పన్నమైన ఏ సంశ యాదిరహితమగు అంతఃకరణవృత్తిరూపజ్ఞానము గలదో, అదియే అవిద్యను నశింపఁజేసి, తానును దనయంత నశించుచు; ఆ జ్ఞానము తాను దూరమైనను, జ్ఞానిమంచిప్రకారముగా తెలిసి కొనియుండుటచేత మరలవానికి ఆత్మయందు భ్రాంతి గానే రదు; కాఁబట్టి భ్రాంతికి కారణమైన అవిద్య, అది ఒకసారి ఉత్పన్నమైన జ్ఞానముచే నష్టమైనపిదప భ్రాంతియొక్కయు, అవిద్యయొక్కయు అభావమువలన వృత్తిజ్ఞానావృత్తియొక్క ఉపయోగము లేదు.

విద్వాంసునకు జీవన్ముక్తిసుఖముకొఱకు వృత్తియొక్క ఆవృత్తి ఆపేక్షితమయినట్లయిన, వాఁడు పలుమారు వేదాం తార్థముయొక్క చింతనముచే మువలయుచు; వేదాంతచింతనము చేతనే పలుమారు బ్రహ్మకారవృత్తి యగును; ఆవృత్తిచేత బ్రహ్మనందము ప్రకటమగును; ఆమానందము కర్తోపాసనలచేతఁ గానేరదు; ఏలయన—కర్తోపాసనలో, అంతఃకరణశుద్ధి నిశ్చల తలద్వారమున జ్ఞానమందు ఉపయోగించుచున్నది; అన్యవిధి చేత ఉపయోగింపలేదు. విద్వాంసుని అంతఃకరణమందు పాపచంచల తలు లేవు; రాగద్వేషద్వారమున పాపచంచలతలకు హేతువు

ఇందును ఇట్లుచును. “స్వరూపజ్ఞానమో, నిత్యము; దానికి రక్షణనాశములు ఘటిల్లువు; అయినను వేదాంతఫలమయిన బ్రహ్మనిద్యా రూపజ్ఞానము ఏది గలదో, దానికి కర్తృపాసనల త్యాగముచే నాశమగును” ఈమాట ఘటిల్లుదు; ఏలయన—

ఓకతడవ ఉత్పన్నమైన బ్రహ్మకారవృత్తివలన ఆత్మాశ్రితా జ్ఞానముయొక్క నాశమయినచెనుక మరల ఆ వృత్తిరక్షణముచే కర్తృపాసనములచే ఘటిల్లుదు; ఏలాగుననఁగా—ఎప్పుడు కర్తృపాసనానుష్ఠానము చేయునో, అప్పుడు కర్తృపాసనాసామగ్రియొక్క వృత్తిరూపజ్ఞానమే యగును; బ్రహ్మకారజ్ఞానము గానేరదు; రెండవవృత్తిఅయినపుడు ప్రథమవృత్తి యుండదు; కనుక కర్తృపాసనలు జ్ఞానోత్పత్తికి పరంపరగా హేతువులగును; మఱియు ఉత్పన్నమైన బ్రహ్మజ్ఞానవృత్తికి నిరోధియగును; కాబట్టి కర్తృపాసనవలన జ్ఞానరక్షణము ఘటిల్లుదు.

— { 275. జ్ఞానికి పాపచంచలతయొక్క అభావము } —
 వలన కర్తృపాసనలయొక్క అనుపయోగము. —

మఱియు పూర్వము చెప్పెను—“జ్ఞానవంతునకు కర్తృత్యాగమువలన పాపమగును” ఆ వార్తఘటిల్లుదు; ఏలయనశుభ కర్తృత్యాగము పాపహేతువు గాదు; మఱేమనఁగా—నిషిద్ధ కర్తానుష్ఠానమే పాపహేతువు; ఈరుంగతి భాష్యకారులచే అనేకయుక్తిప్రమాణములచే ప్రతిపాదించఁబడినది. ఇదిగాక జ్ఞానవంతునగుశుభకర్తృత్యాగమువలనను; అశుభకర్తానుష్ఠానము వలనను సర్వదా పాపము సంభవింపదు; ఏలయన—పూర్వ పాపములును, తదాశ్రయమైన అంతఃకరణమును పరమార్థముచే

లేవు; అవిద్యచేత మిథ్యాప్రతీతమగును; ఆ యనిత్యాజనన్య ప్రతీతి జ్ఞానవంతునకుఁ గలుగదు.

ఈస్థానమందీరహస్యముగలదు—బ్రహ్మజ్ఞానము దృఢము, అదృఢము [తీవ్రము మందము] అని ద్వివిధము—సంశయాది రహితమయిన జ్ఞానము దృఢము, సంశయాదిరహితమయిన జ్ఞానము అదృఢము; ఏవడికి దృఢజ్ఞాన మగునో, వానికి కించి న్నాత్రమును కర్తవ్యము లేదు; ఏకవారము ఉత్పన్నమైన ఏ సంశ యాదిరహితమగు అంతఃకరణవృత్తిరూపజ్ఞానము గలదో, అదియే అవిద్యను నశింపఁజేసి, తానును దనయంత నశించుచు; ఆ జ్ఞానము తాను దూరమైనను, జ్ఞానిమంచి ప్రకారముగా తెలిసి కొనియుండుటచేత మరలవానికి ఆత్మయందు భ్రాంతి గానే రదు; కాఁబట్టి భ్రాంతికి కారణమైన అవిద్య, అది ఒకసారి ఉత్పన్నమైన జ్ఞానముచే నష్టమైనపిదప భ్రాంతియొక్కయు, అవిద్యయొక్కయు అభావమువలన వృత్తిజ్ఞానావృత్తియొక్క ఉపయోగము లేదు.

విద్వాంసునకు జీవన్ముక్తిసుఖముకొఱకు వృత్తియొక్క ఆవృత్తి ఆపేక్షితమయినట్లయిన, వాఁడు పలుమారు వేదాం తార్థముయొక్క చింతనముచే మువలయుచు; వేదాంతచింతనము చేతనే పలుమారు బ్రహ్మకారవృత్తి యగును; ఆవృత్తిచేత బ్రహ్మనందము ప్రకటమగును; ఆయానందము కర్తోపాసనలచేతఁ గానేరదు; ఏలయన—కర్తోపాసనలో, అంతఃకరణశుద్ధి నిశ్చల తలద్వారమున జ్ఞానమందు ఉపయోగించుచున్నది; అన్యవిధి చేత ఉపయోగింపలేదు. విద్వాంసుని అంతఃకరణమందు పాపచంచల తలు లేవు; రాగద్వేషద్వారమున పాపచంచలతలకు హేతువు

అవిద్యగా నున్నది; ఆయవిద్యయొక్కనాశము జ్ఞానముచేత
ఆయెను.

ఈరీతిగా విద్వాంసునకు కర్తృపాసనలయుపయోగము
ఏమియులేదు; కనుక పేదపాతిబ్రహ్మచారిదృష్టాంతముకూడ
సంభవింపదు.

—❧ 76. జ్ఞాని ప్రారబ్ధవిలక్షణత ఉపాసనయందు అప్రవృత్తి —❧

ఒకానొకఁ డిట్లునును— రాగద్వేషాదులు అంతఃకరణ
మునకు సహజధర్మములు; ఎదివరకు అంతఃకరణము గలదో, అది
వరకు రాగద్వేషములనాశము సర్వథా గానేరదు; ఆ రాగ
ద్వేషములచేత జ్ఞానవంతునియొక్కయు అంతఃకరణము చంచల
మగును; ఆ చంచలత దూరముచేయుటకొఱకు జ్ఞానవంతుఁ
డును ఉపాసన చేయవలయును; యద్యపి జ్ఞానవంతునకు చంచ
లతవలన విదేహమోక్షమందు హానిలేదు; తథాపి చంచలాంతః
కరణమందు స్వరూపానందభాసము గానేరదు; కాబట్టి జీవ
న్తు కిసుఖమునకు విరోధియైనచంచలత దూరముచేయుటకొఱకు
ఉపాసన చేయతగినది ?

అమాట సరికాదు; ఏలయన—ఎవనికి దృఢజోధ
యగునో, వానికి సమాధివిక్షేపములు రెండును సమానము
లగును; వాడు నిశ్చలతకొఱకు యత్నారంభమును చేయఁడు;
అట్లయినను, విద్వాంసునియొక్క ప్రవృత్తి లేక నివృత్తి
ప్రారబ్ధమున కధీనము; ప్రారబ్ధకర్తృము నానావిద్వాంసులకు
నానావిధములుగా నున్నది; కొన్ని విద్వాంసులయొక్క
ప్రారబ్ధము జనకాదుల, ప్రారబ్ధమువలె భోగహేతువుగాను,

కొందటి ప్రార్థము శుకవామదేవాదుల ప్రార్థమువలె నివృత్తికి హేతువుగాను ఉన్నది; ఎవ్వని ప్రార్థము భోగ హేతువో, వానికి ప్రార్థముచేత భోగేచ్ఛ, మఱియు భోగ సాధనములకొఱకు యత్న మగుచున్నది; ఎవ్వని ప్రార్థము నివృత్తి హేతువగునో వానికి జీవన్ముక్తి సుఖేచ్ఛయై, భోగముందు గ్లానియగుచున్నది; ఎవనికి జీవన్ముక్తియం దిచ్ఛయగునో, వాడే బ్రహ్మకారవృత్తినిమిత్తము వేదాంతచింతనము చేయును; ఉపాసన చేయఁడు; ఏలయన—అంతఃకరణనిశ్చలతామాత్రము వలన బ్రహ్మనందభానము విశేషరూపముచేతఁ గానేరదు; మఱే మనఁగా—బ్రహ్మకారవృత్తిచేతనే యగును; ఆ బ్రహ్మకారవృత్తి వేదాంతచింతనముచేతనే యగును; ఉపాసనచేతఁ గాదు; అంతఃకరణచాంచల్యమును విద్వాంసునకు వేదాంతచింతనముచేతనే దూరమగును.

ఈరీతిగా దృఢబోధగలవానికి కర్తృపాసనలయందు ప్రవృత్తి గానేరదు.

277. దృఢాదృఢజ్ఞానులకును,
 { ఉత్తమమందజిజ్ఞాసువులను }
 కర్తృపాసనలందధికారము లేదు.

ఎవనికి మందబోధ యగునో, వాఁడును మనననిదిధ్యాసనముల చేయవలయును; కర్తృపాసనలు చేయఁగూడదు; ఏలయన—మందబోధగలవానిని ఉత్తమజిజ్ఞాసువందరు; ఆయుత్తమజిజ్ఞాసువునకు మనననిదిధ్యాసనములుదప్ప అన్యకర్తవ్యములేదు; ఈసంగతి భాష్యకారునిచే ప్రతిపాదింపఁబడియున్నది.

విద్వాంసులకు ¹మనననిదిధ్యాసనములు కర్తవ్యములు గావు; ఏవిద్వాంసుఁడు జీవన్ముక్తిసుఖముకొఱకు మనననిదిధ్యాసనములందు ప్రవృత్తుఁడగునో, వాఁడును స్వేచ్ఛనలన ప్రవృత్తుఁడగును; అది కర్తవ్యము గాదు; అయిన “నేను జేవాజ్ఞ అంగీకరింపనిపక్షమందు నాకు జన్తమరణసంసారమగును” అనుబుద్ధిచే చేయఁబడినది కర్తవ్యమగును; ఆ జన్తామలబుద్ధి విద్వాంసునకుఁ గాదు; స్వేచ్ఛచేత ఏద్వాంసుఁడు ఏ మనననిది ధ్యాసనములు చేయునో, అది కర్తవ్య మనఁగూడదు.

ఎవనికి బోధ గాలేదో, అయినను ఆత్మ నెఱుఁగుటకు తీవ్రేచ్ఛ గలదో, భోగేచ్ఛ లేదో, వానియొక్కయు అంతఃకరణము శుద్ధమగుటవలన వాఁడును ఉత్తమజిజ్ఞాసువే, వానికిని బోధకొఱకు శ్రవణాదికము కర్తవ్యముగాని, కర్మోపాసనలు గావు; ఏలయన—కర్మోపాసనలఫలము వానికి సిద్ధముగా నున్నది.

అంతఃకరణమందు భోగేచ్ఛ యుంచుకొని, సామాన్యజ్ఞానేచ్ఛనలన ఎవ్వఁడు శ్రవణమందు ప్రవృత్తుఁడగునో, వాఁడు

1. ఎవ్వఁడు అజ్ఞాతతత్త్వఁడో, అతఁడు శ్రవణముచేయని, నేను తత్త్వమును ఎఱిగిన వెనుక ఎందుకు శ్రవణము చేయుదును? ఎవ్వనికి సంశయమైనదో, అతఁడు మననముచేయనీ, నేను సంశయరహితుఁడను ఎందుకు మననము చేయుదును? ఎవ్వఁడు దేహమందాత్మజ్ఞానరూపవివర్యయమును పొందునో, అతఁడు నిదిధ్యాసనముచేయనీ, నేను అట్లు వివర్యయమును ఎప్పుడును పొందను; నేను ఎందుకు నిదిధ్యాసనము చేయుదును? ఈరీతిగా వంచదశితృప్తిదీపమందు విద్యారణ్యస్వాములు విద్వాంసునకు కర్తవ్యాభిప్రాయమును ముగియరముగా వ్రాసియున్నారు.

మందజిజ్ఞాసు వగును; వాడును శ్రవణాదికమును విడిచి, మరల కర్తోపాసనలందు ప్రవృత్తుఁడు గాఁకూడదు; కర్తోపాసనలఫలమైన ఏ యంతఃకరణశుద్ధి నిశ్చలతలు గలనో, అవి వానికి శ్రవణాదికము చేతను గలుగును; శ్రవణాదికముయొక్క ఆవృత్తివలన అంతఃకరణదోషము దూరమై, ఈజన్మమందు, లేక జన్మాంతరమందు, లేక బ్రహ్మలోకమందు వానికి జ్ఞాన మగును; ఇట్లుండగా శ్రవణాదికమును విడిచి, ఎవ్వఁడు కర్తోపాసనలందు ప్రవృత్తుఁడగునో, వానిని ¹ ఆరూఢపతితుఁ డనవలయును.

ఎవ్వనికి జ్ఞానేచ్ఛ గలిగినను, భోగమందు ఆసక్తిబుద్ధి యుండుటవలన శ్రవణమందు ప్రవృత్తుఁడు గాఁడో, అట్టియే అత్యంత మందజిజ్ఞాసువు గలఁడో, వానికి నిష్కామకర్తమందు లేక ఉపాసన మందు అధికారము గలదు.

ఎవనికి భోగమునందే ఆసక్తిగలదో, జ్ఞానేచ్ఛలేవో, అట్టి బహిర్ముఖుఁడయినవానికి సకామకర్తమందధికారము గలదు.

ఈరీతిగా జ్ఞానమునకు విరోధియగుటవలన జ్ఞానవంతుఁడు మొదలుమందజిజ్ఞాసువునటకు కర్తోపాసనలందు అధికారవంతులు కారు.

— { 278. దృఢబోధమునకు కర్తోపాసనలు విరోధులుగావు, మందబోధకే విరోధులు. } —

కర్తోపాసనలును అంతఃకరణశుద్ధినిశ్చలతా ద్వారమున

1. మోక్షముయొక్క శ్రేణి నెక్కి, ఆచ్ఛటనుండి వడినవానికి కరణ లేధిన్యాసుము [ప్రాప్తమయినభక్త్యమును పొందెది, చేయరాకుదృష్టాంతము] ప్రాప్తమయినది. ఈయర్థము పంచదశి ధ్యానదీపవ్యాఖ్యానమందు స్పష్టముగా వ్రాయఁబడినది.

జ్ఞానమునకు హేతువుగా నున్నవి, అయిన మందజ్ఞానోత్పత్త్యంతరము కర్తృపాసనలు చేసినయెడల, ఉత్పన్నమైన మందజ్ఞానముకూడ నష్టమగును; ఏలయన—నేను కర్తను, యజ్ఞాదికము నాకు కర్తవ్యము, యజ్ఞాదికర్తృమముయొక్కస్వార్థాదిఫలము నాకు కలుగును.” ఈభేదబుద్ధివలన కర్తమగును, అట్లు “నేను ఉపాగతుడను, దేవుఁ డుపాస్మ్యుఁడు” ఈభేదబుద్ధిచేత ఉపాసనయగుచున్నది; ఆ రెండుప్రకారములబుద్ధి “సర్వము బ్రహ్మము” అనుబుద్ధిని దూరముచేయును; ఈరీతిగా కర్తృపాసనలు మందజ్ఞానమునకు విరోధులుగా నున్నవి.

జ్ఞానవంతుఁడు ఆత్మను అసంగుడని తెలిసికొనును; అప్పుడును భోజనాదివ్యవహారము, లేక జనకాదులవలె అధికమయిన రాజ్యపాలనాదివ్యవహారముచేసినను, విద్వాంసునియొక్క దృఢజ్ఞానమునకు ఆ వ్యవహారము విరోధి గాదు; మఱియు వ్యవహారమునకు జ్ఞానమును విరోధిగాదు; ఏలయన— ఏ యాత్మజ్ఞానముచేత అసంగమని ఎఱుంగఁబడునో, ఆ యాత్మయందు వ్యవహారము ప్రతీతమైనపుడు, వ్యవహారమునకువిరోధిజ్ఞానము, అట్లే జ్ఞానమునకువిరోధి వ్యవహారము. ¹ అగును; విద్వాంసునకో, ఆత్మయందు వ్యవహారము ప్రతీతముగానేరదు; మఱే

1. ఈయర్థము విద్యారణ్యస్వాములు పంచదశియందు వ్రాసినారు—
త్వప్రదీపము.

జగత్సత్యత్వమాపాద్య ప్రారబ్ధం భోజయేద్యది,
తదావిరోధివిద్యాయా భోగమాత్రాన్న సత్యతా. 177

భావార్థము—ప్రారబ్ధము ఎపుడు జగత్సత్యతను సంపాదించి, భోగము నిచ్చునో, అపుడు విద్యావిరోధి యగును; భోగమాత్రతవలన విషయము సత్యమగుటలేదు; గనుక భోగమాత్రతవలన ప్రారబ్ధము విద్యావిరోధికాదు;

మనఁగా—విద్వాంసునిచేత “సంపూర్ణవ్యవహారము దేహాదులకు ఆశ్రితము, ఆత్మయందు వ్యవహారసహితమైన దేహాదుల సంబంధము లేదు,” అనునీబుద్ధిచేత సంపూర్ణవ్యవహారము చేయ

యది విద్యాపహ్ను వీత జగత్ప్రార్థభూతినీ,
తదాస్యాన్నతుమాయాత్వ బోధేన తదపహ్నవః. 179

భావార్థము—విద్య, ఎపుడు జగత్తును విలయము చేయునో, అపుడు ప్రార్థమునకు విరోధియగును; బోధవలన జగత్తుయొక్క విలయమగుట లేదు; గనుక విద్య ప్రార్థమునకు విరోధి గాదు. ఇచ్చట ప్రార్థశబ్దముచేత వ్యవహార మావకార్యముయొక్కయు గ్రహణము గలదు.

ధ్యానదీపము.

అపేక్షతే వ్యవహృతిర్న ప్రపంచస్య వస్తుతాం,
నాస్యాత్తజాడ్యం కిం త్వేషా సాధనాన్యేవ కాంక్షతే. 89

భావార్థము—వ్యవహారమేది గలదో, అది ప్రపంచముయొక్క నశ్యతను, ఆత్మయొక్క జడతను అపేక్ష చేయదు; మఱేమనఁగా—అది వ్యవహార సాధనములనే అపేక్షించుచున్నది.

మనోవాక్కాయతద్బాహ్యపదార్థాస్సాధనాని తాన్,
తత్త్వవిన్నోపమృద్నాతి వ్యవహారోస్య నో కుతః. 90

భావార్థము—మనోవాణీశరీరాదులు గృహక్షేత్రాది బాహ్యపదార్థములు వ్యవహారమునకు సాధనములు, వానిని తత్త్వవేత్త మిథ్యగా ఎఱుఁగును; అయిన న్వరూపముచే నాశముచేయఁడు; అపుడు వానికి వ్యవహారము ఎందుకు గాఁగూడదు? కానే అగును.

ఈరీతిగా జ్ఞానమునకును, ప్రార్థజనితవ్యవహారమునకును విరోధము లేదు

బుడును; ఈ కారణమువలన విద్వాంసుని యొక్క ప్రవృత్తియు నివృత్తి యందురు.

ఎట్లు అన్యవ్యవహారము జ్ఞానమునకు విరోధిగాదో, అట్లే కర్తృపాసనలయందు అన్యబహిర్ముఖ పురుషులను ప్రవర్తింపఁ జేయుట కొఱకు “ఆత్మ అసంగుఁడు, క్రియ దేహేంద్రియాంతః కరణముల సాశ్రయించినది” యని యెఱిగి, కర్తృపాసనలు చేసిన యెడ, అవియు జ్ఞానమునకు విరోధులుగావు; ఏయాత్మ విద్వాంసులచేత అసంగుఁడని ఎఱుఁగఁబడునో, వానిని కర్తయని యెంచి, కర్తృపాసనలు చేసినట్టయిన, అవి జ్ఞానమునకు విరోధులగును; పైఁజెప్పిన ఆత్మయొక్క అసంగరూపమగు దృఢనిశ్చయము కర్తృపాసనలచేత దూరము గాదు; అందువలన ఆ కర్తృపాసనలు ఆభాసరూప¹ మగుటవలన విద్వాంసునియొక్క దృఢజ్ఞానమునకు విరోధులుగావు.

ఈ కారణమువలననే జనకాదులచేత ఆభాసరూపకర్తము చేయఁబడియె; ఆత్మను అసంగుఁడని యెంచి, ఇతరవ్యవహారము వలె దేహాదులధర్మ మని ఎఱిగి, విద్వాంసుఁడు ఏ శుభాశుభ క్రియను చేయనో, ఆ క్రియను ఆభాసరూపకర్త మందురు; అట్టి ఆభాసరూపకర్తము జ్ఞానమునకు విరోధి గాదు; భాష్యకారులు కర్తృపాసనలు జ్ఞానమునకు విరోధమని చెప్పటాత్మ యందు కర్తృబుద్ధిచేత చేయనట్టి కర్తృపాసనలవిషయము; ఆభాసరూపకర్తృపాసనల విషయము గాదు.

మఁదబోధమునకు ఆభాసరూపకర్తృపాసనలు విరోధు.

1. ఆత్మను అసంగుఁడనియెంచి, క్రియ దేహ ప్రాణవనస్సులను ఆక్రిత మని ఎఱిగి, కర్తృపాసనలు చేయనో, అవి ఆభాసరూపములు.

లుగా నున్నవి; వలయన—సంశయాదిసహితమగు బోధను మందబోధ యందురు; అంతఃకరణమందు “ఆత్మ అసంగుడవునా? కాదా?” ఇట్లు విశానోకప్యడు సంశయపురుషుడు పలు మారు “ఆత్మ అసంగుడు, నాకు కించిన్మాత్రమును చేయఁదగినది లేదు” ఈయర్థమును చింతనము చేసినట్టయిన, ఆ సంశయము దూరమై, బోధ సుదృఢమగును; ఉక్తచింతనమును విడిచి, కర్తృ పాసనలు చేసినట్టయిన, ఉత్పన్నమైన మందబోధగూడ దూరమై, “నేను కర్తను, నేను భోక్తను” అనునీ విపరీతసిశ్చయము దృఢమగును; కాబట్టి మందబోధ పుట్టుటకునునుపే కర్తృపాసనలు చేయవలయును; అసంతరము చేయరాదు.

ఉదాహరణము—పక్షి, తనఅండములను పక్షోత్పత్తికి మునుపే నేవించును; కక్షోత్పత్తికి తరువాతనేవింపదు; తరువాతఁ గూడ నేవించినపుడు అండస్థితబాలపక్షియొక్క పక్షము అండ స్థితజలముచే గలితమగును; అట్లు జ్ఞానోత్పత్తికిమునుపే కర్తృ పాసనలు నేవింపవలయును; జ్ఞానోత్పత్తికితరువాత నేవింపఁ గూడదు; తరువాతఁగూడ నేవించినట్టయిన, మందజ్ఞానము నశించును; మఱియు వృద్ధపక్షి కెట్లు అండసంబంధముచేత హానిగాదో, అటు దృఢబోధవంతునకు కర్తృపాసనలచేత హాని కాదు.

ఈవిధముగ జ్ఞానవంతునకు మోక్షముకొఱకు కించిన్మాత్రమును కర్తవ్యములేదు. ఇది తృతీయ ప్రశ్నకు తరము చెప్పి సారము.

—279. ఉక్తార్థము సర్వవేదముయొక్క సారము.—

ఓశిష్యుడా! ఎది నేను నీకు చెప్పితినిో, అది సర్వవేదములసారముగా నున్నది; అందువలన దీనియందు నీవు విశ్వా

సముచేయుము; దీనిని ఎఱుఁగుటవలన అనాయాసముగా అపార మైనసంస్కృతి [జననమరణరూపసంసారము] యొక్కనాశమగును.

— 280. ఉత్తార్థముయొక్క సంగ్రహము 280—33 —

“జగత్తునకు కర్త ఈశ్వరుఁడు, వాఁడు నీకన్న భిన్నుఁడు గాఁడు; సచ్చిదానందరూపుడైన బ్రహ్మము నీవు.” అనునీసంగతి ఆచార్యులు మొదట చెప్పియుండిరి; దానినే కృపచేసి, మఱి యొకతీరున చెప్పవారంభించిరి.

ఓశిష్యుఁడా! నీవు దీనతయొక్క పరిత్యాగముచేయుము; నీస్వరూపమును చూడుము; ఓయి! నీవు శుద్ధబ్రహ్మముగా నున్నావు; ఓయి! నీవు నీమజ్జానముచే జగత్తుయొక్క ఉత్పత్తి స్థితిసంహారములు చేసియును, నీవు స్వయము అవినాశివిగా నున్నావు; ఇట్లుండఁగా ఈమిథ్యాప్రపంచముచూచి, యెందుకు భయపడుచున్నావు? ఓయి! నీవు సకలదేవతలకును దేవతగా నున్నావు; నీవు సుఖరాశిగా నున్నావు; జీవుఁడు, జగత్తు, మఱియు ఈశుఁడు వీరిని నీమాయాయోగముచే నీవు ప్రకాశితులఁ జేయుచున్నావు; ఎట్లునఁగా—రజ్జు సర్పమును, శుక్తి రజతమును ప్రకాశము చేయును [సత్రాస్ఫూర్తియిచ్చును].

— 281. జ్ఞానసాధనములు —

జ్ఞానమునకు సాధనములు చెప్పవారంభించిరి : ఓయి శిష్యుఁడా! రాగమును పరిత్యజించి, ¹ లోభమును ఓడించి, ద్వేషమును కొట్టి, మారుని దూరము చేయుము. రాగాదుల గ్రహణమువలన సర్వరాజసతామసవృత్తులయొక్క గ్రహణ

1. విషయములందు దోషదర్శనమువలన రాగనాశ మగును; అర్థము వందు అనర్థము చూచుటవలన లోభనాశ మగును; కామాభావముచేత కోప

మగుచున్నది; కనుక సర్వరాజసతామనవృత్తుల నాశముచేయుము; ఇట్లు చెప్పటవలన ఈయర్థము సిద్ధమగును—రాజసతామన వృత్తులు జ్ఞానమునకు విరోధులుగా నున్నవి; వానియొక్క నాశములేక జ్ఞానము గానేరదు; కాబట్టి వానినివృత్తి జిజ్ఞాసువునకు అపేక్షితముగా నున్నది.

వివేకము, వైరాగ్యము, శమాదిషట్కము, ముముక్షుత ఈనాలుగు జ్ఞానసాధనములు గలవు. వీనిలో వివేకము ప్రథమము; ఏల యన—వివేకముచే వైరాగ్యాదులైన ఉత్తరసాధనములు ఉత్పన్నమగును, అచార్యులు ఆ వివేకప్రకారము పలుక నారంభించిరి.

ఓశిష్యుడా! పారవారమైన సంపారమును మృగజలముతో సమానమని ఎఱుఁగుము. పారావారమని సంపారమునకు పేరు; అపారవారమని ఆత్మకు పేరు; పారవారము మిథ్యమగుటచే అపారవారము నిత్యమనువార్త అర్థముచే సిద్ధమగుచున్నది; విద్రుజులికుని వినోదము చూచుపుత్రునితో తండ్రి చెప్పును—ఓపుత్రుడా! “ఈమామిడిచెట్టు మొదలుకొని ఏయనేకపదార్థములను విద్రుజులికుఁడు చేయచున్నాఁడు;

రూపద్వేషోత్పత్తి గాదు; మఱియు పదార్థదంతనరూపమయిన నుకల్పముయొక్క అభావమువలన ఇచ్చామూలకామోత్పత్తి గానేరదు.

ఈరీతిగా రాజసతామనవృత్తులయొక్క నాశమునకు పాయముగా శాస్త్రమువలన తెలియవలెను; లేక భాగవతైకాదశస్కంధము శ్రయోదకాధ్యాయమునందు చెప్పబడిన దేశకాలాదిరూపములగు దశసాత్త్వికపదార్థములయొక్క నేవనమువలనన త్వవృద్ధిద్వారమునరాజసతామనవృత్తులయొక్క నాశమగును.

అవంతయు మిథ్యయే." ఇట్లు చెప్పుటవలన వింద్రజాలికుఁడు మిథ్య యని సిద్ధముగాదు; సత్యమని సిద్ధమగును; అట్లే జగత్తును మిథ్యయనుటచే ఆత్మ సత్యమని ఎఱుంగవలయును; ఈయభిప్రాయమువలన ఆచార్యులు పారవారము మిథ్య యని పలికిరి. [ఈ వివేకోపదేశముచే వైరాగ్యముమొదలైన అన్యబహిరంగ సాధనములయొక్కయు సుపదేశ గ్రహణ మగుచున్నది].

ఇప్పుడు అంతరంగసాధనములను చెప్పుచున్నాఁడు—
ఓశిష్యుడా! జ్ఞానరూపమైన ఏ భానువు గలఁదో, దానిని శ్రవణముచే సంపాదించి, అజ్ఞానరూపమయిన తమమును నశింపఁ జేయుము సుమా!

— 282. జ్ఞానముయొక్క స్వరూపము —

జ్ఞానముయొక్కస్వరూపము అన్యకాస్త్రములందు¹ నానాప్రకారముగా అంగీకరింపఁబడినది అనుచితముగా ఎఱిగి, ఇచ్చట మహావాక్యముసారముగా జ్ఞానముయొక్కస్వరూపమును కలుకసారంభించిరి: ఓశిష్యుడా! జీవేశ్వరులందుండు అవిద్యామాయాభాగమును విడిచి, జీవేశ్వరులందు ప్రతీతమయిన భేదమును ఛేదించుము; మఱియు జీవేశ్వరులందు ఏ వైతన్యభాగము గలదో, దానిని భేదాహితమని ఎఱుగుము. ఇట్లునుటచే మహావాక్యములందు భాగత్యాగలక్షణవలన జీవేశ్వరులవీకత ఎఱుగు మని సూచించెను.

ఓశిష్యుడా! చల మనఁగా వినాశియయిన ఏ దేహాది సఁఖాతము గలదో, అది నీవు గావు; అచల మనఁగా అవినాశి

1. సాంఖ్య న్యాయాది కాస్త్రములందు.

యైన ఏ బ్రహ్మము గలదో, అది నీవుగా నున్నావు; చలదల మనఁగా వృక్షరూపమయిన ¹ సంసారము, అది చలమనఁగా మిథ్యగా నున్నది; నభస్సునందు తలమలమనఁగా కటాహ రూపత, నీలత నిజముగా ఉండుటలేదు; విఘ్నాప్రతీతమై యున్నది; అట్లు సంసారమును ఆత్మయందు నిజముగా లేదు; మిథ్యాప్రతీతముగ నున్నది.

[వృక్షరూపముచేత సంసారస్వరూపము శ్రుతిస్మృతు లందు చెప్పబడినది; అందువలన ఇచ్చటను సంసారవిషయమందు వృక్షవాచకమైన చలదలశబ్దము ప్రయోగింపబడినది.]

— { 283. అన్యప్రకారముగా మోక్షసాధనము } —
జ్ఞానమనికథనము, జ్ఞాన్మజ్ఞానిచిహ్నములు.

ఓశిష్యుడా! అజ్ఞాని, మఱియు జ్ఞాని ఈయద్వితీకి బంధ మోక్షరూపములగు రెండు ధాతుములు గలవు; వానిలో

1. సర్వములన్న ఉత్కృష్టమైన మాయావిశిష్టపరబ్రహ్మము మూలము దేనికి, మహత్తత్త్వయు అంతురముదేనికి, ఆహంకారము స్కంధముదేనికి, పంచ తన్మాత్రలు కాఖిలుదేనికి [ప్రేక్షేప్యబడిన మహత్తత్త్వాదికములు అవన్నియు కార్యములగుటచే నికృష్టములగుటవలన క్రిందికాఖిలుగా చెప్పబడినవి], మఱియు కాస్త్రాదికము ప్రరోచనవాక్యముచేత దానియొక్క అనిత్యతాది దోషములను మాసిపెట్టుచున్నది; కనుక కాస్త్రాదికము దేనికి కర్మములు; నాలుగుపురుషార్థములు దేనికి రసము, ధర్మాధర్మములు దేనికి పుష్పములు, జన్మ మరణాదిదుఃఖములు దేనికి ఫలములు, మఱియు అజ్ఞ జీవరూపపక్షి దేనికిభోక్త, ప్రైరాగ్యముచేత తీక్షణమైనజ్ఞానకుతారము దేనికి ఛేదకము, ఇట్టిది సంసారరూప వృక్షముగ నున్నది. ఇత్యాద్యనేకప్రకారములచేత కాస్త్రములందు సంసార వృక్షవర్ణనము చేయబడియున్నది.

అజ్ఞానితో బంధధామము, జ్ఞానికి మోక్షధామము. రాగవిరాగములు వీనికి రెండుధ్వజములు, ఎట్లు ధ్వజము రాజనగరమునకు చిహ్నమో, అట్లు రాగవిరాగములు వీరిధామములకు చిహ్నములు. వానిలో అజ్ఞానిధామమునకు రాగచిహ్నము, జ్ఞానిధామమునకు విరాగచిహ్నము. ఓప్రియుఁడా! విషయమందు సత్యమతి, మఱియు విషయమందు భ్రమమతి అవి వాతమువలె రాగవిరాగరూపధ్వజములను చంచలముచేయుచున్నవి [విషయమందు సత్యమతి విరాగధ్వజమునకును, విషయమందు భ్రమమతి రాగధ్వజమునకును].

అజ్ఞానికిని విరాగము గలదు; అయినను, అజ్ఞానిజ్ఞానివిరాగములందు పరస్పరభేదము గలదు; చూడుము— అజ్ఞానియొక్క విరాగమేది గలదో, అది విషయమందు మిథ్యాబుద్ధిచే జితముగాదు; కనుక మందము; యద్యపి శాస్త్రయుక్తిచేత అజ్ఞానియును మిథ్యయని ఎఱుఁగును; తథాపి విషయము మిథ్యయను నపరోక్షమతి జ్ఞానవంతునకే గలుగును; అజ్ఞానికిఁ గాదు; అజ్ఞానికి విషయమందు ఏ పరోక్షమయిన మిథ్యాబుద్ధి గలదో, దానికన్న అపరోక్షసత్యబుద్ధి ప్రబలమగును; గనుక ఆ మిథ్యాబుద్ధిచేత ఆసత్యబుద్ధి దూరముగావేరదు; కాబట్టి అపరోక్ష మిథ్యాబుద్ధి దృఢవిరాగమునకు హేతువు గాదు.

మఱియు అజ్ఞానికి విరాగము కేవలము విషయమందు మిథ్యాబుద్ధిచేతఁ గాదు; దోషదృష్టవలన నగును; జ్ఞానవంతుఁడు సర్వప్రపంచమును అపరోక్షరూపముచే మిథ్యయని ఎఱుఁగును; కాబట్టి రాగహేతువైన విషయమందు సత్యబుద్ధి యేది గలదో, అది జ్ఞానికిఁ గలుగదు; ఎట్లనఁగా—అపరోక్షమిథ్యాప్రతీతమయి

నట్టి రజ్జుసగ్పమందు సత్యబుద్ధి మరల కానేరదు; ఈరీతిగా జ్ఞాని యొక్క విరాగము దృఢముగా నున్నది.

మఱియు అజ్ఞానికి విరాగము దోషదృష్టివలన నగును; ఆ యజ్ఞానజనితమగు ఏ విరాగము గలదో, అది స్థిరము కాజాలదు; ఏలయన—ఏపదార్థమునందు ఒక కాలమందు దోషదృష్టి యగునో, ఆ పదార్థమందే అన్యకాలమున సమ్యక్దృష్టి యగును; ఎట్లనగా—సర్వపురుషులకు గ్రామ్యధర్మాంతకాల మందు శ్రీవిషయమున దోషదృష్టి యగును; మఱియు కాలాంతరమున మరల సమ్యక్దృష్టి యగును; ఎప్పుడు సమ్యక్బుద్ధి యగునో, అప్పుడు ఆ విరాగమును దూరమగును; కనుక ఆ విరాగము ¹ దృఢముగాదు;

ఈరీతిగా రాగము, విరాగము అజ్ఞానియొక్క, జ్ఞాని యొక్క చిహ్నములు భ్వజరూపముచేత చెప్పబడినవి.

1. అజ్ఞానికి దృఢవిరాగముగాదు; ఈయభిప్రాయముచేత గీతయందు భగవంతుడు చెప్పియున్నాడు—

విషయా వినివర్తంతే నిరాహారస్య దేహినః,

రసవర్జం రసోఽప్యస్య పరం దృష్ట్వా నివర్తతే. 1 భ. గీ.

నిరాహారుడు [బాహ్యమైన విషయమును విడిచినవాడు] దేహి [దేహభారియైన విజ్ఞానువు ఉన్నాడో] వానికి రసవర్జితముగా విషయ సంబంధముగల బాహ్యరాగము నివృత్తమయినది; అనగా—వానికి విషయములందు స్థూలరాగము ఏది గలదో, అది నివృత్తమైనది; అయినను రసశబ్దమునకు వాచ్ఛయైన వాసనాదూషసూక్ష్మరాగము ఏది గలదో, అది మనశ్శున్మదున్నదే యున్నది; అసూక్ష్మరాగమును పరబ్రహ్మదర్శనముచే నివృత్తమగుచున్నది.

మఱియును చిహ్నములును చెప్పుచున్నాము—ఓ శిష్యుడా? ఎట్లు ధామముమీఁద సాంకేతికమైన హస్తాక్షరము యొక్కచిత్రములు వ్రాయఁబడునో, అట్లు బంధమోక్షధామ రూపములైన అజ్ఞానిజ్ఞానులయొక్క అంతఃకరణములందు సాక్ష్య సాక్షులు సాంకేతికచిత్రములుగా నున్నవి; అజ్ఞానియొక్క అంతఃకరణమందు సాక్ష్యరూపము, మఱియు జ్ఞానియొక్క అంతఃకరణమందు సాక్షిరూపము సాంకేతికచిత్రముగా నున్నది. [సాక్షికి విషయమయిన దేహాదిప్రపంచమును సాక్ష్యమందురు, తత్ప్రకాశకుఁడు సాక్షియందురు]; సాక్ష్యరూపచిత్రము మఱి నముగాను, సాక్షిరూపచిత్రము ఉజ్జ్వలముగాను ఉన్నది [మఱి న మనఁగా జడరూపము, ఉజ్జ్వల మనఁగా ప్రకాశరూపము].

— 284. లక్షణాత్రయనిరూపణము —

జహతి, అజహతి, భాగత్యాగము అను భేదమువలన లక్షణ త్రివిధముగ నున్నది. [ఇట్లు గురువు చెప్పినమీఁదట] “ఎట్లు సామాన్య బ్రాహ్మణ జ్ఞానమయిన వెనుక సారస్వతకనోజాది విశేషజ్ఞానమగునో, అట్లు లక్షణాసామాన్యజ్ఞాన మయిన వెనుక జహత్యాది విశేషరూపజ్ఞాన మగును” అను నభిప్రాయముచేత శిష్యుఁడు ప్రార్థించుచున్నాఁడు:—

ఓప్రభో! లక్షణ యనఁగా నేమి? నేనేమియు నెఱుగను; మీరు కృపచేసి, దానిని సామాన్యవిశేషరూపసహితముగా నిరూపణము చేయుఁడు!

ఓశిష్యుడా! పదముయొక్క అర్థముతో సంబంధము¹

1. పదమునను అర్థతో సంబంధము గలదు; కావున దానికి అనేక గోచరస్థితమైన తనతల్లియందు ప్రవృత్తి యగును; సంబంధములే, ప్రవృత్తి

వీడి గలవో, దానిని వృత్తి యందును; అని శక్తివృత్తి, లక్షణా వృత్తి భేదముచే ద్వివిధము; దానియొక్క విశదనిరూపణము చేయుచున్నాము—

గాదు. దానివలన వత్సముయొక్కయు, గోవుయొక్కయు పరస్పర జన్యజనక భావసంబంధము ఎఱుంగవలయు; ఆ జన్యజనకభావసంబంధజ్ఞానమువలన హేతు వయిన వత్సమువలన గోవునందు ప్రవృత్తి వీరి గలవో, దానినిరూపణ సంబంధ ముందురు.

అట్లు శబ్దములకు తమతమయర్థములందు ప్రవృత్తియు సంబంధములేక ఘటిల్లును; కనుక శబ్దముయొక్క తమతమ వాచ్యరూపార్థముతో, లేక లక్ష్య రూపార్థముతో వాచ్యనాచకభావరూపమగు, లేక లక్ష్యలక్షకభావరూపమగు సంబంధము ఎఱుంగవలయును; గొన్నివిధసంబంధములు స్వార్థస్వారకభావరూప సంబంధమనియు చెప్పుదురు; స్వరణయోగ్యమగుటవలన వాచ్యరూపార్థమును, లేక లక్ష్యరూపార్థమును స్వార్థమందును; నాచకరూపము, లేక లక్షకరూపము అర్థమును స్మరింపజేయునదగుటవలన దానిని స్వారక ముందురు.

ఈసంబంధముయొక్క జ్ఞానము చేయుహేతువైన శబ్దమువలన తన అర్థ ముందు ప్రవృత్తి వీరి గలవో, అనియు శబ్దార్థములందు పరస్పరసంబంధము వీరి గలవో, తద్రూపముగా నున్నది; ఆ ప్రవృత్తిరూపసంబంధమును శబ్దము యొక్క వృత్తియందురు; ఆ వృత్తిరూపసంబంధము కొన్ని చోట్ల శక్తిరూప మగును; కొన్ని చోట్ల లక్షణరూపమగును; దీనిని ఆయాప్రచంగముసారముగ ఎఱుంగవలెను.

కాస్త్రమందు వృత్తి యనుపేరు అంతఃకరణముయొక్క, లేక అవిద్య యొక్క పరిణామమునకుఁ గలను; అట్లు పర్తవముచేయుదాని పేరును వృత్తి యే; అట్లే కీరకయొక్క పేరును వృత్తియే; అట్లు ప్రాణముల క్రియయొక్క నామమును వృత్తియే; అట్లే వ్యాకరణవిభాగముపేరు వృత్తియే; పీఠిలా వేదియు వృత్తికర్తృత్వము ఇచ్చుట తెలియుటకు యోగ్యము గాదు; ఈతే

— { 285. న్యాయమతప్రకారముగ } —
 శక్తిలక్షణము—ఈశ్వరేచ్ఛ.

ఈపదమునకు ఈయర్థము కావలయు నని ఈశ్వరేచ్ఛ వీడి గలదో, దానిని న్యాయమతమందు శక్తి యందురు; ఎట్లు నఁగా ఘటపదమువినఁగా—కంబుగ్రీవాదిలక్షణముగలకలశము యొక్కబోధ కావలయును; ఇట్టి ఈశ్వరేచ్ఛ గలదు; అదే పద మందుశక్తి.

— { 286. స్వమతప్రకారముగ శక్తిలక్షణము— } —
 పదమునందు అర్థజ్ఞానసామర్థ్యము.

పదమునందు అర్థబోధకసామర్థ్యమును ¹ వేదాంత మతమునందు శక్తి యందురు; ఎట్లు ఘటపదముయొక్క శ్రోతకు

మనఁగా—శబ్దమునకు అర్థముతో ఏ సంబంధము గలదో, అదియే ఇచ్చట వృత్తిశబ్దముయొక్క అర్థముగా ఎఱుంగవలయును. ఈశబ్దార్థవృత్తియొక్క నర్థనము వేదస్తుతిసాన్వయార్థదీపికయందును, వృత్తిరత్నావళియందును వ్రాయఁబడినది.

1. శబ్దమునందు తనయర్థముయొక్క జ్ఞానముచేయు సామర్థ్యము గలదు; దానిని శబ్దశక్తి యందురు; ఆ శబ్దముయొక్కశక్తి కపాలద్వయమధ్య స్థితమగు కపాలసంయోగమువలె. మఱియు కార్యకారణాదికముయొక్కమధ్య మందుండు సమవాయసంబంధమువలె, లేక తాదాత్మ్యసంబంధమువలె శబ్దము, మఱియు అర్థము ఈరెండింటిమధ్యమందు గలదు; కాఁబట్టి ఆశక్తిరూపమైన వృత్తి [శక్తివృత్తి] శబ్దమునకు అర్థముతో ఏసాదాత్మ్యసంబంధము గలదో, ఆ ద్రూఢముగా చెప్పఁబడినది; ఆశక్తివృత్తియోగము, రూఢి, మఱియు యోగ రూఢి [ఉభయరూఢము] ఈభేదమువలన మూఁడువిధములుగా నున్నది. వీనిలో—

(1) విశబ్దములందు తమతమ అవయవములయోగము [మేళనము] కలసి అర్థజ్ఞానముచేయు సామర్థ్యము గలదో, ఆశబ్దములకు తమ అర్థముతో యోగశక్తిరూపసంబంధము గలదు; దానిని శబ్దము యొక్క యోగవృత్తి యందురు; ఉదాహరణము—“పాదరత్న” ఈసంస్కృతశబ్దమందుపాద, మణియు రత్న ఈరెండవ అవయవములు గలవు; ఈ రెండవ అవయవములుగూడి, సిద్ధమయిన ఏ పాదరత్నశబ్దము గలదో, దానియందు చరణముయొక్క రక్షణముచేయునది, ఇట్టి అర్థజ్ఞానముచేయు సామర్థ్యము గలదు. గనుక పాదరత్నశబ్దమునకు తన పాదత్రాణరూపార్థముతో యోగశక్తిరూపమైన సంబంధము గలదు.

(2) ఏకపదమునకు అవయవముచేత అర్థజ్ఞానము గానేరదో, మఱే మనఃగా—ఈపదమునకు ఈయర్థము గావలయును; ఇట్టిసంకేతము [ప్రభావ] ఏకపదమందు గలదో, అపదమునకు తనరూపముతో రూఢిశక్తిరూపమైన సంబంధము గలదు; అది శబ్దము యొక్క రూఢివృత్తియని చెప్పబడినది; ఉదాహరణము—జ్యోతిశ్శాస్త్రమందు బాణశబ్దము గలదు; దానియొక్క అవయవముచేత ఏమియు అర్థజ్ఞానము గానేరదు; మఱేమనఃగా బాణశబ్దమునకు వంచసంఖ్యారూపమైన అర్థము గావలయును; ఇట్లు ఏజ్యోతిశ్శాస్త్రకారునియొక్క సంకేతము గలదో, అది బాణశబ్దమునకు తనవంచసంఖ్యారూపమైన అర్థముతో రూఢిశక్తిరూపమైన సంబంధము.

(3) ఎచ్చట శబ్దముయొక్క అవయవముచేత అర్థజ్ఞానమై, దానిలో లోకసంకేతమును సిద్ధమగునో, అచ్చట ఆశబ్దము తనయర్థముతో యోగరూఢిశక్తి గలదిగా నున్నది; అది పదముయొక్క ఉభయ రూపవృత్తి చెప్పబడినది; ఉదాహరణము—వంకబదము

కలశరూపార్థజ్ఞానము చేయు సామర్థ్యము ఏది గలదో, అదియే పుటపదమునందలి శక్తిగా నున్నది; మఱియు పుటపదమునందు వస్త్రరూపజ్ఞానము చేయు సామర్థ్యము ఏది గలదో, అదియే పుటపదమునందు శక్తిగా నున్నది; ఎట్లు వహ్నియందు తనతోఁ గూడఁగానే వస్తువుల దహించునట్టి సామర్థ్యము శక్తియందురో, అట్లు శ్రోతయొక్క కర్ణములఁగూడఁగానే వస్తుజ్ఞానము చేయు నట్టిదే న పదమునందలి సామర్థ్యమును శక్తి యందురు.

అగ్నియందు దాహము చేయుట, జలమునందు ఆర్ద్రము చేయుట, తృషాశాంతిచేయుట అట్లు స్వప్రదార్థములందును తమతమకార్యములను చేయుట యను ఏ సామర్థ్యము గలదో, దానిని వేదాంతమున శక్తి యందురు; దానినే నీవు నిశ్చయమును కొనుము; మఱియు న్యాయాదులయొక్క రీతి త్యాజ్యముని తెలిసికొనుము.

గలదు; దానియొక్క అవయవములయిన “పంక” మఱియు “జ” ఈ రెంటికి యోగముచేత “మిరదయందు పుట్టినది” అను కమలరూపమైన ఆర్థముయొక్క జ్ఞానమగును; మఱియు మిరదయందు పుట్టిన ఏమండూకకీటకాదులు గలవో, వానిని పంకజమనఁగూడదు; మఱియనఁగా—కమలమునే పంకజమనవలయును; ఇట్లు పంకజశబ్దమందు జనులసంకేతమును గలదు; కనుక పంకజశబ్దమునకు తనఆర్థముతో ఉభయశక్తిరూపమగు సంబంధము గలదు.

ఈరీతిగా శబ్దములైన శబ్దముయొక్క త్రివిధమైన శక్తివృత్తి ఏది గలదో, దానిని ముఖ్యవృత్తి యని యందురు.

287. ప్రశ్న—పదసముదాయముకన్న
భిన్నమైన శక్తి లేదు; కనుక ఈశ్వరేచ్ఛయే
శక్తిగా కనబడుచున్నది.

ఓభగవంతుడా! వహ్నియందు దానిస్వరూపముకన్న
భిన్నమైన శక్తి గనబడదు; “దాహసామర్థ్యము వహ్నియందలి
శక్తి” యని మీరు చెప్పితిరి; అది ఘటించదు; వలయన—
దాహముయొక్క హేతుత [జనకత] కేవలవహ్నియందే
యున్నది; అప్రసిద్ధసామర్థ్యమును వహ్నియందంగీకరించి, దాని
యందు హేతుత అంగీకరించుట, మఱియు ప్రసిద్ధహేతుత
విడుచుట నిష్ప్రయోజనముగాఁ దోచుచున్నది.

అట్లే పదమునందును వర్ణసముదాయమైన పదస్వరూప
ముకన్న భిన్నమైన శక్తి గనబడదు; మఱియు దానియొక్క
ప్రయోజనమును లేదు; అందువలన ఈశ్వరేచ్ఛారూపమగు
శక్తి న్యాయమతమునందు అంగీకరించుచున్నారు; అదియే నాకు
సమీచీనముగాఁ దోచుచున్నది ?

288. 287—గతప్రశ్నకు తరము—అగ్ని
దులందు దాహశక్తి ప్రతిపాదనము

ఓప్రియుడా! ప్రతిబంధకపదార్థముండుటవలన అగ్ని
చేత దాహము గానేరదు; మఱియు ఉత్తేజకపదార్థమును సమీ-
చమందుంచిన, ప్రతిబంధకముండినను, సన్నిహితపదార్థముయొక్క
దాహ మగుచున్నది; కేవలాగ్నికి దాహహేతుత యుండిన
యెడల, సర్వకాలమందును [ఉత్తేజకరహితమైన ప్రతిబంధక
సర్వకాలమందును] సన్నిహితపదార్థముయొక్క దాహము

గావలయును; ఏలయన దాహహేతువైన కేవలాగ్నియో ఆ కాలమునందు విద్యమానముగా నున్నది.

వేదాంతగుతములలో ఈదోషము లేదు; ఏలయన— దానియందు అగ్నిశక్తి, లేక శక్తిసహితాగ్ని దాహమునకు హేతువుగా నున్నది; కేవలాగ్ని గాదు, యద్యపి ప్రతిబంధకముచేత అగ్నియొక్కనాశము, లేక తిరోధానము గాదు; తథాపి అగ్నిశక్తియొక్క నాశము, లేక తిరోధానము అగుచున్నది. గనుక ఆప్రసంగమునందు దాహహేతువైన శక్తియొక్క, లేక శక్తిసహితాగ్నియొక్క అభావమగుటవలన దాహము గానేరదు.

ప్రతిబంధకముయొక్క సమీపము ఉత్తేజకము వచ్చినట్టి యిది; అచ్చట ప్రతిబంధకముచేతనో, అగ్నిశక్తియొక్కనాశము, లేక తిరోధానము అగుచున్నది; అయిన, ఉత్తేజకముచేత మరల శక్తియొక్కఉత్పత్తి, లేక ప్రాదుర్భావము అగుచున్నది; కాబట్టి ప్రతిబంధక మున్నను, ఉత్తేజకముయొక్క ప్రభావము వలన దాహహేతువైన శక్తి, లేక శక్తిసహితాగ్ని ప్రకటమగుటవలన సన్నిహితపదార్థముయొక్క దాహ మగుచున్నది.

ఓబాలకుడా! ప్రతిబంధకమువలన నష్టమగునట్టిది, ఉత్తేజకమువలన ప్రకటమగునట్టి ఏది అజ్ఞాతతత్త్వముగలదో, అదియే దాహహేతుశక్తియని తెలియుము. [కార్యమునకేది విరోధియో, అది ప్రతిబంధక మనఁబడును; మఱియు ప్రతిబంధకమున్నను, ఏది కార్యమునకు సాధకమో, అది ఉత్తేజక

మనఃబడును]; అగ్నిస్థానంబునందు ప్రతిబంధకములు, ఉత్తేజకములు¹ మణిమం త్రైషధములుగా నున్నవి.

ఓశిష్యుడా! వహ్నినలె జలాదిసర్వపదార్థములందును నీవు శక్తిని తెలియుము; ఏలయన-శక్తిలేక ఏ హేతువు చేతను ఏ కార్యమును కానేరదు.

— 289. న్యాయమతశక్తి ఖండనము —

న్యాయమతమునందు ఈశ్వరేచ్ఛారూపమని పదశక్తిని వీది చెప్పితిరో, అది ఘటిల్లదు; ఏలయన—ఈశ్వరునియొక్క ఇచ్ఛ² ఈశ్వరధర్మముగా నున్నది; అది ఈశ్వరునియందుఁ

1. దేనిచేత అగ్నిస్థితమైన దాహశక్తియొక్క నాశము, లేక తిరోధానము అగునో, అట్లు ఉత్తేజకరూపమగు మణికుంత్రైషధములు గలవు; వానివలన అగ్నిశక్తియొక్క ఉత్పత్తి, లేక ప్రాదుర్భావము గలుగును, ఇట్టి ప్రభావము తిరనాథాది పదార్థములందు ప్రసిద్ధము.

ప్రతిబంధకపదార్థముయొక్క సద్భావకాలమందు దాహకారకశక్తి ప్రజ్వలితాగ్నియందుఁ గలుగదు; మఱియు ఉత్తేజకపదార్థముయొక్క సద్భావకాలమందు మరల శక్త్యుద్భవమగును; ఇట్టిది శక్త్యనుభవము తిరనాథాదిపదార్థములయొక్క వినోదముచూచువారైన జనుల కగును. పీయశిష్యుడా! ఆ అనుభవమును నీవు లేదని ఎట్లు చెప్పఁగలవు!

2. ఈశునిఇచ్ఛ ఈశునిధర్మమగుటవలన నది ఈశాశ్రితమై, యాశ సమీపమందుండును; ఉత్తప్రకారముగా ఈశసంబంధియగుటవలన నది ఈశశక్తి యని సిద్ధమగును; గాని, ఈశేచ్ఛ ఘటాదిపదములధర్మముగామివలన పదసమీపము రాదు; సంబంధియును గాదు; అందువలన నది పదములశక్తి యని సిద్ధముగాదు. కలాలనకు ఘటముచేయు ఇచ్ఛగలదు, అది కలాలని ధర్మముగాని, ఘటధర్మముగాదు; అట్లు “ఈఘటపదమునకు ఈశలశరూపా-

గలదు; ఎది ధర్మమో, అది ధర్మియం దుండను; ధర్మిని విడిచి, ఇతరస్థానమం దుండదు; ఈరీతిగా ఈశ్వరేచ్ఛ అనునది పదము యొక్క శక్తియనుట ఖుట్రొల్లుదు; కాబట్టి పదములందుండు సామర్థ్యమే పదముల శక్తి యనబడును; ఈశ్వరేచ్ఛ పదములయొక్క సమీపమందును లేదు; ఆ యీశ్వరేచ్ఛ పదములయొక్క శక్తి ఎట్లగును? కాఁజాలదని యభిప్రాయము.

— { 290. వ్యాకరణమతశ్చక్తిలక్షణము— } —
పదమునందు అర్థజ్ఞానయోగ్యత.

ఘటపదమునందు కలశరూపార్థజ్ఞానముయొక్క హేతు తారూపయోగ్యత ఉండునట్లు సకలపదమునందును అర్థజ్ఞానముయొక్క యోగ్యత ఏది గలదో, అదే శక్తి యని వ్యాకరణాచార్యులు చెప్పుచున్నారు; [వైయాకరణభూషణ గ్రంథముందు హరికారికాప్రమాణమువ్రాసి, ¹ ఈరీతిగానే శక్తిలక్షణము చెప్పబడియున్నది].

“ధర్మము గావలయును” అనునంకల్పపూర్వకమగు ఈశ్వరేచ్ఛ ఏది గలదో, అది ఈశధర్మమగుటవలన ఈశునిశక్తిగా నున్నది; అది పదములధర్మముగామివలన పదముల శక్తియను గాదు.

1. వైయాకరణభూషణ గ్రంథమునందు హరికారికయనునది హరిచండితకృత గ్రంథము; దానియొక్క ప్రమాణముచూపి, శక్తిలక్షణము మూల గ్రంథమునందు వ్రాసినప్రకారముగ చెప్పబడినది; మఱియు మంజూషా గ్రంథమందు యోగభాష్యమరీతిగా పదమునకు అర్థముతో తాదాత్మ్యసంబంధమును శక్తియందురు; ఈశక్తియొక్క ఖండనము ముందు భట్టమతప్రసంగముందు చెప్పుచున్నాము.

— 291. వ్యాకరణోక్తశక్తియొక్క ఖండనము —

ఓశిష్యుడా! అర్థజ్ఞానమునకు హేతుతారూపమైన యోగ్యతను ఎవఁడు శక్తి యనునో, వాని నిట్లడుగుము—నీ మతములో పదమునందు సామర్థ్యమున్నదా? లేదా?

సామర్థ్యమున్నదనిన పక్షమందు, మామత ప్రకారము శక్తియే సిద్ధమగుచున్నది. పదమునందు సామర్థ్యము గలదని నపుడు, లోకమందు ప్రసిద్ధమైన సామర్థ్యరూపశక్తియే పదము నందు అంగీకరించుట యోగ్యము; అర్థజ్ఞానజనకతారూప యోగ్యతను శక్తియని యంగీకారము అయోగ్యము.

దీనియభిప్రాయమేమనగా—ఎవఁడు పదమునందు సామర్థ్యము నంగీకరించునో, వానికి సామర్థ్యముకన్న భిన్నరూప మయిన శక్తిని అంగీకరించుట యోగ్యముకాదు; ఏలయన— సామర్థ్యము, బలము, పరాక్రమము, శక్తి ఈనాలుగుపేళ్లు ఏక వస్తువునకే లోకమునందు ప్రసిద్ధము; శక్తిహీనమును సామర్థ్య హీన మందురు; ఈరీతిగా సామర్థ్యముయొక్కయు, శక్తి యొక్కయు, ఏకత లోకమునందు ప్రసిద్ధము; మఱియు వహ్ని యందును సామర్థ్యరూపశక్తిని అంగీకరించుట యోగ్యము; పదమునందు సామర్థ్య మంగీకరించి, దానికన్న భిన్నమయిన యోగ్యతను శక్తి యనుటయందు కేవలము లోకప్రసిద్ధవిరోధముదప్ప, వేటొక్కఫలము లేదు.

అందువలన—“సామర్థ్యమునే మేము యోగ్యత యను చున్నాము.” అప్పుడు మామతమే సిద్ధమగును.

మఱియును ఇట్లనును.—“మేము సామర్థ్యము నంగీకరింపము; మఱేమనఁగా—అర్థజ్ఞానజనకతారూపమయిన యోగ్యతమే శక్తిగా నంగీకరింతుము.” వాని నిట్లడుగవలయును—సామర్థ్యముయొక్క అభావము కేవలము పదమునందే యంగీకరింతువా? లేక వహ్నిదినకలపవార్థములందును అంగీకరింతువా?

రెండవపక్షము చెప్పిన, వహ్నిదిపదార్థములందు సామర్థ్యరూప శక్తియొక్క ప్రతిపాదనమందు ఉక్తమయిన యుక్తివలన ఆ సామర్థ్యాభావపక్షము ఖండింపఁబడినది.

మఱియు ప్రథమపక్షము చెప్పినట్లయిన; దానియందు ద్వితీయపక్షోక్తదోషము లేదు; అట్లయినను, పదమునందును వహ్నియందునలె సామర్థ్యముయొక్క యంగీకారము అవశ్యము; ఏలయన—పదమునందు సామర్థ్యాంగీకారము చేయనిపక్షమందు ఏది యసమర్థపదము గలదో, అది అర్థజ్ఞానమునకు జనకముగా నున్నదనుట, అర్థజ్ఞానముయొక్క జనకతారూపయోగ్యత పదమునందున్నదనుట మందునకు అమోఘవీర్యమున్న దనున్వాయమున సవిరోధముగా నున్నది; ఏలాగున ననఁగా—సామర్థ్యముతోఁగూడిన దానివేరు సమర్థుని, లేనివానివేరు అసమర్థమని, అసమర్థముచేత ఏకార్యమును గానేరదని లోకమునందు ప్రసిద్ధము; కాబట్టి అసమర్థపదమువలన అర్థజ్ఞానరూపమయిన కార్యము ఘటిల్లదు.

అందువలన పదమునందు సామర్థ్య మంగీకరించుటయే యోగ్యము; ఏరీతిగాను సామర్థ్యమువదలి, అర్థజ్ఞానజనకతా

రూపయోగ్యత¹ పదమునందలి శక్తి యనఁగూడదు; మఱి
మనఁగా—సామర్థ్యరూపమే శక్తి యనఁబడును.

292. భట్టమతరీతిగా శక్తిలక్షణము—
పదమునకు అర్థముతో భేదాభేద
తాదాత్మ్యము.

పదమునకు అర్థముతో ఏ తాదాత్మ్యరంబంధము గలదో,
దానిని భట్టమతమునందు శక్తియందురు; ఆ తాదాత్మ్యమును
భేదాభేదరూప మందురు. అభిప్రాయము — అగ్నిపదమునకు
అంగారమును అర్థముతో అత్యంతభేదము లేదు; అత్యంతభేద
మనిన, ఎట్లు అగ్నిపదమువలన అగ్నిపదముకన్న అత్యంతభిన్న
మైన జలాదికముయొక్క ప్రతీతి గానోరదో, అట్లు అగ్నిపదము
వలన అంగారూపార్థముయొక్కయు ప్రతీతి గాఁగూడదు
గదా!

ఎట్లు పదమునకు తనఅర్థముతో అత్యంతభేదము లేదో,
అట్లు అత్యంతాభేదమును లేదు; అత్యంతాభేద మైవట్టయిన,
ఎట్లు అగ్నిపదమునకు వాచ్యమైన అంగారము, దానిచేత దాహ
మగునో, అట్లు అంగారముయొక్క వాచకమైన అగ్నిపదము
నుచ్చరించుటవలన నాలుక కాలవలెను; అది కాలదు; ఈవిధ
ముగా అత్యంతాభేదమును లేదు; మఱియనఁగా—భేదసహిత
భేదము గలదు.

1. భర్జితబీజశ్చాయమున సామర్థ్యహీనపదములందు అర్థజ్ఞానజనకత
రూప యోగ్యతయొక్క అభావము గలుగుటవలన యోగ్యత పదమునందు
శక్తిగాదు; అయిన ఆ యోగ్యత ఏ సామర్థ్యముచేత అగునో, ఆ సామర్థ్యమే
లోకప్రసిద్ధశక్తి.

భేదముండటవలన దాహము గానేరదు; అభేదముందుటవలన అగ్నిపదముచే జలాదిప్రతీతి గానేరదు; అంగారప్రతీతియేయగును; ఎట్లు అగ్నిపదమునకు అంగారరూపార్థముతో భేదసహితాభేదము గలదో, అట్లే ఉదక వన జల జీవనపదములకును నీళ్లు అను అర్థముతో భేదసహితాభేదము గలదు.

ఈవిధముగా సకలస్థానమునందును తమతమవాచ్యములతో వాచకపదములకు భేదసహితాభేదము గలదు; ఈభేదసహితాభేదమునకే భట్టమతానుసారులు తాదాత్మ్యసంబంధమని చెప్పుదురు; ఆ భేదాభేదరూపతాదాత్మ్యసంబంధమే సకలపదములందు అర్థబోధకశక్తి యందురు; తాదాత్మ్యసంబంధముకన్న భిన్నమగు సామర్థ్యరూపశక్తి యనరు. ఆ భేదాభేదమందు ప్రమాణమును చూపుదురు.

మాండూక్యాది వేదవాక్యమునందు “ఓమ్” అక్షరము బ్రహ్మ మనఁబడును; అచ్చట వ్యాకరణరీతిగా ప్రకాశరూపమయిన సర్వరక్షకమని ఓమక్షరమునకు అర్థమగుచున్నది; ఇట్లు బ్రహ్మమున్నది; కనుక ఓంకారము బ్రహ్మమునకు వాచకము, బ్రహ్మము వాచ్యము; వాచ్యవాచకములకు పరస్పరము అత్యంత భేద మయినట్టయిన, వాచకమయిన ఓంకారమునకును, వాచ్యమైన బ్రహ్మమునకును మాండూక్యదులందు అభేదము చెప్పఁబడియుండదు; ఈరీతిగా వాచ్యవాచకములయొక్క అభేదమునందు వేదము ప్రమాణము.

మఱియు సకలజనులయొక్క అనుభవముచేతనో, వాచ్యవాచకములభేదము ప్రసిద్ధముగా నున్నది; ఎట్లనఁగా— అగ్న్యాదికపదములు వాణియైదున్నవి? మఱియు అంగారాద్య

ర్థములు చుల్కాదికములం దున్నవి; అట్లు ఓంకారపదము వాణియం దున్నది; తదర్థమైనబ్రహ్మము వాణికన్న బాహ్యము తనమహిమయందున్నది. యద్యపి బ్రహ్మమువ్యాపకముగానుండుటవలన వాణియందు బ్రహ్మముయొక్క అభావమనుట ఘటిల్లదు; తథాపి బ్రహ్మమునందు వాణియున్నది; కాని, వాణియందు బ్రహ్మము¹ లేదు.

ఈరీతిగా సర్వజనులకు పదము వాణియందును, అర్థము వాణికన్న బాహ్యమునను ప్రతీతమగుటవలన పదమునకును, అర్థమునకును భేదము లోకమునందు ప్రసీద్ధముగా నున్నది.

అన్యస్థానమందును భేదాభేదరూపతాదాత్మ్యసంబంధము చూపుచున్నారు; చూడుము—

రూపరసగంధాదులు గుణము లందురు; వీని కాశ్రయమయిన తేజోజలపృథివ్యాదులను గుణు లందురు; అనేకధర్ములందుండునట్టి ఒకధర్మమును జాతియందురు; ఎట్లనగా—అనేక బ్రాహ్మణులందు ఒక బ్రాహ్మణత్వము, అనేకజీవులందు ఒకజీవత్వము, అనేకఘటములందు ఒకఘటత్వము; జాతియొక్క ఆశ్రయమయిన ఏ బ్రాహ్మణాదులు గలరో, వారిని వ్యక్తియందురు; గమనాగమనాదులను క్రియయందురు; క్రియకు ఆశ్రయమయిన దానిని కర్తయందురు; ఇట్లు గుణిగుణములకు, జాతివ్యక్తులకు,

1. ఘటము న్యూనదేశమం దుండుటవలన వ్యాప్యము, ఆకాశము అధికదేశమందుండుటవలన వ్యాపకము; వ్యాప్యము అంకరముగాను, వ్యాపకము బాహిరముగాను ఉన్నది; అట్లు వాణి బ్రహ్మముకన్న న్యూనదేశమందుండుటచే వ్యాప్యమగుటవలన బ్రహ్మములా నున్నది; మరియు బ్రహ్మము వాణికన్న అధికదేశమందుండుటచే వ్యాపకమగుటవలన వాణికన్న వెలుపలగా నుండును.

క్రియాకర్తలకు, కారణకార్యములకు తాదాత్మ్య సంబంధము గలదు; నిమిత్తకారణమునకును, కార్యమునకును తాదాత్మ్యము లేదు; అత్యంత భేదమే గలదు; అయినను, ఉపాదానకారణమునకు కార్యముతో తాదాత్మ్యసంబంధము గలదు; ఎట్లనగా— నిమిత్తకారణములైన కుశాలదండాదులకు ఘటరూపకార్యముతో అత్యంత భేదము గలదు; అయినను, ఉపాదానకారణమైన మృత్పిండమునకు ఘటముతో తాదాత్మ్యసంబంధము గలదు.

మృత్పిండముకన్న ఘటము అత్యంతభిన్నమైపట్టున, ఎట్లు తనకన్న అత్యంతభిన్నమైన తైలముయొక్క ఉత్పత్తి మృత్పిండముచేతగానేరదో, అట్లు ఘటోత్పత్తియుగాఁగూడదు గదా! అత్యంతాభేదపక్షమందును మృత్పిండముచేత ఘటోత్పత్తి గాఁగూడదు; ఏలయున—తనచేత తనయుత్పత్తి గానేరదు.

ఈరీతిగా నుపాదానకారణకార్యములకు భేదాభేదము సిద్ధమయినది; మఱియు ప్రతీతిచేతను ఉక్తభేదాభేదము సిద్ధముగా నున్నది; చూడుము—“ఈమృత్పిండమున్నది. ఈఘటమున్నది” ఈరీతిగా భిన్నప్రతీతివలన భేదము సిద్ధమగుచున్నది; మఱియు నిచాగముచేచూచినట్టియైన, ఘటముయొక్క బాహ్యంతరములందు మృత్తికకన్న భిన్నమైన ఏవస్తువును ప్రతీతముగానేరదు; ఈప్రకారముగా అభేదము సిద్ధమగుచున్నది.

అట్లు గుణిగుణములకును తాదాత్మ్యసంబంధము గలదు; చూడుము—నీలపీతాది ఘటరూపమునకు ఘటముతో అత్యంత భేదమయినపక్షమందు, ఎట్లు పటమునకు ఘటముతో అత్యంత భేదమగుటవలన పటము ఘటాశ్రితము గానేరదో, మఱి

మనఁగా—స్వతంత్రముగా నున్నదో, అట్లు ఘటముయొక్క నీలపీతాదిరూపమునకు ఘటముతో అత్యంతభేద మగుటవలన ఆరూపమును ఘటాశ్రితము గాఁగూడదు; పటమువలె స్వతంత్రముగా నుండవలసివచ్చును; అత్యంతాభేద మయినపక్షమందును రూపముచేత ఘటాశ్రితము గాకుండవలసివచ్చును, ఏలయన— తనకుతాను ఆశ్రయమగుట ఘటిల్లదు; అట్లు కార్యకారణజాతి వ్యక్తి క్రియాకర్తృప్రభృతులకును పరస్పరము భేదాభేదరూప తాదాత్మ్యసంబంధము ¹ గలదు.

1. అభావము, సాదృశ్యము వీనికి అన్యమయి, ప్రతియోగిని అపేక్షించి జ్ఞానమునకు విషయముగానుండునది సంబంధమని చెప్పబడును; దేనియందు ఏదిచేరుచున్నదో, అట్టి చేరబడినవస్తువు సంబంధమునకు అనుయోగియనియు, చేరునట్టివస్తువు సంబంధమునకు ప్రతియోగియనియు చెప్పబడును; ఈసంబంధము అనేకవిధమైనను, ముఖ్యముగా 1. సంయోగము 2. సహవాయము 3. తాదాత్మ్యము అనెడు మూడుసంబంధములు చెప్పబడుచున్నవి—

(1) రెండుద్రవ్యములసంబంధము సంయోగసంబంధమగును; ఇది త్రివిధము—

i. కర్తృజనయోగము ii. సంయోగజనయోగము
iii. సహజనయోగము—

1. దేనిఉత్పత్తియందు క్రియ అసహవాయకారణముగా నున్నదో అది కర్తృజనయోగము; ఇది ద్వివిధము—i. అన్యతరకర్తృజము
ii. ఉభయకర్తృజము.

1. ఒకదానిక్రియవలన ఉత్పన్నమగునది అన్యతరకర్తృజము—
పక్షియెగురుటవలన పక్షికి పృక్షమునకు కలిగినసంబంధము అన్యతరకర్తృజము.

2. రెండువస్తువులక్రియచేత సంబంధమగునది ఉభయకర్త
జను—రెండుమేకలు తగులుటచేత కలిగినసంబంధము
ఉభయకర్త జను.

2. సంయోగరూపాసమవాయికారణముచే కలుగునది సంయోగజ
సంయోగము—హస్తమును వృక్షముపయిన ఉంచుటచే శరీర
మునకు వృక్షమునకు కలుగుసంబంధముసంయోగజసంయోగము.

3. జన్మమందేయుండుసంబంధము సహజసంయోగము—నువ్వు
మందు పార్థివభాగమునకు, త్రైజసభాగమునకు ఉండుసంబంధము
సహజసంయోగము.

(2) నిత్యసంబంధమునకు సమవాయసంబంధ మని పేరు; స్యాయమత
మందు గుణగుణలకు, జాలివృక్షులకు, క్రియాకర్తలకు, కారణ
కార్యములకు ఉండుసంబంధము సమవాయము.

3) స్యాయమతమందు సమవాయసంబంధ మని చెప్పబడినదానికి
పేరు తాదాత్మ్యము. పూర్వమీమాంసానాత్తికకారులయిన
భట్టులమతమందు భేదసహితాభేదమునకు తాదాత్మ్యమనిపేరు.
వేదాంతసిద్ధాంతమందు భేదాభేదవిలక్షణమయినదానిని తాదా
త్మ్యసంబంధమందురు. గుణిగుణాదులయందు స్యాయమతములూ
సమవాయసంబంధము చెప్పియుండఁగా భట్టమతమందు, వేదాంత
మతమందు తాదాత్మ్యసంబంధమని చెప్పబడును. అతాదాత్మ్య
సంబంధము త్రివిధము—

1. సహజతాదాత్మ్యము—చిత్తు, అహంకారమందు ప్రతిబింబించి,
ఆ ప్రతిబింబము, అహంకారము కలిసి, తప్తాయఃసిండమువలె
ఏకరూపమై, అగుపడునది, ఆ చిత్ప్రతిబింబముతోడనే కలును
కొనియుండు అహంకారమునకు సహజతాదాత్మ్యమని పేరు;
పుట్టినప్పుడే రెండును కలిసిపుట్టినందున ఈరెంటియొక్క తాదా
త్మ్యము, సహజతాదాత్మ్యమని చెప్పబడును.

— 293. భట్ట ¹ మతశక్తిభండనము —

ఒకఘటమునందు తనఅభేదము గలదు; ఇతరులభేదము గలదు; అట్లయినను, దేనియభేదము గలదో, దానిభేదము గలుగదు; మఱియు దేనిభేదము గలదో, దానియభేదము గలుగదు; ఈయభిప్రాయముచేత ఒకేసస్తువునకు భేదము, అభేదము విరుద్ధమనిచెప్పబడియున్నది; ఏలయన—ఆ భేదభేదములు తనుతోతాము విరోధులుగా నున్నవి; రెండువిరోధిసదార్థములు ఏకకాలమునందు ఏకస్థానమందుండుట లేదు; కాబట్టి వాచ్యవాచకాదులయిన సకలస్థానములందు భేదాభేదరూపమయిన తాదాత్మ్యసంబంధమును అంగీకరించుట కేవలవిరుద్ధము.

2. కర్తజతాదాత్మ్యము—చిత్తు ప్రతిబింబము ఈరెంటితోకలుచు కొని, చిత్తువలె ప్రకాశించెడు అహంకారమునకు స్థూలశరీరముతో కలిగినసంబంధము కర్తజతాదాత్మ్యమనబడును; జాగ్రదోగ్రహేతువయిన కర్తము పుట్టినవృద్ధి ఆ కర్తజతాదాత్మ్యము పుట్టును; కర్తము నవ్వమైనపుడు కర్తజతాదాత్మ్యము నవ్వచును; కర్తము ఊడువరకుమాత్రము ఊడును; జాగ్రత్సృష్టలను చూడుము.

3. భ్రాంతిజతాదాత్మ్యము—నేనుబ్రహ్మఁడను, నేను కూర్మఁడను, నేను బ్రహ్మచారిని, నేను సన్యాసిని అనెను చిత్తవృత్తిచే కలసిన అహంకారమునకును సాక్షికిని గలిగిన తాదాత్మ్యము భ్రాంతిజతాదాత్మ్యము; అత్తస్వరూపమును నే నని తెలియకయే, ఇట్లు భ్రాంతి కలిగినందున దీనికి భ్రాంతిజతాదాత్మ్యమని పేరు.

1. పూర్వమిహంసావార్తికకారుఁడయిన తుమారితట్టు [భట్ట పాదుఁడు, భట్టాచార్యుఁడు]

పూర్వముచూపిన వాచ్యవాచకముల అభేదప్రతిపాదన మయిన వేదవచనరూపప్రమాణముయొక్క వ్యవస్థ చెప్పుచున్నారు—

ప్రణవమునకును, బ్రహ్మమునకును వేదమందు అభేదము చెప్పబడియున్నది; ఆవేదవచనమునకువాచ్యవాచకముల అభేదమందు తాత్పర్యము లేదు; దానియందు గోప్యాభిప్రాయము గలదు; అది భట్టునిచేత వ్రాయబడలేదు; ఆయభిప్రాయ మేమనఁగా—ఎచ్చట ఓంకారమును బ్రహ్మమందురో, అచ్చట “ఓంకారమును బ్రహ్మబుద్ధిచేత నుపాసన చేయవలయును” అను నీ యర్థమందు వేదవాక్యమునకు తాత్పర్యము గలదు.

ఉపాసనవిధి, ఉపాస్యంబునందు యద్బుద్ధి యుంచవలెనని చెప్పుచున్నదో, ఉపాస్యము తత్స్వరూపమే కానలెనను నియమము లేదు; మఱేమనఁగా—ఉపాస్యముయొక్క పూర్వస్వరూపమును విడిచి, దానియందు అన్యస్వరూపబుద్ధిచేతఁగూడ ఉపాసన విధింపబడును; ఎట్లనఁగా—సాలగ్రామమునందు విష్ణుబుద్ధిచేతను, నర్తదేశ్వరునందు శివబుద్ధిచేతనుఉపాసన చెప్పబడియున్నది; అచ్చట శంఖచక్రాదిసహితమగు చతుర్భుజపీఠాంబరధారి విష్ణుమూర్తి సాలగ్రామమునందు లేదు; మఱేయుగంగాభూషిత శ్రీమూలదమరుగజచర్మ విరాజితశివమూర్తినర్తదేశ్వరునందు లేదు; రెండును శిలారూపములుగా నున్నవి; ఇట్లుండఁగా శాస్త్రాజ్ఞవలన శిలారూపదృష్టిని విడిచి రెండింటియందు విష్ణుశివదృష్టులచేత ఉపాసన చేయవలెను.

ఈ ప్రకారముగా ఉపాస్యస్వరూపాధీనము ఉపాసన కాదు; మఱేమనఁగా—విధివిశ్వాసాద్యధీనముగ నున్నది; ఎట్లు

శాస్త్రవచనము విధానము చేయునో, అట్లు ఉపాసన చేయవలయును; చూడుము—

ఛాందోగ్యోపనిషత్తులో పంచాగ్ని విద్యాప్రకరణమందు స్వర్గమేఘభూమిపురుషస్త్రీలు ఈ యయిదుపదార్థములందు అగ్నిబుద్ధిచే, శ్రద్ధాసోమవర్షాన్న వీర్యములను అయిదుపదార్థములయొక్క ఆహుతిరూపోపాసన చెప్పబడియున్నది; అచ్చట స్వర్గమేఘాదికము అగ్ని కాదు; శ్రద్ధాసోమాదికము ఆహుతిగాదు; అట్లయినను, వేదాజ్ఞవలన ఉక్తప్రకారములగు అగ్నావ్యహతులు అంగీకరింపవలయును. [పంచమతరంగమందలి ఉపాసనప్రకరణము స్మరింపుము].

ఈరీతిగా బ్రహ్మబుద్ధిచే ఓంకారోపాసన వేదంబునందు చెప్పబడియున్నది; అచ్చట ఓమక్షరము బ్రహ్మముగాదు; అయినను, బ్రహ్మరూపముచేత ఉపాసన ఘటిల్లును; ఉపాసనమందు వస్తువులఅభేదముయొక్క అపేక్ష లేదు; మతేమనఁగా—భిన్నవస్తువులయొక్కయు అభిన్నరూపముచేత ఉపాసనయగుచున్నది.

విచారముచేత చూచినట్లయిన, బ్రహ్మవాచకమయిన ఓమక్షరమునకు తలవాచ్యమయిన బ్రహ్మముతో అభేదముఘటిల్లును. అయిన, ఘటాదనన్యపదములకు తమతమ జడరూపార్థముతో అభేదముఘటిల్లుదు; ఏలయన—నకలగామరూపములు బ్రహ్మాంబునందు కల్పితములు; బ్రహ్మము వానికధిష్ఠానము; ఓమక్షరమును బ్రహ్మమునకు నామ మగుటవలన బ్రహ్మాంబునందు కల్పితము; కల్పితవస్తువు అధిష్ఠానముకన్న భిన్నముగాదు; అధిష్ఠానరూపమే; కాబట్టి ఓమక్షరము బ్రహ్మరూపము; ఘటాదిపదముల జడరూపార్థము ఏది గలదో, అది దానియధిష్ఠానము గాదు; మతే

మనఁగా— వాచ్యసహితమయిన ఘటాదిపదములు బ్రహ్మాంబు నందు కల్పితములుగాను, బ్రహ్మము వానికి అధిష్ఠానముగాను ఉన్నది; కనుక బ్రహ్మముతో సర్వమునకు అభేదము ఘటిల్లియే యున్నది; అయిన, ఘటాదిపదములకు తమతమ జడరూపమయిన వాచ్యార్థములతో అభేదము వీరితిగాను ఘటిల్లదు; ఈరీతిగా భట్టమతమునందు అంగీకరించిన వాచ్యవాచకాభేదము అసంగ తము.

మఱియును వాచ్యవాచకములకు కేవలభేదము నెవ్వఁ డంగీకరించునో, వానిమతమునందుభాట్టులు ఈదోషమునుచెప్పు చున్నారు—“ఘటపదముయొక్క వాచ్యము ఘటపదముకన్న అత్యంతభిన్నమయినట్లయిన, ఎట్లు ఘటపదముచేత అత్యంతభిన్న మయిన పటరూపార్థముయొక్క ప్రతీతి గానేరదో, అట్లు ఘట పదముచేత అత్యంతభిన్నమైన కలశరూపార్థము యొక్కయు ప్రతీతి గాకుండవలసియుండెను; మఱియు ఘటపదముకన్న వాచ్యమును అత్యంతభిన్నమని అంగీకరించి, ఆ ఘటపదమువలన కలశప్రతీతిని అంగీకరించినట్లయిన, అత్యంతభిన్నమయిన పట మునకు ప్రతీతి గావలసియుండును.”

ఈదోషమును సామర్థ్యరూపము, లేక ఇచ్ఛారూపము అగుశక్తి నంగీకరింపనివారిమతమందుఁ గలదు; ఎవ్వరు ఉక్తశక్తి నంగీకరింతురో, వారిమతమందు లేదు; ఏలయన—ఘటపదము నకు వాచ్యమయిన కలశము, మఱియు అవాచ్యమయిన పటాది కము అవి రెండును ఘటపదముకన్న భిన్నముగా నున్నవి; అయిన, ఘటపదమునందు కలశరూపార్థముయొక్క జ్ఞానము చేయు శక్తి గలదు; అన్యార్థజ్ఞానజనకశక్తి లేదు, కనుక ఘట

పదమువలన కలశరూపార్థముకన్న భిన్నార్థమునకు ప్రతీతి గానేరదు.

ఈరీతిగా ఏపదమునందు ఏయర్థముయొక్క జ్ఞానము చేయు శక్తిగలదో, ఆపదముచేత ఆయర్థముయొక్క ప్రతీతి యగును; అన్యార్థముయొక్కగాదు; కాబట్టి శక్తివాదిమతము నందు వాచ్యవాచకముల అత్యంతభేద మంగీకరించుటయందు దోషము లేదు.

అట్లు ఉపాదానకారణమునకును కార్యముతో భేద సహితాభేదము లేదు; కేవలభేదమే¹ యున్నది; కేవలభేద పక్షమందు భాట్టులు ఏదోషము చెప్పుచున్నారో, ఆదోషము నైయామికులయొక్కయు, శక్తివాదులయొక్కయు మతము లందు లేదు; ఏలయన—కారణకార్యములయొక్క అత్యంత భేదమందు భాట్టులు ఈదోషము చూపుచున్నారు—“మృత్విం

1. శక్తివాదియైన సిద్ధాంతిమతమందు ఉపాదానకారణమునకు కార్యమునకు కేవలభేదము లేదు; మఱేమనగా—అనిర్వచనీయతావాత్త్యము గలదు; అట్లయిన, ఇచ్చట కేవలభేద మేది చెప్పబడినదో, అది ప్రాథివాద ముగా నున్నది; ప్రాథి యనగా తనయంతకృష్టతచేత వాదము అనగా కథ నము, ఇది ప్రాథివాదముయొక్క స్వరూపము; మఱియు దాని విశదలక్షణము ఇట్లున్నది—ప్రతివాదియొక్క యుక్తి అంగీకరించి, ఆయుక్తియందు చూసిన ఏర్పడుతమందు దోషమో, ఆదోషముయొక్క స్వయుక్తిచేత మరొకరము చేయుటను ప్రాథివాద మందురు. ఇచ్చట కార్యకారణముల భేదపక్షమందు భట్టునిచేత దోషము చెప్పబడియున్నను, స్వయుక్తిచేత అభట్టోక్త దోషసహితపక్షమును అంగీకరించి, స్వమతమందు స్వయుక్తిచేత దోషపరిహారము చేసియున్నాడు; కనుక ఇది ప్రాథివాదము.

డముకన్న అత్యంతభిన్నఘటోత్పత్తి మృత్పిండమువలన నయి నట్టయిన, మృత్పిండమువలన అత్యంతభిన్నమయిన తైలము యొక్కయు ఉత్పత్తి గావలయును; అదియో, గాదు; లేక అత్యంతభిన్నమయిన తైలముయొక్కఉత్పత్తి గాదన్నయెడ, మృత్పిండమువలన అత్యంతభిన్నమయిన ఘటముయొక్కయు నుత్పత్తి గాఁగూడదు; అదియో, యగుచున్నది.”

ఈదోషము నైయామికమతమందు లేదు; ఏలయన— సర్వవస్తువులయొక్క ఉత్పత్తియందు నైయామికములు ప్రాగభావమును కారణమని యెంచుచున్నారు; ఎట్లు ఘటోత్పత్తియందు కులాలదండచక్రదులు కారణములో, అట్లు ఘటముయొక్క ప్రాగభావమును కారణముగా నున్నది; ఈరీతిగా సర్వము యొక్క ప్రాగభావము సర్వముయొక్క ఉత్పత్తియందు కారణముగా నున్నది; ఆ ఘటముయొక్క ప్రాగభావము ఘటమునకు ఉపాదానకారణమయిన మృత్పిండమందుండును; అన్యమునందు ఉండదు; తైలముయొక్క ప్రాగభావము తిలలయందుండును; ఇతరమునందు లేదు.

అట్లు సర్వకార్యములయొక్క ప్రాగభావము తమతమ యుపాదానకారణమునందుండును; ఏపదార్థమందు దేనియొక్క ప్రాగభావము గలదో, ఆపదార్థమువలన దానియొక్క ఉత్పత్తి యగుచున్నది; అన్యముయొక్కగాదు; కాబట్టి కార్యకారణముల అత్యంతభేద మంగీకరించినను, నైయామికమతమునందు భట్టోక్తదోషము లేదు.

సామర్థ్యరూపశక్తివాదియొక్క మతమునందును ఈ దోషము లేదు; ఏలయన—మృత్పిండమునందు ఘటోత్పాదన

సామర్థ్యరూపశక్తి గలదు; తైలోత్పాదనశక్తి లేదు; తిలల
యందు తైలోత్పాదనశక్తి గలదు; ఘటోత్పాదనశక్తి లేదు;
అందువలన మృత్పిండముచే ఘటముయొక్క, మఱియు తిలల
వలన తైలముయొక్క ఉత్పత్తి యగుచున్నది; అన్యముయొక్క
గాదు. కాబట్టి ఈమతమందును కార్యకారణముల అత్యంత
భేద మంగీకరించినను, భట్టోక్తదోషము లేదు.

భేదమందు అట్లు అభేదమందు భాట్టులు ఏదోషమును
చెప్పియున్నారో, ఆ రెండుపక్షముల దోషములును భట్టమతము
నందు అఖండనివాసము చేయుచున్నవి; ఏలయన—భాట్టులు
భేదసహితాభేదము అంగీకారము చేసియున్నారు; దానివలన
ఈయర్థము సిద్ధమగుచున్నది—కార్యకారణములకు భేదమును
గలదు; అభేదమును గలదు; భేద మనుటవలన భేదపక్షోక్త
దోషము గలదు; అభేద మనుటవలన అభేదపక్షోక్తదోషము
గలదు; ఎట్లనగా—చోరునియొద్దఁ జౌర్యదోషము గలదు;
జారునియొద్ద జారత్వదోషము గలదు; ఈరెండుగలపురుషుని
యొద్ద రెండుదోషములు గలవు.

కార్యకారణములకువలె గుణగుణిజాతి వ్యక్తిక్రియా
శక్త్యప్రభృతులకును భేదాభేద మనుట అయుక్తముగా నున్నది;
శక్తివాదియొక్కమతమందు కేవల భేదాంగీకారమువలనదోషము
లేదు; ఏలయన—గుణియందు గుణధారణశక్తి, వ్యక్తియందు
జాతిధారణశక్తి, కర్తయందు క్రియాధారణశక్తి గలదు; ఇతర
శక్తి గలుగదు; ఈమతమందు దోషములేదు; భేదాభేదముల
తాదాత్మ్యసంబంధము అసంగతము; వానిలో పూర్వోక్తద్వివిధ
దోషములు గలవు; మఱియు ఒకేస్థానమునందు భేదాభేద

రూపములైన విరోధిధర్మములయొక్క అసంభవ మను తృప్తియై
దోషమును గలదు; యద్యపి వేదాంతశాస్త్రమందును కార్య
కారణగుణగుణిప్రభృతులకు అత్యంతభేద మంగీకరింపబడలేదు;
తాదాత్మ్యసంబంధమే అంగీకరింపబడినది; తథాపి వేదాంత
మందు భేదాభేదసహితతాదాత్మ్యసంబంధ మనరు; మఱి
మనఁగా—భేదాభేదవిలక్షణమగుతాదాత్మ్యసంబంధము చెప్పు
దురు; భేదముకన్న విలక్షణమగుటవలన భేదపక్షోక్తదోషము
లేదు; అభేదముకన్న విలక్షణ మగుటవలన అభేదపక్షోక్త
దోషము లేదు.

ఈరీతిగా భేదాభేదముకన్న విలక్షణమగు అనిర్వచనీయ
మయిన ¹ తాదాత్మ్యసంబంధము సిద్ధోపముగా నున్నది. భట్ట

1. ఎచ్చట భేదము గలదో, అచ్చట తాదాత్మ్యము సంభవింపదు;
విలయన—అభేదప్రతీతివిషయముయొక్క నామమే తాదాత్మ్యము; కేవల
భేద ముండఁగా అభేదప్రతీతి సంభవింపనందున, తాదాత్మ్యసంబంధమందు
అభేదముయొక్క అపేక్ష గలదు. మఱియు ఎచ్చట కేవలభేదము గలదో
అచ్చట సంబంధము సంభవింపదు; విలయన—రెండువదార్థములకు సంబం
ధము సంభవించినది; తనస్వరూపముతో తనసంబంధము సంభవింపదు; అందు
వలన సంబంధమందు భేదముయొక్క అపేక్ష గలదు.

ఈరీతిగా భేదము, మఱియు అభేదము ఈరెండులేనపుడు తాదాత్మ్య
సంబంధము ఘటిల్లుదు; మఱియు వరస్పరవిరోధిధర్మ మగుటవలన రెంటికి ఏక
స్థానమునందు స్థితి ఘటిల్లుదు; కావున ఇచ్చట భేదాభేదవిలక్షణమయిన
తాదాత్మ్యము చెప్పబడియున్నది; దాని కిది అభిప్రాయము—

భేదముకన్న విలక్షణ మని చెప్పటవలన వాస్తవభేదరహిత మని చెప్పి
వాస్తవభేదములేకుండినను కల్పితభేదసహిత మని తెలివినారు. మఱియు అభే

మతోక్త భేదాభేదరూపమయిన తాదాత్మ్యసంబంధము అసంగతము.

— 294. శక్యముయొక్క లక్షణము —

లక్షణాజ్ఞానమందు శక్యజ్ఞానముయొక్క ఉపయోగము గలదు; ఏలయన—శక్యముయొక్క సంబంధమే లక్షణాస్వరూపము; శక్యము తెలియక, శక్యసంబంధరూప మగు లక్షణాజ్ఞానము గానేరదు; ఆ శక్యముయొక్క లక్షణము చెప్పుచున్నాము.

పదముయొక్క శక్తివృత్తివలన ఏయర్థము తెలియఁబడునో, దానిని పదముయొక్క శక్యము, శక్యార్థము లేక వాచ్యము, వాచ్యార్థము ¹ అనఁబడును; ఎట్లనఁగా—అగ్ని పదమునందు అంగారరూపార్థబోధక మగు శక్తి కలదు; ఆ శక్తి వలన అగ్ని పదముచే అంగారరూపార్థము ఏది తెలియఁబడినదో, అది శక్యార్థ మనఁబడును, వాచ్యార్థ మనియు ననఁబడును; మఱియు వాచ్యార్థబోధకపదము వాచక మనఁబడును.

— { 295. లక్ష్యార్థముయొక్కయు, లక్షణ యొక్కయు స్వరూపము. } —

పదమునకు శక్యార్థసంబంధమును లక్షణయందురు;

దముకన్న విలక్షణ మనుటవలన కల్పితాభేదముచే రహిత మనిచెప్పి, వాస్తవాభేదము తెలిపినారు. ఈరీతిగా సిద్ధాంతమందు కల్పితభేదనహితమై, వాస్తవాభేదము తాదాత్మ్యసంబంధ మని చెప్పినారు. దీనినే అనిర్వచనీయతాదాత్మ్య సంబంధ మందురు.

1. దీనిని అభిధేయార్థ మనియు, ముఖ్యార్థ మనియు చెప్పుదురు.

వీయర్థముయొక్కజ్ఞానము శక్తివృత్తిచేత గానేరదో, లక్షణా వృత్తిచేత నగునో, దానిని పదముయొక్క లక్ష్యార్థ మందురు. 1

296. లక్షణాత్రయవిచారము

జహతి, అజహతి, జహదజహతి [భాగత్యాగము] అని లక్షణాభేదములు మూడుగలవు; వానిలో—

1. ఏది శబ్దముయొక్క శక్తివృత్తిరూపమైన సంబంధముచే తెలియ నగునో, అట్టిదై, శబ్దముయొక్క సాక్షాత్సంబంధియయిన అర్థమును శక్యార్థ మందురు; అశక్యార్థముయొక్క సంబంధియయి, వక్తయొక్క తాత్పర్యవిషయ మయిన అన్యార్థమందు శబ్దముయొక్క పరంపరాసంబంధము వీది గలదో, అది శబ్దముయొక్క లక్షణావృత్తి యందురు; మరియు ఆలక్షణావృత్తివలన ఎఱుంగఁదగిన అర్థము వీది గలదో, అది శబ్దముయొక్క లక్ష్యార్థ మందురు.

పితృశబ్దమునకు శబ్దవృత్తిరూపమగు సాక్షాత్సంబంధము జనకరూపార్థ ముతోఁ గలదు, కావున పితృశబ్దముయొక్క శబ్దవృత్తిరూపసంబంధమువలన ఎఱుంగవలయునట్టి పితృశబ్దముయొక్క సాక్షాత్సంబంధియయిన జనకరూపార్థము వీది గలదో, అది పితృశబ్దముయొక్క శక్యార్థ మందురు; మరియు ఆ జనకరూపశక్యార్థసంబంధియయిన పితామహరూపమగు అన్యార్థము వీది గలదో, దానియందు పితృశబ్దముయొక్క పరంపరాసంబంధము వీది గలదో, అది పితృశబ్దమునకు లక్షణావృత్తిగా నున్నది; మరియు ఆలక్షణావృత్తివలన ఎఱుంగఁబడిన పితామహరూపార్థము వీది గలదో; దానిని పితృశబ్దమునకు లక్ష్యార్థ మందురు.

వీయర్థముతో ఎవనికి సాక్షాత్సంబంధము కాదు; మఱేమనఁగా— ఒకనిద్వారమున సంబంధమగునో, ఆయర్థముతో వానికి పరంపరాసంబంధము చెప్పఁబడినది; ఎట్లు పౌత్రరూపుఁడగు తృతీయపురుషునకు తనపి తామహ రూపుఁడైన ప్రథమపురుషునితో సాక్షాత్సంబంధము లేదు; మఱేమనఁగా—

(1) ఎచ్చట వాచ్యార్థమును సంపూర్ణముగా విడిచి, వాచ్యార్థసంబంధియొక్క గ్రహణమగునో, అచ్చట జహల్లక్షణచెప్పబడినది; ఎట్లనగా—“గంగాయాం ఘోషః” ఈస్థానమందు గంగాపదమునకు వాచ్యార్థము దేవనదీప్రవాహము, దానిమందు గొల్లపల్లె యను గ్రామము స్థితికి అసంభవము; అందువలన సకలవాచ్యార్థమును విడిచి, తీరమందు గంగాపదమునకు జహల్లక్షణగలదు; ఈస్థానమందు గంగాపద వాచ్యమైన ప్రవాహమునకు తీరముతో సంబంధము గలదు; కనుక ఆ సంబంధము లక్షణ, మఱియు వాచ్యముయొక్క సమగ్ర తాత్పర్యము గలదు; కావున

పౌత్రయాశుడైన తృతీయపురుషునికి తనతండ్రితో సాక్షాత్సంబంధము, ఆతండ్రికి పితామహునితో జన్యజనకభావమగు సాక్షాత్సంబంధము గలదు; గనుక పౌత్రునికి పితామహునితో తండ్రిద్వారమున సంబంధము గలదు; అది వరంపరాసంబంధ మనబడును.

అట్లు శబ్దమునకు తనసాక్షాత్సంబంధియై, శక్యార్థముకన్న భిన్నమైన శక్యార్థసంబంధితో సాక్షాత్సంబంధము లేదు; మఱేమనగా—శబ్దమునకు శక్యార్థముతో మఱియు శక్యార్థమునకు తనసంబంధియయిన అన్యార్థముతో [లక్ష్యార్థముతో] సంబంధము గలదు; గనుక లక్ష్యార్థముతో తనశక్యార్థ ద్వారమున సంబంధమగుటవలన అది వరంపరాసంబంధము అగును; అది వి శబ్దముయొక్క వరంపరాసంబంధము ఏయర్థముతోఁ గలుగునో, ఆయర్థము ఆశబ్దమునకు లక్ష్యార్థము.

ఈలక్షణావృత్తియొక్క లక్షణము ఇంకను ముందు చెప్పబడును.

జహతి, ఈ రెండునుగూడి జహల్లక్షణ¹ యనఁబడినది.

1. “కూపము నడుచుచున్నది [బావివయిన కపిలసంబంధమైన యెద్దుల నడుచుచున్నవి.]” అచ్చట కూపశబ్దమునకు శక్కార్థము జలపూరితగర్తము, దానియందు చలనరూపక్రియాభావమువలన వత్సతాత్పర్యము సంభవించదు; అయిన కూపసంబంధమయిన యెద్దులయందు తాత్పర్యము గలదు; అందుకలన నది జహల్లక్షణ. అట్లు “మార్గము నడుచుచున్నది. [మార్గస్థపురుషుఁడు నడుచుచున్నాఁడు.]” “పాఞ్చి మందుచున్నది [పాఞ్చియందు కట్టెలు కాలిపోవుచున్నవి.]” ఇత్యాది వాక్యములందును జహల్లక్షణ ఎఱుంగవలయును.

ఈ జహల్లక్షణకు కొందఱుగ్రంథకారులు సిద్ధాంతమందు ప్రయోగము చూపించియున్నారు; చూడుము—“సర్వంభంగిదంబ్రహ్మ” ఇత్యాది శ్రుతివాక్యములందు సర్వజగత్తునకు బ్రహ్మరూపత చెప్పియున్నారు; అచ్చట వికారిత, జడత, దుఃఖరూపత మొదలైన విపరీతధర్మములుగలదై, నామరూపాత్మకమైన జగత్తును అవికారి చేతనానందాదిస్వరూప బ్రహ్మమనిచెప్పట విరుద్ధము; తమక దానియందు శ్రుతివాక్యముల తాత్పర్యము సంభవించదు; చూడేమనఁగా—బాధసామానాధికరణ్యమురీతిగా నామరూపములబాధచేత అవశేషమైన తత్సంబంధి అధిష్ఠానచైతన్యము బ్రహ్మము, ఈయర్థమందు శ్రుతివాక్యముల తాత్పర్యము గలదు; కాబట్టి ఇచ్చట సర్వశబ్దమందలి వాచ్యమయిన నామరూపాత్మకజగత్తును విడిచి, తత్సంబంధియయిన అస్తిభాతిప్రియరూపాధిష్ఠాన మగుచైతన్యమునకు గ్రహణము గలదు; ఇది జహల్లక్షణ యగును. ఇచ్చట ఆరోపితమయిన నామరూపములయొక్క తమ అధిష్ఠానచైతన్యముతో వితాదాత్మ్యసంబంధము గలదో, అది లక్షణ, మఱియు దీనివలన ఎఱుంగఁబడిన వియధిష్ఠానచైతన్యము గలదో, అది లక్ష్యార్థము.

(2) వాచ్యార్థసహితమైన వాచ్యసంబంధియొక్క గ్రహణము ఏపదముచేత నగునో, ఆపదమునందు అజహల్లక్షణ చెప్పబడినది; ఎట్లనఁగా—“శోశోధావతి” [ఆరక్తము పరుగెత్తుచున్నది] ఇచ్చట శోణపదమునకు రక్తవర్ణముగల అశ్వమునందు అజహల్లక్షణ గలదు; ఏలయన—శోణపదమునకు వాచ్యము ఆరక్తవర్ణము, ఆ కేవలారక్తవర్ణమందు ధావనము అసంభవము; అందువలన శోణపదముయొక్క వాచ్యమైన ఆరక్తముతోఁగూడిన అశ్వమందు శోణపదమునకు అజహల్లక్షణ, గుణగుణికి తాదాత్మ్యసంబంధము గలదు; ఆరక్తమైన గుణమునకు గుణియైన అశ్వముతో తాదాత్మ్యసంబంధ మేది గలదో, అది లక్షణ, మఱియు వాచ్యముయొక్క త్యాగము చేయక, అధికార్థముయొక్క గ్రహణమువలన అజహతి ఈరెండునుకూడి అజహల్లక్షణ¹ యనబడినది.

ముఖ్యసిద్ధాంతమందయిననో, అధిష్ఠానమునువిడిచి, ఆరోపితముయొక్క ప్రతీతి గానేరదు; కావున అస్తిభాతిప్రియసహితసామరూపము స్వరశబ్దమునకు, లేక జగచ్ఛబ్దమునకు వాచ్యార్థము; దీనినుండి సామరూపభాగముయొక్క త్యాగముచేయగా, అవశేషమైన అస్తిభాతిప్రియరూపాధిష్ఠానభాగము బ్రహ్మముగా నున్నది; ఇట్లు ఉక్తశ్రుతివాక్యగతసర్వపదమందు భాగత్యాగలక్షణ అంగీకరించిసారు.

1. అజహల్లక్షణకు ఉదాహరణము—“కాశేభ్యో దధి రక్ష్యతామ్” ఈవాక్యమందు కాశపదమునకు వాచ్యమయిన వాయుసపక్షి కేవలము దీనివలన దధిరక్షణమందు వక్తృతాత్పర్యములేదు; దధిభక్షకధర్తముచే కాకసజాతీయ.

(3) ఎచ్చట పదముయొక్క వాఙ్మార్గమునుండి ఏక భాగముయొక్క త్యాగము, ఏక భాగముయొక్క గ్రహణము గలదో, అచ్చట భాగత్యాగలక్షణ గలదు; ఏలయన—అతీత కాలమందు, మఱియు దూర దేశమందు, ఉండువస్తువు “సః” అని చెప్పబడును; వర్తమాన కాలమందు సమీప దేశమందు ఉండువస్తువు “అయమ్” అని చెప్పబడును; కనుక “సోయం దేవదత్తః” ఇట్లనుటచేత అతీత కాలమందు, దూర దేశమందు స్థితుడైన ఎవ్వఁడు దేవదత్తుడో, వాఁడే విద్యమాన కాలమందు, సమీప దేశమందున్న దేవదత్తుడు; ఇట్లు సోయం దేవదత్తః ఈసముదాయ వాక్యముయొక్క వాఙ్మార్గము చేత తెలియవచ్చును. అది సంభవింపదు; ఏలయన—అతీత కాలమునకును, విద్యమాన కాలమునకును పరస్పరవిరోధము, అట్లు దూర దేశమునకును, సమీప దేశమునకును పరస్పర విరోధము; అందువలన “సః” మఱియు “అయమ్”

మయిన విధాలాదికములనుండియు, దధినిరక్షింపవలయునని వక్తృతాత్పర్యము; ఇచ్చట కాకపదవాచ్యమయిన వాయసము, దీనికి విధాలాదికములతో నీ నజాతీయసంబంధము గలదో, అది లక్షణ, మఱియు వాచ్యముయొక్క త్యాగముచేయక అధికముయొక్క గ్రహణము గలదు; కనుక ఇది ఆజహల్లక్షణ యనబడును.

ఈరీతిగా ఎచ్చట శ్రుతివాక్యములో ఆత్మయొక్క సదానందాదిలక్షణములందు రెండు, లేక ఒకటి లక్షణము చెప్పబడినదో, అచ్చట వానిలో అన్యాయ క్రమయిన సర్వలక్షణముల గ్రహణము గలదు; అచ్చట సిద్ధాంతమందును ఆజహల్లక్షణోపయోగము చేయబడుచున్నది.

ఈరెండుపదములయందుండు దేశకాలరూపమైన
వాచ్యముయొక్క ఏకభాగము విడిచి, దేవదత్త
మాత్రుని గ్రహించుటచే సంపూర్ణవాచ్యమునందు
ఏకాంశత్యాగరూప మున్నది. భాగత్యాగలక్షణ 1.
గలదు.

1. “అది, ఇది యున్నది” అది మఱియు ఇది ఈరెండుపదములు, వీనికి పరస్పరముసమానమైన [ఏకవిభక్తిబలమువలన ఏకార్థత్వరూపమైన] వీని సమానాధికరణ్యసంబంధము గలదో, దానిబలమువలన వీనివాచ్యములగు పరోక్షాపరోక్షములయిన రెండువస్తువులకు ఏకత ప్రతీతమగును; ఈరెండువాచ్యార్థములలో, విరోధిధర్మములగుటవలన వీనికి ఏకత సంభవించదు; అందువలన ఇచ్చట లక్షణ అంగీకరించుట యోగ్యము; ఆ లక్షణయైననో, ఇచ్చట జహతి, లేక అజహతి సంభవించదు; మఱేమనఁగా—భాగత్యాగలక్షణ సంభవించును; కనుక “అది” అను పదమునకు వాచ్యము పరోక్షతాసహితవస్తువు, “ఇది” అను పదమునకు వాచ్యము అపరోక్షతాసహితవస్తువు వీనినుండి పరోక్షత్వాపరోక్షత్వభాగముయొక్క త్యాగముచేసి, అవిరోధియైన వస్తుమాత్రము యొక్క గ్రహణము గలదు; ఇచ్చట పరోక్షతాపరోక్షతాభాగములకు వస్తువులతో ఆశ్రయతాసంబంధము గలదు; మఱియు వస్తుభాగములకు పరస్పరముతో తాదాత్మ్యసంబంధముగలదు; ఈసంబంధము లక్షణ; మఱియు పరస్పరవిరోధియైన ఒకభాగముయొక్కత్యాగమై, అవిరోధియైన వస్తుమాత్రము యొక్క గ్రహణ మగుటవలన ఇది భాగత్యాగలక్షణ యనఁబడును.

అట్లు తత్త్వమస్మాది మహావాక్యములం దుండెడు జీవేశవాచకములయిన రెండుపదములు, వీనికిని పరస్పరము సమానవిభక్తిబలమువలన వీని వాచ్యమైన జీవేశ్వరులఏకత ప్రతీతమగుచున్నది; ఈయిద్దఱును విరోధిధర్మములుగలవారగుటవలన వీరిఏకత సంభవించదు; కనుక ఇచ్చట లక్షణాంగీకారము

— { 297. తత్త్వమసీమహావాక్యమునందు } —
లక్షణ, తత్పదవాచ్యార్థము.

సర్వశక్తిమంతుఁడు అనఁగా అన్నిసామర్థ్యము గలిగిన వాఁడు, సర్వజ్ఞుఁడు అనఁగా సర్వవస్తువులను ఎఱిగినవాఁడు, విభు వనఁగా వ్యాపకుఁడు, ఈశుఁడనఁగా సర్వమున కంతరప్రేరకుఁడు, స్వతంత్రుఁడనఁగా కర్తృమున కధీనుఁడుగానివాఁడు, పరోక్షుఁడనఁగా జీవునిప్రత్యక్షమునకు విషయముగానివాఁడు, మాయ యనఁగా మాయ స్వాధీనముగఁ గలవాఁడు, మఱియు బంధమోక్షరహితుఁడు [ఎవ్వనికి బంధమగునో, వానికి మోక్షమగును; ఈశ్వరుఁడు బంధరహితుఁడు; కనుక మోక్షరహితుఁడు]; ఇన్నిధర్మములుగల ఈశ్వరచైతన్యము తత్పదమునకు వాచ్యార్థము.

యోగ్యము; ఆ లక్షణ, పూర్వముజెప్పినరీతిగా ఇచ్చటను జహదజహల్లక్షణాద్వయము సంభవించదు; మఱేమనఁగా—భాగాత్మాగలక్షణయే సంభవించును.

ఈరీతిగా సకలమహావాక్యములందు రెండురెండుపదములకు వాచ్యులయిన జీవుఁడు, మఱియు ఈశ్వరుఁడు వీరినుండి ధర్మసహితోపాధియయిన విరోధిభాగముయొక్క త్యాగము, మఱియు అవిరోధియైన చైతన్యభాగముయొక్క గ్రహణము గలదు; ఇచ్చట ధర్మసహితమామూనిద్యులకు చైతన్యముతో అధిష్ఠానతానంబంధము గలదు; మఱియు చైతన్యభాగమునకు తనతో తాదాత్మ్యసంబంధము గలదు : ఇది సకలవాచ్యములయొక్క చైతన్యభాగముతో అధిష్ఠానతాదాత్మ్యసంబంధము ఏది గలదో, అది లక్షణ, మఱియు విరోధిభాగమును త్యజించి; అవిరోధియైన చైతన్యభాగమునకు గ్రహణమగుట వలన ఇది భాగాత్మాగలక్షణ యనఁబడును.

— 298. త్వంపదమునకు వాచ్యార్థము —

ఈశ్వరుని ధర్మములు ఏవి చెప్పబడినవో, వానికన్న విష-
రీతధర్మములు ఎవ్వనియందుఁగలవో, ఆజీవచైతన్యము త్వంపద-
మునకు వాచ్యార్థమని ఎఱుఁగవలయును; దానికభిప్రాయ-
మిది—అల్పశక్తి, అల్పజ్ఞాఁడు, పరిచ్ఛిన్నుఁడు, అసీశుఁడు, కర్తా-
ధీనుఁడు, అవిద్యామోహితుఁడు, బంధమోక్షవంతుఁడు,
మఱియు ప్రత్యక్షుఁడు [తనస్వరూపము ఏదనికీ పరోక్షము
గాదు, ప్రత్యక్షముగానే ¹ యున్నది; ఈశ్వరునకు తనస్వరూ-
పము ప్రత్యక్షమయినను, ఈశ్వరునిస్వరూపము జీవునకు ప్రత్య-
క్షము గాదు; అందువలన ఈశ్వరుని పరోక్షుఁడందురు; జీవుని
స్వరూపమును జీవుఁడు, ఈశ్వరుఁడు ఇద్దఱును ఎఱుఁగుదురు;
కనుక జీవుని ప్రత్యక్షుఁడందురు.] ఇన్నిధర్మములుగల జీవచైత-
న్యము త్వంపదమునకు వాచ్యార్థము.

— { 299. వాచ్యార్థమందు నిరోధము, } —
మఱియును లక్షణాపేక్ష.

సామవేదమందలి ఛాందోగ్యోపనిషత్తులో ఉద్దాలకముని
తనపుత్రుఁడయిన శ్వేతకేతువునకు జగదుత్పత్తి చేయునాఁడైన

1. ముద్యపి జీవుఁడు తననిజరూపమయి, అహంపదలక్ష్యుడైన
కూటస్థసూక్ష్మని ఎఱుఁగఁడు; తథాపి అహంపదనాశ్చమై, అంతఃకరణవిశిష్ట-
చైతన్యము, లేక స్థూలసూక్ష్మసంఘాతవిశిష్టచైతన్యము నేనని ఎఱుఁగు-
చున్నాఁడు; కాఁబట్టి జీవునకు వివేకజ్ఞానముకన్న మొదలుకూడ విశిష్టాత్మ-
రూపముచే తనస్వరూపమయొక్క జ్ఞానము ప్రత్యక్షముగా ఉన్నది.

ఈశ్వరుని వర్ణముచేసి, “తత్త్వమసి” ¹ అని పలుకుచున్నాడు; ఆ తత్త్వమసివాక్యమునకు వాచ్యార్థము—తత్

1 “తత్త్వమసి” అనునీ సామజేదముయొక్క ఛాందోగ్యోపనిషత్తు షష్ఠాధ్యాయమందలి మహావాక్యమును శ్వేతకేతుపను పుత్రుని గూర్చి ఉద్దాలకుఁడనునీత తొమ్మిదినూలులు ఉపదేశము చేసినాడు; అవి సర్వరీతులు పంచదశి మహావాక్యముయొక్క హిందూస్థానిటీకయందు వ్రాయఁబడినవి.

ఈ “తత్త్వమసి” అను వాక్యము, సంబంధత్రయముచేత అఖండ బ్రహ్మార్థమును బోధించుచున్నది; ఆ సంబంధత్రయము—1 సామాసామానాధికరణ్యము 2 వదార్థములవిశేషణవిశేష్యభావము 3 లక్ష్యలక్షణాభావము వీనిలా—

(1) సామానాధికరణ్యసంబంధముయొక్క లక్షణము పూర్వము చతుర్థతరంగమందు వ్రాయఁబడినది.

(2) విశేషణవిశేష్యములయొక్క లక్షణము పూర్వము చతుర్థతరంగమందును, ఈ షష్ఠతరంగమందును వ్రాయఁబడినది, ఇప్పుడు విశేషణవిశేష్యములకు ఐరస్పరసంబంధమును చెప్పచున్నాము—“వాఁడువీఁడున్నాఁడు” అను వాక్యమందు వాఁడు విశేషణుఁడు, వీఁడు విశేష్యుఁడు; మఱియు “వీఁడువాఁడున్నాఁడు” అను వాక్యమందు వీఁడు విశేషణుఁడు, మఱియు వాఁడు విశేష్యుఁడు; ఈరీతిగా రెండువాక్యములందలి పదములకు ఐరస్పరవిశేషణవిశేష్యభావ సంబంధము గలదు; ఆ ప్రకారముగా “తత్త్వమసి” అను వాక్యమందు తత్పదమువిశేషణము, త్వంపదమువిశేష్యము; “త్వం తదసి” అను వాక్యమందు త్వంపదమువిశేషణము, తత్పదమువిశేష్యము; ఈ ప్రకారముగా రెండువాక్యములందుండిన తత్పదమునకు, త్వంపదమునకు ఐరస్పరవిశేషణవిశేష్యభావసంబంధము గలదు.

అనఁగా ఆ జగదుత్పత్తి చేయునట్టి, సర్వజ్ఞత్వాదిధర్మసహితుఁ
డైన ఈశ్వరుఁడు, త్వమ్ అనఁగా నీవు, అల్పశక్త్యల్పజ్ఞత్వాది
ధర్మములుగల జీవుఁడు, అనీ యనఁగా ఉన్నావు; ఇచ్చట వాఁడు
నీవుగా నున్నావు; అట్లు చెప్పుటవలన ఈశ్వరజీవులవీకత వాఁచార్థ
ర్థముచేత ¹ ప్రతీతమగును; అది సంభవింపదు; చూడుము.

సర్వశక్తి మతీయు అల్పశక్తి, సర్వజ్ఞఁడు మతీయు అల్ప
జ్ఞఁడు, విభుఁడు మతీయు పరిచ్ఛిన్నుఁడు, స్వతంత్రుఁడు
మతీయు కర్తాధీశుఁడు, పరోక్షుఁడు మతీయు ప్రత్యక్షుఁడు,
మాయాసతి మతీయు అవిద్యామోహితుఁడు ఒకఁడుగా
నున్నాఁడు; ఇది చెప్పుట— “అగ్ని శీతలముగ నున్నది” అని
చెప్పుటతో సమానముగా సవిరోధముగా నున్నది; ఆంధ్రువలన
ఈస్థానమునందు నీవు లక్షణచేత అర్థగ్రహణము చేయుము;
ఈస్థానముగదు లక్షణ ఆయుర్మను, పూర్వము చెప్పిన జహద
జహత్తు లవి రెండును సంభవింపవు; గనుక తృతీయమైన భాగ
త్యాగలక్షణచేత అర్థగ్రహణము చేయుము,

(3) లక్ష్యలక్షణలయొక్క స్వరూపవర్ణనము ఈ వ్యవర్థతరంగమందు
పూర్వము చేయఁబడినది.

ఈరీతిగా మూఁడుసంబంధములచేతను మహావాక్యములయొక్క ఆర్థ
మగుచున్నది;

1. ఇచ్చట వాఁచార్థముతో ఏకతాభానము ఏది చెప్పఁబడినదో, అది
“తత్త్వం” ఈరెండుపదముల సామానాధికరణ్యాసంబంధముయొక్క బలము చేత
చెప్పఁబడిన దని ఎఱుంగవలెను; దీనినిశేషప్రకారము షతుర్థతరంగమందు
ప్రాయఁబడినది.

— 300. మహావాక్యమునందు జహత్యసంభవము —

సంపూర్ణవేదాంతమునకు జ్ఞేయమయిన బ్రహ్మచైతన్యము మఱియు సాక్షిచైతన్యము తత్పదవాచ్యంబునందు, మఱియు త్వంపదవాచ్యంబునందు ప్రవిష్టముగా నున్నది; ఎచ్చట జహల్లక్షణ యగునో, అచ్చట వాచ్యముయొక్కసంపూర్ణత్వాగము చేసి, వాచ్యరంబంధియైన అన్యమగు జ్ఞేయపదార్థముయొక్క గ్రహణమగును; కావున మహావాక్యమునందు జహల్లక్షణను అంగీకరించినపుడు వాచ్యంబునందున్న చైతన్యమును విడిచి, దానికన్న భిన్నమయినదానిని గ్రహింపవలసియుండెను; చైతన్యము కన్న భిన్నమైననో, అసజ్జడదుఃఖములుగా నున్నవి; వానిని ఎఱుఁగుటవలన పురుషార్థసిద్ధి గానేరదు; కావున మహావాక్యమందు జహల్లక్షణ సంభవింపదు.

— 301. మహావాక్యమునందు అజహత్యసంభవము —

ఓప్రియుఁడా! ఎచ్చట అజహల్లక్షణ యగునో, అచ్చట వాచ్యార్థము సమగ్రముగ్రహించి, వాచ్యార్థముకన్న అధికము గ్రహణమగును; కావున మహావాక్యంబునందు అజహల్లక్షణను అంగీకరించినట్టియైన, వాచ్యార్థము సకలము ఉండవలయును; వాచ్యార్థములో, పరస్పరవిరోధము గలదు; విరోధము దూరమగుటకొఱకే లక్షణాంగీకారము చేయవలయును; అజహతిని అంగీకరించుటచే విరోధము దూరముకాదు; ఈవిధముగా మహావాక్యమునందు అజహతి యోగ్యముకాదు.

— 302. మహావాక్యమునందు. —
భాగత్యాగలక్షణాంగీకారము —

ఓశిష్యుడా! తత్పదమునకు వాచ్యుడైన ఈశ్వరు
నకును, జీవునకును పరస్పరవిరోధము గలదు; దానిని విడిచి,
శుద్ధాసంగచైతన్యమును లక్షణవలన తెలిసికొనుము; ఇచ్చట
భాగత్యాగలక్షణ ఆవశ్యకముగా నున్నది.

— 303. జీవేశ్వరులస్వరూపము అనేకవిధము —

ఈస్థానము దీరహాస్యముగలదు—జీవేశ్వరులస్వరూపము
అనేకప్రకారములుగా అద్వైత గ్రంథములందు చెప్పబడి
యున్నది.

వివరణగ్రంథంబునందు అజ్ఞానము దుండు ప్రతిబింబము
జీవుడు, మఱియు బింబము ఈశ్వరుడు అని చెప్పబడినది;
విద్యారణ్యులమతమందు శుద్ధసత్త్వగుణసహితమాయయందు
దుండు ఆభాసము ఈశ్వరుడు, మఱియు మలినసత్త్వగుణసహి
తావిద్యాంశమందుండు ఆభాసము జీవుడు అని చెప్పబడినది.

పంచదశియందు విద్యారణ్యస్వాములు అంతఃకరణము
దుండు ఆభాసమును జీవుడని చెప్పియున్నారు; అట్లయిన, అంతః
కరణస్థితచైతన్యభాసమును జీవుడనిన, సుషుప్తియందు అంతః
కరణాభావమువలన ఆభాసము ఖటిల్లదు; ప్రాజ్ఞరూపజీవుడో,
సుషుప్తియందున్నాడు; కావున స్వాములఅభిప్రాయము ఇట్లు
ఎఱుంగవలయును.

అంతఃకరణరూపపరిణామముపొందిన అవిద్యాంశమందు
ఆభాసము జీవుడు గలడు; ఆ అవిద్యాంశము సుషుప్తి

యందును గలదు; దానివలన ప్రాజ్ఞునియొక్క అభావములేదు; మఱియు కేవలాభాసమో, జీవేశ్వరులు ¹ గారు; మాయా ధిష్ఠానచైతన్యమును మాయాసహితాభాసుఁడును చేరి, ఈశ్వరుఁడు, అవిద్యాంశముయొక్క అధిష్ఠానచైతన్యమును అవిద్యాంశసహితాభాసుఁడునుచేరి, జీవుఁడు; ఈశ్వరోపాధియందు శుద్ధసత్త్వగుణము గలుగుటవలన ఈశ్వరునియందు సర్వశక్తి సర్వజ్ఞత్వాది ధర్మములు గలవు; జీవునిఉపాధియందు మఱిన సత్త్వగుణము గలుగుటవలన జీవునియందు అల్పశక్త్యల్పజ్ఞత్వాదిధర్మములు గలవు. దీనిని ఆభాసవాద మందురు.

వివరణమతమందు జీవేశ్వరులు ఇద్దఱియొక్క ఉపాధి మిక్కిలేమజ్ఞానమగుటవలన ఇద్దఱును సర్వజ్ఞులు గావలయును; లేక ఇద్దఱును అల్పజ్ఞులు గావలయును; అట్లయినను, ఉపాధికిది

1. కేవలఽదాభాసులే జీవేశ్వరులు గారు; ఏలయన—తనతాదాత్మ్య సంబంధముచే అధిష్ఠానముకన్న అభిన్నమై, ఏది ప్రతీతమగునో, అది ఆరోపిత మనఁబడును; ఆరోపితమనకు అధిష్ఠానముతో భిన్నతచే ప్రతీతిగానేరదు; రజ్జువునందు సర్పమారోపితము, దానికి రజ్జువుతోభిన్నతవలన ప్రతీతిగానేరదు; మఱేమనఁగా—రజ్జువుకన్న అభిన్నమై, రజ్జుస్వరూపము మూసి, సర్పప్రతీతి యగును; అట్లు మాయావిద్యలందు ఆభాసులును ఎందువలన ఆరోపితములూ, అందువలన తమఅధిష్ఠానములగు బ్రహ్మముతో, కూటస్థునితో భిన్నతచేత ప్రతీతులుగానేరరు: మఱేమనఁగా—తమతమ అధిష్ఠానచైతన్యములనాచ్ఛాదించి, అధిష్ఠానముతో అభిన్నులై, ప్రతీతులగుదురు; అందువలన అధిష్ఠాన చైతన్యము, మాయోపాధిసహితచిదాభాసుఁడు ఈరెండునుచేరి ఈశ్వరుఁడని, అధిష్ఠానచైతన్యము, అవిద్యోపాధిసహితఽదాభాసుఁడు ఈరెండునుచేరి, జీవుఁడని చెప్పఁబడినది.

స్వభావము—ప్రతిబింబమందుపాధి తనదోషమును చూపును; బింబమందు చూసదు; దర్పణరూపోపాధియందు ముఖము యొక్క ప్రతిబింబమగును; అచ్చట దర్పణరూపోపాధియొక్క శ్యామపీతలఘువీర్ణాదులైన అనేకదోషములు ప్రతిబింబమందు భాసిల్లును; గ్రీవాస్థితముఖమందు భాసిల్లువు; అట్లే దర్పణరూపాజ్ఞానమందుండు ప్రతిబింబరూపజీవునియందు అజ్ఞానకృతమయిన అల్పజ్ఞత్వాదిదోషములు భాసిల్లును; బింబరూపేశ్వరునియందు భాసిల్లువు; ఈశ్వరునియందు సర్వజ్ఞత్వాదులు భాసిల్లును.

❀ 304. ఆభాసమునకును, ప్రతిబింబమునకును భేదము ❀

ఆభాసపక్షమందు ఆభాసము విధ్యయగును; ప్రతిబింబ పక్షమందు ప్రతిబింబము విధ్యగాదు; ఏలయన—ప్రతిబింబ వాదిసిద్ధాంత మిది—దర్పణమందు ముఖముయొక్క ప్రతిబింబ మేది గలదో, అది ముఖముయొక్క ఛాయ గాదు; ఏలాగున ననఁగా—

. ఛాయాదీ స్వభావము—ఏదిశయందు ఛాయావంతుని ముఖము, మఱియు పృష్ఠములగునో, ఆదిశయందే ఛాయ యొక్క ముఖపృష్ఠములగును; మఱియు ప్రతిబింబముయొక్క ముఖపృష్ఠములు విపరీతములగును; కాబట్టి దర్పణమందుండిన ప్రతిబింబము ఛాయారూపము కాదు; మఱేమనఁగా—దర్పణమునకు విషయము చేయుటకొరకు నేత్రమునుండి వెడలిన అంతరికరణవృత్తి దర్పణమును విషయముచేసి, తత్కాలమందే దర్పణమునుండి పరావృత్తమయి, గ్రీవాస్థితముఖమును విషయము చేయుచున్నది; ఎట్లు భ్రమణవేగమువలన అలాతము చక్రాకారముగా భాసిల్లునో, వాస్తవముగా అలాతము చక్రా

కారము కాదో, అట్లు దర్పణమును, ముఖమును విషయము చేయుటయందు వృత్తివేగమువలన ముఖము దర్పణమందుండు నట్లు భాసిల్లును; ముఖమో, గ్రీవయందే యున్నది; దర్పణమందు లేదు; మఱియు ఆ ప్రతిబింబము ఛాయాకాద; వృత్తివేగమువలన దర్పణమందగు ముఖప్రతితియే ప్రతిబింబము; విచారముచే చూచినట్టియిన, బింబప్రతిబింబభావములు గలుగుటలేదు.

అట్లు అజ్ఞానరూపోపాధియొక్క సంబంధమువలన అసంగమయిన చైతన్యమే బింబస్థానమందు ఈశ్వరభావముచేత ప్రతిబింబస్థానమందు జీవభావముచేత ప్రతితమగును; విచారదృష్టిచే చూచినట్టియిన ఈశ్వరభావము, జీవభావము లేవు; కాబట్టి బింబత్వ ప్రతిబింబత్వములు మిథ్య; మఱియు స్వరూపముచే బింబప్రతిబింబములు సత్యములుగా నున్నవి; ఏరాగున ననగా- బింబప్రతిబింబములస్వరూపము దృష్టాంతమందు ముఖము, మఱియు ద్వారాంతికమందు చైతన్యము; ఆ ముఖము మఱియు చైతన్యము సత్యము; కనుక బింబప్రతిబింబములును సత్యములు; ఆభాసునిస్వరూపము ఛాయ యగుటవలన మిథ్య; ఇది ఆభాసవాదమునకును ప్రతిబింబవాదమునకును ¹ భేదము సర్వ

1. ప్రతిబింబవాదమందు శుద్ధబ్రహ్మమే ఈశ్వరుడు, గనుక వానియందు సర్వజ్ఞతాదిధర్మములు సంభవించవు; అయినను జీవునియొక్క అల్పజ్ఞతాదిధర్మముల నపేక్షించి, శుద్ధబ్రహ్మమందు బింబత్వము, ఈశ్వరత్వము, సర్వజ్ఞత్వము మొదలై సధర్మములు ఆరోపితములైనవి; వాస్తవముగా జీవేశ్వరత్వమును శుద్ధబ్రహ్మరూపులే; వీరిద్దరియందును ధర్మములసంభవము లేదు.

వేదాంతప్రక్రియలు ¹ అద్వైతాత్మ ఎఱిగించుటకొఱకు

అట్లు బాహ్యంగమును, అంతరాంగమును రెండును చూపునట్టివేల
యాలు, నృత్యముచేసి సభాజనులకు తనబాహ్యంగమును చూపుచున్నదో,
మఱియు తనజాతానికి అంతరాంగమును చూపుచున్నదో, అట్లు సకలధర్మ
ములుగల మూలావిద్యయనువేలయాలు, బింబచైతన్యమునెదుట సర్వజ్ఞ
త్వేశ్వరత్వాదిధర్మములను చూపుచున్నది; మఱియు ప్రతిబింబచైతన్యము
నెదుట అల్పజ్ఞత్వజీవత్వాదిధర్మములను చూపుచున్నది.

1. కొన్ని గ్రంథకారులమతము ఇట్లున్నది—జలశ్రాంతమైన అనేక
ఘటములందు సూర్యునియొక్క అనేకప్రతిబింబములు అగును; వానిలో
ఒక్కొక్క ప్రతిబింబమును వ్యష్టి యనఁబడును; మఱియు అన్నిగూడిన ఒక
ప్రతిబింబము సమష్టి యనఁబడును; వానియందు ఉపాధిరూపజలాభావమగుట
వలన ఏప్రతిబింబముయొక్క అభావ మగునో, వానికి సూర్యునితో అభేద
మగును; అన్యమునకుఁ గాదు; ఈవిధముగా ఎప్పుడు సర్వప్రతిబింబముల
యొక్క అభావ మగునో, అప్పుడు సమష్టిప్రతిబింబమునకు సూర్యునితో
అభేద మగును.

ఈరీతిగా ప్రతిబింబవాదియొక్క పక్షమందు అనేకబుద్ధిరూపము,
లేక అవిద్యాంతరూపము అయిన జలమందు బ్రహ్మముయొక్క అనేకప్రతి
బింబములు అగును; వానిలో ఒక్కొక్క ప్రతిబింబమును వ్యష్టి యందురు;
మఱియు అన్నియొగూడిన ఒక ప్రతిబింబమును సమష్టి యందురు; వానిలో
అనేకవ్యష్టిప్రతిబింబములు జీవులు, మఱియు ఒకసమష్టిప్రతిబింబము ఈశ్వ
రుఁడు; వానియందు ఏజీవునకు ఎప్పుడు ఉపాధ్యభావమువలన అభావ
మగునో, వానికి అప్పుడు బ్రహ్మముతో అభేద మగును; ఇట్లు ఎప్పుడు సర్వ
జీవులయొక్క అభావ మగునో, అప్పుడు అసమష్టిప్రతిబింబరూపమయిన
ఈశ్వరునికి విదేహమోక్ష మగును.

ఉన్నవి; వానిలో ఏప్రక్రియచేత జిజ్ఞాసువునకు బోధయగునో, అదియే వానికి సమీచీనముగా నున్నది.

ఈపక్షమందు జగద్బ్రహ్మయొక్క, లేక జీవబ్రహ్మయొక్క అభేద బోధకములయిన శ్రుతివాక్యములందు భాగత్యాగలక్షణయొక్క స్వీకారము లేదు; అయిన “గంగాయాం ఘోషః” ఈవాక్యమురీతిగా సకలవాచ్యము యొక్క త్యాగము, మఱియు తత్సంబంధమయిన బ్రహ్మముయొక్క గ్రహణమువలన జహల్లక్షణయొక్క స్వీకారము గలదు; ఇది అధిష్ఠానకూటస్థుని విడిచి, కేవలబుద్ధిసహితమయిన, లేక అవిద్యాసహితమయిన అభాసము జీవునిగా అంగీకరించునట్టి కొందఱి వేదాంతైకదేశులయొక్క మతముగా నున్నది.

ఈపక్షమందు మోక్షముగొను ప్రయత్నము చేయువాడైన జీవునికి మోక్షదశయందు అభావ మగును; కనుక “ధనవృద్ధివాంఛవలన వ్యాపారము చేయుగా వర్తకుని మూలధనమును నష్టమాయెను.” ఈన్యాయముగా మోక్ష ప్రాప్తిగొనుట ప్రయత్నముచేయువాడైన జీవునియొక్క స్వరూపము నష్టమగును; ఈయర్థము నెఱిగిన, ఆసిద్ధాంతమందు ఏముముఖ్యమనకు ప్రవృత్తిగానేరదు; కాఁబట్టి ఈపక్షము సమీచీనము గాదు.

పంచదశ్యాదిగ్రంథమందు భాగత్యాగలక్షణాంగీకారము గలదు; అచ్చట ఆకాశప్రతిబింబముయొక్కయు, ముఖప్రతిబింబముయొక్కయు అధిష్ఠానరూపాపాదానము ఘటాకాశము, దర్పణముగా నున్నది; మఱియు పరిణామ్యుపాదానము జలము, అవిద్యగా నున్నది; నిమిత్తకారణము ఘటాకాశబింబములతో ఉపాధులయొక్క సాన్నిధ్యముగా నున్నది; ఆప్రతిబింబములబాధచే తమకమబింబములైన ముఖాదులతో అభేదము గలదు; అట్లయిన, ఎదివఱకు దర్పణాదికముయొక్కయు, బింబముయొక్కయు సాన్నిధ్యరూపమయిన నిమిత్తమందునో, అదివఱకు బాధితప్రతిబింబములయొక్క అనువృత్తి [ప్రతీతి] యగును; దీనిని బాధితానువృత్తి యందుదు.

అట్లయినను వాక్యవృత్తియందును, ఉపదేశసాహస్రియందును భాష్యకారులు ఆభాసవాదమునే వ్రాసియున్నారు; అందువలన శ్రీగురువు తదనుసారముగ తత్త్వమసిమహావాక్యమును పలుకనారంభించెను.

ఆప్రకారముగా చిదాభాసరూపజీవునకు అధిష్ఠానరూపాపాదానము కూటస్థుడు, పరిణామ్యుపాదానము బుద్ధి, లేక అజ్ఞానాంశము; నిమిత్తకారణము ప్రారబ్ధము; వీనినుండి చిదాభాససహితబుద్ధిరూపము, లేక అజ్ఞానాంశరూపము అయిన తనఉపాధియొక్క బాధచేసి, అహమాదిజీవవాచక వదములయొక్క లక్ష్యార్థమయి, అధిష్ఠానరూపకూటస్థుడైన నిజరూపము వీని గలదో, దానియందు అభిమానముధరించి, ఆకూటస్థునికి బింబరూపబ్రహ్మముతో పూర్వసిద్ధమయిన ఏకత ఎఱుగువాడు ముక్తుడు, ఇకరులు బద్ధులు.

యద్యపి ఉక్తమయిన “అహం బ్రహ్మసి” ఈజ్ఞానసమయమందు అవిద్యారూపాపాదానముయొక్క బాధద్వారమున దానికార్యమయిన జగత్సహితచిదాభాసనియొక్కయు బాధ యగును; తథాపి ఎదివఱుకు ప్రారబ్ధరూపనిమిత్తము గలదో, అదివఱుకు బాధితమయిన జగత్సహితచిదాభాసని ప్రతీతి యగును; ఎవ్వడు ప్రారబ్ధాంతమగునో, అప్పుడు ఆప్రతీతియొక్క అభావమగును; అదియే విదేహమోక్షము. పూర్వోక్తపక్షముకన్న ఈపక్షము ఉక్తమము.

మఱియు ప్రతిబింబవాదమందు ముఖప్రతిబింబముయొక్క అధిష్ఠానరూపాపాదానము ముఖరూపబింబము, పరిణామ్యుపాదానము బింబముయొక్క అజ్ఞానము, నిమిత్తకారణము దర్పణబింబములయొక్క సాన్నిధ్యము; బింబప్రతిబింబములయొక్క అభేదజ్ఞానమువలన ప్రతిబింబముయొక్క అభావరూపనివృత్తి యగును; అయినను, ఎదివఱుకు బింబముయొక్కయు, దర్పణముయొక్కయు సాన్నిధ్యరూపాపాధినిమిత్తము గలదో, అదివఱుకు మిథ్యగా తెలియబడిన ప్రతిబింబస్వరూపముయొక్క ప్రతీతి యగును; మఱియు

మాయయు, మాయయందాభాసమును, మాయాధిష్ఠాన
చైతన్యమునుగూడి, సర్వశక్తి సర్వజ్ఞత్వాది ధర్మసహితఁడయిన
ఈశ్వరఁడు, వాఁడుతత్పదమునకువాఁచ్యుఁడు; వ్యష్టివ్యవద్యయు,
అవిద్యయందు దాభాసుఁడును, అవిద్యాధిష్ఠానచైతన్యమునుగూడి,

ఎప్పుడు దర్పణము అపసారిత మగునో, అప్పుడు ప్రతిబింబప్రతీతియొక్క
అభావ మగును.

ఈపక్షమందు ఏకాక్షానముచే శుద్ధబ్రహ్మరూపబింబమందు జీవరూప
ప్రతిబింబభావము ప్రతీత మగుచున్నది; దానికి ఉపాదానము అక్షానము
మఱియు. అధిష్ఠానము శుద్ధబ్రహ్మము, నిమిత్తకారణము అదృష్టము; ఎప్పుడు
ఆప్రతిబింబరూపజీవునకు తనబింబరూపబ్రహ్మముతో ఏకత ప్రతీత మగునో,
అప్పుడు దానిప్రతిబింబభావము [జీవభావము] నివృత్తమగుచు; అయిన,
ఎదివఱకు ప్రార్థనరూపాపాధినిమిత్తము గలదో, అదివఱకు ఆజీవునకు బాధిత
మయిన జగత్సహితజీవభావరూప ప్రతిబింబస్వరూపముయొక్క ప్రతీతి
యగును; ఎప్పుడు ప్రార్థనాంతమగునో, అప్పుడు ప్రతీతియొక్క అభావమై,
శేవలబ్రహ్మము అవశేషముగా నుండును; అదియే వానికి విదేహమోక్షము.

ఈపక్షమునందు స్వప్నమువలె ముఖ్యమయిన ఏకజీవాంగీకారము
గలదు; మఱియు నానా జీవులుప్రతీతులు, వారు జీవాభానులు; ఈమత
మందు మూఁడుసత్తల అంగీకారము గలదు; కనుక ఇదియును వ్యావహారిక
పక్షమే; అయిన ఇతరమైన సకలవ్యావహారికపక్షములందు ఈపక్షము
శ్రేష్ఠము.

వేదాంతమునందు కార్యకారణోపాధివాదము, అవచ్ఛిన్నానవచ్ఛిన్న
వాదము, దృష్టిసృష్టివాదము మొదలయిన అనేకపక్షములయొక్క గ్రహణము
గలదు; వేదాంతముయొక్క అనేకపక్షములయనువాదము అప్రయ్యదీక్షితకృత
శిథ్థాంతలేకమందును, వృత్తిప్రభాకరమందును చేయబడియున్నది.

అల్పశక్త్యల్పజ్ఞత్వాదిధర్మ సహితృడయిన జీవుడు, వాడు త్వంపదమునకు వాచ్యుడు.

ఈరెంటికి “తత్త్వమసి” వాక్యముచేత ఏకత బోధింప బడుచున్నది; వాఘ్వార్థముచేత విరోధముండుటవలన అది ఘటల్లదు; కనుక ఆభాససహితమయిన మాయ, మాయాకృతసర్వ శక్తిసర్వజ్ఞత్వాదిధర్మములు ఈవాచ్యభాగమునువిడిచి చైతన్య భాగమందు తత్పదమునకు భాగత్యాగలక్షణ చేయవలయును; అట్లు ఆభాససహితమయిన అవిద్యాంశము, అవిద్యాకృతాల్ప శక్త్యల్పజ్ఞత్వాదిధర్మములు ఈవాచ్యభాగమునువిడిచి, చైతన్య భాగమందు త్వంపదమునకు భాగత్యాగలక్షణ చేయవలయును.

ఈరీతిగా ఈశ్వరజీవులస్వరూపమందు లక్ష్యమయిన చైతన్యభాగముయొక్క ఏకతను తత్త్వమసిమహావాక్యము బోధించుచున్నది.

— { 305. అన్యమహావాక్యములందు ¹ భాగత్యాగలక్షణా ప్రదర్శనము. } —

“అయమాత్మాబ్రహ్మ ²” అను మహావాక్యమందు ఆత్మకదమునకు వాచ్యుడు జీవుడు, మఱియు బ్రహ్మపదమునకు వాచ్యుడు ఈశ్వరుడు ఈరెండుపదములందు లక్షణయొక్క

1. “తత్త్వమసి” ఇదియొక ఉపదేశవాక్యము, మఱియు దీనికన్న భిన్నమయిన అయమాత్మాబ్రహ్మేత్యాదులు మూడు అనుభవవాక్యములు గలవు.

2. ఇది మూడూక్యోపనిషద్ధతమయిన మహావాక్యము. దీనిని కేవల వర్ణనము వంచదశయందు వ్రాయబడియున్నది.

గ్రహణముగలదు; లక్ష్యార్థము పరోక్షముగాదని తెలియఁబటుచుటకొఱకు అయంపదము గలదు; ఈ అయంపదమువలన అందఱికి అపరోక్షమగు ¹ ఆత్మ, బ్రహ్మ మని తెలియఁబటుపఁబడియున్నది.

“అహంబ్రహ్మస్మి ²” ఈమహావాక్యమందు అహంపదమునకు వాచ్యుఁడు జీవుఁడు, బ్రహ్మపదమునకు వాచ్యుఁడు ఈశ్వరుఁడు. ఈరెండుపదములకు చైతన్యభాగమందు లక్షణగలదు; “నేను బ్రహ్మముగా నున్నాను” అనునదీవాక్యమునకు అర్థము.

“ప్రజ్ఞానమానందం బ్రహ్మ ³” ఈమహావాక్యమందు ప్రజ్ఞానపదమునకు వాచ్యుఁడు జీవుఁడు, బ్రహ్మపదమునకు వాచ్యుఁడు ఈశ్వరుఁడు. ఈరెండుపదములకు చైతన్యభాగమందు లక్షణగలదు; లక్ష్యమైన బ్రహ్మత్వ, ఆనందగుణముగలవాఁడుగాఁడు; ఆనందరూపుఁడుగా నున్నాఁడు; ఈయర్థమును ఎఱుఁగుటకొఱకు ఆనందపదము గలదు; ఆత్మకన్న అభిన్నమయిన బ్రహ్మము ఆనందరూపముగ నున్నది; ఇది ఈవాక్యమునకు అర్థము.

1. అపరోక్షము ద్వివిధము—ఆత్మయొక్కస్వరూపము స్వయంప్రకాశముగా నుండును; ఇదిమొదటిది. మఱియు “నేను స్వప్రకాశాత్మను” ఈరీతిగా జేనిచేత అపరణభంగమగునో, అట్టి ఋద్ధిరూపజ్ఞానము రెండవది; దీనిని—ప్రథమాపరోక్షము నిత్యము, మఱియు రెండవ అపరోక్షము అనిత్యము.

2. ఇది యజ్ఞార్థముయొక్క బృహదాచారణ్యోపనిషద్గత మహావాక్యము.

3. ఇది ఋగ్వేదముయొక్క ఐతరేయోపనిషద్గతమహావాక్యము.

ఎట్లు మహావాక్యములందు భాగత్యాగలక్షణాగ్రహణము చేయవలయునో, అట్లు సత్యజ్ఞానానందాద్యన్యములగు అవాంతరవాక్యములందును శుద్ధబ్రహ్మరూపార్థమును భాగత్యాగలక్షణచేతనే గ్రహింపవలయును; శక్తిచేత గ్రహింపఁ గూడదు; ఏలయన—శుద్ధబ్రహ్మము ఏపదమునకును వాచ్యముగాదు; ఇది సిద్ధాంతము. సకలపదములు విశిష్టబ్రహ్మమునకు వాచకములుగాను, శుద్ధబ్రహ్మమునకు లక్షకములుగాను ఉన్నవి.

చూడుము—“సత్యజ్ఞానానందమ్” ఈవాక్యమునందు మాయొక్క ఆపేక్షికసత్యత, మతీయు చైతన్యముయొక్క నిరపేక్షసత్యత ఈరెండునుగూడి, సత్యపదమునకు వాచ్యము; నిరపేక్షసత్యత లక్ష్యము; బుద్ధివృత్తిరూప మయిన, లేక మాయావృత్తిరూప మయిన జ్ఞానము, స్వయంప్రకాశజ్ఞానము ఈరెండునుగూడి, జ్ఞానపదమునకు వాచ్యము, స్వయంప్రకాశజ్ఞానము లక్ష్యము; విషయసంబంధజన్యసుఖాకారమయిన అంతఃకరణముయొక్క సాత్త్వికవృత్తి, మతీయు పరమప్రేమాస్పదమగు స్వరూపసుఖము ఈరెండును గూడి ఆనందపదమునకు వాచ్యము, స్వరూపసుఖము లక్ష్యము.

ఈరీతిగా బ్రహ్మవాచక మయిన సకలపదములకును శుద్ధబ్రహ్మస్వరూపమునందు లక్షణాప్రతిపాదనము సంక్షేపశాస్త్రీరకమునందు చేయబడియున్నది.

— { 306. ప్రశ్న—రెండుపదములందు లక్షణాయంగీకరించుట నిష్ఫల మగును. } —

ఓకానొకఁడు శంకించును—మహావాక్యములందుండిన విరోధము దూరముచేయుటకొఱకు రెండుపదములందు లక్ష

తాంగీకారము నిష్క్రయోజనము; మతేయనగా—ఏకపదము నందు లక్షణాంగీకారముచేయుటవలననే విరోధము దూరమగుచున్నది; దీనికి యభిప్రాయ మిది—సర్వజ్ఞత్వాది విశిష్టమునకు అల్పజ్ఞత్వాది విశిష్టమితో ఏకత ఘటిల్లుచున్నను, ఏకపదమునకు లక్ష్యమయిన ఏశుద్ధము గలవో, దానికి ద్వితీయ విశిష్టమితో ఏకత ఘటిల్లును. చూడుము.

“శూద్రమనుష్యః ప్రావృణుః గా నున్నాఁడు” ఈలాగు శూద్రత్వధర్మవిశిష్టఁడయిన మనుష్యునకు ప్రావృణత్వధర్మవిశిష్టమితో ఏకతచెప్పుట విరుద్ధము; అయిన, మనుష్యఁడు ప్రావృణఁడుగా నున్నాఁడు; ఈలాగు శూద్రత్వధర్మరహితుఁడయిన శుద్ధమనుష్యునకు ప్రావృణత్వవిశిష్టత చెప్పుటయందు విరోధము లేదు; అట్లు అల్పజ్ఞత్వాదిధర్మ విశిష్టతైతన్యమునకు సర్వజ్ఞత్వాది ధర్మవిశిష్టతైతన్యముతో ఏకత విరుద్ధమయినను, జీవాచకపదమునకు, లేక ఈశవాచకపదమునకు తైతన్యమందు లక్షణచేసి, ఆతైతన్యమాత్రమునకు సర్వజ్ఞత్వాదిధర్మవిశిష్టమితో లేక అల్పజ్ఞత్వాదివిశిష్టమితో ఏకత చెప్పుటయందు విరోధము లేదు.

— { 307. 306 —గతప్రశ్నకు త్తరము—రెండు } —
పదములందు లక్షణ సఫలము.

ఎవఁడు ఏకపదమందే లక్షణము అంగీకరింపవలయు ననునో, వాని నిట్లడుగవలయును : రెండుపదములలో దేనియందు లక్షణాంగీకారము చేయవలెను ?

వాఁడు ఇట్లనును—సర్వమహావాక్యములయొక్క ప్రథమపదమందు లక్షణ గలదు; ద్వితీయమునందు లేదు; లేక ద్వితీయ

మందుఁ గలదు; ప్రథమమందు లేదు; ఆమాట ఖటిల్లదు; ఏల
యన—“అహం బ్రహ్మసి, ప్రజ్ఞానమానందం బ్రహ్మ, అయమాత్మా
‘బ్రహ్మ’ ఈమూఁడువాక్యములందు జీవవాచకపదము మొదటిది
గలదు; అందువలన ఈమూఁడుస్థానములందు ప్రథమపదమందు
లక్షణాంగీకారము చేసినట్టయిన, ఈవాక్యములకు ఈమర్థ
మగును—అల్పజ్ఞత్వాది విశిష్టమయిన జీవపదమందు ఏచైతన్య
భాగము గలదో, అది సర్వజ్ఞత్వాది విశిష్టేశ్వరరూపముగా
నున్నది; మఱియు తత్త్వమసివాక్యమందు ఈశపదము మొద
టిది; అందువలన ఈస్థానమందు ఈమర్థమగును—సర్వజ్ఞత్వాది
ధర్మవిశిష్టమయిన ఈశపదమందు చైతన్యభాగము ఏది గలదో,
అది అల్పజ్ఞత్వాదివిశిష్టసంసారిజీవరూపముగా నున్నది; ఏల
యన—మూఁడువాక్యములందు ప్రథమము జీవవాచకపదము,
దానికి చైతన్యభాగమందు లక్షణ, మఱియు ద్వితీయమయిన
ఈశ్వరవాచకపదవాచ్యమునకు గ్రహణమగును; “తత్త్వమసి”
అను ఒక వాక్యమునందు మొదటిది ఈశవాచకపదము, దానికి
చైతన్యభాగమందు లక్షణ, మఱియు రెండవదయిన జీవవాచక
పదవాచ్యమునకు గ్రహణమగును; దానివలన సర్వజ్ఞానం
దాత్తకుడైన ఈశ్వరుడు అల్పజ్ఞుడై, దుఃఖాత్తకుడగు జీవుఁ
డగును.

ఉక్తప్రకారముగా నియమము చేసినట్టయిన, సర్వవాక్య
ములకు పరస్పరవిరోధ మగును; మఱియు సర్వవాక్యముల
యొక్క ద్వితీయపదమునందు లక్షణాంగీకారము చేసినట్టయిన,
ఉక్తప్రకారమునకు విపరీతప్రకారార్థమగును; అయిన, నాలుగు
వాక్యములకు ఏకపద్ధతిచే అర్థము గానేరదు, ఈరీతిగా ప్రథమ

పదమునందో, లేక ద్వితీయపదమునందో, లక్షణానియమము ఘటిల్లదు.

— { 308. ఈశ్వరవాచకపదమునందు లక్షణాంగీకారము, మఱియు దానికి ఉత్తరము. } —

ఒకానొకఁ డిట్లునును — ప్రథమపదమునందు లేక ద్వితీయ పదమునందు లక్షణానియమములేదు; అయిన, సర్వవాక్యము లలో ఈశ్వరవాచకపదమునందు లక్షణాంగీకారము చేయ వలెను; ఆ ఈశ్వరవాచకపదమునందు పూర్వముగానీ, లేక ఉత్తరముగానీ; ఆమాటయు ఘటిల్లదు; ఏలయున—ఈ ప్రకారముగా శ్రుతివాక్యములో లక్షణాంగీకారమువలన ఈశ్వర లక్ష్యార్థమైన శుద్ధచైతన్యము ఏది గలదో, అది సర్వానర్థసహితత, అల్పజ్ఞత, పరాధీనత, జన్తమరణము మొదలయినవానికి గనియైన సంసారిజీవమగును; దానివలన పురుషార్థమునకు [మోక్షమునకు] హాని యగును.

దానికభిప్రాయము—ఈశ్వరవాచకపదమునందు లక్షణాంగీకరించినపుడు, మహావాక్యములకు ఇది అర్థమగును—ఈశ్వరపదమునకు లక్ష్యమయిన అద్వయసంగమాయారహితచైతన్యమేదిగలదో, అది అవిద్యాధీనత్వపుణ్యాపాపసుఖదుఃఖజన్తమరణాద్యనంతానర్థములకు పాత్రముగా నున్నది; ఇట్లు మహావాక్యముయొక్క అర్థమయినప్పుడు, జిజ్ఞాసువునకు ఈయర్థమందు బుద్ధి నుంచవలసి వచ్చును; ఏయర్థమందు బుద్ధియొక్క స్థితి యగునో, ఆయర్థమే ప్రాణవియోగానంతరము ప్రాప్తమగును; వేదవాక్యవిచారముచే ముముక్షువునకు అనర్థప్రాప్తియే యగును; అనందప్రాప్తి కాదు.

“యం యం వాఽపి స్మరన్భావం త్యజత్యంతే కళేబరం,
తం తమేవైతి కౌంతేయ సదా తద్భావభావితః.” భ. గీ.

ఈరీతిగా ఈశ్వరవాచకపదమునందు లక్షణానియమము
అసంగతము.

309. జీవవాచకపదమునందు లక్షణాంగీకారము,
దీని కుత్తరము.

ఒకానొకఁ డిట్లునును—సర్వమహావాక్యములందు జీవ
వాచకపదములలో లక్షణాంగీకారము చేయఁదగినది, దీనివలన
పురుషార్థమునకు హానిలేదు; ఇచ్చట మహావాక్యమున కిట్టి అర్థ
మగును—త్వంపదమునకు లక్ష్యమయిన ఏ చైతన్యభాగము
గలదో, అది సర్వశక్తి సర్వజ్ఞేశ్వరరూపముగా నున్నది; ఈయర్థ
మందు బుద్ధియొక్క స్థితి చేసినట్టయిన, జిజ్ఞాసువునకు అత్యుత్తమ
మయిన ఈశ్వరభావముయొక్క ప్రాప్తి యగును; ఈ ప్రకార
ముగా జిజ్ఞాసువునకు సద్గతిదాయక మైనట్టి జీవవాచకపదమునందు
లక్షణాంగీకారముయోగ్యము?

దానికి సమాధానము—త్వంపదమునకు లక్ష్యార్థము
సాక్షి, వాఁడు ఈశ్వరరూపుఁడగుట ఘటిల్లదు; అందువలన
శ్రీశంకరభగవత్పాదుఁడు రెండుపదములందును లక్షణ చెప్పి
యున్నాఁడు; దాని కిది యభిప్రాయము—

జీవవాచకమైన త్వంపదమునకు లక్షణ వ్యాపకచైతన్య
మందున్నదా? లేక జీవోపాధిస్థితమగు సాక్షిచైతన్యమం
దున్నదా? వ్యాపకచైతన్యమందు చెప్పినట్టయిన, ఘటిల్లదు; ఏల
యన—వాచ్యార్థమందు దేనికి ప్రవేశము గలదో, దానియందే

లక్షణయగును; వాచ్యార్థమునందు వ్యాపకమయిన ఈశచైతన్యమునకు ప్రవేశము లేదు; జీవోపాధిదేశస్థితమగు సాక్షిచైతన్యమునకు ప్రవేశము గలదు; ఆసాక్షిచైతన్యమందు సర్వహృదయప్రేరకత్వము, సర్వప్రపంచవ్యాపకత్వము మొదలయిన ఈశ్వరధర్మములు సంభవింపవు; మఱియు ఆ సాక్షి, సదా అపరోక్షమగుటవలన వానియందు ఈశ్వరధర్మమయిన పరోక్షత సంభవింపదు; మఱియు మాయారహితుని మాయావిశిష్టుడని చెప్పుట అయుక్తము; ఎట్లనఁగా—దండరహితుని దండియని చెప్పుట, సంస్కారరహితద్విజబాలకుని సంస్కారవిశిష్టుడని చెప్పుట అయుక్తము; ఏరితిగాను సాక్షికి ఈశ్వరునితో అభేదము సంభవింపదు; కావున అభేదము చెప్పినపక్షమందు మహావాక్యము అసంభవార్థప్రతిపాదకమగును.

— { 310. రెండుపదములందు లక్షణ, }
— { మఱియు ఓతప్రోతభావము. } —

రెండుపదములందు లక్షణనంగీకరించిన, ఏదోషము లేదు; ఏలయన—ఉపాధివలనను, ఉపాధిధర్మమువలనను చైతన్యమునందు పరస్పరభేదము గలదు; స్వరూపముచేత భేదములేదు; కనుక ఉపాధియొక్కయు, ఉపాధిధర్మములయొక్కయు త్యాగము చేయుటవలన రెండుపదములయొక్క లక్ష్యమయిన చైతన్యమునకు ఏకత సంభవించును; ఘటాకాశమందు ఘటదృష్టిని విడిచినను, మఠవిశిష్టాకాశముతో ఏకత ఘటిల్లుదు; అయినను, ఘటమఠదృష్టినివిడిచిన, ఆ కాశమాత్రమునకు ఏకత ఘటిల్లును; అందువలన ఓశిష్యుడా! తత్త్వమసి వాక్యమునందు

“తత్త్వమ్” “త్వంతత్” ఈరీతిగా ఓతప్రొతభావప్రకారముగ
 1 ఎటుఁగును, ఓతప్రొతభావముయొక్క బాహుళ్యముచేత
 వాక్యార్థమందుండిన పరోక్షతా భ్రాంతియొక్కయు, పరిచ్ఛిన్న
 తాభ్రాంతియొక్కయు హానియగును.

“తత్త్వమ్” అని చెప్పుటవలన తత్పదార్థమునకు త్వంపదా
 ర్థముతో అభేదప్రతీతి యగును; ఆ త్వంపదముయొక్క యర్థమ
 యైనసాక్షి, అపరోక్షుఁడగుటవలన పరోక్షభ్రాంతికి హానియగును;
 మఱియు “త్వంతత్” అని చెప్పుటవలన త్వంపదార్థమునకు తత్ప
 దార్థముతో అభేదము ప్రతీతమగును; ఆతత్పదముయొక్క యర్థ
 మయిన శుద్ధబ్రహ్మము వ్యాపకమగుటవలన పరిచ్ఛిన్న భ్రాంతికి
 హాని యగును.

అట్లు అన్యవాక్యములందును “అహం బ్రహ్మ, ప్రజ్ఞానం
 బ్రహ్మ, ఆత్మా బ్రహ్మ” ఇట్లగుటచేత పరిచ్ఛిన్నతాభ్రాంతికి హాని
 యగును; మఱియు “బ్రహ్మాహమ్, బ్రహ్మజ్ఞానమ్, బ్రహ్మత్వా”
 అనుటచేత పరోక్షతాభ్రాంతికి 2 హానియగును; ఓశిష్యుఁడా!
 వేదమందును, శాస్త్రమందును ఏయేస్థానమందు జీనబ్రహ్మముల

1. గమనాగమనరూపమయిన పరిచయములేక, మార్గముయొక్క
 సమ్యగ్భావము గాదు; అట్లు ఓతప్రొతభావములేక, సమ్యగభేదజ్ఞానము గాదు;
 కనుక మహావాక్యోపదేశానంతరము జిజ్ఞాసువునకు ఓతప్రొతభావము కర్తవ్యము.
 దానినే అవ్యయవ్యతిరేక మనియు అందుదు.

2. ఇచ్చట ఈప్రశ్న గలదు—మహావాక్యోపదేశమునకనంతరము
 జిజ్ఞాసువునకు బ్రహ్మమునందు, మఱియు ఆత్మయందు పరోక్షతయొక్కయు,
 పరిచ్ఛిన్నతయొక్కయు భ్రాంతి ప్రతీతమగును; అది కారణములేక సభ
 వింపదు; అచ్చట భ్రాంతికారణము అన్యమో, ఏదియు సంభవింపదు; ఒకటి

బ్రహ్మమునందుండు మాయ, మఱియు అత్తయందుండు అవిద్యయే భ్రాంతికి
కారణమగుట సంభవించును—

ఆ మాయావిద్యలలో బ్రహ్మశ్రీతమై పూర్వకాలమందుండెను; ఎప్పుడు
జిజ్ఞాసువు తత్త్వంపదార్థములతోధనముఁ జేసెనో, అప్పుడు అవిరెందును నష్ట
ములగును; ఎట్లు ఘటస్వరూపముయొక్క విచారముచేసినపెనుక ఘటనిష్ఠావిద్య
యొండదో, అట్లు బ్రహ్మత్వలయొక్క విచారముచేసినపెనుక మాయావిద్యలు
ఉండవు.

తృతీయచైతన్యమో, లేదు; చైతన్యముగాక అన్యజడవస్తువులను ఆశ్ర
యించినవైన మాయావిద్య లుండవు; మాయావిద్యలులేక ఉత్తద్వివిధభ్రాంతి
సంభవించదు; మఱియు జిజ్ఞాసువుయొక్కచిత్తమందు తృతీయమానమైన
భ్రాంతికి మాయావిద్యలుగాక అన్యకారణము సంభవించదు. ఈయర్థాపత్తి
ప్రమాణముచేత మాయావిద్యలస్థితియొక్క కల్పన అయినది; కాబట్టి మహా
వాక్యోపదేశానంతరము అవే మాయావిద్యలు ఎచ్చటనుండి ఆ ద్వివిధభ్రాంతిని
పుట్టించును?

దీనికి ఉత్తరము—యద్యపి తత్త్వంపదార్థతోధనమయిన తరువాత
జ్ఞాతులైన బ్రహ్మత్వలయందు మాయావిద్యలు సంభవించవు; తథాపి మహా
వాక్యార్థరూపమైన ఏబ్రహ్మత్వలయొక్క ఏకత గలదో, అది సమ్యక్
జ్ఞాతము గాలేదు; కావున నది యజ్ఞాన మనియే ఎఱుగవలయును; ఆయజ్ఞా
తైకతయందు మాయావిద్య లుండి, ఐరోక్షతాపరిచ్ఛిన్నతాభ్రాంతిని పుట్టించి
నది.

ఈభ్రాంతియొక్క నివారణముకొఱకు ఓకప్రాతభావము చేయఁదగి
నదిగా నున్నది; ఓకప్రాతభావముచేయుటవలన ఏకతయొక్క సమ్యక్ జ్ఞానమై
మాయావిద్యలనివృత్తిద్వారమున ఐరోక్షతాపరిచ్ఛిన్నతాభ్రాంతియొక్క
నివృత్తి యగుచున్నది.

వీకత చెప్పబడినదో, ఆయాస్థానమందు అంతటను ఉక్తప్రకారముగా భాగత్యాగలక్షణచేత అర్థగ్రహణము చేయుము.

— { 311. ప్రశ్న-సార్థగ్రంథాధ్యయనముచేసినను, } —
 ఈవనము దుఃఖహేతువుగా కనబడుచున్నది. }

ఈప్రకారముగ స్వప్నస్థగురూపదేశము శ్రవణముచేసికొని, అగృథదేవుడు ప్రార్థించెను—ఓభగవంతుడా! మీరు గ్రంథమును చదివించితిరి; దానియొక్క అర్థసహితాధ్యయనము నేను చేసితిని; అట్లయినను, ఈవనము నాకు దుఃఖహేతువుగా కనబడుచున్నది; కనుక నేను తన్నివృత్తి కోరుచున్నాను; నీవు కృపచేసి, తన్నివృత్త్యుపాయమును నాకు చూపవలయును.

— { 312. 311—గతప్రశ్నకు త్తరము—వననాశ } —
 మునకు హేతువు మహావాక్యవిచారము, }
 అగృథదేవుని స్వప్నసమాప్తి. }

శిష్యుని. ప్రార్థనవిని, స్వప్నస్థగురువు జలికెను—ఓశిష్యుడా! ఈయరణ్యహానికి మఱియొకఉపాయము లేదు; వననాశనహేతువు ఒకమహావాక్యవిచారమే. ఓశిష్యుడా! మహావాక్యముయొక్క లక్ష్యార్థమయిన ఏయగృథదేవుడో, వాడు నీవుగా నున్నావు; కాబట్టి “నేను అగృథదేవుడు, అగృథదేవుడు నేను” ఈప్రకారముగా ఓతప్రతిభావముచేత నీవు గట్టిగా అఱివుము; ఇట్లు శ్రీగురువచనమువిని, శిష్యుడు—“నేను అగృథదేవుడు, అగృథదేవుడు నేను” ఇట్లు గట్టిగా అఱిచుచున్నాడు; దానివలన నిద్రాహోషసహితమయిన స్వప్నముయొక్క నాశమై, కండ్లు తెరిచెను; అప్పుడేమి! వనము

లేదు, గురువు లేడు, గ్రంథమును లేదు; “నేను నామంచము వయిన సుఖరూపముగా పండుకొన్నాను”.

— { 313. మిథ్యావేదగురువులచే మిథ్యాజగత్తు } —
యొక్క పరిహారము

వారణాసీక్షేత్రవాసీయైన పూర్వగురువు, తర్కదృష్టి నామధేయుడగుతనశిష్యునకు చెప్పుచున్నాడు—ఓశిష్యుడా! చూడుము—స్వప్నస్థమిథ్యాగురువుచే మిథ్యాగురువుయొక్క అధ్యయనముచేసికొనియు, అగృథదేవుని కల్పితమయిన మిథ్యా రణ్యముయొక్క సంహారమాయెను; ఆప్రకారముగా మిథ్యా వేదగురువులవలన మిథ్యాసంసారముయొక్క నాశము అవశ్యముగా కలుగును.

పూర్వము పంచమతరంగమునందు ప్రతిపాదనముచేసిన రాజుయొక్క స్వప్నస్థమతనివృత్తికొఱకు సత్యమయినబౌద్ధ ధము, మఱియు సత్కుడైనవైద్యుడు నిరర్థకమయిన ప్రకార ముగా సత్యవేదగురువులచే మిథ్యాసంసారముయొక్క నాశము ఘటిల్లదు; కాబట్టి సంసారనివృత్తికొఱకు సత్యవేదగురువుల యొక్క అపేక్షయు లేదు.

ఏస్వప్నదృష్టాంతముచే ప్రపంచము మిథ్యయనవలెనో, ఆస్వప్నము నీవు సత్య మని గట్టిపట్టుపట్టితివి; ఇదివఱకు మేము యుక్తులచే ఆ భ్రమము నిరాకరించియున్నాము; ఓతర్కదృష్టే! జన్తమరణాదులగు ప్రపంచము స్వప్నన్యాయమున మిథ్యయని ఎఱుఁగుము సుమా!

ఈవిధముగా ప్రపంచమిథ్యాత్వప్రతిపాదకమయిన ఏ
విచారాబ్ధిషష్ఠతరంగము గలదో, దాని శ్రవణముచేసికొని,
తర్కదృష్టి స్వతః కనిష్ఠాధికారిగా నుండినను, కృతకృత్యుః
డాయెను; అందువలన ఉత్తమమిథ్యమాధములలో ఏయధికారి
యయినను, యుక్తిప్రధానమైన ఈతరంగముయొక్క శ్రవణ
పతనముచేసినయెడ, వాఁడు సద్గురుకృపవలన మిథ్యయయిన
ఈభవసింధువును దరించుచున్నాఁడు.

ఇది శ్రీ ప్రపంచమిథ్యాత్వవర్ణనసామకము.

అట్లు కనిష్ఠాధికారిసంశయనికృంతనసామకము అగు షష్ఠతరంగము
సంపూర్ణము.



శ్రీవిచారసాగరము

నప్తమతరంగము

జీవన్ముక్తివిదేహముక్తివర్ణనము.

— 314. జ్ఞానికి వ్యవహారమందు నియమము లేదు —

శ్రీగురువు, ముగ్ధురన్నదమ్ములకు తోడనే యుపదేశము చేసెను; ఉపదేశమందో, ఏమియు విలక్షణత లేకుండినను, గురూపదేశమువలన ఉత్తమసాక్షాత్కారము తత్వదృష్టి కాయెను. తరువాత పవనయోగముచేత ఎట్లు శుష్కపత్రము భ్రమణము చేయునో అట్లు శేషస్థారబ్ధముచేత తత్వదృష్టియొక్క వ్యవహార క్రియ నడుచుచున్నది.

ఒకానొకప్పుడు ఉత్తమరథాధూఁడై, గజారాధూఁడై, అశ్వారాధూఁడై సంచరించును; ఒకప్పుడు నగ్నపాదూఁడై, నడుచును; ఒకప్పుడు ఉత్తమవస్త్రాలంకారములచేత అతనిశరీరము శోభిల్లును; ఒకప్పుడు దుమ్ముబురదలచేత నిండియుండును; ఒకప్పుడు ఉత్తమస్రాసాదమందు దాసదాసీసహవర్తమానుఁడై, నివాసము చేయును; ఉత్తమషడ్రసభోజనము చేయును; ఉత్తమ

మంచముపయోగపరుండును; ఒకప్పుడు తుదచేత వ్యాకులుడై, గిరికందరమందు తిరుగును; రాతిపై నిద్రపోవును.

కొందఱు భక్తజనులు వాని నవలోకించి, “మహాత్ముడు” భగవద్రూపుడు అనియెఱిగి, పూజచేయుదురు; కొందఱు దుష్టజనులు నిందించుచు రాళ్ళు వేయుదురు; పూజచేయువారు వాడుచేయుసుకృతమును పొందుదురు; నిందచేయువారు వాడుచేయు దుష్కృతమును ¹పొందుదురు; ఈరీతిగా తత్త్వదృష్టియొక్క ఆయువంతయు నియమరహితముగా వ్యవహారము నడుచుచున్నది.

— { 315. జ్ఞానికి సమాధియందే ప్రవృత్తి } —
యుండవలెనని ఆక్షేపము 315—330

కొందఱు ²అనుచున్నారు—జ్ఞానికి వ్యవహారమందు నియమములేదు; అయినను, జ్ఞానికి వ్యవహారనివృత్తి నియమముగలదు; జ్ఞాని, సతతము సమాధియందు వర్తింపవలెను; వ్యవహారమయినను భిక్షాన్నజలపానాది శరీరనిర్వాహమంత చేయవలయును; ఆ శరీరనిర్వాహ వ్యవహారమునందును జ్ఞాని, జుగుప్సచేయుచు, సమాధియందే ప్రయత్నము చేయవలయును. ఎవ్వడు జ్ఞానవంతుడు సమాధిసుఖమును విడిచి, వ్యవహారమందు తిరుగుచున్నాడో, వాడు శ్వాసవరాహములవలె నగును?

1. ఇది ఒక అర్థవాదపదనము గ్రంథాంతరమందును ప్రాయఃబడి యున్నది.

2. కేవలసన్న్యాసినే జ్ఞానమునకు ముఖ్యాధికారిగా తెలియవారు శంకరానందస్వామి మొదలయినవారు.

ఈ ప్రకారముగా జ్ఞానికి సమాధియందు ఆదరము, వ్యవహారమునందు అనాదరము కావలెనను మాటను విని, తత్త్వదృష్టి నవ్వచున్నాడు; ఎందు కనగా—జ్ఞానికి వ్యవహారనియమము కావలెననువాక్యము మహాత్ముడైనతత్త్వదృష్టికి పిశాచావిష్టుడగు పురుషుని ప్రలాపమువలె అవ్యవస్థితముగా కనబడుచున్నది.

అభిప్రాయ మే మనగా—జ్ఞానవంతునివ్యవహారమందు అజ్ఞానము, తత్కార్యమైనభేదభ్రాంతి, మఱియుతత్కార్యమైన రాగద్వేషములు ఉండవు; తద్వ్యవహారమందు ప్రారబ్ధకర్తము నిమిత్తముగా నున్నది; ఆప్రారబ్ధకర్తము, పురుషభేదమువలన నానాప్రకారముగ నగును; కనుక ఆ ప్రారబ్ధకర్తజన్య వ్యవహారమునందు నియమము సంభవింపదు; ఇది సిద్ధాంతపక్షము.

కొందఱు—జ్ఞానవంతునకు ప్రవృత్తి గలిగినను, హస్థితి హేతువయిన భిక్షాసన కౌపీనగ్రహణమందే గలుగును; అన్యప్రవృత్తి గలుగనేరదు; ఏలయన—జ్ఞానోత్పత్తి కన్న మొదలు జిజ్ఞాసాకాలములో విషయమందు దోషదృష్టి చేత వైరాగ్యమగును; ఆవైరాగ్యము జ్ఞానోత్పత్తికి తరువాతను ఉండును; మఱియు జ్ఞానోత్తరకాలములో విషయమందు మిథ్యాబుద్ధిచే వైరాగ్యమగును; అపరోక్షరూపముచే మిథ్యయని యెఱిగిన పదార్థమందు సత్యత్వబుద్ధి గానేరదు; దోషదృష్టిచే రాగము గానేరదు; ప్రవృత్తియో, రాగముచేతనగును; జ్ఞానియందు రాగము సంభవింపనందున ప్రవృత్తిగానేరదు.

శరీరనిర్వాహకమయిన భోజనాదికమందు ప్రవృత్తియో, రాగములేకయు ప్రారబ్ధకర్తమువలన సంభవించెను; ఏలాగున

ననగా కర్తము ¹ త్రివిధము—మొదటిది సంచితము, రెండవది ఆగామి, మూడవది ప్రారబ్ధము; వీనిలో—

(1) భూతశరీరములందు చేయబడిన కర్తములో ఫలారంభరహిత మేది గలదో, దానిని సంచిత మందురు.

(2) భవిష్యత్కర్తమును ఆగామి యందురు [జ్ఞానము సంపాదించనిపక్షమందు సంచితకర్తములో చేరునట్టి జ్ఞానియొక్క వర్తమానశరీరమునందు చేయబడిన కర్తమును ఆగామి యందురు. దానినే క్రియమాణ మందురు.]

(3) భూతశరీరములందు చేయబడిన వర్తమానశరీరమునకు హేతువయిన కర్తమును ప్రారబ్ధ మందురు.

1. ఒకకాపు, ఉత్పన్నమయిన ధాన్యమును కణజమందు వేసుకొనుచున్నాడు; పునరపి ధాన్యోత్పత్తికి ప్రయత్నపడుచున్నాడు; ఉత్పన్నమయిన ధాన్యమును మరల శిలుకులో చేర్చుచున్నాడు; ఖర్చుకొఱకు బుట్టలో నుంచుచున్నాడు; ఇదేప్రకారముగా జన్మాంతరమందు చేసినకర్తములు అంతఃకరణోపహితసాక్షియందుండిన అజ్ఞానసంబంధావరణశక్తిరూపమైన కణజమందు శిలుకులో చేరుచున్నవి; ఈకర్తములు సంచిత మనబడును.

వీనినుండి పరిపక్వమైన [ఈశ్వరునిచేత నిర్ణీతమైన] కొన్నికర్తములు వర్తమానశరీరమును ఇచ్చునటువంటివి, నుఖదుఃఖములను ఇచ్చునటువంటివి ఉత్తాజ్ఞానముయొక్క విశేషశక్తిరూపమగు బుట్టను అశ్రయించుకొని యున్నవి, వీవి గలవో, అవి ప్రారబ్ధ మనబడును.

వర్తమానశరీరమందు [వీజస్థమందు జ్ఞానమగునో, ఆజస్థమందు] చేసినకర్తములు, అప్పుడు ఆ కర్తములు జ్ఞానోత్పత్తికన్న మొదలుచేయబడి యుండనీ, లేక ముందు చేయబడియుండనీ అవి ఆగామి, లేక క్రియమాణమని చెప్పబడును.

వీనిలో ఈదిగువ వ్రాసిన ప్రకారముగ ప్రత్యేకర్తము యొక్క పర్యవసానమగును—

(1) సంచితకర్తముయొక్క నాశము సాధారణప్రాయశ్చిత్తమువలనను, బ్రహ్మజ్ఞానమువలనను నగును.

(2) జ్ఞానమునకు పూర్వోత్తరకాలభేదముచే ఆగామికర్తము ద్వివిధము; వానిలో జ్ఞానముకన్న పూర్వకాలమందు చేయబడిన ఆగామికర్తము సంచితకర్తమువలె జ్ఞానాన్నియందు దగ్ధమగును; మఱియు జ్ఞానోత్తరకాలమందు చేయబడిన ఆగామికర్తము జ్ఞానవంతునకు ఆత్మయందు కర్తృత్వభ్రాంతి లేమి వలన నిష్ఫలమగును.

(3) ప్రారబ్ధకర్తము భోగముచేతనే నశించును.

ప్రారబ్ధకర్తనాశము భోగముదక్క గానేరదు; కావున శరీరస్థితికి హేతువయిన భిక్షాన్నజలపానాదులందు జ్ఞానికి ప్రవృత్తి గలుగును; తదితరవ్యవహారమునందు ప్రవృత్తి గానేరదు.

మఱియును కొన్నిచోట్ల¹ ఇట్లును వ్రాయబడియున్నది.

సంచితాగాములవలె జ్ఞానికి ప్రారబ్ధకర్తముగూడ ఉండదు; కనుక భోజనాదిప్రవృత్తియును జ్ఞానికి సంభవింపదు; దానికభిప్రాయమేమనగా—జ్ఞానియొక్కదృష్టిచేతఆత్మయందు కర్తము యొక్క, లేక తత్ఫలముయొక్క సంబంధములేదు; ఈలాగు ఆత్మయందుసర్వకర్తములయొక్క నిషేధమువలన ప్రారబ్ధనిషేధమును

1. అపరోక్షానుభూతి, వివేకచూడామణి మొదలయిన గ్రంథములందు.

చెప్పబడియున్నది; గాని, జ్ఞానియొక్క శరీరమునకు ప్రార్థకర్తముచే భోగము గాదనునీ యభిప్రాయమువలన తన్నిషేధము చెప్పబడలేదు; ఏలయన—సూత్రకారులిట్లు వ్రాసియున్నారు—“జ్ఞానికి సంచితకర్తనాశము జ్ఞానమువలన నగును; ఆగామికర్తసంబంధముగానేరదు; ప్రార్థకర్తయొక్కనాశము భోగమువలన నగును;” దానివలన కనబడుచున్నది; ఏమనఁగా—ప్రార్థబలమువలన శరీరనిర్వాహకక్రియ జ్ఞానికగును; ఆధికము గాదు—

అయినను, కర్తము నానాప్రకారములు గలది, ఎచ్చట నానా ¹ శరీరములకు ఆరంభమయిన ఒకకర్తముచేత ఆరంభమయిన ప్రథమశరీరమందు జ్ఞానమగునో, అచ్చట జ్ఞానవంతునకును ఉత్తరశరీరములయొక్క ప్రాప్తి గావలయును; ఏలయన దేనిచేత ఫలారంభము చేయబడినదో, దానిని ప్రార్థకర్తమందురు; దానియొక్కనాశము భోగములేక గానేరదు; అనేక శరీరములకును హేతువయినకర్తముఒకటి; ఆకర్తముచేత ప్రథమ శరీరము పుట్టినది; దానియందు జ్ఞానమయినది; ప్రార్థకర్తఫలముననో; జ్ఞానమునకు తరువాతను ఇతరశరీరారంభకమయిన అవశేషము గలదు.

ప్రశ్న 1. కొన్ని కర్తములు అనేకజన్మములకు హేతువులగుచున్నవి; బ్రహ్మహత్యయనుకర్తము నరకదుఃఖానుభవానంతరము శ్వాససర్పాద్యనేకజన్మములను ఇచ్చుచున్నది; కార్తికేయస్వామిదర్శనము భాద్రాదినంతదలతోకూడిన సప్తబ్రహ్మణజన్మముల నిచ్చుచున్నది; ఈవిధముగా అనేకజన్మములకు కారణమైన ఒకటేకర్తము ప్రార్థకూటముగా నున్నది. ఇది పూర్వమిహంసానుసారముగా కర్తస్వాతంత్ర్యమంగీకరించి, ప్రార్థవ్యవస్థ చెప్పబడినది.

ఈవిధముగ ప్రార్థకర్త ముయొక్క ఫలమగు ఎన్నిశరీరములు గావలయునో, అన్నిశరీరములు జ్ఞానికిని అగును; ప్రార్థభోగముకన్న అధికముమాత్రము గానేరదు; దానివలన జ్ఞానమును సఫలముగ నున్నది?

అమూట ఘటిల్లదు; ఏలయన—నిగమరాజుయొక్క భేరి భాంకారము ఘోషించుచున్నది—“జ్ఞానవంతునిప్రాణము అన్యలోకమందు, లేక ఈలోకముయొక్క అన్యశరీరమందుగమనము¹ చేయదు; అదేస్థానమందు లీనమగుచున్నది.” ప్రాణగమనము లేక, అన్యశరీరప్రాప్తి సంభవింపదు.

వేదాంతమతానుసారమయిననో, కర్తృఫలప్రదాతయగు ఈశ్వరుఁడు సంచితకర్తృమునుండి ఎంతకర్తృమును ప్రార్థమని నిర్ణయించినాఁడో, ఆ ప్రార్థకర్తమందు అనేకజన్మములుండినప్పుడు ఆ ప్రార్థము ఫలమరిచ్చుటచే ప్రతిబంధమగుచున్నది; శ్రవణాదివిచారరూప జ్ఞానసాధనములందు ప్రవర్తించిన పురుషునికి ఈప్రతిబంధముండవరకు జ్ఞానోత్పత్తి కాజాలదు; గనుక ఈ ప్రార్థకర్తఫలాంత్యజన్మమందె జ్ఞానముత్పన్నమగునని తెలియవలెను; ఎందుకనఁగా—ప్రార్థకర్తము భోగములేక నశింపదు; జ్ఞానానంతరము ఇతరజన్మములగుటలేదు; అట్లయినను, ఇతరజన్మములందు చేసిన శ్రవణాదివిచారము వ్యర్థముగాదు; నామదేవభరతులవలె ప్రార్థాంతజన్మమందు ఉపదేశములేకయే పూర్వకృతవిచారమువలన వారికి జ్ఞానము కలుగును.

1 “న తస్య ప్రాణా ఉక్త్రీమతే హ్యత్రైవ సావిలీయంలే” [జ్ఞానియొక్కప్రాణము గమనముచేయదు; అచ్చట అనఁగా మరణస్థానమందలి విద్యమానచైతన్యమందే లీనమగును] మొదలగు వేదవాక్యములఘోషము.

జ్ఞానియొక్కప్రాణము, కొందఱు—మరణస్థానమందు విద్యమానచైతన్యమందనియు, కొందఱు—విద్యమానమూలావిద్యయందనియు, కొందఱు—విద్యమానభూతములందనియు, లీనమగుచున్నదనుచున్నారు; వానిలో—అవిద్యయందు, భూతములందు లయమనువారిమతమునందు ఎక్కువవిచారణ

మఱియు ఇట్లునును—జ్ఞానికి వర్తమానశరీరానంతరము
అన్యశరీరోత్పాదకమైన ప్రార్థకర్త శేషము గలదు?

ఆవార్తయు ఘటిల్లదు; ఏలయన—ఎచ్చట అనేకశరీరా
రంభకమయిన ఏకకర్తము గలదో, అచ్చట అంత్యశరీరమందే
జ్ఞానముగను; పూర్వశరీరమందుఁ గానేరదు; ఏలాగున ననఁగా—
అనేకశరీరారంభకమయిన ప్రార్థకము జ్ఞానమునకు ప్రతిబంధక
ముగా ¹ నున్నది; ఎట్లు విషయాసక్తి, బుద్ధిమాంద్యము, భేద
వాదివచనమందు విశ్వాసము జ్ఞానమునకు ప్రతిబంధకముల²,
అట్లే ఉక్తప్రార్థకమును ² జ్ఞానమునకు ప్రతిబంధకముగానున్నది.

యములేదు; ఎందుకనఁగా—భూతములందు విదకమానమగు అవిద్య ఉన్నదే
యున్నది. మఱియు అవిద్యయందు లయమగుటను [ఏరితిగా నుత్పత్తియో,
దానికన్న విపరీతక్రమముగా లయము] భూతములద్వారమున వరంపరగానే
అవిద్యయందు లయమగును; అయినను,

చైతన్యమందు లయమనువారిమతము సర్వదా ఆసంగతముగా నున్నది;
ఎందుకనఁగా—నకలపదార్థములు చైతన్యమందు కల్పితములు, కల్పితపదార్థ
మునకు అభిష్టానమందు లయము గానేరదు; మఱేమనఁగా బాధము అగును;
నకలపదార్థములయొక్క ఉపాదానకారణము అవిద్యయుండుటవలన సాక్షా
త్తుగాగాని, వరంపరగాగాని దానియందే లయమగుచున్నది.

1. త్రివిధమైన జ్ఞానప్రతిబంధముయొక్క నివృత్త్యుపాయవర్ణనము
ధ్యానదీపమందు వ్రాయఁబడినది; దానిలో వంచమతరంగమందు కొంచెము
వ్రాసినారు.

2. జన్మాకరమునకు హేతువైన ప్రార్థకేషము.

జ్ఞానమునకు ప్రతిబంధక ముండఁగా, ఎచ్చట జ్ఞానసాధనములయిన శ్రవణాదులు కలుగునో, అచ్చట ప్రతిబంధకము దూరమయిన వెనుక ప్రథమజన్మమందు చేయఁబడిన శ్రవణాదికముచేతనే ఉత్తరజన్మమందు జ్ఞానము కలుగును; ఎట్లనఁగా—వామదేవుడు ¹ పూర్వజన్మమందు శ్రవణాదికము చేసినప్పుడు, ప్రారబ్ధఫలము శరీరాంతరశేష ముండుటవలన వానికి ఆజన్మమందు జ్ఞానము గాలేదు; శ్రవణాదికము చేయఁగా చేయఁగా వర్తమానశరీరముయొక్క పాతమై, అన్యశరీరప్రాప్తి యయిన వెనుక పూర్వజన్మమందు చేయఁబడిన శ్రవణాదికమువలన గర్భమందే జ్ఞానమాయెను.

ఈ ప్రకారముగా జ్ఞానమునకు తరువాత అన్యశరీరముయొక్క సంబంధముగాదు, వర్తమానశరీరముయొక్క చేష్టయే, ప్రారబ్ధముచేత ఆయినది; అచ్చట ఎన్నిచేష్టలు శరీరనిర్వాహకములో; అన్నియే యయినవి; రాగజన్మమయిన అధికచేష్టగలుగదు; కాబట్టి నిర్వాహేతర సర్వప్రవృత్తి రహితుఁడుగా జ్ఞాని యాయెను;

ఈరీతిగా జ్ఞానియొక్కవ్యవహారము నివృత్తిప్రభానముగా నున్నది; దానియందీశంకగలదు—మనస్సుయొక్కస్వభావము అతిచంచలము; మనస్సునకు నిరాలంబ ² స్థితి గానేరదు;

1. ఋషభదేవుని పుత్రుఁడైన భరతరాజునకును మూఁడుజన్మములకు హేతువైన ప్రారబ్ధశేష ముండెను; దానిచేత సాధనసామగ్రి యుండియు, జ్ఞానము గాలేదు; వెనుక మూఁడవజన్మమందు పూర్వకృతవిచారమువలన ఉపదేశములేకయు జ్ఞానమయినది.

2. ఆశ్రయరహితమగు.

ఏయొక ఆలంబముచేతనే ¹ మనస్సు నిలుచును; కనుక మనస్సు నకు ఆలంబప్రాప్తికొఱకైనను జ్ఞానవంతునకు ప్రవృత్తి యగును? ఈయాక్షేపమును, క్రిందవ్రాసినతత్సమాధానమును రెండును పూర్వపక్షాంతర్గత మని ఎఱుంగవలెను.

దానికి సమాధానము-యద్యపి సమాధిరహితుఁడయిన పురుషునిమనస్సు చంచలమగును; తథాపిసమాధివలన మనస్సు యొక్క విజయ మగును; జ్ఞానవంతుఁడు సమాధిసీద్ధియందున్నాఁడు; కనుక జ్ఞానవంతునకు ప్రవృత్తి గానేరదు.

— 316. సమాధియొక్క అష్టాంగము² —

యమము, నియమము, ఆసనము, ప్రాణాయామము, ప్రత్యాహారము, ధారణ, ధ్యానము, సవికల్పసమాధి ఈ యష్టాంగమువలన సమాధి [నిర్వికల్పసమాధి] యగుచున్నది.

1. ఆశ్రయమువలన.

2. శ్రీమచ్ఛంకరాచార్యులు అపరోక్షానుభూతియందు పంచదశాంగముచేత రాజయోగమును జెప్పుచున్నారు.—

యమో హి నియమస్త్యాగో మానసం దేశశ్చ కాలతా,
ఆసనం మూలబంధశ్చ దేహసామ్యం స్వదృక్ స్థితిః. 102

ప్రాణసంయమనం చైవ ప్రత్యాహారశ్చ ధారణా,
ఆత్మధ్యానం సమాధిశ్చ ప్రోక్తాన్యంగాని వై క్రమాత్,

భావార్థము— 1. యమము 2. నియమము 3. త్యాగము 4. మానసము 5. దేశము 6. కాలము 7. ఆసనము 8. మూలబంధము 9. దేహసామ్యము 10. దృష్టిస్థితి 11. ప్రాణాయామము 12. ప్రత్యాహారము 13. ధారణ 14. ధ్యానము 15. సమాధి ఇవి పంచదశాంగలక్షణములు క్రిందవ్రాయుచున్నాము.—

విచార— 44

సర్వం బ్రహ్మేతి విజ్ఞానాదింద్రియగ్రామసంయమః,
యమోఽయమితిసం ప్రోక్తోఽభ్యసనీయో ముహూర్తసంయమః.

భావార్థము—సర్వము బ్రహ్మముగా నున్నదనుజ్ఞానమువలన ఇంద్రియములు బ్రహ్మరూపముగా కనబడుచున్నవి; ఈవిధముగా ఇంద్రియములను బ్రహ్మరూపముగా కనబడునట్లు ఏయభ్యాసమో, ఆయభ్యాసము పలుమారు చేయుట ఇంద్రియసంయమ మనఁబడును; ఉత్తప్రకారమైన ఏ ఇంద్రియ సంయమముగలదో, అదియే యమము; అభిప్రాయము—యోగకాస్త్రముందు అహింసాసత్యాది ఏదీ యమ మని చెప్పఁబడినదో, అది దీనిముందు గౌణముగా నున్నది.

సజాతీయప్రవాహశ్చ విజాతీయతిరస్కృతిః,
నియమో హి పరానందో నియమాత్క్రియతే బుద్ధైః. 105

భావార్థము—విజాతీయమైన [బ్రహ్మభిన్నమగు] ఘటపటాదుల దృష్టిని విడుచుట, మఱియు సజాతీయమైన [బ్రహ్మభిన్నమగు] బ్రహ్మదృష్టి యొక్క ప్రవాహము గలుగుటయే నియమము, అనఁగా—జడరూపములైన అలంకారములందు చైతన్యరూపమైన హేతుమునుచూచుట నియమము, అది ఆనందప్రదముగా నున్నది; అభిప్రాయము—యోగకాస్త్రోక్తమైన కాచకపస్సులు మొదలగునియమము గౌణముగా నున్నది; జ్ఞానియయినపురుషుఁడు, చెప్పఁబడిన ఆనందప్రదనియమమును అంగీకరించుచున్నాఁడు.

త్యాగః ప్రపంచరూపస్య చిదాత్మత్వావలోకనాత్,
త్యాగో హి మహతాం పూజ్యపృథ్వీయో మోక్షమయోయతః.

భావార్థము—సర్వత్ర ఆత్మను చూచుటవలన ప్రపంచమందు మొదలేకనఁబడిన ఏజడతగలదో[ఏప్రపంచము జడరూపముచేత కనఁబడినదో] దానియొక్క సహజముగా త్యాగమగుచున్నది; విద్యజ్ఞులకు పూజ్యమయినట్టి త్యాగము ఇదియే; ఈత్యాగమువలన మోక్షము తత్కాలమగుచున్నది;

అభిప్రాయము—గృహపుత్రాదులత్యాగము, లేక శిఖానూత్రాదులత్యాగము గౌరవముగా నున్నది.

యస్తావ్యాచో నివర్తంతే అప్రాప్య మనసా సహ,
యన్తానం యోగిభిర్గమ్యమ్ తద్భజేత్సర్వదా బుధః. 107

సాచోయస్తాన్నివర్తంతే తద్వక్తుం కేవ శక్యతే,
ప్రపంచో యది వక్తవ్యస్సోసి శబ్దవివర్జితః. 108

ఇతి వా తద్భవేన్తానం సతాం సహజసంజ్ఞితమ్,
గిరా మానం తు బాలాశాం ప్రయుక్తంబ్రవ్తవాదిభిః. 109

భావార్థము—ఎక్కడనుండి వాక్కు వెంటిరుగునో [బ్రహ్మము వాటికి అగోచరమగుటవలన దానినుంచి వాక్కు వెనుకకు తిరుగును], అవర బ్రహ్మమే సకలప్రపంచరూపమయి యున్నది; గనుక వాక్కును బ్రహ్మ రూపముగా నున్నది; ఇట్లు ఎఱుగుట విప్రకారమనఁగా-విప్రకారమందుండగా చెప్పనప్పుడును సహజముగానే మానము ఘటిల్లినదో, ఇట్టిప్రకారరూపమైన విమానము గలదో, అదియే యుత్తమమానము, అదియే విద్యజ్ఞులచేత అంగీకారార్హము ; మూఢజనులమాన మేలాగున నున్నది; నోరుమానుకొనుట, లేక చేతితో నాలుకపట్టుకొనుట; దీనివలన ముఖమునుండి కట్టోచ్ఛారణమో, గాలేదు ; అయినను, కడుపునందు కట్టకోలాహలము అనివార్యమై, కడుపు పగిలిపోవునట్లు వ్రసంగము వచ్చుచున్నది; లేక ఆఁ! ఆఁ! ఇట్లు ఉచ్ఛారణముచేసి, ప్రేరిచేత సంకేతమును చూపుట, లేక వ్రాసిచూపుట ఇత్యాద్యనేక విధములైన మూఢజనులమానము ఉపహాసాస్పదముగా నున్నది.

ఆదావంతే చ మధ్యే చ జనోయస్త్విన్నవిద్యతే,
యేనేదం సతతం వ్యాప్తం స దేశో విజనస్త్వన్వితః. 110

భావార్థము—ఎచ్చట ఆద్యంతమందు జనులు లేరో, దానిని విజన మునుట, లేక నిర్జన మనుట లోకమందు వ్రసిధము ; జనులయూచియందును,

అంతమందును, మధ్యమందును బ్రహ్మము గలదు; ఇట్టి అనుభవము ఎవ్వనికి గలదో, వానికి సకలజనులును నిర్జనరూపముగా నున్నారు; ఉదాహరణము— అలంకారముయొక్క ఆద్యంతమధ్యమునందు నువర్ణదృష్టిగలసరమునకు శ్రీకాలమందు అలంకారాభావముగా నున్నది; అభిప్రాయము—దీనియ పేక్ష చేత యోగకాస్త్రమందు చెప్పబడిన ఏకాంతవాసము గౌణము.

కలనాత్సర్వభూతానాం బ్రహ్మాదీనాం నిమేషతః,

కాలశబ్దేన నిర్దిష్టో హ్యఖండానంద అద్వయః.

111

భావార్థము.—దేనిచే ఒకనిమిషమందు బ్రహ్మదేవుడు మొదలయిన భూతములు వెక్కుమాటులు ఉత్పన్నము లగుచున్నవి, నశించుచున్నవి; అట్టి యే అఖండానందాద్వయరూపమైన పర బ్రహ్మము గలదో, అది సకలకాలము యొక్క కాలముగా నున్నది; కాబట్టి సకలకాలములో, ఎవనికి బ్రహ్మరూపము చేత అనుభవము గలదో, వానికి సర్వకాలమును శుభముగా నున్నది; అభిప్రాయము—ఏకాలమందు బ్రహ్మచింతనము కలుగదో, ఆకాలమును యమ కుంటకాల మని ఎఱుంగవలయును; అప్పు డాకాలము బోధిత్వికాస్త్రమురీతిగా ఎంతయు శుభముగా నుండనీ.

సుఖేనైవ భవేద్భక్తిస్త్రిన్నజస్రం బ్రహ్మచింతనమ్,

ఆసనం తద్విజానీయాన్నై తరత్సుఖనాశనమ్.

112

భావార్థము—ఏప్రకారమున శరీరస్థితియుండినప్పుడు సుఖముగా [ఆయాసములేక] బ్రహ్మము స్ఫురద్రూపమగునో, అప్రకారముగా నుండుటయే ఆసన మనబడును; దానిచిహ్న ఇతరమయిన ఆసనములు సుఖనాశనముగా [సుఖనాశనమునకు హేతువుగా] నున్నవి; కాబట్టి దానికి ఆసనమనఁగూడదు; అభిప్రాయము—అశ్వముపై గూర్చుండనీ, లేక రథముపై కూర్చుండనీ, లేక ఉచ్చసీచమునట్టి ఏయాసనమువయి కూర్చుండనీ, లేక నిలువబడియుండునీ, లేక మంచమువయి పరుండనీ [ఎట్టో ఒక క్షణుండనీ], ఆ స్థితియందు

బ్రహ్మము స్ఫురద్రూపమయ్యియుండినప్పుడు అదియే ఉత్తమాననమని తెలియవలెను; బ్రహ్మము స్ఫురద్రూపముగానివక్షమందు యోగశాస్త్రోక్తమయిన వియాననమును ఉత్తమప్రకారముగా రచింపఁబడినను, ఆయాననమును గౌణమని ఎఱుంగవలయును.

సిద్ధం యత్సర్వభూతాది విశ్వాధిష్ఠానమవ్యయమ్,
యస్మిన్సిద్ధాః సమాశిష్ఠాస్తద్వై సిద్ధాననం భవేత్. 113

భావార్థము—సర్వాననములందు పరిష్ఠాభిప్రాయముచేత సిద్ధాననలక్షణమును చెప్పుచున్నాడు—ఏది సర్వభూతములకన్న అదిగా నున్నది; లేక ఏది సర్వభూతములకు అది అనఁగా కారణముగా, లేక అధిష్ఠానముగానున్నది; ఏది స్వకస్పిద్ధమనఁగా వికారణమువలనను, లేక అధిష్ఠానమువలనను ఉత్పన్నమైనది గాదు; ఏది అవ్యయమనఁగా నాశరహితము; వియాననమందు సిద్ధులైన జ్ఞానిజనులు ప్రవర్తించుచున్నారు; ఇటువంటిది ఆననము ఏదిగలదో, అదియే సిద్ధాననమనంబడును; అదే సిద్ధాననము సకలాననములందు పరిష్ఠముగా నున్నది. [యోగశాస్త్రమందు గుదద్వారమువరకు మేధ్రమును అదిమి, దానిపైన వాడు పాదము యొక్కమడిచితో త్రొక్కివలయును; ఈ ప్రకారముగా సిద్ధాననలక్షణమును చెప్పి, ఆ సిద్ధాననము సకలాననములందు పరిష్ఠమని చెప్పఁబడినది; దానియొక్కవికల్పితార్థము ఈశ్లోకమందు వ్రాయఁబడినది.]

యన్తూలం సర్వభూతానాం యన్తూలం చిత్తబంధనమ్,
మూలబంధస్సదా నేవోఽయోగ్యోఽసౌ రాజయోగినామ్.

భావార్థము—విశ్వరూపమయిన అశ్వత్థముయొక్క మూలమయిన మాయ, ఆ మాయయొక్కయు మూలమయిన ఏ బ్రహ్మము గలదో, దానియందు చిత్తమూలముయొక్క ఏ బంధనము గలదో అదియే మూలబంధము; ఆమూలబంధమే రాజయోగులయిన జ్ఞానిజనులకు సర్వదా మాన్యముగా నున్నది; అభిప్రాయము—యోగశాస్త్రపద్ధతిచే గుదద్వారమునకు విరడపెట్టి, తట్టువేయిన దేది మూలబంధమో, అది గౌణముగా నున్నది,

అంగానాం సమతాం విద్యాత్సమే బ్రహ్మణి లీయతే,
నోచేన్నై వ సమానత్వ మృజుత్వం శుష్క కాష్ఠవత్. 115

భావార్థము—నకలాంగరూపములయిన తరంగములయొక్క లనుము, నమమైన చైతన్యసాగరమునం దగుచున్నది [అంగరూపమయిన తరంగము చైతన్యసముద్రరూపముగానే యున్నది; నముద్రముకన్న తరంగమువేఱు గాదు]. ఇట్టి దేజ్ఞానము గలదో, అదియే విద్వాంసులకు అంగసామ్యముగా నున్నది; అభిప్రాయము—యోగశాస్త్రమురీతిగా శుష్కకాష్ఠవత్తు అంగము వీని గలదో, అది గౌణముగా నున్నది.

దృష్టిం జ్ఞానమయీం కృత్వా పశ్యేద్బ్రహ్మమయం జగత్,
సా దృష్టిః పరమోదారా న నాసాగ్రవిలోకినీ. 116

ద్రష్టుదర్శనదృశ్యానాం విరామో యత్ర వా భవేత్,
దృష్టిస్తత్రైవ కర్తవ్యా న నాసాగ్రవిలోకినీ. 117

భావార్థము—అధిష్ఠానరూపమయిన బ్రహ్మమునందు దృష్టియుంచిన యెడల, ఆదృష్టి, చరాచరరూపమయిన జగత్తును బ్రహ్మరూపముచే చూచు చున్నది; దానిపేరు దృష్టి; నాసాగ్రాపలోకనదృష్టి దృష్టిగాదు; అభిప్రాయము—యోగశాస్త్రమందు భూచరిభేచరీ మొదలయిన ముద్రలందు ఎచ్చట నాసాగ్రమందు దృష్టియుంచుట, ఎచ్చట దృష్టి యూర్ధ్వముఖముచేయుట, ఎచ్చట దృష్టివ్యక్త్యస్తముగాచేయుట మొదలయిన దృష్టియొక్కస్థితి చెప్పఁ బడినది కేవలము మాధజనులకొఱకు చెప్పఁబడినది; కాబట్టి అది గౌణముగా నున్నది; ఈర్ఙ్గోకద్వయోక్తమయిన దృష్టిస్థితి నకలవిద్వాంసులకు మాన్యముగా నున్నది.

చిత్తాదిసర్వభావేషు బ్రహ్మత్వేనైవ భావనాత్,
నిరోధః సర్వవృత్తీనాం ప్రాణాయామః స ఉచ్యతే. 118

భావార్థము—చిత్తాదు లయిన సర్వవృత్తులును బ్రహ్మరూపముచే చూచఁటవలెన వృత్తినిరోధ మేది గలదో, ఆదేప్రాణాయామము విజ్ఞానమలకు

మోన్యముగా నున్నది; అభిప్రాయము—యోగకాస్త్రోక్తమయిన ముక్కు-
మూనుగొనుట మొదలయిన ప్రాణాయామము గొణముగా నున్నది.

నిషేధనం ప్రపంచస్య రేచకాఖ్యః సమీరణః,
బ్రహ్మైవాస్మీతి యా వృత్తిః పూరకో వాయురీరితః. 119

తతస్తద్వృత్తినైశ్చల్యం కుంభకః ప్రాణసంయమః,
అయం చాపిప్రబుద్ధానామజ్ఞానాంఘ్రీణవీడనమ్. 120

భావార్థము—పయిన మొత్తముగా ప్రాణాయామముయొక్క లక్ష-
ణము చెప్పబడినది; ఇప్పుడు వేఱువేఱుగా అవయవశః ప్రాణాయామలక్షణ-
మును చెప్పుచున్నాడు—ప్రత్యగ్వృత్తి [అంతర్భువృత్తి] చైతన్యరూపా-
త్తాకారమగుట అదియే పూరకము; మరియు అత్తాకారవృత్తియగుటవలన
అవృత్తియందు మొదలుండినదే ప్రపంచజడతయో [ప్రపంచజడరూపమయి
నట్టిజ్ఞానము] అది మెల్లమెల్లగా విడచుటయే రేచకము; మరియు అద్వైత-
మయిన బ్రహ్మమనందు వృత్తిని స్థిరముగ చేయుటయే కుంభకము; ఈరీతిగా
అవయవశ్రయనహీనము ప్రబుద్ధజనుల ప్రాణాయామము.

మూఢజనులు ఏమిచేయుదురనగా—యోగకాస్త్రపద్ధతిగా ముక్కును
నానావిధముగా నలిపి నలిపి, బాధించుచున్నారు; చూడుము—నాసిక
యొక్క ఇడానామకవామనాడిచే వాయుగ్రహణరూపపూరకము చేయు-
చున్నారు; సింఘానామక దక్షిణనాడిచే విడిచినరీతిగా రేచకము చేయు-
చున్నారు; నుషున్నానామకమధ్యనాడిచే వాయునిరోధరూపకుంభకము
చేయుచున్నారు [ముక్కును గట్టిగాపట్టుకొనకపోయిన కుంభకమేగాదు.]

విషయేష్వాత్తతాం దృష్ట్వా మనసశ్చిత్తవజ్జనమ్,

ప్రత్యాహారస్స విజ్ఞేయోభ్యసనీయో ముముక్షుభిః. 121

భావార్థము—అంతఃకరణవృత్తి నేత్రాదీంద్రియద్వారమున ఘటాది
విషయముపఱుకు వచ్చి, ఆయావిషయముయొక్క జ్ఞానమును చేయుచుండగా

అయ్యుప్రసంగమందు మనస్సు చైతన్యస్వరూపమందు పడిపోవుచున్నది; అదియే ఉత్తమప్రత్యాహారము; ముముక్షువు పలుమాటు ఈ ప్రత్యాహారము యొక్క అభ్యాసము చేయవలయును; అభిప్రాయము—విషయములనుండి ఇంద్రియములను బలాత్కారముగా లాగుటయొక్క ప్రయత్నరూప ప్రత్యాహారావశ్యకత ఋద్ధిమంతుడయిన ముముక్షువునకు లేదు.

యత్ర యత్ర మనో యాతి బ్రహ్మణస్తత్ర దర్శనాత్,
మనసో ధారణం చైవ ధారణా సాపరామతా. 122

భావార్థము—ఎచ్చటెచ్చట మనస్సు పోయినదో, అచ్చటచ్చట ఆ మనస్సు బ్రహ్మమును పట్టుకొనుచున్నది [అచ్చటచ్చట మనస్సునకు బ్రహ్మమే ప్రతీతమగును; విషయము కనబడదు]; ఈరీతిగా మనస్సు బ్రహ్మమును పట్టుకొనునట్టి ధారణ ఏది గలదో, అదియే ముఖ్యముగా నున్నది; కేవలంతద్గుణమయిన వృత్తిస్థితిరూపమగు ధారణ గౌణముగా నున్నది. [పూర్వోక్తధారణాపేక్షచేత ఇది గౌణ మని ఎఱుంగవలయును.]

బ్రహ్మవాస్తీతి సద్వృత్త్యా నిరాలంబతయా స్థితిః,
ధ్యానశబ్దేన విఖ్యాతా పరమానందదాయినీ. 123

భావార్థము—నేను బ్రహ్మముగా నున్నాను; ఇట్టిది అంతద్గుణమయిన వృత్తి, బ్రహ్మభిన్నమయిన ఏకదార్థమయొక్కయు ఆశ్రయములేక బ్రహ్మసన్తుభిమయి, స్థిరముగా నిలుచుచున్నది; ఆ వృత్తి ధ్యాన మని చెప్పబడినది; ఈ ప్రకారమగు ఏ ధ్యానము గలదో, అది పరమానందదాయకముగా నున్నది; ఇదిగాక, అంతరాయరహితమయిన అద్వితీయవస్తువునందు అంతఃకరణప్రవాహరూపధ్యానము [అహంబ్రహ్మస్మి అహంబ్రహ్మస్మి యని నడవచింతనము] ఏది చెప్పబడినదో, అది గౌణముగా నున్నది. [పూర్వోక్తధ్యానాపేక్షచేత ఇది గౌణ మని ఎఱుంగవలయును.]

వేదాంతవేత్తలనభిలాషి అపరోక్షానుభూతిచదువుచుండఁగా ఈ ప్రకరణము వచ్చినపుడు ఒకఁడనుచున్నాఁడు—ఏమి అశ్చర్యమిది! అహంబ్రహ్మస్మి చింతనమును గౌణ మనఁగా ఇంకను శ్రేష్ఠధ్యానము గలదా?

ఇంకొక్కఁడనుచున్నాఁడు—నకలోపనిషత్తుల అభిప్రాయము అహంబ్రహ్మస్మి చింతనముకన్న శ్రేష్ఠధ్యానము లేనేలేదు; ఏమి అచార్యులు చెప్పుచున్నారు?

ఇద్దఱియొక్క భాషణము విని, శ్రద్ధాపంతుఁడొకఁడనుచున్నాఁడు: అచార్యస్వామి ఎప్పుడికిని అబద్ధము చెప్పఁడు; దానికన్నను శ్రేష్ఠధ్యానము ఁడవలెను. ఎట్లు? అని ప్రశ్నచేసినపుడు సమాధానముచెప్పటకు వానికి చోఁచదు.

ఈసమారంభమునుచూచి, అత్యంతశ్రద్ధాపంతుడైన శ్రీత్రియబ్రహ్మసింఘపురుషుఁడొకఁడు మనస్సులో అనుచున్నాఁడు—అహహ! అనిద్యము యొక్కమాహాత్మ్యము అగమ్యముగా నున్నది—స్వాములవారు, అహంబ్రహ్మస్మివృత్తియొక్క ప్రవాహముకన్న బ్రహ్మసముఖముగా వ్యవర్తించుట శ్రేష్ఠమనిచూపి, దానినే ధ్యాన మనుచున్నారు; ప్రవాహవృత్తికన్నస్థిరవృత్తిశ్రేష్ఠమని సిద్ధమే; ఈరెండువృత్తులు నిదిధ్యాననమున కంతర్గతములుగా నుండినను, బహుళముగా ప్రవాహవృత్తికి నిదిధ్యాననమందురు. స్థిరవృత్తికి సవికల్పసమాధి యందురు; సామాన్యతకి నిదిధ్యాననమునకు ధ్యానమని పేరు; స్వాములవారు నిది ధ్యాననముయొక్క పరిపాకావస్థయగు సవికల్పసమాధికి ధ్యానమనుచున్నారు; ఈ ప్రకారముగా ఇచ్చట స్పష్టార్థముండినను, ఈవండితజనులు ఎఱుంగరు; తుదకు తాను విశదార్థముగ అందఱికి సమాధానము చెప్పుచున్నాఁడు.

సారాంశము—ఈవిషయము శ్రద్ధాసహితమైన సూక్ష్మతరబుద్ధికి గోచరమగునట్టిది కాని, శ్రద్ధారహితసామాన్యబుద్ధికి గోచరమగునట్టిది కాదు.

నిర్వికారతయా వృత్త్యా బ్రహ్మకారతయా పునః,
వృత్తివిస్తరణం సమ్యక్ సమాధిర్జ్ఞానసంజ్ఞకః.

124

భావార్థము—నేదాంతవిచారమునుండి ఉత్పన్నమయినట్టి అంతఃకరణముయొక్క “అహంబ్రహ్మసి” అనునీవృత్తి సకలములయిన ఆకారపదార్థములనుండి కరావృత్తమయి, సర్వాకారములను విడిచి, ఆ వృత్తి అంతర్దుభిమయి, బ్రహ్మప్రకాశమందు లయము పొందుచున్నది. [స్వయంప్రకాశబ్రహ్మమందు ఆ వృత్తియొక్క బాధమగుచున్నది]; అదియే సమాధిగా నున్నది; దానికన్న ఇతరమయినదానిని వృత్తివిస్తృతి యనవలెను; సమాధియనఁగూడదు.

ఉదాహరణము—ఒకానొక ఉపేదవారుఁడు చాలాదినములనుండి ఉద్యోగముకొఱకు క్రయత్నము చేయుచుచేయుచు ఉండగా, వానికి సర్కారునుంచి ఒకసారి అజ్ఞవచ్చెను—“నీవు మంత్రిపనికి పోము” అప్పుడు కరమనఁతోడముగా ఇంటివనులను విడిచి, పోవుట కారంభించెను; దోవలా పోవుచుపోవుచు ఇంక మంత్రిపని నెట్లుచేయవలెనని అలోచించుచున్నాఁడు; అప్పుడు వాని కావిచారమేమియు తోచక, స్థబ్ధుడై, హాయిగా దోవలా పండుకొనెను.

ఆ ప్రకారముగా ముముక్షువుయొక్క అంతఃకరణవృత్తి బ్రహ్మనందానుభవము చేయుటకొఱకు ఉక్తాంతగా బ్రహ్మభిన్నమయిన సకలసాకారనిరాకారపదార్థములయొక్క పరిత్యాగముచేసి, వృత్తి అంతర్దుభిమైనవెనుక ఆ వృత్తికి విమియు తోచదు; కాబట్టి ఆ వృత్తి తటస్థమయి, ఎక్కడక్కడనే యుండెను; ఈవృత్తిని సమాధియనఁగూడదు. యోగకాస్త్రానుసారి ఈవృత్తి తటస్థమును, లేక వృత్తియొక్క మూర్ఛను సమాధి యని ఎఱుఁగుచున్నాఁడు; దానిని వేధముకొఱకు శ్రీమదాచార్యస్వామి ఇచ్చట స్పష్టముగా చెప్పుచున్నాఁడు; ఏమనఁగా—అది సమాధి కాదు; దానిని వృత్తివిస్తృతియనవలయును.

ఈ క్తరాజయోగమును మాహాత్మ్యసహితముగా దానియందు ప్రవృత్తి-
గొలుకు ముందు శ్లోకద్వయముచే ముముక్షువులకు, మఱియు విద్యజ్ఞులకు
ఆచార్యస్వామి యుపదేశము చేయుచున్నాడు—

ఇమం చావృత్తిమానందే తావత్సాధు సమభ్యసేత్,
వశ్యోయావత్ కణాత్పుంసః ప్రయుక్తస్సస్థవేత్స్వయమ్.
తతః సాధననిర్మక్తః సిద్ధో భవతి యోగిరాట్,
తత్స్వరూపం న చైతన్య విషయో మనసో గిరామ్. 126.

భావార్థము—బ్రహ్మసందేచ్ఛుడయిన ముముక్షువు, లేక జీవన్ముక్తుఁ
డయిన విద్వాంసుఁడు ఈరాజయోగమునుఁ బలుమాఱు అభ్యాసము చేయ
వలెను.

ఈరాజయోగ మేలాగున నున్నది? దీనియందు చిత్తముయొక్క
యోజన చేసినపుడు, చిత్తము తాత్కాలికముగా బ్రహ్మసందమందు పడుచున్నది;
ఇట్లుండగా ఈరాజయోగికి [ముముక్షువునకు, లేక జీవన్ముక్తవిద్వాంసునకు]
వేఱేసాధనములు ఎందుకు కావలెను? ఏమివలసేవలదు [యోగశాస్త్రోక్తమైన
హతయోగరాజయోగముద్రాప్రాణాయామాదులసాధనములు ఎందుకుఁ గావల
యును? ఏమియువల దని యభిప్రాయము].

ఈరాజయోగ మేలాగున నున్నది? దీనియనుష్ఠానమువలన జీవునకు
పరమాత్మనితో వియోగము లేదు; ఇట్లుండఁగా అన్యయోగాదులసాధనాపేక్ష
ఎందుకు? అన్యసాధనములు వలసేవలదు. ఈరాజయోగముయొక్క అంత
మాహాత్మ్యవర్ణనము చేసినను, ఆచార్యస్వామికి తృప్తి గాలేదు; కనుక మఱి
యును మాహాత్మ్యవర్ణనము నారంభించుచున్నాడు—

ఈరాజయోగానుష్ఠానమువలన జీవపరమాత్మలకు వియోగము లేదు;
అంతమాత్రముకాదు; మనస్సునకును, వాక్కునకును, సకలేంద్రియములకును,
సకలక్రియలకును, శరీరమునకును, జగత్తునకును పరమాత్మనితో వియోగము.

లేదు [నర్వమును బ్రహ్మరూపమే ప్రతీకమగుచున్నది]; ఇట్టి ఈయోగము ఉత్తమోత్తమముగా నున్నది; దీనియందు వియోగవార్తయును ఉండదు; ఇది స్వామియొక్క యభిప్రాయము.

ఒక శ్రీమంతుడగు గృహస్థుని బంధువర్గములో నొకడు కుటుంబనంబు న్నుండై, దరిద్రుడుగా నున్నాడు; వాడు నీచోద్యోగముచే తనజీవకచేసి, యున్నాడు; వాడు నీచోద్యోగము చేస్తాడని ఆ శ్రీమంతునకు పలుమాఱు కోపము వచ్చుచున్నది; తాను కొంచెమాత్రము సాహాయ్యము చేయుటరా! ఇదేమిసుట్టి నేనుట్టిదను; నాకులకుండుపుట్టి నీచోద్యోగము చేస్తాడని వానిని నిర్భర్తన చేయుచున్నాడు; అప్పుడాదరి ద్రునికి కోపమే వచ్చునుగదా!

ఆప్రకారముగా హతయోగిజనులు, వారికి విచారశక్తి ఉడినపుడు వారుహతయోగమందు ఎందుకు ప్రవృత్తులగుదురు? విచారరూపధనాపేక్షచే దరిద్రులే, తాము విచారరహితులగుటవలన విచారశూన్యగురువును శరణు పొంది, గురువు—“ఇదే కరమసాధనము, ఇదే మోక్షమునకు హేతువని చెప్పట” నుంచిదె. ఇదే కరమసాధన మని ఎఱిగి, పాకురులు దానియందు శ్రద్ధాభార్యకముగా ప్రవృత్తులగుదురు. [నిజమైన పదార్థముమీఁద శ్రద్ధ యుంచుటయందుకన్న అబద్ధపదార్థముమీఁద శ్రద్ధ యుంచుటయందు శ్రద్ధ యొక్కబలువు ఎక్కు వని ఎఱుంగవలసినది.]

వారిని రాజయోగులైన జీవన్ముక్తవిద్వాంసులు ఉపహాసము చేయు చున్నారు; వారికి ఇట్లుకాదు అట్లు, అట్లుకాదు ఇట్లు అని వారిమనస్సులో మెల్లమెల్లగా కొంచెముకొంచెము విచారముచేర్చుట, ఇదేమి లేదు; కేవలము ఉపహాసము చేసినపుడు వారు కోపగించుకొనరా?

ఆచార్యస్వామియొక్కయు “హతయోగము వేదబాహ్యము, అది నర్వభా త్యాజ్యము” అను నభిప్రాయముకాదు; అది వేదకాస్త్రాచారమే, గ్రాహ్యమే యని యభిప్రాయము గలదు; దానియందు ఆచార్యస్వామి సార్థశ్లోకముచే అధికారి భేదము చూపుచున్నాడు—

కించిత్పక్వకషాయాణాం హతయోగేన సంయుతః. 127

భావార్థము—ఎవరియొక్క, కషాయాదిమలములు పూర్తిగా కాలఁబడలేదో, అటువంటి అధికారులకు హతయోగముయొక్క యువయోగము గలదు; గాని, రాగాదికషాయములు సంపూర్ణముగా కాలింపటవలన మనస్సు పరిపక్వమైన దెవరిలో, అటువంటిజనులకు ఈరాజయోగము సులభముగ, త్వరితముగ సిద్ధమగుచున్నది.

లేశమును రాగాదికషాయముచే రహితమగు అధికారిదుర్లభమని ఆక్షిపించినపక్షమందు చెప్పచున్నాడు:—

పరిపక్వమనో యేషాం కేవలాయం చ సిద్ధిదః,
గురుదైవతభక్తానాం సర్వేషాం సులభో జవాత్. 128.

గురుభక్తులుగాని, ఈశభక్తులుగాని నయ్యలకు అనఁగా—బ్రహ్మజ్ఞత్రియాది వివర్ణులుగాని, బ్రహ్మచర్యగార్హస్థ్యాది వియోక్తమణ్ణులుగాని అందఱికి ఈరాజయోగము సులభముగా త్వరలోనే సిద్ధిప్రదమగుచున్నది; ఈప్రకారముగా అధికారులయొక్క బాహుళ్యము చూపుచున్నాడు.

ఇప్పుడు గురుభక్తాది వియధిహారి చెప్పచున్నాడో, వానియందు కషాయాదిదోషములు లేశమునులేపని సిద్ధముకాదైనను, అధికములేదని చూపుచున్నాడు. [వీనినిగూర్చి హతయోగాధికారివలె “కించిత్పక్వకషాయాణామ్” అనువాక్యము లేమివలన తెలియఁబడుచున్నది]; మఱియు పూర్వోక్త శ్లోకార్థమందు ఎవరు హతయోగాధికారు లని చెప్పచున్నాడో, వారిని “కించిత్పక్వకషాయాణామ్” అనిచెప్పి, బహుదోషములు గలవా రని చూపుచున్నాడు; ఆబహుదోషములందు రాగాదికము, పాపము, మిథిమాంద్యము, శరీరజాడ్యము మొదలగు అనేకదోషములయొక్క సమావేశమగుచున్నది.

ఒక అశ్వముమీఁద కొఱుడా వైఁచేసినచాలు, యజమానుడు తన్ను అపమానము చేయుచున్నాడని ఎఱిగి, కోపముచే పరుగెత్తును; మాహిష

317. యమనియమప్రకారములు

యమముయొక్క పంచాంగము—అహింస, సత్యము, అస్తేయము, బ్రహ్మచర్యము, అపరిగ్రహము. నియమము యొక్క పంచాంగములు—శౌచము, సంతోషము, తపస్సు, స్వాధ్యాయము, ఈశ్వరప్రణిధానము. ¹

318. ఆసనప్రకారములు

ఆసన భేదములు అనేకములుగా నున్నవి; వానిలో— స్వస్తిక గోమూఖ వీర కూర్మ పద్మ కుక్కుటా త్తాన కూర్మ కథనుస్సు మత్స్య పశ్చిమతాన మయూర శరభ సింహ భద్ర సిద్ధములు మొదలైన యెనుబదినాలుగు ఆసనములు లక్షణసహితముగ యోగ గ్రంథములందు వ్రాయఁబడియున్నవి; వేదాంతమందు అంత ఉపయుక్తముగాదు; కనుక ఇచ్చట వ్రాయలేదు; సకల ఆసనము

మును మేలుకోలచే బాదుచుట, యజమానుఁడు తన్ను నడువ మనుచుక్కాఁడని ఎఱిగి, మెల్లమెల్లఁగా నడుచును.

ఆప్రకారముగా నేలీధాతీ ఆసనము ద్రావణాయామాది దుష్కర దుష్కరమైఁజట్టి ఒక్కొక్కసాధనము చేయఁగా చేయఁగా, నవన్ని దమించి, ప్రాణము వ్యాకులమవుట వుట హఠయోగాధికారులు “ఇదేయోగము, ఇదే పరమార్థసాధనము” అని తెలియపరుచుచున్నారు; వారికి నవిచారణలభమై నట్టి సాధనము చెప్పినపక్షమందు అది పరమార్థసాధన మని కనఁబడనేకనఁబడదు; విచారమనఁగా ఒక ఆసన్యవదార్థము, చెప్పవఁడు శత్రువే.

1. జ్ఞానసముద్ర గ్రంథమందు యమనియమములు వదివదివిధములని చెప్పఁబడినది పురాణపద్ధతిగా చెప్పఁబడినది; వేదాంతసంప్రదాయమందో, బుదయిదు ప్రకారముగా వ్రాయఁబడియున్నది.

లందు సింహాధర్మపద్దసిద్ధములు ఈవతు కాసనములు ప్రధానములు; ఈనాలుగింటియందును సిద్ధాసనము మిక్కిలి ప్రధానము.

దానిలక్షణ మేమనఁగా—వామపాదముయొక్క మడిమను గుదమేధ్రమధ్యప్రదేశమునందు అదిమియుంచుచు, దక్షిణపాదముయొక్క మడిమను మేధ్రమధ్యభాగమునందు అదిమియుంచవలయును; భ్రుకుటీమధ్యమందు దృష్టియుంచి, స్థాణువు ¹ వలె సరళనిశ్చలముగా శరీరస్థితిని చేయవలయును; దానిని సిద్ధాసనమందురు; ఈసిద్ధాసనమే అతిప్రధానము; ఏలయన—ఎన్ని ఆసనములలో, రోగనాశకములు; ఎన్ని ఆసనములలో, ప్రాణాయామాదిసమాధ్యంగములకు సాధకములు; సిద్ధాసనమో, సమాధికాలమందు గలదు; అందువలన నది అతిప్రధానము; దానినే వజ్రాసనము, ముక్తాసనము, గుప్తాసనము అనియుందురు.

319. ప్రాణాయామము ²

ఆసనసిద్ధికి తరువాత ప్రాణాయామము చేయవలయును; ఆ ప్రాణాయామము అనేక ప్రకారములుగా నున్నది; అట్లయినను, దానికి సంక్షేపముగా ఇది లక్షణము—నాసికయొక్క వామరంధ్రమునుండి ఇడానామకనాడివలన వాయువును పూరింపవలయును; దానిని పూరకమందురు; దక్షిణరంధ్రమునుండి పింగళానాడివలన విడువవలయును; దానిని రేచకమందురు; మధ్య

1. స్థంభస్థాయమున.

2. సకలహతయోగమునకు ప్రాణాయామమందు అంకర్భావము గలదు; గడుక ప్రాణాయామరీతి హతప్రదీపికాదిగ్రంథములందు స్పష్టముగా వ్రాయబడినది.

సుఖమ్న నాడివలన వాయువును నిరోధింపవలయును; దానిని కుంభక మందురు; ఈరీతిగా పూరకాదిత్రయము ప్రాణాయామ మందురు.

ఆప్రాణాయామము, అగర్భసగర్భ భేదమువలన ద్వివిధ ముగ నున్నది. ప్రణవోచ్ఛారణరహితమయినది అగర్భము; తదుచ్ఛారణసహిత మయినది సగర్భము.

❧ 320. ప్రత్యాహారము; ధారణ, ధ్యానము. ❧

విషయములనుండి సకలేంద్రియములను నిరోధించుటను ప్రత్యాహార మందురు; అంతరాయరహితమగు అంతఃకరణము యొక్క స్థితిని ధారణయందురు; అంతరాయరహితాద్వితీయవస్తువునందు అంతఃకరణవృత్తియొక్క ప్రవాహమును ధ్యాన మందురు.

❧ 321. సమాధినిరూపణము ❧

వ్యుత్థానసంస్కారముయొక్క తిరస్కారము, మఱియు నిరోధసంస్కారముయొక్క ప్రకటతగల అంతఃకరణముయొక్క వీకాగ్రతారూపపరిణామమును సమాధియందురు, ఆ సమాధి ద్వివిధము—మొదటిది సంకల్పము, రెండవది నిర్వికల్పము వానిలో—

- (1) జ్ఞాతృజ్ఞానజ్ఞేయరూప త్రిపుటీభాససహితమయిన అద్వితీయ బ్రహ్మమునందలి అంతఃకరణవృత్తియొక్క స్థితిని సవికల్పమందురు; ఆసవికల్పసమాధియు శబ్దానువిద్ధ శబ్దాననువిద్ధభేదమువలన ద్వివిధము వీనిలో—
“అహం బ్రహ్మస్మి” అనునీశబ్దముచేత అనువిద్ధ మనఁగా

మిశ్రమయినది శబ్దానువిధము, శబ్దరహితమయినది శబ్దాననువిధము.

(2) త్రిపుటీజ్ఞానరహితమగు అఖండ బ్రహ్మకారవృత్తిని నిర్వికల్పమందురు [దీని భేదములు ముందు కిదికి అంకమందు].

ఈరీతిగా సవికల్పనిర్వికల్ప భేదముచేత సమాధి ద్వివిధము; వీనిలో సవికల్పసమాధి సాధనరూపముగాను, నిర్వికల్పసమాధి ఫలరూపముగాను ఉన్నది.

సాధనరూపమయిన సవికల్పసమాధియందు త్రిపుటీరూప ద్వైతము ప్రతీతమయినను, ఆ ద్వైతము బ్రహ్మరూపముచేత ప్రతీతమైయున్నది; ఎట్లు మృత్తికావికారమును మృత్తికారూపమని ఎఱుఁగుటవలన వివేకికి మృత్తికావికారమయిన ఘటాది కము ప్రతీతమయినను, మృత్తికారూపముచేతనే ప్రతీతమగునో, అట్లు సవికల్పసమాధియందు త్రిపుటీద్వైతము బ్రహ్మరూపముచేతనే ప్రతీతమగుచున్నది.

నిర్వికల్పసమాధియందు సవికల్పసమాధివలె త్రిపుటీరూప ద్వైతము విద్యమానమయినను దానియొక్క ప్రతీతి గలుగదు; ఎట్లు జలమందు వైచినలవణము అచ్చట విద్యమానముగా నుండినను, పైన జల ముఁడుటవలన నేత్రముచేత లవణము ప్రతీతము గానేరదో, అట్లు నిర్వికల్పసమాధియందు త్రిపుటీ ప్రతీతము గానేరదు.

ఈరీతిగా సవికల్పసమాధియందు బ్రహ్మరూపముచేత త్రిపుటీద్వైతముయొక్క ప్రతీతి గలదు; మరియు నిర్వికల్పసమాధియందు దానియొక్క ప్రతీతిలేదు; రెంటియందిట్టి విలక్షణత గలదు.

[జాలముకట్టినవానిని నగ్నుడనుట ఘటిల్లనట్లు, శేశమును ద్వైతప్రతీతి గలవానిని నిరావరణుః డనుట ఘటిల్లను.]

● 322. సుషుప్తికి నిర్వికల్పసమాధికి భేదము ●

సుషుప్తికిని, నిర్వికల్పసమాధికిని ఇట్లు భేదము—సుషుప్తియందు అంతఃకరణోద్భవమగు బ్రహ్మకారవృత్తి లేదు; నిర్వికల్పసమాధియందు బ్రహ్మకారవృత్తి కలదు. ఈవిధముగా సుషుప్తియందు వృత్తిసహితాంతఃకరణము లేదు; నిర్వికల్పసమాధియందు వృత్తిసహితాంతఃకరణము ¹ కలదు; అయినను, దానియొక్క ప్రతీతి గలుగదు.

1. సమాధియందు అంతఃకరణభావమగు నేని, యోగియొక్క దేహము నిద్రితుని దేహమువలె పడవలయును; అట్లు పడదు; కనుక సమాధియందంతఃకరణము గలదని తెలియవలయును; అన్నియొక్క యంపాదానకారణము వాయువగుటవలన అన్నియొక్క ఉత్పల్లిస్తేతినాశములు వాయువురకధీనముగా నుండును; కాబట్టి వాయువు ఎక్కువయ్యెడినయెడల, దీపము అతిపోవుట ప్రసిద్ధము; వాయువధికముగా లేనిస్థలమందు, స్వల్పముగా నుండుస్థలమందు దీపముండును; ఇదేతీరున సమాధియందు అంతఃకరణము కొంచెమయినను లేని పక్షమందు శరీరము పడిపోవుచున్నది; కనుక మనోబుద్ధిచిత్తాహంకారరూప వృత్తులులేని యంతఃకరణము సూక్ష్మముగా సమాధియందుండునట్లు సిద్ధమయినది; అట్లు సమాధినుండి యుత్థానకాలమందు సమాధిస్మరణముండుటవలన, అరుభిరింపబడని దాని స్మరణముండకుండుటవలన సమాధికాలమందు అంతఃకరణముండినట్లు అనుమతి యగును; ఈయర్థము యోగవాసిష్ఠమందు భగవంతుడైనపసిష్ఠుని శ్రీరామచంద్రునికొఱకు పలికెను—

జితే తస్మిన్వృత్తిశూన్యం మనస్త్విష్టతి మూఁకవత్,
ఏతత్పదం వసిష్ఠేన రామాయ బహుధేరితమ్, 1

నిర్వికల్పసమాధియందు ఏబ్రహ్మకారవృత్తి గలదో, ఆ వృత్తికి హేతువు సవికల్పసమాధియొక్క అభ్యాసమగుటవలన సాధన రూపాష్టాంగములందు సవికల్పసమాధియొక్క గణన చేయఁబడినది; ఈలాగు నిర్వికల్పసమాధి, సవికల్పసమాధి యొక్క ఫలరూపము.

❁ తెలికె. నిర్వికల్పసమాధి భేదములు ❁

నిర్వికల్పసమాధి ద్వివిధము—మొదటిది అద్వైతభావ నారూపము, రెండవది అద్వైతావస్థానరూపము; వీనిలో— అద్వైతబ్రహ్మకారమయిన అంతఃకరణముయొక్క అజ్ఞాతవృత్తి సహిత మేదిగలదో, అది అద్వైతభావనారూపమనఁబడును; ఆ అద్వైతభావనారూపసమాధియందు అభ్యాస మధికమగుట వలన బ్రహ్మకారవృత్తియును శాంతమగుచున్నది; ఆ ప్రసంగ మందు వృత్తిరహితసమాధి వేదిగలదో, దానిని అద్వైతావస్థాన¹ రూపమందురు.

ఎట్లు తత్త్వలోహముమీఁద² జలబిందువు పడినపుడు తత్త్వలోహమందు లీనమగునో, అట్లు అద్వైతభావనారూప

1. ఇది అద్వైతావస్థానరూపమైన నిర్వికల్పసమాధి, జ్ఞానముయొక్క సత్తమభూమిక; ఇది యోగముయొక్క పరమావధిగా నున్నది.

2. ఇచ్చట ఈరహస్యము గలదు—ఉక్తసమాధియందు నిశ్చేదరజస్త మముల తిరోధానముచేత అవిరూపమునఁబొందిన సత్త్వగుణరూపోపాదాన మందు పృత్తియొక్కలయము సంభవించుచున్నది; నిర్వికారబ్రహ్మప్రకాశ మందు సంభవింపదు; తత్త్వలోహమందు జలబిందువు దృష్టాంతము చెప్పఁబడి నది; అచ్చటను విచారదృష్టిచేయఁబడనట్టియైన, పార్థివలోహమందు జలబిందు వులలయము గాదు; జలోపాదానమగు అగ్నిమాత్రమందు జలబిందువుల లయ మగుచున్నది; దానికిలోహమందులయమని ఉపచారముగా కథనమగును; అటు

సమాధియొక్క దృఢాభ్యాసమువలన అత్యంతప్రకాశమాన బ్రహ్మంబునందు వృత్తియొక్కలయ మగుచున్నది; దానిని అద్వైతావస్థాన మందురు.

[అద్వైతావస్థానరూపనిర్వికల్ప సమాధియందు బాధిత మైనట్టి బ్రహ్మకారవృత్తియొక్క సద్భావము గలదనినపక్షమందు ఏ వివాదము గలుగదు.]

— 324. అద్వైతావస్థానసమాధికి సుషుప్తికి భేదము —

అద్వైతావస్థానరూపసమాధికిని, సుషుప్తికిని ఈభేదము గలదు—సుషుప్తియందు వృత్తియొక్కలయము అజ్ఞానమందగును; అద్వైతావస్థానసమాధియందు వృత్తియొక్కలయము బ్రహ్మప్రకాశమందగుచున్నది; సుషుప్తియొక్క ఆనందము అజ్ఞానావృతము, ఉక్తసమాధియందు నిరావరణబ్రహ్మనందమే ప్రకటమగుచున్నది.

— { 325. నిర్వికల్పసమాధియొక్క నాలుగు } —
1 విఘ్నములు

ఆయద్వైతావస్థానరూపనిర్వికల్పసమాధియందు నాలుగు

బ్రహ్మప్రకాశమయొక్క భానరూపనిమిత్తముచేత వృత్తిలయమగుచున్నది; కనుక ఉపచారముగా బ్రహ్మప్రకాశమందు లయమని చెప్పబడినది.

తేక ఈ సమాధివంతుడైన బ్రహ్మవిద్వారిషనిదృష్టిచేత గుణాదికము ప్రతీకముగాదు; శుద్ధబ్రహ్మమే ప్రతీకమగుచున్నది, అచ్చట ఆ వృత్తిరూప విపర్యయయొక్క అభావమైనది; అందువలనను, బ్రహ్మప్రకాశమందు వృత్తియొక్కలయమని చెప్పబడియున్నది.

1. శ్రీశంకరాచార్యులు శ్లోకద్వయముచేత సమాధియొక్క ఆవ్యవిధ విఘ్నములు వలకుచున్నారు:—

విఘ్నములు గలవు; వానిని తిరస్కరించుటకొఱకు ఆ విఘ్నములను లక్షణసహితముగా చెప్పుచున్నాము—మొదటిదిలయము, రెండవది విక్షేపము, మూడవది కషాయము, నాల్గవది రసాస్వాదము.

❖ 326. లయవిఘ్ననిరూపణము ❖

ఆలస్యముచేత, లేక నిద్రచేత వృత్త్యభావము, లయ మనఁబడును; ఆ లయముచేత సుషుప్తితో సమానమగు అవస్థ యగును; నిరావరణబ్రహ్మనందముయొక్క భావము గానేరదు; అందువలన నిద్రాలస్యాది నిమిత్తమువలన వృత్తి తనయుసాదానమైన అంతఃకరణమందు లీనమైనట్టు కనఁబడినపుడు యోగి సావధానుడై నిద్రాదికము నిరోధించి, వృత్తిని మేలుకొల్ప వలయును; ఈరీతిగా లయరూప విఘ్నవిరోధియై, వృత్తియొక్క ప్రవాహరూపమగు జాగరణ మేదిగలదో, దానిని గౌడపాదాచార్యులు ¹ చిత్తసంబోధన మని చెప్పిరి.

సమాధౌ క్రియమాణేతు విఘ్నాన్యాయాంతి వై బలాత్,
అనుసంధానరాహిత్య మాలస్యం భోగలాలసా. 1

భయం తవశ్చ విక్షేపస్తేజఃస్పందశ్చ శూన్యతా,
వీచం యద్విఘ్నబాహుల్యం త్కజ్యంబ్రవ్తవిదా శనైః. 2

భావార్థము—1. అనుసంధానభంగము 2. ఆలస్యము 3. భోగేచ్ఛ 4. భయము 5. నిద్ర 6. కల్పన 7. చిత్తచాంచల్యము 8. శూన్యత ఇది అష్టవిధ విఘ్నములు.

1. ఈయర్థము గౌడపాదాచార్యకృత మాండూక్యోపనిషత్ప్రకరణమున ప్రాయఃబడినది; ఇది వేదాంతదీపిక యను హిందుస్థానిభాషాప్రకరణమున ప్రాయఃబడియున్నది.

327. విక్షేపవిఘ్న నిరూపణము

జేగకు, లేక పిల్లికి భయపడి, చటకము గృహమును ప్రవేశించినపుడు భయవ్యాకులమగుటవలన దానికి గృహము లోపల స్థానము గనబడదు; కనుక పలుకూలు బయలువచ్చును, లోపలికి పోవును; ఈ ప్రకారముగ వర్తనము చేయుచుచేయుచు తుదకు వెలుపలికి వచ్చి, మరణమును పొందుచున్నది; అట్లు అనాత్మపదార్థములను దుఃఖహేతు వని ఎఱిగి, అద్వైతానందమును విషయముచేయుటకొఱకు అంతఃకరణవృత్తి అంతర్ముఖమయినను, అచ్చట వృత్తివిషయమైన చైతన్యము అతిసూక్ష్మమగుటవలన కించిత్కాలము వృత్తికి నిలుకడ లేనియొడ, తత్కాలమందే చైతన్యస్వరూపానందముయొక్క లాభము కాదు; కనుక తొందరపడి, వృత్తి బహిర్ముఖమగును; ఈరీతిగా బహిర్ముఖమగునట్టి వృత్తిని విక్షేప మందురు.

తద్వృత్తిస్థిరతను పొందినంగాని, స్వరూపానందముయొక్క లాభము కాదు; కాబట్టి అంతర్ముఖమైన వృత్తి ఎంతకాలమువఱకు బ్రహ్మకారము కాదో, అంతకాలమువఱకు బాహ్యపదార్థములందు దోషభావనచేసి, యోగివృత్తిని బహిర్ముఖముగానీయక అంతర్ముఖముగా స్థాపింపవలయును; ఈరీతిగా విక్షేపరూప విఘ్నముయొక్క విరోధియైన యోగియొక్క ప్రయత్నము ఏది గలదో, అది గొడపాదాచార్యులచేత శమమని చెప్పబడినది.

328. కషాయవిఘ్న నిరూపణము

రాగాదిదోషమును కషాయ మందురు. ఇచ్చట ఈయన.

1 శ్లోక గలదు—రాగాదికము ద్వివిధము—మొదటిదిబాహ్యము,

రెండవది ఆంతరము—పుత్రస్త్రీధనాదులగు ఎన్ని విషయములు వర్తమానములుగా నున్నవో, అవన్ని బాహ్యము, మఱియు భూతవిషయము యొక్క, లేక భవిష్యద్విషయము యొక్క చింతనరూపమైవ మనోరాజ్యము ఆంతరము; ఆరెండుప్రకారముల రాగాదికము సమాధియందు ప్రవృత్తుడైన యోగియందు సంభవింపదు?

వలయన : చిత్తమునకు పంచభూమికలు గలవు. మొదటిది క్షేపభూమిక, రెండవది మూఢభూమిక, మూడవది విక్షేపభూమిక, నాల్గవది ఏకాగ్రభూమిక, ఐదవది నిరోధభూమిక.

(1) లోకవాసన ¹ దేహవాసన ² శాస్త్రవాసన ³ ఇవి మొదలుకొని రజోగుణపరిణామమైన దృఢానాశ్త్రవాసనను క్షేప మందురు.

(2) నిద్రాలస్యాది తమోగుణ కరిణామమును మూఢ మందురు.

1. ఎవ్వఁడును నన్ను నిందింఁడు ; నర్హులు స్తుతియే చేయుదురు ; ఈయాగ్రహముయొక్క దృఢసంస్కారము.

2. స్థూలదేహముయొక్క, లేక సూక్ష్మదేహముయొక్క రోగాది రూపము, లేక పాపరూపము అగు మలమేది గలదో, దానిని ఔషధాదికము చేత లేక తీర్థాటనముచేత నశిశ్చేషనివారణము చేయవలయును ; మఱియు దీనియందు పుష్ట్యాదిరూపము, లేక పుణ్యరూపము అగు గుణములు సంపాదనము చేయవలయును ; ఈయాగ్రహముయొక్క దృఢసంస్కారము.

3. సర్వశాస్త్రముయొక్క పాఠమును, లేక అర్థమును లేక తదుక్తాచరణమును నేను చేయవలయును ; ఈయాగ్రహముయొక్క దృఢసంస్కారము.

(3) ధ్యానమందు ప్రవృత్తమైన చిత్తముయొక్క కదా చిద్బాహ్యప్రవృత్తిని విక్షేప మందురు.

(4) అంతఃకరణముయొక్క అతీతపరిణామము, మఱియు వర్తమానపరిణామము ఈ రెండు సమానాకార మగుట ఏకాగ్రమందురు. ఈ యేకాగ్రముయొక్క లక్షణము యోగసూత్రమందు పఠంజలి చెప్పి యున్నాడు; దానియభిప్రాయము—సమాధికాల ములో యోగియొక్క అంతఃకరణమందు ఏకాగ్రత గలదు; ఆ యేకాగ్రత ప్రవృత్త్యభావ రూపము గాదు; అయినను, అంతఃకరణముయొక్క ఎన్నిపరిణామములు సమాధికాలమం దగునో, అవన్నియు బ్రహ్మమునే విషయముచేయును; అందువలన అంతఃకరణముయొక్క అతీతపరిణామము, మఱియు వర్తమానపరిణామము కేవల బ్రహ్మకార మగుటవలన సమానాకార మగును; దానిని ఏకాగ్రత యందురు.

(5) పై చెప్పబడిన ఏకాగ్రతయొక్కవృద్ధిని నిరోధ మందురు.

ఈ యయిదుభూమికలు అంతఃకరణమునకుఁ గలవు. [భూమికయనఁగా యవస్థ]. ఈపంచభూమికలతోఁగూడిన అంతఃకరణమునకు శీఘ్రము, మూఢము, విశీఘ్రము, ఏకాగ్రము, నిరుద్ధము అనిపేర్లు. వీనిలో శీఘ్రమూఢాంతఃకరణములతో, సమాధియం దధికారము లేదు; విశీఘ్రాంతఃకరణమునకు అధికారము గలదు; ఏకాగ్రము, నిరుద్ధము ఈరెండు అంతఃకరణములు సమాధికాలమందుఁగలవు; ఈవిధముగా యోగగ్రంథము నందు చెప్పబడియున్నది.

రాగాదిదోష సహితాంతరణము శీఘ్రముగానే యున్నది; దానికి యోగము దధికారము లేదు; కనుక రాగాది దోషరూపకషాయము సమాధికి విఘ్న ¹ మనుట సంభవింపదు.

దానికి సమాధానము— బాహ్యంతర రూపమైన ² రాగాదికములు శీఘ్రాంతరణమందే గలవు; ఆ యంతరణ మునకు సమాధి మందధికార మే లేదు; అయినను, అనేకజన్మము

1. ఏపురుషునకు రాజానందప్రాప్తుటకు అధికారము గలదో, వానిని ద్వారపాలకుడు అడ్డగించెను; ఇట్లు చెప్పట సంభవించును; ఎవ్వనికి అచ్చట ప్రాప్తుటకు అధికారమే లేదో, వానిని ద్వారపాలకుడు అడ్డగించెనని చెప్పట సంభవింపదు; అట్లు శీఘ్రాంతరణమునకు సమాధియందు అధికారముండినపుడు వానికి రాగాదిరూపకషాయము సమాధివిఘ్న మని చెప్పనగును; ఎందువలన శీఘ్రాంతరణమునికి సమాధియందు దధికారములేదో, అందువలన వానికి కషాయము సమాధివిఘ్న మనిచెప్పట సంభవింపదు.

2. ఉద్యుక్తము, ఆకారూపము, వాసనారూపము అని భేదముచే రాగాదికము త్రివిధము—

- (1) బాహ్యప్రవృత్తికి హేతువైన రాగాదికము ఏది గలదో, దానిని ఉద్యుక్త మందురు; దానినే బాహ్యమనియు అందురు.
- (2) మనోరాజ్యరూపమైన రాగాదికము ఏది గలదో, దానిని ఆకారూప మందురు; దానినే ఆంతర మందురు.
- (3) జన్మాంతరమందు అనుభూతమైన రాగాదికము యొక్క సంస్కార మేది కలదో; దానిని వాసనారూప మందురు.

వీనియందు వాసనారూపరాగాదికము ఉద్యుక్తానుద్యుక్తభేదముచే ద్వివిధముగా నున్నది; ఈయర్థము, జీవన్ముక్తినివేక మను గ్రంథమందు విద్యా రణ్యస్వామిలు వ్రాయున్నారు.

లందు పూర్వానుభూతములైన బాహ్యంతరరాగద్వేషముల యొక్క సూక్ష్మసంస్కారము విత్తీప్తాద్యంతఃకరణమందును సంభవించును; రాగద్వేషములకు పేరు కషాయము గాదు; అయిన, రాగద్వేషాదులయొక్క సంస్కారమునే కషాయ¹ మందురు; ఆ సంస్కారము ఎదివఱకు అంతఃకరణముందునో, అదినఱకు దూరము గానేరదు; సమాధికాలమందును అంతఃకరణము గలదు; కాబట్టి సంస్కారముగూడ ఉన్నది, అయిన, ఉద్భూత సంస్కారము సమాధికి విరోధిగా నున్నది; అనుద్భూతసంస్కారము విరోధిగాదు [ప్రకటమును ఉద్భూత మందురు; అప్రకటమును అనుద్భూత మందురు].

విత్తేపమునకును, కషాయమునకును ఈ భేదము గలదు. బాహ్యవిషయాకారవృత్తిని విత్తేప మందురు; యోగియొక్క ప్రయత్నమువలన వృత్తి యంతర్ముఖమైనను, రాగాదికము యొక్క ఉద్భూతసంస్కారమువలన అంతర్ముఖమైన వృత్తియును బ్రహ్మాకారముగాక, తటస్థ మగును; దానిని కషాయ మందురు.

విషయమందు దోషదర్శనసహితమైన యోగియొక్క ప్రయత్నమువలన కషాయవిఘ్నముయొక్క నివృత్తి యగును.

1. దానిలో ఈదృష్టాంతము గలదు—రాజాను చేరుటకొఱకు గృహమునుండి వెడలిన ఒకానొకధనికుని రాజద్వారమందు ద్వారపాలకుఁడు అడ్డగించెను; అట్లు సర్వవిషయములనుండి ఉపరమించి, నిర్వికల్పసమాధియొక్క యానందముకొఱకు అంతర్ముఖమయిన యోగియొక్కచనస్సు వీరి గలదో, దానిని మధ్యమందు ఉద్భూతరాగాదుల సంస్కారరూపకషాయము అడ్డగించుచున్నది; కనుక అది సమాధికి విఘ్నము.

— 329. రసాస్వాదవిఘ్ననిరూపణము —

రసాస్వాదమున కిది యర్థము—యోగికి బ్రహ్మనందము యొక్క అనుభవ మగుచున్నది, మఱియు విత్తేపరూపదుఃఖ నివృత్తియొక్కయు అనుభవమగుచున్నది; లోకమునందు దుఃఖ నివృత్తినిగూడ ఆనంద మందురు; జానికి దృష్టాంతము—భార వాహిపురుషుఁడు భారముదించుటవలన ఆనందానుభవము చేయుచున్నాఁడు; అచ్చట ఆనందమందు ఇంకొక హేతువు లేదు; భారజన్యదుఃఖముయొక్క నివృత్తివలననే వాఁడిట్లు ఎఱుఁగు చున్నాఁడు—“నాకానందమయినది” ఈ ప్రకారముగా నివృత్తి యును ఆనందరూపమని కనబడుచున్నది; అట్లు యోగికిసమాధి యందు విత్తేపజన్యదుఃఖముయొక్క నివృత్తివలన ఏ యానంద మగుచున్నదో, ఆ యానందానుభవమును రసాస్వాదమందురు.

దుఃఖనివృత్తిజన్యమైన ఆనందానుభవమందే యోగి అలంబుద్ధిచేయునెడ, సకలోపాధిరహితమగు బ్రహ్మనందాకార వృత్తియొక్క అభావమువలన సమాధియందు జానికి బ్రహ్మ నందము లభ్యముగాదు; కనుక ఉక్తరసాస్వాదము సమాధికి విఘ్న మని చెప్పబడినది.

వాంఛితార్థప్రాప్తి లేకయు, విరోధస్థితినివృత్తివలన ఆనందోత్పత్తియందు అన్యస్పృహాంతము చెప్పచున్నాము— పృథ్వియందు నిధి గలదు; ఆ నిధి విషధరసర్పముచేత రక్షిత మయి యున్నది; అచ్చట నిధిప్రాప్తికి మున్నె తద్విరోధి సర్ప నివృత్తివలన ఆనంద మగుచున్నది; అపుడు సర్పనివృత్తిజన్య నందమందు అలంబుద్ధి చేసినట్టయిన, ఉత్తరోద్యమత్యాగముచే నిధిప్రాప్తియొక్క పరమానందము ప్రాప్తము గాదు.

అట్లు అద్వైత బ్రహ్మరూపనిధి గలదు; దానిమీఁద దేహాద్యశాస్త్రప్రతీతిరూపవిక్షేపము ఏది గలదో, అది సర్పముగా నున్నది; ఆ సర్పనివృత్తిజన్యమైన అవాంతరానందరూపరసముయొక్క అనుభవరూపాస్వాదము ఏది గలదో, అది నిధిరూపబ్రహ్మస్రాప్తికి ప్రతిబంధక మగుటవలన దానిని విఘ్నమందురు. లేక రసాస్వాదమునకుమఱియొక అర్థమగుచున్నది— సవికల్పసమాధి కనంతరము నిర్వికల్పసమాధి యగును; సవికల్పసమాధియందు ఏ యానందము ప్రాప్తమగునో, ఆయానందము త్రిపుటీరూపాధిపహిత మగుటవలన సోపాధిక మందురు; నిర్వికల్పసమాధియందు త్రిపుటీప్రణీతిగామివలన దానియందుఁ గలుగు ఆనందము నిరుపాధికము; యోగియో, ఆ సోపాధికానందమును విడువక, దానియందే రమమాణుడై యుండును; కనుక దానిని రసాస్వాద మందురు.

పూర్వము చెప్పఁబడిన విక్షేపనివృత్తిజన్యనందానుభవము గానీ, లేక సవికల్పసమాధియొక్క ఆనందానుభవము గానీ ఈ రెండుప్రకారములగు రసాస్వాదమును నిర్వికల్పసమాధియొక్క పరమానందానుభవమునకు విరోధియగుటవలన విఘ్నముగా నున్నది; కనుక యోగి, ఆ ద్వివిధానందమును విడువవలయును.

ఈరీతిగా నిర్వికల్పసమాధియందు నాలుగువిఘ్నములు గలవు; ఈ విఘ్నములు సమాధియొక్క ఆరంభమందు అగుచున్నవి; కాబట్టి సావధానముగా వీనిని పరిహరింపవలయును.

— { 330. జ్ఞానికి బాహ్య ప్రవృత్తి సంభవాత్మకము, }
మఱియు దానియొక్క సమాధానము. —

ఏ విద్వాంసుఁడు సమాధియందు పరమానందానుభవము చేయునో, వాఁడే జీవన్ముక్తుఁడు; ప్రారబ్ధబలమువలన వాఁడెప్పుడు సమాధినుండి లేచునో, అప్పుడును సమాధియందనుభూతమైన పరమానందమును స్మరించును; ఈరీతిగా వ్యత్యాసకాలమందును జ్ఞానియొక్క చిత్తము నిరాలంబముగాదు; ఆ విద్వాంసునకు భోజనాదికమునందు ప్రవృత్తి ఏది యగునో, అది కేవల ప్రారబ్ధమువలన నగును; ఆ భోజనాదివ్యవహారమందును జ్ఞాని భేదముచేత ప్రవృత్తుఁడగును; ఏలయన—భోజనాదిప్రవృత్తియును సమాధికి విఘ్నముగా నున్నది; ఎవ్వనికి భోజనాదిశరీరకర్తమందును ప్రవృత్తి భేదరూపమయి ప్రతీతమగునో, వానికి అంతకన్న అధిక ప్రవృత్తి సంభవింపదు?

ఈరీతిగా అనేకాచార్యులు ఇదేపక్షము వ్రాసియున్నారు; జీవన్ముక్తియొక్క ఆనందమును బాహ్య ప్రవృత్తివలనఁగా నేరదు; కనుక జీవన్ముక్తిసుఖార్థియైన జ్ఞానవంతునకు బాహ్య ప్రవృత్తి సంభవింపదు?

— { 331. 315—330 గతాత్మకమునకు సమాధానము, జ్ఞాని నిరంకుశుఁడు, ప్రారబ్ధము చేత వ్యవహారము 331—334 } —

పూర్వపక్షి వార్తయో, సంభావితముగ కనబడుచున్నది; అట్లయినను, జ్ఞానవంతునికి నివృత్తినియమము సంభవింపదు; ఏలయన—ప్రవృత్తియందుఁగాని, నివృత్తియందుఁగాని జ్ఞానికి వ్యవహారనియమము విధించునట్లు వేదాజ్ఞారూపవిధిలేదు; ఎందు

వలన జ్ఞానివ్యవహారమందు నియమవిధి లేదో, అందువలన జ్ఞాని నిరంకుశుడుగా నున్నాడు; వానియొక్క వ్యవహారము ప్రారబ్ధమువలననగును; ఏజ్ఞానియొక్క ప్రారబ్ధము భిక్షాభోజనమాత్రమునకు హేతువో, వానికి భిక్షాభోజనమాత్రమందే ప్రవృత్తియగును; ఎవ్వని ప్రారబ్ధము అధికభోగమునకు హేతువో, వానికి అధికవ్యవహారమందును ప్రవృత్తియగును.

ఓకానొకఁ డిట్లుచును—ఎవని ప్రారబ్ధము భిక్షాభోజనమాత్రమునకు హేతువో, వానికే జ్ఞానమగును; ఎవ్వని ప్రారబ్ధము అధికవ్యవహారమునకు హేతువో, వానికి జ్ఞానము గానేరదు; కనుక భిక్షాభోజనాదివ్యవహారముకన్న సధికవ్యవహారము జ్ఞానికి ఘటిల్లదని చెప్పబడినది; ఈవిధి చేతను ఎవనికి అధిక ప్రవృత్తియగునో, వాడు జ్ఞానిగాఁడు.

ఆశంకయు ఘటిల్లదు; ఏలయన— యాజ్ఞవల్క్యుజనకాదులను జ్ఞానులందురు; సభావిజయమువలన ధనసంగ్రహవ్యవహారము యాజ్ఞవల్క్యునకు, అట్లే రాజ్యపాలనవ్యవహారము జనకునకు చెప్పబడినది; మఱియును యోగవాసిష్ఠమునందు నానాజ్ఞానిపురుషులవ్యవహారము నానాప్రకారములుగా చెప్పబడినది; ఈరీతిగా జ్ఞానులకు ప్రవృత్తియందుఁగాని, నివృత్తియందుఁగాని నియమములేదు.

యద్యపి యాజ్ఞవల్క్యుఁడు సభావిజయము తరువాత విద్యత్సన్న్యాసరూప¹ నివృత్తిని ధరించెను; మఱియు ప్రవృత్తి

1. సన్న్యాసిశబ్దముయొక్క వాచ్యార్థము కాస్త్రపురాణతాకికీతులందు ఆశేకప్రకారములుగా శ్రవణమందు వచ్చుచున్నది; నిరగ్నియయి, భానూత్రముల పరిత్యాగము చేయువాడు సన్న్యాసి యని లోకములందు

యందు గ్లాని హేతువైన నాచాదోషములను చెప్పెను; తథాపి
యాజ్ఞవల్క్యునకు విద్యత్సర్వస్వముకన్న మొదలు జ్ఞానము
లేదని చెప్పుట సంభవింపదు; జ్ఞానమో, మొదలే యుండెను;
అయినను, విద్యత్సర్వస్వముకన్న మొదలు జీవన్ముక్తిసుఖము
దొరకదు; ఆజీవన్ముక్తిసుఖముకొఱకు సర్వసంగ్రహముయొక్క
త్యాగము చేసెను.

సర్వత్రప్రసిద్ధముగా నున్నది; వానిలో—1. కుటీచకుడు 2. బహుశకుడు
3. హంసుడు 4. వరమహంసుడు ఈవిధములుగా సన్న్యాసియొక్క నాలుగు
భేదములు అంగీకరించియున్నారు.

కొందఱు హంసుడు, వరమహంసుడు ఈ ముఖ్యములయిన రెండు
భేదముల నంగీకరించి, వానిలో—

(1) హంసునియందు కుటీచకుఁ డని, బహుశకుఁ డని రెండుభేదము
లంగీకరించిరి. 1. తీర్థయాత్రచేయుట కనవర్థుఁడగుటవలన
మఠము కట్టుకొనియుండినవాఁడు కుటీచకుడు; వాఁడు తీర్థ
యాత్రచేయక, మొదలే మఠముకట్టిన, లేక తీర్థయాత్రచేసి
చేసి, అనవర్థుఁడగుటవలన కట్టిన. 2. తీర్థయాత్ర చేయువాఁడు
బహుశకుడు.

(2) వరమహంసునియందు వివిదిషు వని, విద్వాంసుఁ డని రెండుభేదము
లంగీకరించి, వానిలో—1. దోషదృష్టిరూపవైరాగ్యాదిసాధన
సంపన్నుడై, జ్ఞానాపేక్షచేయుసన్న్యాసము వివిదిషాసన్న్యా
సము 2. దోషదృష్టిరూపము, అపరోక్షమిథ్యాదృష్టిరూపము ఈ
ద్వివిధవైరాగ్యాదిసాధనములతో సంపన్నుడై, జీవన్ముక్తిసుఖము
కొఱకు జ్ఞానోత్తరము చేయుసన్న్యాసము విద్యత్సర్వస్వము.

కొందఱు కాస్త్రాదుసారియై, ఆచారసంపన్నుడైన సన్న్యాసిని
హంసుఁ డని, యథేష్టాచరణము చేయువాఁడైన సన్న్యాసిని వరమహంసుఁడని

లేక ఆరూఢుఁడని, లేక అవధూతుఁడని చెప్పుచున్నారు ; పూర్వమందు నస్మాదీక్ష గ్రహింపక ర్తవ్యఁడై, యభేష్టాచరణముచేయువాఁడై యుండినను, వానియందును ఉత్తపరమహంసాది నామక్రయముయొక్క వ్యవహారము చేయుచున్నారు [వాని జ్ఞానాజ్ఞానమును ఎవ్వరు చూడరు].

మఱియు నిరిపురీభారతీనరస్వతీతీర్థారణ్యసామములచేత నస్మాదీక్ష యొక్కతరగతులు ఏర్పడుచుచున్నారు. కొందఱు యుక్తప్రకారములకంటె వేతేప్రకారముగా నస్మాదీక్షయొక్క పర్వములను చేయుచున్నారు.

వానికి పర్వభేదములచేత విచారకూన్యమయినట్టి అనేకవిధములుగా విలక్షణములయిన ఆచారములు గలవు ; వానిలో కొన్ని ఆచారములు నశాస్త్రములుగాను, కొన్ని ఆచారములు అశాస్త్రములుగాను నున్నవి.

నస్మాదీక్షకి ఎన్నితరగతులయిననుండని, మఱి ఎన్నియాచారము అయిననుండని, 1. అంతఃకరణకుద్ధికొఱుకు తీసికొనిన నిర్మి నస్మాదీక్షము 2. జ్ఞానప్రాప్తికొఱుకు తీసికొనిన వివిదిమానస్మాదీక్షము 3. జీవన్ముక్తిగుణముకొఱుకు తీసికొనిన విష్వత్సస్మాదీక్షము ఇవి మూడునస్మాదీక్షములలో ఒకటికంటె నొకటి ఉత్తమోత్తమముగానున్నది ; ఇవిదప్ప ఇతరములయిన నస్మాదీక్షములు వేషధారియయిన నటునివంటివని తెలియవలయును.

ఈయర్థమును మహారాష్ట్రభాషయందు వామనస్వాములు చెప్పుచున్నారు—

అంతరీంసతతజోభగవాహే బాహ్యవేషచితభగవాహే,
అంతరీంభజననిష్కపటాచేంత్యాసి కాయభయశుభ్రపటాచేం.

భావార్థము—భగము ఆనఁగా—ఇంద్రియవిశేషము, లేక స్త్రీధన పుత్రాదివిషయము, లేక శబ్దస్పర్శాదివిషయపంచకము, లేక బ్రహ్మభిన్న ఘటాది విషయము ఎవ్వఁడు సార్వకాలముగా అంతఃకరణమందు ధరించుచున్నాడో [చింతనము చేయుచున్నాడో], వాఁడు బాహ్యముగా గల

మట్టివేషమును [కాషాయవస్త్రము, దండము, కమండలు ఇత్యాది చిహ్నములును] ధారణము చేయుచున్నాఁడు ; ఎవ్వఁడు అంశకరణమందు నిష్కవటముగా భజనము చేయుచున్నాఁడో, వాఁడు శ్వేతవస్త్రమునకు ఎందుకు భయపడుచున్నాఁడు ?

శ్రీకృష్ణభగవంతుఁడు గీతావష్టాధ్యాయారంభమందు సన్న్యాసి యోగుల లక్షణములను చెప్పిచున్నాఁడు—

అనాశ్రితః కర్తృఫలం కార్యం కర్త కరోతి యః,
ససన్న్యాసి చ యోగీ చ న నిరగ్ని ర్న చాక్రియః. 1

భావార్థము—ఎవ్వఁడు కర్తృఫలాపేక్షారహితుడై, చేయుటకు యోగ్యమయిన కర్తమును చేయుచున్నాఁడో, వాఁడు సన్న్యాసి, మఱియు వాడే యోగి [కర్తయోగి] అనఁగా—సకామనిషిద్ధకర్తములను పర్యవేక్షించి, విడచుటకు యోగ్యములేకట్టి వనిత్యపైమితికప్రాచుత్పితకర్తములు గలవో, అవి నిష్కామబుద్ధిచే, కృష్ణార్పణబుద్ధిచే ఎవ్వఁడు చేయుచున్నాఁడో, వాఁడు సన్న్యాసి; వాడే యోగి; ఎందుకనఁగా—పరిత్యాగముచేయువాఁడు సన్న్యాసియనియు, అక్రియఁడు యోగియనియు లోకమందును, శాస్త్రమందును ప్రసిద్ధముగ నున్నది; పైజెప్పబడినపురుషుఁడో, సకామనిషిద్ధకర్త పరిత్యాగమువలన సన్న్యాసి, మఱియు నిష్కామకృష్ణార్పణబుద్ధిచే కర్తము చేయుటవలన యోగి [నిష్కామకృష్ణార్పణకర్తకర్తన అక్రియఁడనవలెనని భగవంతుని యభిప్రాయము.] అగ్నిహోత్రస్నానసంధ్యాదిపరిత్యాగముచేయు వాఁడు సన్న్యాసికాఁడు ; మఱియు దానపరిగ్రహగమనాగమనాదులగు శ్రీయలను చేయనివాఁడు అనఁగా స్థిరముగ కూర్చుండువాఁడు యోగికాఁడు; ఈయభిప్రాయము శ్లోకాంతమందు భగవంతుఁడు స్పష్టముగా చూపుచున్నాఁడు.

విచార—40

యాజ్ఞవల్క్యునిప్రార్థము పూర్వకాలమందు అధిక భోగమునకు హేతువుగాను, ఉత్తరకాలమందు న్యూనభోగమునకు హేతువుగాను ఉండెను; అందువలన వానికి ప్రథమము అధికభోగమై, తరువాత గ్లానియై, సకలభోగములయొక్క త్యాగము ఘటిల్లినది.

జనకునిప్రార్థము జన్మమునుండి మరణమువఱకు రాజ్య పాలనాదిసమృద్ధభోగమునకు హేతువుగా నుండెను; అందువలన వానికి ఎప్పటికిని త్యాగమే ఘటిల్లదు.

శుకవామదేవాదులప్రార్థము సర్వదా న్యూనభోగమునకు హేతువయినది; వారికి సర్వదా భోగములందు గ్లానియై, ప్రవృత్తియొక్క అభావమే చెప్పబడినది. యోగవాసిష్ఠమునందు ఇట్టిప్రసంగమును గలదు—శిఖరధ్వజునికి జ్ఞానానంతరము భోగమందు అధికప్రవృత్తి యయినది.

ఈరీతిగా నానాప్రకారములైన విలక్షణవ్యవహారము జ్ఞానిపురుషులకు చెప్పబడియున్నది; సర్వులకు జ్ఞానమో, సమానముగాను ¹ తత్ఫలమైన మోక్షమును సమానముగాను ఉన్నది; అయిన, ప్రార్థభేదమువలన వ్యవహార మగుచున్నది;

1. ఇచ్చట ఈ సాంప్రదాయకపంచనము గలదు—

కృష్ణో భోగీ శుకస్త్యాగీ నృపౌ జనక రాఘ వౌ,

వసిష్ఠః కర్తకర్తాచ పంచై తే జ్ఞానినస్సమాః.

1

ఈరీతిగా నానాజ్ఞానులయొక్క ప్రార్థభేదముచేత నానాప్రకారములుగా వ్యవహారము చెప్పబడినది; ఉత్తార్థప్రతిపాదకమైన చిత్రదీపపచనము—

ఆరభకర్త నానాత్వాత్ బుధానామన్యథాన్యథా,

వ్యవహారన్యూనతవలన జీవన్ముక్తిసుఖముయొక్క అధికత మతీయు వ్యవహారాధిక్యమువలన జీవన్ముక్తిసుఖముయొక్క న్యూనత కలుగుచున్నది.

— { 332. జ్ఞానికి విదేహమోక్షత్యాగమందు, లేక పరలోకేచ్ఛమందు శంకాసమాధానము } —

ఒకానొకఁ డిట్లు శంకించును—నివ్వఁడు జీవన్ముక్తి సుఖమును విడిచి, తుచ్ఛభోగములందు ప్రవృత్తుఁడగునో, వాఁడు విదేహమోక్షమును విడిచి, వైకుంఠాసిలోకములకు పోవును?

ఆశంక 1 ఘటిల్లదు; ఏలయనఁగా—జీవన్ముక్తిసుఖత్యాగమును, భోగములందు ప్రవృత్తియు జ్ఞానికి ప్రారబ్ధబలముచే సంభవించును, విదేహమోక్షత్యాగమును, పరలోకగమనమును

వర్తనం తేన శాస్త్రార్థే భ్రమితవ్యమ్న పండితైః. 1

స్వస్వకర్తానుసారేణ వర్తంతాం తే యథా తథా,

అవిశిష్టస్వర్వబోధస్సమా ముక్తిరితి స్థితిః. 2

భావార్థము—1. ప్రారబ్ధకర్తము నానాయగుటవలన వేర్వేలు ప్రకారములుగా జ్ఞానులవర్తనము గలదు; దీనిచేత పండితజనులు దృఢబోధముద్వారమున మోక్షప్రతిపాదకశాస్త్రమందు భ్రాంతులగుట యోగ్యముకాదు. 2. జ్ఞానులు, తమకరుకర్తానుసారముగా ఎట్లేరివర్తించినీ. సద్గుణకు బోధనమానము, దానిఫలమైన ముక్తియును సమానము; ఇట్లు శాస్త్రముయొక్కయు, విద్వాంసులయొక్కయు నిర్ణయము.

1. ఈశంక ద్వైతవివేకమందు విద్వారణ్యస్వామిలు వ్రాసియున్నాడు; అచ్చట స్వాములకు “ప్రారబ్ధమువలన భోగాదికములందు ప్రవృత్తుఁడైన జ్ఞానికి విదేహమోక్షత్యాగమునందు, లేక పరలోకగమనమునందు ఇచ్చయగును” అనువర్ణమందు అభిప్రాయము లేదు; అయిన, ప్రయత్నరహితుఁడైన

ప్రారబ్ధముచేత సంభవింపదు; ఏలాగున ననఁగా—జ్ఞానియొక్క ప్రాణము బహిర్దమనము చేయదు, కనుక పరలోకగమనము సంభవింపదు; క్రింద వ్రాసినరీతిగా విదేహమోక్షత్యాగమును సంభవింపదు.

జ్ఞానమువలన అజ్ఞాననివృత్తియై, ప్రారబ్ధభోగమునకు తరువాతజ్ఞానకాలమందు బాధితమైనట్టిస్థూలసూక్ష్మశరీరాదులు తమతమకారణములైన భూతములద్వారమున మూలాజ్ఞానమునందు లీనమగుచున్నవి; ఆ బాధితమైన మూలాజ్ఞానముయొక్కలయము అనావశ్యము; ఈవిధముగా జ్ఞానికి విదేహమోక్షము అవశ్యముగా ప్రాప్తమగును; ఆ మూలాజ్ఞానముయొక్క శేషముండినపక్షమందు, లేక నష్టాజ్ఞానము పునరుత్పన్న పక్షమందు విదేహమోక్షాభావమగును; మూలాజ్ఞానమునకు విరోధి జ్ఞానమగుటవలన అజ్ఞానశేష ముండదు; మరియు ప్రమాణమువలన నష్టమైన అజ్ఞానమునకు పునరుత్పత్తి గానేరదు; కనుక విదేహమోక్షముయొక్క అభావము గానేరదు.

జ్ఞానిని, యథేష్టాచరణమునకు హేతువైన భోగాదికణునందలి ఆనక్తికుండి మరలించి, జీవన్ముక్తిసుఖమునందు ఆనక్తునిచేయుటయందు అభిప్రాయము గలదు ; ఎట్లనఁగా—

రోగజనకపదార్థమును దినుపుత్తునిఁ జూచి—“బాలకుడా! ఎప్పుడు నీవు ఆరోగ్యేచ్ఛ వదలి, చూచుటకుమాత్రము నుండరమైనట్టి రోగజనక పదార్థములెనుచున్నావో, అప్పుడు నీవు జీవితేచ్ఛయు విడిచి, నిష్కమోదకమును తిందువు” అనునట్లు చెప్పమాతకు పుత్తుని జీవిత్యాగమందును, నిష్కమోదకము గోరుటయందును అభిప్రాయము లేదు; రోగజనకపదార్థము విడిచిండుటయందు అభిప్రాయము గలదు.

ఏ సామగ్రి లేక, భోగము సంభవింపదో, ఆసామగ్రిని ప్రారబ్ధము రచించుచున్నది; ఎచ్చట ఇచ్చలేక భోగము సంభవింపదో, అచ్చట భోగేచ్ఛయును జ్ఞానికి ప్రారబ్ధఫలముగ నున్నది; ఆ భోగేచ్ఛారూపప్రారబ్ధఫలమును వర్తమానశరీరమందే ఉపభోగింపఁదగినది, కావున అన్యలోకమందు, లేక ఈలోకమందు అన్యశరీరసంబంధముకొను జ్ఞానికి ప్రారబ్ధమువలన ఇచ్చ సంభవించదు.

ఈరీతిగా జ్ఞానికి ప్రారబ్ధమువలన విదేహమోక్షత్యాగమునందు, లేక పరలోకగమనమునందు ఇచ్చ సంభవింపదు.

— { 333 జ్ఞానికి మంద ప్రారబ్ధముచే జీవన్ముక్తి సుఖవిరోధియైన ప్రవృత్తి. } —

జీవన్ముక్తి సుఖమునకు విరోధియైన అధికభోగేచ్ఛ భిక్షాభోజనాదికమువలె జనకాదులకు సంభవించినది; ఈస్థానమునందు ఈరహస్యము గలదు.

జ్ఞానియొక్క బాహ్యప్రవృత్తి జీవన్ముక్తికి విరోధి గాదు; అయినను, జీవన్ముక్తి సుఖమునకు విరోధిగా నున్నది; ఏలయున— ఆత్మ సత్యము క్షుధ, అవిద్యవలన బంధప్రతీతియైనది; ఏ కాలమందు జ్ఞానమగునో, ఆ కాలమందే బంధభ్రమ నష్టమగును; జ్ఞానమయిన వెనుక మరల బంధభ్రాంతి గానేరదు; శరీరముండినను బంధభ్రమాభావమగుట జీవన్ముక్తియందురు; దేహాదికముయొక్క ప్రవృత్తి యుండనీ, లేక నివృత్తియుండనీ జ్ఞానికి ఆత్మయందు బంధభ్రాంతి ప్రతీతము గానేరదు; కావున బాహ్యప్రవృత్తి యైనను, జీవన్ముక్తి దూరముగాదు; బాహ్యప్రవృత్తివలన జీవన్ముక్తి సుఖము మాత్రము గలుగదు; ఏలయున— ఏ కాగ్రతా

యాసాంతఃకరణపరిణామమువలన జీవన్ముక్తి సుఖమగును; ఆయే కాగ్రతాపరిణామము బాహ్యప్రవృత్తివలన నశించుచున్నది.

ఈవిధముగా ప్రారబ్ధభేదము ¹ వలన జ్ఞానులయొక్క వ్యవహారము నానాప్రకారములుగా నగును; వానిలో ఎవ్వని ప్రారబ్ధము అధికప్రవృత్తికి హేతువగునో, వానిది మందప్రారబ్ధ ముండదు; ఏలయన అధికప్రవృత్తి ఏకాగ్రతకు విరోధియగును; ఏకాగ్రత లేక నిరుపాధికానందము ప్రతీతము గాదు [ఇది పూర్వము సమాధినిరూపణమునందు చెప్పబడియున్నది.]

1. ప్రారబ్ధనిచారమునందు భిన్నభిన్నములగు టిప్పణములు ఆఱు—

(1) రజ్జుజ్ఞానమువలన సర్పభ్రాంతి నివారించఁబడినట్లు అధిష్ఠానాత్మ జ్ఞానమువలన అహంకారాది జగద్భ్రాంతి బాధించఁబడినది; సర్పజ్ఞానమువలన కలిగిన భయకంపాదులు కాలాంతరమందు నివృత్తమైనట్లు సుఖదుఃఖోప శోగములు ప్రారబ్ధసమాప్తినంతకు ఉండెను; ముదాంధకారమందు మరల రజ్జువు సర్పరూపముగా ప్రతీతమైనట్లు భోగకాలమందు నేను మనుష్యుఁడు మొదలైన ప్రతీతి జ్ఞానికి కలుగుచున్నది.

ఉపాదానమైన అజ్ఞానముయొక్క నివృత్త్యంతరము కార్యమైన ప్రపంచము జ్ఞానికి ప్రతీకమకావుట ఆయత్తముగా కనఁబడినను, ఏరీతిగా ఎద్దను వ్యాఘ్రమని తెలిసి, దానిపైన బాణము విడిచినపిదప ఎద్దని తెలియకొనట వలన నితరబాణమును ప్రయోగము చేయకపోయినను, ప్రయోగించిన బాణము కేగమున్న కర్మంతము పోవునో, అరీతిగా నేకగమునకు కారణమగు ధనస్థానమండఁడు అజ్ఞానము, ఇతరబాణస్థానముదుఁడు సంఛితక్రియమాణ కర్తృమలు, ఏది గలనో ఆ అజ్ఞానముయొక్కయొ, సంఛితక్రియమాణకర్తృ మయొక్కయొ నాశమైనను, విడిచిన బాణస్థానమండఁడు ప్రారబ్ధము, మఱియు జగత్తు ఉండనేయుండును.

(2) ఎట్లు తనపరాక్రమముచే శత్రుసంహారముచేయు సార్వభౌమనృపతిః రోగహేతువైన ప్రారబ్ధము భోగమునకు ప్రతిబంధకమగుటవలన మందమందురో, అట్లుఅవిద్య, మఱియు తత్కార్యరూపక శ్రువుయొక్క సంహారము చేసి, బ్రహ్మభావమును పొందిన జ్ఞానిరాజునకు అధికప్రవృత్తికి హేతువైన ప్రారబ్ధము ఏకాగ్రతకు విరోధియగుటవలన మందమందురు; ఉక్తరాజు శిథిల ప్రారబ్ధజన్మమైన మలభసాధ్యకష్టసాధ్యరోగములకు బౌషధాదిప్రయత్నము చేత నివృత్తి చేయును; అయిన, మందప్రారబ్ధజన్మాసాధ్యరోగముయొక్క నివృత్తిచేయుట వానికి అశక్యము; అట్లు శిథిలప్రారబ్ధఫలరూపమైన ప్రవృత్తిని విద్వాంసుడు జీవన్ముక్తినిభిముఖుఁడగు వాసనాసాశాదిప్రయత్నమువలన దూరము చేయును ; అయిన, మందప్రారబ్ధఫలరూపప్రవృత్తి వానికిని నివారణము చేయుట అశక్యము.

ఈరీతిగా వ్యవస్థచేసిన, ప్రారబ్ధము, మఱియు ప్రయత్నము రెండును నఫలమగురు; ఈవక్షమందు అధికప్రవృత్తికి హేతువైన ప్రారబ్ధము శిథిలము గాదు; తీవ్రముగ నుండినది, అది నికృష్టమగుటవలన దానిని మందమందురు.

(3) ఇచ్చట ఈవివేకము గలదు—మందతీవ్రతీవ్రతరభేదములచేత ప్రారబ్ధము త్రివిధము.

(1) దేనియొక్క ఉపాదేయఫలము భిక్షాన్నమువలె నధికప్రయత్నము చేత ప్రాప్తమగునో, మఱియు ప్రాప్తమైన హేయఫలము మలభ సాధ్యరోగమువలె అల్పప్రయత్నముచే నివృత్తమగునో, ఆ ప్రారబ్ధము మందము.

(2) దేనియొక్క ఉపాదేయఫలము నిమంత్రణాన్నమువలె అల్ప ప్రయత్నమువలన ప్రాప్తమగునో, మఱియు ప్రాప్తమైన హేయ ఫలము కష్టసాధ్యరోగమువలె అధికప్రయత్నముచేత నివృత్త మగునో, ఆ ప్రారబ్ధము తీవ్రము.

(లి) దేనియొక్క ఉపాదేయఫలము కూర్చున్న చోటదొరకు అన్నము వలె ప్రయత్నములేక, ప్రాప్తమగునో, మఱియు ప్రాప్తమైన హేయఫలము బలీవర్ధముయొక్క దామమువలె మరణాంత ప్రయత్నముచేతను నివృత్తము కాదో, ఆ ప్రాప్తము తీవ్ర తరము.

వీనిలో మొదటి ప్రప్రాప్తఫలమైన ప్రవృత్తి ప్రయత్నాధీనముగా నున్నది; ఏలాగుననగా -- ఆ ప్రవృత్తికి హేతువైన శుభాశుభవాసనలనివృత్తి పురుష ప్రయత్నమువలన నగును; శుభవాసనానివృత్తి సత్సంగమువలన, అశుభ వాసనానివృత్తి సత్సంగవివేకజ్ఞానాదులవలన అగును; ఎందువలన జ్ఞాని సత్సంగ వివేకజ్ఞానాదిగుణములచేత సంపన్నుడో, అందువలన వానిచిత్త మందు ప్రవృత్తిహేతువైన అశుభవాసన గానరదు; శుభవాసన యగును; సత్సంగబలమువలన ఆ శుభవాసనచేతను ప్రవృత్తి గానరదు.

రోగికి అన్వయవ్యతిరేకములచేత దోషనిశ్చయమైనను, అపథ్యసేవన మందు ప్రవృత్తి ఏది యగునో, అది ప్రయత్నశీలరోగికి గానరదు; జిహ్వా లోలుండైన ప్రయత్నరహితరోగికి అగుచున్నది; ప్రయత్నశీలరోగికిని అపథ్య సేవనమందు ప్రవృత్తియగుట తీవ్రతరప్రాప్తఫలమని తెలియవలయును. ఈ రీతిగా దోషనిశ్చయమిథ్యాత్వనిశ్చయరూపమైన దృఢవివేకముతోఁగూడిన జ్ఞానికి మొదటి ప్రప్రాప్తములయొక్క ఫలభూతమైన యథేష్టాచరణరూప నిషిద్ధప్రవృత్తి సంభవించదు.

ఇచ్చట ప్రాప్తభేదము ఇట్లును -- ప్రాప్తముయొక్క ఫలము సర్వభా అనివార్యము; కనుక పురుష ప్రయత్నము వ్యర్థము.

ఇట్లున్నప్పుడు సర్వజ్ఞరచితములగు వైద్యకాస్త్రము, మంత్రకాస్త్రము, యోగకాస్త్రము మొదలైన ఉపాయబోధకకాస్త్రములు వ్యర్థములగును; దృష్ట ఫలోపాయబోధకకాస్త్రములు వ్యర్థమనుట ఖండితము; ఇచ్చటఁబ్బిన వ్యవస్థ వలన ప్రాప్తము, ప్రయత్నము రెండూ సఫలమగును; ఈయని ప్రాప్తమునకు

ననే మనోనాశాదిప్రయత్నము యోగవాసిష్ఠాద్వైతమగ్రంథములందు చెప్పబడియున్నది.

(4) ఇచ్చట నీయభిప్రాయము గలదు—స్వాధీనకార్యమందు నియమముగను ; పరాధీనకార్యమందు నియమము సంభవింపదు ; ఎందువలన నానాజ్ఞానులయొక్క శరీరవ్యవహారము నానాప్రారబ్ధములకధీనముగ నున్నదో, అందువలన హస్తముక్తబాణజేగాధీనమైన గోవధయువలె ప్రారబ్ధములకధీనమైన జ్ఞానియొక్క దేహవ్యవహారము ఏది గలదో, దానిని నియమించుటకు జ్ఞానివ్యతంత్రుడు గాఁడు; గనుక నియమము సంభవింపదు.

యద్యపి రాగాదివాసనను అడ్డపెట్టి, స్వాధీనచిత్తవంతులైన కొందఱు జ్ఞానులు మందతీవ్రప్రారబ్ధఫలరూపమైన శరీరవ్యవహారమును నియమింతురు; తథాపి తీవ్రతరప్రారబ్ధఫలరూపముగు శరీరవ్యవహారముయొక్క నియమము జ్ఞానికిని ఘట్టిల్లుదు.

(5) జ్ఞానిః స్వేచ్ఛ, అనిచ్ఛ, పరేచ్ఛ వీనిభేదమువలన ప్రారబ్ధము త్రివిధమని విద్యారణ్యస్వామిలు పంచదశీతృప్తిదీపమునందు వ్రాసియున్నారు;

(6) ఏకానాకగ్రంథకారుని యభిప్రాయము—ఉత్తమము, మధ్యమము, అధమము, అధమతరము, అధమతమము ఈవిధముగ ప్రారబ్ధము పంచవిధము.

(1) జననము మొదలు మరణమువఱకు నివృత్తికి హేతువగు ప్రారబ్ధము ఉత్తమము; ఈకవామదేవసనకాదుల ప్రారబ్ధమువలె.

(2) ప్రథమమందు ప్రవృత్తికి హేతువై, యనంతరము నివృత్తికి హేతువగు ప్రారబ్ధము మధ్యమము; యాజ్ఞవల్క్యదుల ప్రారబ్ధమువలె.

(3) సర్వదా ప్రవృత్తికే హేతువగు ప్రారబ్ధము అధమము; జనకాదుల ప్రారబ్ధమువలె.

(4) ప్రథమమందు నివృత్తికి హేతువై, యనంతరము ప్రవృత్తికి

హేతువగు ప్రార్థనము అధమతరము; శిఖరధ్వజప్రియవ్రతాదులు ప్రార్థనమువలె.

(5) స్వేచ్ఛగా నడుచుట, వచించుట, భుజించుట మొదలగు ప్రమాదమునకు హేతువగు ప్రార్థనము అధమతరము.

ఈ ప్రకారముగా ఇచ్చట ప్రార్థనవిచారము వడ్డిధములుగ చెప్పబడినది; ఇదిగాక ఈవిచారము ఇదివఱకు ఈ గ్రంథమందు అనేకమాలులు వచ్చుచున్నది; ఇవన్నియు కృపాగుసర్వజ్ఞులచేతనే చెప్పబడియున్నవి; అయినను, దానియొక్క ఆర్థసమన్వయము చేయుటయందు తనబుద్ధికి జాగ్రత్త చేయవలయును.

ఈ ప్రకరణమందు ఈదిగువ వ్రాయబడిన ఆక్షేపములు పుట్టుచున్నవి.

1. కర్తృఫలప్రదాతృసర్వజ్ఞుడగు ఈశ్వరునిచేత నియమింపబడిన దుర్నివారమైనట్టి ప్రార్థనకర్తయందు మందరీప్రములనియు, నివార్యానివార్యములనియు తరగకులు పుట్టునా?

2. ఏ పక్షమందు ప్రయత్నముచే కొన్ని ప్రార్థనఫలములు నివారించి, కొన్ని ఉపభోగించుటయందు ప్రయత్నము, ప్రార్థనము రెండును సఫలమగునో, ఆపక్షమందు ప్రయత్నమునకు ప్రార్థనఫలము నివారించుటకన్న ఇంకొక్క ఫలమే లేదా?

3. రోగాదితాపనివారకమైనట్టి సర్వజ్ఞులచేత రచింపబడిన వైద్యకాస్త్రయోగకాస్త్రాదికము ప్రార్థనఫలనివృత్తికొఱుకా?

4. ప్రయత్నాధికారి ప్రయత్నము చేయవలయునా? లేక ప్రయత్నాపధికారి ప్రయత్నము చేయవలయునా?

5. యోగవాసిష్టాదిగ్రంథములందు మనోనాకాదిసాధనములు వివిధములబడినవో, అవి తీవ్రము కవిద్వాంసులకొఱుకా? ఇంకెవనికొఱుక?

6. పావరవిషయజిజ్ఞాసుజనులు సంసారసముద్రమునందు మునిగి, మునిగి, హాహాకారము చేయుచున్నారు; వారిని ఉద్ధరించు మార్గమును విడిచి, జీవన్ముక్తివిద్వాంసులు బ్రహ్మసాక్షాత్కారమై, విదేహము క్రియపుటకు మధ్యమందు నాలుగుదినములు బాధితమైనట్టి సంసారతాపము అనుభవించుచున్నారు; వారియొక్క తాపము నివారించి, వారికి జీవన్ముక్తిసుఖమార్గము చూపుటకు కృపాభులై, సర్వజ్ఞులైన గ్రంథకారులు యత్నించుచున్నారా?

ఈ ప్రకరణమునందు విచారముచేయఁజేయ ఇతను ఆక్షేపములు పుట్టుచున్నవి; అన్నిఆక్షేపములు వ్రాసి, సమాధానము వ్రాయుటయందు బహువిస్తరమగును; ఇచ్చట అంత అవశ్యకతయు లేదు; ప్రారబ్ధనియామకుఁడైన పరమాత్మ కేవలప్రారబ్ధవిచారమును, న్యతంత్రగ్రంథము వ్రాయఁబోవును; ఇచ్చట అవశ్యకముగా కనఁబడునట్టి కొంచెముసమాధానము వ్రాయుచున్నాము—

జీవన్ముక్తివిద్వాంసునకు ప్రయత్నావశ్యకతయు లేదు, అవకాశమును లేదు; విలయనఁగా—ఎవ్వఁడు నిరంకుశకృప్తిగలవాఁడై, కృతకృత్యుఁడో, వాఁడు జీవన్ముక్తుఁడు; వానికి ఏమియు కర్తవ్యములేదు, కర్తవ్యమున్నదనిన, వాఁడు తత్త్వవేత్త కాఁడు; ఈయర్థమునకు వాచకమైన సాంప్రదాయక వచనము—

జ్ఞానామృతేన తృప్తస్య కృతకృత్యస్య యోగినః,
నైవాస్తి కించిత్కర్తవ్యమస్తి చేన్న స తత్త్వనిత్. 1

వాది ఇట్లుచును—అజ్ఞాని జ్ఞాని అందఱును సుఖముకొరిగవారే, ప్రయత్నముగా జ్ఞానముసంపాదించుటకూడ సుఖముకొఱకే; లేనిపక్షమందు జ్ఞానమేమో, లినుకదార్థమా! త్రాగుకదార్థమా! అది ఎవ్వనికిని వద్దు; విద్వాంసుఁడు పరిశ్రమచే జ్ఞానము సంపాదించినాఁడు; ఇప్పుడు జ్ఞానముకొఱకు వానికి ఏమియు కర్తవ్యము లేదు, కాని, పాపము బ్రహ్మసుఖముయొక్క

ముఖము చూడలేదు ; ఆ బ్రహ్మనుఖము ఏకాగ్రాంతకరణముగలవానికే
యగును ; బాహ్యప్రవృత్తి ఏకాగ్రాంతకరణమునకు నిరోధి ; కనుక ప్రయ
త్నముచే మనోనాశవాసనాక్షయాదిసాధనములు విద్వాంసుఁడు చేయ
వలయును ?

వాదిని అడుగవలయును—విద్వాంసుఁడు ఎప్పుడును బ్రహ్మనుఖాను
భవము చేయలేదా ? లేక నదా చేయఁడా ?

ఎప్పుడును చేయలేదట ఘటిల్లదు ; ఎందుకనఁగా—బ్రహ్మసాక్షా
త్కారమైనతరువాత తనకృతకృత్యతాత్పర్య వర్జనముచేయుటయందు “బ్రహ్మ
సందో విభాతి మే నృవృష్టమ్” “అహో నుఖమహో నుఖమ్” విద్వాంసుఁడనెను.

నదాప్రాప్తములేదనిన, అచింత ఇప్పుడు వద్దు ; శరీరపాతానంతరము
అఖండముగ ప్రాప్తమగును.

వాది యనుచున్నాఁడు—శరీరపాతానంతరమగును ; కాని, శరీర
పాతమువఱకు ఒక్కొక్కళ్లాని అనేకతాపముల ననుభవించినాఁడు ;
చూడుము—ఒకానొకగురువు సంసారతాపానుభవముచే వ్యాకులఁడై యుం
డఁగా శిష్యుఁడవచ్చి, ప్రార్థనాపూర్వకముగా అడుగుచున్నాఁడు—స్వామి!
బ్రహ్మసాక్షాత్కారమయినతరువాత దీక్షస్తుక్తవిద్వాంసులు ఏమిచేయు
చున్నారు ? గురువు వలకుచున్నాఁడు—“నాద్యాపి కర్తృవిచ్ఛిన్నమితి క్షిశ్యం
తి సుతతమ్” ఇంతదుఃఖవిద్వాంసులు ఏకాగ్రాంతకరణముకొఱకు ప్రయత్నము
చేయవలయును ; అనఁగా—సంసారతాపనివృత్తమై, బ్రహ్మనుఖము ప్రకట
మగును ?

అయ్యో ! ఆవార్త ఘటిల్లదు—ప్రార్థకర్తము ప్రతిబంధకముండు
వఱకు ఏ ప్రయత్నమును నడువదు ; ఏకాగ్రాంతకరణమును గాదు ; బ్రహ్మ
నుఖమును ప్రాప్తము కాదు ; నీవుచెప్పినగురువుకూడ శ్లోకార్థమందు ప్రార్థ
కర్తమంటే తాపహేతుక చూపుచున్నాఁడు.

విద్వాంసులకు ప్రయత్నముచేయుటకు అవకాశమును లేదు; ఏలాగున ననగా—అజ్ఞానికి ప్రార్థకర్త ఫలాపభోగము చేయుటయందు ఒకభోగమైన తరువాత రెండవభోగమవుటకు మధ్యమందు ఏయవకాశము గలదో, దానియందు ప్రయత్నము ఘటిల్లును; దానివలన ప్రార్థప్రయత్నములు రెండును అజ్ఞానియందు సార్థమగును; జ్ఞానియందట్లు ఘటిల్లదు; ఏలాగుననగా—జ్ఞానికి ప్రార్థకర్తముచే ఒకభోగమయినతరువాత ప్రయత్నముగాకయే తత్కాలము బ్రహ్మకారవృత్తి యగును; అది రెండవభోగము ప్రాప్తమగు వఱకు ఉండును; ఈ ప్రకారముగ జ్ఞానమైనతరువాత నకలాయుష్యమువఱకు వానికి క్షణమాత్రముకూడ ప్రయత్నముకొఱకు కాలము దొరకదు; ప్రయత్నముచే ప్రాప్తమైనట్టి బ్రహ్మనుభము వానికి ప్రయత్నములేక, సహజముగ ప్రాప్తమగును; ప్రార్థభేదముచే ఒకనికి రెండుభోగములందు సంధి ఎక్కువగా దొరకును; ఒకనికిలేకమాత్రము దొరకును; గాని, బ్రహ్మనుభముకొఱకు వానికి ప్రయత్నావశ్యకతయు లేదు; చేయుటకొఱకు అవకాశమునులేదు.

వాది ఇట్లచును—విద్వాంసుండు అధికారిగాఁడనిన మనోనాశాది సాధనములకు అధికారిఎవఁడు? జీజ్ఞాసువనుట ఘటిల్లదు; ఎందుకనగా—జీవన్ముక్తిగలవానికే జీవన్ముక్తినుభముకొఱకు ప్రయత్నము చెప్పవలసినది; జీజ్ఞాసువునకు జీవన్ముక్తియే ప్రాప్తముగాలేదు; వానికి ఎట్లు చెప్పవలయును? ఇంకొక్కనికిని ఎట్లు చెప్పవలయును?

ఆర్యా! “కూతురిని కోపగించుట కోడలికి తెలియుటకొఱకు” అనునీ అత్తయొక్కలక్షణము లోకప్రసిద్ధము; తృతీయతరంగమునందు చెప్పబడిన ఏదీసీదీ, వారియొక్కగురువులు, మొదలగు అజ్ఞానిపురుషులు తాము సజ్జానులని ఎఱుఁగుచున్నారు; అట్లే ఎన్ని అవృథజ్ఞానులు మేము సదృథజ్ఞానులని ఎఱుఁగుచున్నారు; వారికొఱకు మనోనాశాదిసాధనములు చెప్పబడియున్నవి.

వాది ఇట్లనును—గ్రంథకారులచే వారియొక్క పేర్లు ఎందుకు చెప్పబడలేదు భయమా? జీవన్ముక్తులపేర్లు మీఁద స్పష్టముగ చెప్పబడియున్నవి; నీవు

— 334, జ్ఞానికి వ్యవహారముయొక్క అనియమము —

[పూర్వవత్తియొక్క పూర్వభాషణమునకు అనువాదము]

జ్ఞానవంతునకు సర్వానాత్మపదార్థములందు మిథ్యాబుద్ధి
యగుటవలన వానియందు ప్రవృత్తి సంభవింపదు?

[ఉక్తానువాదమునకు సమాధానము]

జ్ఞానికి దేహమందు మిథ్యాబుద్ధి కలిగినను, దేహమునకు
అనుకూలమైన భిక్షాదికమునందు వానికి కేవలప్రార్థనమువలన

యొక్కచే ఒక్కనియొక్కవిషయము ఇంకొక్కనికి మార్చి, అత్రునంగము
చేయుచున్నావేమో?

జలపూరితకుంభము శిరముపై తీసికొని నడచుటయందు చలబలశబ్దము
కాదు; కుంభమందు ఆపూర్ణజలముండఁగా చలబలమగుచున్నది; అత్రుకార
ముగ ఆపూర్ణజ్ఞానముగలవానికి గర్వమగుచున్నది; ఆ యపూర్ణజ్ఞానము, మీకు
నదృఢజ్ఞానము లేదు; అందువలన మీరు ఈసాధనములు చేయవలయుననిన,
వారికి కోపము వచ్చుచున్నది; అందువలన అత్తయొక్కలక్షణము సంగీకరించి,
కృపాభీనస్వజ్ఞాలైన గ్రంథకారులచేత పూర్ణజ్ఞానియొక్క పేర్లమీఁద చెప్పఁ
బడినవి.

లేక “మనోనాశాదిసాధనములు జిజ్ఞాసువులచే, అదృఢజ్ఞానులచే అదర
ణీయములుగా నున్నవి; పెక్కులేల జీవన్ముక్తివిద్వాంసులచేఁగూడ అదరణీయ
ములు” అనునీ ప్రకారముగ మనోనాశాదిసాధనములయొక్క అదరమందు
అర్థవాదపచనముగ నున్నది; దానియందు విద్వాంసులు చేయవలయునని
యభిప్రాయము లేదు,

వీరిరిగైనను నదృఢజ్ఞానులైన జీవన్ముక్తివిద్వాంసులకొఱకు చెప్పఁ
బడలేదు.

ప్రవృత్తియగును; అట్లు ఎవనికి అధికభోగహేతు ప్రార్థన గునో, ఆ జ్ఞానికి అధిక ప్రవృత్తియు నగును.

ఎట్లు విద్రాజులకుని వినోదమును మిథ్యయనియెఱిగి, సకలలోకములకు ప్రవృత్తి యగునో, అట్లు సర్వపదార్థములందు జ్ఞానికి మిథ్యాబుద్ధియయినను వెనుక వానియందు ప్రవృత్తి సంభవించును.

[పూర్వపక్షియొక్క పూర్వభాషణమునకు అనువాదము.]

ఎవనికి ఏపదార్థమందు దోషదృష్టి యగునో, రాగము గాదో, వానికి దానియందు ప్రవృత్తి గానేరదు; జ్ఞానితో, అనాత్మపదార్థమందు దోషదృష్టి యగును, రాగముగాదు; కనుక ప్రవృత్తి సంభవింపదు.

[ఉక్తానువాదమునకు సమాధానము.]

అపథ్యసేవనమందు రోగి అన్వయవ్యతిరేకము ద్వారమున దోషనిశ్చయము చేసినను, అపథ్యసేవనమందు ప్రార్థన బలము వలన ఎట్లు రోగికి ప్రవృత్తి యగునో, అట్లు ప్రార్థన బలమువలన జ్ఞానికి సర్వవ్యవహారమందు దోషదృష్టి యుండినను ప్రవృత్తి సంభవించును.

ఈరీతిగా జ్ఞాని వ్యవహారమునకు నియమము లేదు. ఈ పక్షము విద్యారణ్యాస్వాములు తృప్తిదీపమందు విస్తరముగా ప్రతిపాదించియున్నారు. ఆప్రకారముగా తత్త్వదృష్టియొక్క వ్యవహారము నియమరహితముగా నున్నది; అందువలన సమాధి రూపమగు నియమవిధి విని, తత్త్వదృష్టి నవ్వచున్నాడు.

— { 335. తత్త్వదృష్టియొక్క దేశాద్యపేక్షా
రహితమయినట్టి దేహపాతము. } —

ప్రారబ్ధభోగమునకుతరువాత జ్ఞానియొక్క ప్రాణము ఎక్కడను గమనముచేయదు; కనుక తత్త్వదృష్టియొక్క ప్రాణము లీనమాయై నని చెప్పబడినది.

జ్ఞానియొక్క శరీరత్యాగమందు కాలవిశేషముయొక్కయు, దేశవిశేషముయొక్కయు అపేక్షలేదు; దేహపాతము ఉత్తరాయణమం దగుఁగాక, దక్షిణాయనమం దగుఁగాక, సర్వథా¹ ముక్తుడు. అట్లు కాశ్యాదిపవిత్రదేశమం దగుఁగాక, శ్వపచగృహాద్యపవిత్రదేశమందగుఁగాక సర్వథా ముక్తుడు. అట్లు ఆసనవిశేషముయొక్కయు అపేక్షలేదు. వ్యవస్థితమగు సిద్ధాసనముచే నగుఁగాక, అవ్యవస్థితమగు ప్రేతాసనముచే నగుఁగాక సర్వథా ముక్తుడు. అట్లు సావధానుడై, బ్రహ్మచింతనముచే నగుఁగాక, రోగవ్యాకులుడై, హాహాకారముచే నగుఁగాక సర్వథా ముక్తుడు; ఏలయన—ఏకాలమందు జ్ఞానమువలన అజ్ఞానము నివృత్తమగునో, ఆకాలమందే జ్ఞాని ముక్తుడుగా నున్నాడు.

1. ఇచ్చట యీసాంప్రదాయకవచనము గలదు—

దేహః పతతు వా కాశ్యామ్ శ్వపచస్య గృహేథవా.

జ్ఞానసంప్రాప్తిమయే సర్వథా ముక్త ఏవ సః. 1

భావార్థము—దేహము కాశీయందు పడనీ, లేక చందాలగృహమందు పడనీ దానివయిన కాత్పర్యము లేదు; ఏలాగున నవగా—జ్ఞానప్రాప్తిమయమందే బంధభ్రాంతియొక్క నివృత్తిమయ జ్ఞాని సర్వప్రకారముచే ముక్తుడుగును.

ఎట్లు జ్ఞానికి దేహపాతమందు దేశకాలాద్యపేక్ష లేదో, అట్లు జ్ఞానహేతువయిన శ్రవణాదిసాధనములకొఱకును, వివేకాదిసాధనములకొఱకును దేశకాలాద్యపేక్ష లేదు.

— 336. ఉపాసకునకు దేశకాలాద్యపేక్ష —

ఉపాసకునకు దేశకాలాదికముయొక్క అపేక్ష గలదు; యద్యపి భీష్మాదులను జ్ఞానులని చెప్పుదురు; భీష్ముడు ఉత్తరాయణముగాక ప్రాణవియోగము చేయలేదు; తథాపి భీష్మాదులు అధికారిపురుషులు; గనుక ఉపాసకులకు ఉపదేశముకొఱకు వాని చేత కాలవిశేషముయొక్క అపేక్ష చేయఁబడినది.

వసిష్ఠభీష్మాదులు అధికారులుగా నున్నారు; అందువలన వారికి అనేకజన్మములయినవి; అధికారపురుషులప్రార్థనము ఒక కల్పమువఱకు అగును; కల్పాంతములేక వారికి విదేహమోక్షము గాదు; కల్పమునకు లోపల ఇచ్ఛాబలమువలన నానాశరీరము లగును; అట్లయినను, ఆత్మస్వరూపమందు వారికి జన్మమరణాది భ్రాంతిగాదు; కనుక వారు జీవన్ముక్తులు; ఆ యధికారిపురుషుల వ్యవహారముసంపూర్ణము జనుల ఉపదేశముకొఱకుఁగానున్నది; అన్యజ్ఞానులవ్యవహారమందు నియమము లేదు; ఈ యభిప్రాయమువలన తత్త్వదృష్టియొక్క దేహపాతమునందు దేశకాలాసనాదులు ఏమియు చెప్పలేదు.

— { 337. అదృష్టదృష్టియొక్క దేశకాలాద్యపేక్షాసహితదేహపాతము. } —

జ్ఞానికి దేశకాలములయపేక్ష లేదు; వానికన్న వ్యత్యస్తముగా ఉపాసకుని ఎఱుఁగవలయును; కాక్యాది పవిత్ర దేశ

మునందు, ఉత్తరాయణాది కాలమునందు శరీరత్యాగము చేసి
సప్రమ, వానికి ఉపాసనాఫలముగును; జ్ఞానికి మరణసమయ
ందు సావధానముగా జ్ఞేయబ్రహ్మముయొక్క స్మృత్యవేక్ష
లేదు; ఉపాసకునకు మరణసమయమునందు సావధానముగా
ధ్యేయదేవతల స్మృత్యవేక్ష గలదు.

పూర్వము ఏ ధ్యేయముయొక్క ధ్యానము చేసినాడో,
ఆ ధ్యేయముయొక్కస్మృతి మరణసమయమున దయిన, ఉపాసన
యొక్కఫలముగును; అట్లు ధ్యేయబ్రహ్మప్రాప్తిమార్గము పంచ
మతరంగమునందు ఎట్లు చెప్పబడినదో, అట్లు వానియొక్క
స్మృతి గావలయును; ఏల యన మార్గచింతనమును ఉపాసన
కంగముగా నున్నది.

జ్ఞానసాధనముగు శ్రవణాదికమునందు దేశ కాలాసనముల
యవేక్షలేదు; ధ్యానముకొఱకు పవిత్రదేశము, శుభ కాలము,
నీధాది కాసనము వీనియొక్క అవేక్ష గలదు; అందువలన అదృష్ట
దృష్టికి గంగాతీరమందు నివాసము, మఱియు మరణసమయము
నందు యోగశాస్త్రమురీతిగా దేహపాతము చెప్పబడినది.

338. తర్కదృష్టియొక్క నిశ్చయము—
విద్యాప్రస్థానములైన సర్వశాస్త్రములు
బ్రహ్మజ్ఞానహేతువులు

తర్కదృష్టి యను మూడవశిష్యుడు గురువువలన ఉప
దేశమును పని, విన్నయర్థమందు అన్యశాస్త్రముల విరోధమును
దూరముచేయుటకొఱకు సర్వశాస్త్రాధిప్తాయమును విచారించి,
ఇది నిశ్చయము చేసెను. సకలశాస్త్రములకుపరమ ప్రయోజనము
మోక్షము, మోక్షమునకుసాధనము జ్ఞానము; ఆ జ్ఞానము అద్వ

యనిశ్చయరూపముగాని, భేదనిశ్చయరూపము గాదు; సకల శాస్త్రములు సాక్షాత్తుగా, లేక పరంపరగా బ్రహ్మజ్ఞానమునకు హేతువుగా నున్నవి.

యద్యపి సంస్కృతవైఖరీవాణికి అష్టాదశ ప్రస్థానములు గలవు; వీనియందు కొన్ని కర్తములను ప్రతిపాదించుచున్నవి; కొన్ని విషయసుఖోపాయములను ప్రతిపాదించుచున్నవి; కొన్ని బ్రహ్మోపాసన బోధించుచున్నవి; కొన్ని బ్రహ్మభిన్న దేవతల యొక్కయుపాసన బోధించుచున్నవి; అట్లు జ్ఞాననిమిత్తమయిన న్యాయసాంఖ్యాది శాస్త్రములు ఏవి గలవో అవియును భేద జ్ఞానమునే యథార్థజ్ఞానమని చెప్పుచున్నవి; అందువలన సర్వ ప్రస్థానములకు అద్వైత బ్రహ్మబోధకత ఘటిల్లదు; తథాపి సకల శాస్త్రములకి ర్తలు సర్వజ్ఞులుగా నున్నారు; శృపాశువులుగా నున్నారు; వీరిచేత చేయబడిన మూలసూత్రములో, వేదానుసారముగానే యున్నవి; అయిన, వానివ్యాఖ్యానకర్తలు భ్రాంతులై యున్నారు; వారు, మూలసూత్రకారుల అభిప్రాయముకన్న విలక్షణార్థమును చేసియున్నారు. ఇట్లు తర్కదృష్టి ఉత్తమసంస్కారమువలన నిశ్చయము చేయుచున్నాఁడు.

— 339. విద్యయొక్క అష్టాదశ ప్రస్థానములు¹ —

నాట్యగద్యములు, నాలుగుపద్యములు, ఆటవేదములు, ములు, ఒకపురాణము, ఒకన్యాయము, ఒకమీమాంస, ఒక

1. విద్యాంగమును ప్రస్థాన మందురు; అష్టాదశ ప్రస్థానములు అన్ని పురాణారంభమందు, అట్లు మధుసూదనస్వామికృత ప్రస్థానభేదమందు వ్రాయబడినవి. సకల ప్రస్థానములందు శ్రేష్ఠ ప్రస్థానము పేదములు, వానియందలి సారము ఉపనిషత్తులు, వానియొక్క విభాగములు చెప్పుచున్నాము.

భర్తృకాస్త్రము ఈరీతిగా వైఖరీవాణిరూపమైన విద్యాభేదములు
పదునెనిమిది గలవు; వానిని ప్రస్తావనము లందురు.

ఋగ్వేదమందు ఇరువదొకటి, యజుర్వేదమందు నూటతొమ్మిది,
సామవేదమందు వేయి, అథర్వణవేదమందు యాభై, కాఖలు కన్పింపబడినవి.

ఒకవృక్షమునందనేకకాఖలను కల్పించి, తనపుత్రులకు వాటిని విభా
గించియిచ్చినట్లు వ్యాసభగవానులు వేదమును నాలుగుభాగములుగా కల్పించి,
వానియందనేకకాఖలను ప్రతియొకకాఖకుకగిన విధులను విప్పజేరిరి.

ఎన్నికాఖ లందునో, అన్నియుపనివత్తు లందును. ఈసంగతి ముక్తి
కోపనివత్తునందు, మహావాక్యరత్నావళియందు చెప్పబడినది. కాఖలు 1180
అందువలన ఉపనివత్తులును 1180. వానిలో,

840 ఉపనివత్తులు కర్మమును బోధించి, కర్మకాండ మని చెప్పబడు
చున్నది; 232 ఉపనివత్తులు ధ్యేయబ్రహ్మమును బోధించి, ఉపాసనాకాండ
మని చెప్పబడుచున్నది; 108 ఉపనివత్తులు జ్ఞేయబ్రహ్మమును బోధించు
చున్నది; ఇవి వేదముయొక్క అంత్యభాగమగుటవలనను, వేదసారార్థము
బోధించుటవలనను వేదాంత మనియు, జ్ఞానకాండ మనియు చెప్పబడుచున్నది.

ఉక్త జ్ఞానకాండములయిన నూటయెనిమిది ఉపనివత్తులందు ఈశకేస
కతప్రశ్నముండక మాండూక్యతైత్తిరీయ వికరేయఛాందోగ్యబృహదారణ్య
కములు ఈ దశోపనివత్తులు ప్రధానము లయినవి; దీనిలో,

వికరేయము, ప్రశ్న ఇవిరెండు ఋగ్వేదమునకు చేరినవి; ఈశా
వాస్యము, బృహదారణ్యకము ఇవిరెండు శుక్లయజుర్వేదమునకు చేరినవి;
కతవల్లి, తైత్తిరము ఇవిరెండు కృష్ణయజుర్వేదమునకు చేరినవి; కేసము,
ఛాందోగ్యము ఇవిరెండు సామవేదమునకు చేరినవి; ముండకము, మాండూ
క్యము ఇవి రెండు అథర్వణవేదమునకు చేరినవి.

{ 340. నాలుగు వేదములకు బ్రహ్మ } జ్ఞానమందు తాత్పర్యము

ఋగ్వేదాసామాధర్వణములు ఇవి నాలుగు వేదములుగా నున్నవి; వీనిలో కొన్ని వచనములు జ్ఞేయబ్రహ్మమును బోధించుచు; కొన్ని వచనములు ధ్యేయ బ్రహ్మమును బోధించుచు; శేషించిన సర్వవచనములు కర్తృమును బోధించుచున్నవి; కర్తృబోధక వేదవచనములకును అంతఃకరణశుద్ధివలన జ్ఞానమే ప్రయోజనము; ప్రవృత్తియందు ఏ వేదవచనమునకును అభిప్రాయము లేదు; దానికిని నిషిద్ధమై స్వాభావికమైన ప్రవృత్తియందు నిరోధమందు అభిప్రాయము గలదు.

కాబట్టి అభిచారాది కర్తృప్రతిపాదకమయిన అధర్వవేదమునకును నివృత్తియందే తాత్పర్యము గలదు; ఎవ్వఁడు ద్వేషముచే శత్రువును గొట్టుటకు ప్రవృత్తుడగునో, వాఁడు శిరశ్చేదాగ్నిదాహములు మొదలైన ఉపాయములచే శత్రువును గొట్టుగూడదు; ఇందుకొఱకు అభిచారకర్తృమైన శ్లోనయాగాది కము అధర్వవేదమందు చెప్పబడుచున్నది. [శత్రువును గొట్టు నిమిత్తమైన కర్తృమును అభిచారమందురు; అట్టిది శ్లోననామక యాగము].

ఆ శ్లోనయాగబోధక వేదవచనమునకు ఇది యభిప్రాయము గాదు. “శత్రుమరణము గోరువాఁడు శ్లోనయాగమందు ప్రవృత్తుఁడు గావలయును. [శ్లోనయాగద్వారమున శత్రువును గొట్టవలయును]” అయిన, శత్రువునుగొట్టుట ఎవనికి కోరికయో, వాఁడు శ్లోనయాగముకన్న భిన్నమైన శిరశ్చేదనాద్యుపాయము చేయగూడదు; ఈరీతిగా ద్వేషమువలన ప్రవృత్తమైన

శిరశ్చేదనాద్యుపాయములనుండి నివృత్తి, శ్మేదయాగబోధక వచనము యొక్క అభిప్రాయముగాని, తత్ప్రవృత్తియందు అభిప్రాయము గాదు; ప్రవృత్తియో, ద్వేషమువలన ప్రాప్తము గానే యున్నది; ఏది యన్యమార్గమువలన ప్రాప్తమయినదో, దానియందు వేదవచనమునకు ¹ అభిప్రాయము గానేరదు.

ఈవిధముగా సకలాధర్మవేదమునకు నివృత్తియందు తాత్పర్యము గలదు; ఇతేయు మూడువేదములందు కర్తృబోధకవాక్యములను అంతఃకరణశుద్ధిద్వారమున జ్ఞానము దుపయోగము సృష్టముగానే కనబడుచున్నది.

1. పరిణీకమునుమహ్యార్థాసంగము చేయవలెను; యజ్ఞశేషమైన మాంసము భక్షణము చేయవలెను; సౌత్రామణియాగముందు మరాపానము చేయవలెను; మొదలయిన వేదవిధివచనములకు స్త్రీసంగాదులందు అభిప్రాయము లేదు; మ తేనునగా—పరస్త్రీసంగము, లేక పరిణీకస్త్రీయొక్క సర్వదాసంగము, లేక మాంసమద్యములయొక్క సర్వదాసేవనము వానినుండి నివృత్తి చేయించుటయందు అభిప్రాయముగలదు; కనుక ఇవి వేదవాక్యములు పరిసంఖ్యావిధిరూపములుగా నున్నవి; అత్రూర్వవిధి నియమవిధిరూపము లయినవి గావు.

అట్లు శ్మేదయాగబోధకమైన అధర్మవేదవచనమునకును ద్వేషమువలన ప్రాప్తమగు శత్రుసంహారప్రవృత్తినుండి నివృత్తియందు అభిప్రాయము గలదు; కనుక శ్మేదయాగబోధకవచనమును పరిసంఖ్యావిధిరూపమే.

అన్యమువలన ప్రాప్తమైన అర్థబాహుళ్యముయొక్క సంకోచనిమిత్త బోధకమైన వచనము పరిసంఖ్యారూప మనబడును; ధర్మాధర్మబోధకవచనము అత్రూర్వరూప మనబడును; నియమితార్థబోధకవచనము నియమరూప మనబడును; ఈవిధివచనముయొక్క సవిభక్తవర్ణనము వేదాంతపదార్థమంతాహాగ్రంథమునందు చేయబడినది.

— { 341. నాలుగుపదములకు బ్రహ్మజ్ఞానమందు } — తాత్పర్యము

ఆయుర్వేదము, ధనుర్వేదము, గాంధర్వవేదము, అర్థవేదము ఈనాలుగు సుపవేదములు; వీనిలో—ఆయుర్వేదమునకు కర్తలు బ్రహ్మ, ప్రజాపతి, అశ్వినీకుమారులు, ధన్వంతరి మొదలైనవారు; చరకవాగ్భటాదులచికిత్సాశాస్త్రము ఆయుర్వేదము; మణియు వాత్సాన్యయనకృత కామశాస్త్రమును ఆయుర్వేదాంత రూఢితముగా నున్నది; వీలయిన—కామశాస్త్రవిషయమైన వాచీకరణస్తంభనాదులును చరకాదులు చెప్పియున్నారు; ఆయుర్యుర్వేదమునకు వైరాగ్యమందు అభిప్రాయము గలదు; ఎట్లనగా—ఆయుర్వేదమురీతిగా రోగాదులు నివృత్తములైనను, మరల ఉత్పన్నములగును; కనుక లాకికోపాయము తుచ్ఛము [ఈ తుచ్ఛబుద్ధి వైరాగ్యరూపముగ నున్నది]; మణియు ఔషధదానాదికమువలన పుణ్యమై, దానివలన అంతఃకరణశుద్ధిద్వారమున జ్ఞానమందును ఉపయోగము గలదు.

అట్లు విశ్వామిత్రకృత ధనుర్వేదమందు ఆయుధనిరూపణము చేయఁబడియున్నది; ఆయుధములు నాలుగువిధములు—

మొదటిది ముక్తము, రెండవది అముక్తము, మూడవది ముక్తాముక్తము, నాల్గవది యంత్రముక్తము వానిలో—

(1) హస్తముచే వేయఁదగిన చక్రాదికము ముక్త మనఁబడును.

(2) ఖడ్గాదికము అముక్త మనఁబడును.

(3) ఖల్లెము మొదలైనవి ముక్తాముక్త మనఁబడును.

(4) శరీరగోళకము యంత్రముక్త మనఁబడును.

వీనిలో ముక్తమును అస్త్రమందురు [కొన్నిచోట్ల మంత్రప్రయోగమును అస్త్ర మందురు]; అముక్తమును శస్త్ర మందురు.

ఈ నాలుగువిధములయిన ఆయుధములకు బ్రహ్మ, విష్ణు, శకుపతి, ప్రజాపతి, అగ్ని, వరుణుడు మొదలగువారు దేవతలని చెప్పబడియున్నది; వానికి వేటువేటుమంత్రములు చెప్పబడి యున్నవి; క్షత్రియకుమారులు, మతీయు తదనుసారులయిన బ్రాహ్మణాదులును అధికారులుగా చెప్పబడియున్నారు; పదాతి, రథారూఢుడు, అశ్వారూఢుడు, గజారూఢుడు అని అధికారులందు నాలుగుభేదములు చెప్పబడియున్నవి; మతీయును యుద్ధమందు మంగళశకునములు చెప్పబడియున్నవి; ఇంత యర్థము ధనుర్వేదముయొక్క ప్రథమపాదమందు చెప్పబడినది. మతీయు ఆచార్యలక్షణము, ఆచార్యునిగొల్పుననుండి శస్త్ర గ్రహణరీతి ద్వితీయపాదమునందు చెప్పబడియున్నది. మతీయు గురుసంప్రదాయమువలన ప్రాప్తమయిన శస్త్రములయభ్యాసము, మంత్రసిద్ధిదేవతాసిద్ధిప్రకారము తృతీయపాదమునందు చెప్పబడియున్నది. మతీయుసిద్ధమయిన మంత్రములప్రయోగము చతుర్థపాదమునందు చెప్పబడియున్నది. ఇంతయర్థము ధనుర్వేదమునందు చెప్పబడియున్నది.

ఆ యర్థము బ్రహ్మప్రజాపతులు మొదలగువారివలన విశ్వామిత్రునికి దొరకినది; వానిచేత ప్రకటమయినదిగాని, విశ్వామిత్రునిచేత ధనుర్వేద ముత్పన్నము గారేదు; దుష్టచోరాదుల నుండి ప్రజలను రక్షింపవలయు నను ధర్మము బోధించునది ధను

రేదము; కనుక దానికిని అంతఃకరణశుద్ధిచే జ్ఞానముద్వారమున మోక్షంబునందు అభిప్రాయము.

అట్లు గాంధర్వవేదమును భరతుఁడు ప్రకటము చేసెను; దానియందు స్వరతాలమూర్చనాసహితమగు గీతనృత్యవాద్యముల నిరూపణము సవిస్తరముగా చెప్పబడియున్నది; దేవతారాధనముద్వారమున నిర్వికల్పసమాధిసిద్ధి గాంధర్వవేదమునకు ప్రయోజనముగా చెప్పబడియున్నది; కావున దానికిని అంతఃకరణై కా గ్రతవలన జ్ఞానముద్వారమున మోక్షమే ప్రయోజనము.

అట్లు అర్థవేదమును నానాప్రకారములు గలదిగా నున్నది—నీతిశాస్త్రము, అశ్వశాస్త్రము, శిల్పిశాస్త్రము, సూదశాస్త్రము మొదలుకొని ధనప్రాప్త్యుపాయబోధక మయినది అర్థవేద¹ మందురు. ధనప్రాప్తియొక్క సకలోపాయములందు నిపుణుడైనవానికిని భాగ్యోదయములేక, ధనప్రాప్తి గానేరదు; కనుక అర్థవేదమునకును వైరాగ్యముద్వారమున మోక్షమందే తాత్పర్యము.

—॥౩౪౩. చతుర్వేదషడంగములయొక్క ప్రయోజనము॥—

నాలుగువేదములకు ఆట అంగములు గలవు—మొదటిది శిక్ష, రెండవది కల్పము, మూడవది వ్యాకరణము, నాల్గవది నిరుక్తము, ఐదవది బోధిషము, ఆఱవది ఛందస్సు. ఈ యాటను వేదముల కుపయోగమగుటవలన నివి వేదాంగములు; వీనిలో—

1. దీనిని స్థావర్యవేద మనియు పండురు.

శిక్షకు కర్త పాణిని. వేదశబ్దములందు అక్షరములయొక్క స్థానజ్ఞానము, మఱియు నుదాత్తానుదాత్తస్వరీతములు ¹|²|³ పీనియొక్క జ్ఞానము శిక్షవలన కలుగును; వేదములవ్యాఖ్యాన రూపమైన అనేకవిధ ప్రాతికాఖ్యగ్రంథములు ఏవి గలవో, అవి యును శిక్షకు అంతర్భూతములుగా నున్నవి.

అట్లు వేదబోధితమయిన కర్తానుష్ఠానరీతి కల్పసూత్రము వలన ఎఱుంగవలసినది; యజ్ఞముచేయించునట్టి బ్రాహ్మణుడు ఋత్వి క్కనబడును; వీడు భిన్న భిన్నముగా చేయఁదగిన కర్త ప్రకారమును బోధించునది కల్పసూత్రము; ఈ కల్పసూత్రము నకు కర్తలు కాత్యాయ నాశ్వలాయనాదులగు మునులుగా నున్నారు; వేదోపయోగి యగుటవలన కల్పసూత్రము వేదాంగము.

అట్లు వ్యాకరణమువలన వేదశబ్దముల శుద్ధతయొక్క జ్ఞాన మగును; ఆ వ్యాకరణసూత్రరూపమైన అష్టాధ్యాయిని పాణిని చేసియున్నాడు; కాత్యాయనుడు, పతంజలి ఆ సూత్రములకు వ్యాఖ్యానరూపమైన వార్తకభాష్యములు చేసి యున్నారు; మఱియు నితరవ్యాకరణములును గలవు; వానిలో వేదశబ్దములవిచారము లేదు; కనుక వానికి పురాణాదులందు ఉపయోగము గలదు; ఐనను వేదమునకు ఉపయుక్తముగాదు; పాణినివ్యాకరణముచే వేదశబ్దములశుద్ధత తెలియుచున్నది; అందువలన నది వేదాంగము.

అట్లు యాస్కముని త్రయోదశాధ్యాయ నిరుక్తము చెప్పియున్నాడు; వానిలో వేదమంత్రములందు అప్రసిద్ధపద

ములయొక్క అర్థబోధనిమిత్తము నామనిరూపణము చేసి యున్నాడు; కనుక నిరుక్తమును వేదాంగము. సంజ్ఞాబోధకమైన పంచాధ్యాయరూప నిఘంటువును యాస్కముని చెప్పి యున్నాడు; అదియు నిరుక్తమున కంతర్భూతముగ నున్నది.

అట్లు ఆదిత్యగర్గాదికృత బోధిషమును వేదాంగమే; వీలయినగా—వైదికకర్తారంభమందు కాలజ్ఞాన మావశ్యకము, ఆ కాలజ్ఞానము జ్యోతిషమువలన నగుచున్నది.

అట్లు పింగళముని సూత్రరూప మయిన అష్టాధ్యాయముల ఛందోనిరూపణము చేసియున్నాడు; దానివలన వైదిక గాయత్ర్యాది ఛందస్సులయొక్క జ్ఞాన మగును; కనుక అదియు వేదాంగము.

ఈయాలు వేదాంగములలో వేదమునందు నిరుపయోగమయిన యర్థముగూడ ప్రసంగానుసారము నిరూపింపబడి యున్నది; ప్రధానతవలన నిరూపింపబడలేదు; అందువలన వేదమున కేదిప్రయోజనమో, అదియే షడంగములకు ప్రయోజనము, వేతే గాదు.

— 343. ఆష్టాదశపురాణములు, ఉపపురాణములు —

బ్రాహ్మ సాద్వం వైష్ణవం చ శైవం భాగవతం తథా,
మార్కండేయం సారదీయ మాగ్నేయం చ భవిష్యకమ్. 1
బ్రహ్మవైవర్తలైంగ్యే చ వారాహం స్కాందవామదే,
కౌర్మం మాత్స్యం గారుడం చ బ్రహ్మాండం చేతి నామతః. 2

ఇవి ఐదునెనిమిది పురాణములు వ్యాసరచితములుగా నున్నవి; మఱియును కాలీపురాణాదులు అనేకములు గలవు.

అవన్నియు ఉపపురాణములు; కొన్నిచోట్ల ఉపపురాణములును పదునెనిమిదిగా చెప్పబడినవి; అయిన, ఆ నియమము లేదు; ఉపపురాణములు అనేకములు గలవు. భాగవతములు రెండు— మొదటిది వైష్ణవభాగవతము, రెండవది దేవీభాగవతము; రెండింటికిని సమానసంఖ్య అష్టాదశసహస్రగ్రంథము, రెంటికిని ద్వాదశస్కంధములు గలవు; అయిన, వీనిలో ఒకటి పురాణము, ఇంకొకటి ఉపపురాణము; వ్యాసకృతములగుటవలన రెండును ప్రమాణములు.

ఎట్లు పురాణములు వ్యాసుడు చేసియున్నాడో, ఎట్లు కొన్ని ఉపపురాణములును వ్యాసుడు చేసియున్నాడో, మఱియును అట్లే కొన్ని ఉపపురాణములు పరాశరాదులయిన సర్వజ్ఞములు చేసియున్నారు; గనుక ఉపపురాణములును ప్రమాణములు; ఉపనిషత్తుల యభిప్రాయ మేది గలదో, అదియే పురాణోపపురాణములదిగా నున్నది; ఇది ముందు ప్రతిపాదించుచున్నాము.

— 344. న్యాయవైశేషికసూత్రములఫలము —

పంచాధ్యాయరూపమయిన న్యాయదర్శనము గౌతమముని చెప్పియున్నాడు; వానిలో యుక్తి ప్రధానముగా నున్నది; యుక్తిచింతనమువలన పురుషునకు తీవ్రబుద్ధియైనప్పుడు మననము చేయుటయందు సమర్థుడగును; కనుక యుక్తి ప్రధానమైన న్యాయసూత్రమునకును మననముద్వారమున బేదాంతజన్యజ్ఞానమే ఫలముగా నున్నది. ఈయర్థము న్యాయపారంగతులగు భట్టాచార్యులు వ్రాసియున్నారు.]

మఱియు కణాదుఁ డనుముని దళాధ్యాయరూపవైశేషిక
దర్శనము చెప్పియున్నాఁడు; దీనికిని న్యాయమం దంతర్భావము
గలదు.

— 345. మీమాంసాసంకర్షణకాండములఫలము —

మీమాంసలు రెండువిధములున్నవి—మొదటిది ధర్మ
మీమాంస¹; రెండవది బ్రహ్మమీమాంస. ధర్మమీమాంస ద్వారా
దళాధ్యాయములు; జైమిని దానికికర్త; కర్తానుష్ఠానప్రకారము
దానియందు ప్రతిపాదించబడినది. కాబట్టి విధివూర్వకకర్త
మందు ప్రవృత్తి ధర్మమీమాంసకు ఫలము; కర్తముచే అంతః
కరణశుద్ధిద్వారమున జ్ఞానమయి, దానివలనమోక్షమగుచున్నది.

ఆ ధర్మమీమాంస ద్వారాదళాధ్యాయమందు పరస్పర
భేదము గలదు; అది గహనముగా నున్నది. మఱియును సంకర్షణ
కాండము పంచాధ్యాయరూపమయినది జైమిని చేసినాఁడు;
దానియందు ఉపాసన చెప్పబడినది; అదియు ధర్మమీమాంస
యందు అంతర్భావముగా నున్నది.

అట్లు బ్రహ్మమీమాంసకు నాలుగు అధ్యాయములు
గలవు; దానికి కర్తవ్యాసుఁడు; ప్రతిఅధ్యాయమునకు నాలుగు
నాలుగు పాదములు గలవు; వానిలో—

(1) సకలోపనిషద్వాక్యములుబ్రహ్మమును ప్రతిపాదించు
చున్నవి; అన్యమును గాదు; ఈయర్థము ప్రథమా
ధ్యాయమందు చెప్పబడినది.

1. దేనియందు ధర్మవిచారము గలదో, అది ధర్మమీమాంస; దేని
యందు బ్రహ్మవిచారము గలదో, అది బ్రహ్మమీమాంస. ధర్మమీమాంసను
వూర్వమీమాంస యని, బ్రహ్మమీమాంసను ఉత్తరమీమాంస యని చెప్పుదురు.

- (2) ఉపనిషద్వాక్యములందు మంగబుద్ధిపురుషునకు పర
స్పరము విరోధము ప్రతీతమగును; తత్పరిహారసంగతి
ద్వితీయాధ్యాయమందు చెప్పబడినది.
- (3) జ్ఞానముయొక్కయు, ఉపాసనయొక్కయు సాధన
విచారము తృతీయాధ్యాయమందు చెప్పబడినది.
- (4) జ్ఞానోపాసనలయొక్క ఫలము చతుర్థాధ్యాయమందు
చెప్పబడినది.

ఈబ్రహ్మమీమాంసయాప శారీరకశాస్త్రమే సర్వశాస్త్రము
లందు ప్రధానము; ముముక్షువునకు ఈశాస్త్రమే ఉపా
దేయము; తద్వ్యాఖ్యానరూపములయిన గ్రంథములు¹ నానాగా
నున్నవి. అందు శ్రీశంకరకృత² భాష్యరూపములైన వ్యాఖ్యా
నమే ముముక్షువునకు శ్రోతవ్యము; అదే జ్ఞానమువలన మోక్ష
ఫలము స్పష్టముగానే యున్నది.

1. శంకరాచార్య రామానుజమధ్వభాస్కరాచార్య విష్ణుస్వామిభిక్షా
సేంద్రభిక్షుగీలక మును మొదలగువారిచే చేయబడిన భాష్యరూపవ్యాఖ్యాన
ములు.

2. ఇచ్చట భాష్యకట్టముచేత శ్రీమద్వాక్యమునంద్రకృత కరీర
లక్షానూత్రములమీద శ్రీశంకరాచార్యులచేత మఱియు వారిశిష్యప్రతి
ఘ్యులచేత చేయబడిన భాష్యవ్యాఖ్యానములయొక్క గ్రహణము గలదు;
ఇవి సకలవ్యాఖ్యానములు అద్వైతప్రతిపాదకములుగా ముడుపుపలన వాని
యొక్క నామములనూత్రము త్రిందవ్రాసినప్రకారముగ పంచదశిత్పడినవి
మందు వ్రాయబడినవి.

ఈ శంకరాచార్యుఁడు లక్షానూత్రముమీద శారీరకభాష్యము
గ్రంథసంఖ్య పదివేలు.

శ్రీపద్మశాపాచార్యుఁడు శారీరకభాష్యముమీఁద విజయాభిదండిని
అగ్న్యర్పణమై, విద్యమానముగ పంచపాదిక విదువేలువిదునూరు.

శ్రీప్రకాశాత్మచరణుఁడు పంచపాదికమీఁద వివరణము వదిశాలుగు
వేలు.

ఒకానొకసన్నాన్యసి వివరణముమీఁద సందీక్షనము ఇరువదివిదువేలు.
వాచస్పతినిఃశ్రుఁడు శారీరకభాష్యముమీఁద భావతీనిబంధము వగు
ద్రెండువేలు.

గంగాధరస్వామి భావతీనిబంధముమీఁద కల్పతరువు వదుశాలుగువేలు.
అప్పయ్యదీక్షితుఁడు కల్పతరువుమీఁద వరిశుశము ఇరువదివేలు.

ఒకానొకసన్నాన్యసి శారీరకభాష్యముమీఁద బ్రహ్మవిద్యాభరణము
ఇరువదియాలువేలు.

ఆనందగిరి శారీరకభాష్యముమీఁద ఆనందగిరీయము వదుశెనిమిదివేలు.
రామాశ్రమముఁడు శారీరకభాష్యముమీఁద రత్నప్రభ వదకొండువేలు.
సర్వజ్ఞాత్ముని శారీరకభాష్యముమీఁద సంక్షేపశారీరకము రెండువేలు
విదునూరు.

మధుసూదనస్వామి సంక్షేపశారీరకముమీఁద టీక వదిపైదువేలు.

రామాశ్రమముఁడు సంక్షేపశారీరకముమీఁద టీక పంద్రెండువేలు.

మధుసూదనస్వామి సూత్రభాష్యముమీఁద కల్పలత నాలుగువేలు
విదునూరు.

రామాశ్రమముఁడు బ్రహ్మసూత్రముమీఁద రామాశ్రమి ఆలువేలు.

సారాయణభట్టుఁడు బ్రహ్మసూత్రముమీఁద సూత్రవృత్తి నాలుగు
వేలు.

అప్పయ్యదీక్షితుఁడు బ్రహ్మసూత్రముమీఁద సూత్రవృత్తి రెండువేలు.

శంకరానందుఁడు బ్రహ్మసూత్రముమీఁద సూత్రవృత్తి వేయివిదు
నూరు. ఇవిగాక అధికరణసూత్రములు 400.

— { 346. స్మృత్యాదిగ్రంథములకు కర్తలు } —
మఱియు ప్రయోజనము

మన్వత్రి విష్ణుహారీతా యాజ్ఞ వల్క్యోఽపిచాంగిరః,
కాతాతపో వసిష్ఠశ్చ కాల్యాణనబృహస్పతి. 1

గౌతమశ్శంఖలిఖితో వ్యాసో దేవలనారదౌ,
శుక్రాపస్తంబసంవర్తాః దక్షశ్చ స్మృతి కారకాః. 2

ఇత్యాదులు సర్వజ్ఞులుగా నున్నారు; వారు వేదానుసారముగా స్మృతులను గ్రంథములను చేసియున్నారు; వానిని ధర్మశాస్త్రమందురు; వానిలో వర్ణాశ్రమములయొక్క కాయకవాచికమానసిక ధర్మములు చెప్పబడియున్నవి; వానికిని అంతఃకరణశుద్ధివలన జ్ఞానమయి, మోక్షమే ప్రయోజనముగా నున్నది; అట్లు వ్యాసుఁడు మహాభారతము, మఱియు వాల్మీకి రామాయణము చేసియున్నారు; వానికిని ధర్మశాస్త్రమందు అంతర్భావము గలదు.

మఱియు దేవతారాధనముకొఱకు మంత్రశాస్త్రము గలదు; దానికిని ధర్మశాస్త్రమం దంతర్భావము గలదు. అట్లు సాంఖ్యశాస్త్రము, యోగశాస్త్రము, వైష్ణవతంత్రము, శైవ తంత్రము మొదలగునవి ధర్మశాస్త్రమునకు అంతర్భావములు;

విద్యారణ్యస్వామి అధికరణసూత్రముమీఁద అధికరణసూత్రటీక నాలుగువేలు.

రఘునాథపండితుఁడు బ్రహ్మసూత్రముమీఁద శంకరపాదభూషణము ఇరువదివేలు.

వీలయిన—వీనియందును ¹ మానసధర్మములయొక్క నిరూపణము గలదు.

— 347. సాంఖ్యశాస్త్రముయొక్క ఫలము. —

సాంఖ్యశాస్త్రము ఆటుఅధ్యాయములు కపిలముని చేసి నాడు; దానియొక్క ప్రథమాధ్యాయమందు విషయనిరూపణము, ద్వితీయాధ్యాయమందు మహత్తత్త్వాహంకారాదులయిన ప్రధానకార్యములు, తృతీయాధ్యాయమందు వైరాగ్యము, చతుర్థాధ్యాయమందు విరక్తుల ఆఖ్యాయిక, పంచమాధ్యాయమందు పరపక్షఖండనము, షషాధ్యాయమందు సకలార్థసంగ్రహము చెప్పబడియున్నది.

ప్రకృతిపురుషుని వివేకమువలన పురుషుని అసంగజ్ఞానము సాంఖ్యశాస్త్రమునకు ప్రయోజనము గలదు; దానికిని త్వంపదలక్ష్యాగ్రశోధనముద్వారమున మహావాక్యజన్య జ్ఞానమందు పయోగమగుటవలన మోక్షమే ఫలము.

— { 348. యోగశాస్త్రముయొక్క ఫలము, } —
{ మతీయు శరీరకముతో అవిరోధము. }

యోగశాస్త్రము నాలుగుపాదములు గలదిగా నున్నది; పతంజలి దానికర్త, ఆ పతంజలి శేషనియవతారముగా నున్నాడు; ఓకఋషి సంధ్యోపాసనము చేయుచుండఁగా వాని యంజలియందు ప్రకటమయి, భూమిమీఁద పడెను; కనుక వానికి పతంజలి యని పేరు; దానిచేత శరీరముయొక్క రోగరూపములము దూరముచేయుటకొఱకుచికిత్సాగ్రంథము చేయఁ

1. ఉపాసనాపదధర్మము.

బడియున్నది; మఱియు అశుద్ధశబ్దోచ్ఛారణరూపమయిన వాళ్ల ములనివృత్త్యర్థము పాణినిసూత్రములకు భాష్యము చేయబడి యున్నది.

అట్లు విక్షేపరూపాంతఃకరణములనివృత్త్యర్థము వాడు యోగసూత్రములను చేసియున్నాడు; అచ్చట ప్రథమపాద మందుచిత్తనివృత్తినిరోధరూపమయినసమాధి, మఱియుతత్సాధనములయిన అభ్యాసవైరాగ్యాదులు చెప్పియున్నాడు; అట్లు విక్షిప్తచిత్తునకు యమనియమాదినమాధిసాధనములయిన అష్టాంగములు ద్వితీయపాదమందు చెప్పియున్నాడు; తృతీయపాద మందు యోగముయొక్కవిభూతి, చతుర్థపాదమందు యోగ ఫల మయినమోక్షము చెప్పియున్నాడు.

ఈరీతిగా యోగశాస్త్రమును జ్ఞానసాధననిదిధ్యాసన సంపాదనద్వారమున మోక్షమునకు హేతువుగా నున్నది.

శారీరకసూత్రమందుసాంఖ్యయోగఖండనము ఏదిచేయఁ బడినదో, దానికి వీనివ్యాఖ్యానములో ఎచ్చట ఉపనిషత్తులతో విరోధము గలదో, ఆ భాగముమాత్రమే విషయము, మూల సూత్రము విషయముగాదు; “ఆత్మభేదో జగత్సత్యమిశోఽన్య ఇతి చేత్రయమ్, త్యజ్యతే తైస్తదా సాంఖ్యయోగవేదాంత పద్ధతిః” 1 పం. ౪

న్యాయవైశేషికమతఖండనమును విరుద్ధవ్యాఖ్యానమాత్రవిషయకము, అన్యార్థవియషకము గాదు.

— 349. పాంచరాత్రపాశుపతతంత్రముల ఫలము —

నారదుడు పాంచరాత్రమనుతంత్రము చేసియున్నాడు; దానిలో వాసుదేవునియందు అంతఃకరణస్థాపనము చెప్పు

చున్నాడు; దానికిని అంతఃకరణస్థితాద్వారమున జ్ఞానమువలన మోక్షమేఫలము. సకలవైష్ణవగ్రంథములు పాంచరాత్రమందంత ర్భూతములుగాను, ఆ పాంచరాత్రము ధర్మశాస్త్రమున నంత ర్భూతముగాను ఉన్నది.

అట్లు పాశుపతతంత్రమందు పశుపతియొక్క ఆరాధనము చెప్పబడియున్నది; దానికి కర్త పశుపతి, దానికిని అంతఃకరణనిశ్చలతాద్వారమున జ్ఞానమువలన మోక్షఫలముగా నున్నది; మరియు దానికి ధర్మశాస్త్రమందు అంతర్భావముగ నున్నది.

అట్లు గణేశదేవీ సూర్యోపాసనబోధకములైన గ్రంథమునకును చిత్తనిశ్చలతాద్వారమున జ్ఞానమువలన మోక్షము ఫలముగా నున్నది; మరియు వాని కన్నిటికిని ధర్మశాస్త్రమందంతర్భావముగా నున్నది.

● 350. వామమూర్తము ●

దేవ్యుపాసనాబోధకములయిన గ్రంథములందు రెండు సంప్రదాయములు గలవు—మొదటిది దక్షిణసంప్రదాయము, రెండవది ఉత్తరసంప్రదాయము; దానిని వామమూర్తమందురు; వీనిలో దక్షిణసంప్రదాయము రీతిగా ఉపాసన వీధి చెప్పబడినదో, అది ధర్మశాస్త్రమున నంతర్భూతముగా నున్నది; మరియు వామమూర్తము ధర్మశాస్త్రముతో విరుద్ధమగుటవలన అప్రమాణముగాను ఉన్నది.

యద్యపి వామతంత్రమును శ్రీశివుడు చెప్పియున్నాడు; తథాపి సకలవేదశాస్త్రములతో విరుద్ధమగుటవలన ప్రమాణముగాదు; ఎట్లు విష్ణువు బౌద్ధావతారమందు చెప్పిన

నా స్త్రీక గ్రంథము వేదవిరుద్ధమగుటవలన అప్రమాణమో, అట్లే శివకృతవామతంత్రమును అత్యంతవిరుద్ధమగుటవలన అప్రమాణముగా నున్నది.

ఆ మతమందు మదిరాదులయిన అత్యంతాశుద్ధపదార్థములయొక్క గ్రహణము చెప్పబడియున్నది; మఱియు లోకవంచనకొఱకు అత్యంతమలినపదార్థములకు ఉత్తమపదార్థముల పేళ్లు చెప్పబడియున్నవి—

మాంసమునకు పేరు శుద్ధము, మదిరకుపేరు తీర్థము, మదిరాపాత్రకుపేరు పద్మ, మద్యవిక్రయికిపేరు దీక్షితుఁడు, ఉల్లిగడ్డపేరు వ్యాసుఁడు, తెల్లగడ్డపేరు శుకదేవుఁడు; అట్లు వేశ్య, దాసి, చర్మకారిణి, చాండాలి వీరిపేళ్లు ప్రయాగి, కాశి అని చెప్పియున్నారు; మఱియు భైరవీచక్రమందుండు చండాలాదులకుపేళ్లు బ్రాహ్మణులని, అత్యంతవ్యభిచారిణి యోగిని యని, వ్యభిచారి యోగి యని చెప్పుచున్నారు; వారివ్యవహారము నిషిద్ధముగా నుండును.

పూజాసమయమందు అనేకదోషవత్ స్త్రీలను ఉత్తమశక్తి యని యంగీకరింతురు; జాతిచాండాలిని, అత్యంతవ్యభిచారిణి, రణస్వలను దేవీబుద్ధిచేత పూజించుచున్నారు; దానియొక్క ఉచ్ఛిష్టమదిరను పానముచేయుదురు; అధికమదిరపానమువలన వమనముచేసిన, దానిని నేలమీఁద పడనియ్యరు; మఱేమనఁగా— ఆచార్యసహితముగా సకలభక్తజనులు చేతులుచాచి, పైపైననే భజించిపేయుదురు; వమనమును భైరవి యందురు; మఱియు నీచస్థానములో జిహ్వాతగిల్చి, మంత్రజపము చేయుదురు.

వారిమతప్రకారముగా దేవీపూజ నింద్యనింద్యములు
నట్టి అనేకవిధములుగా నున్నది; వానియందు పంచదశి, షోడశి
అని రెండుపూజలు ప్రధానములుగా నున్నవి; వానిలో పంచ
దశిపూజయొక్క విధానము వినినచో, సామాన్యజనులకును
అసహ్యమగుచున్నది; షోడశిపూజవిధానమువినిన, వామమూర్త
జనులుదక్క వాంతిచేయనిమనుష్యుడు ప్రపంచమందు ఎవ్వఁ
డును ఉండఁడు.

మదిర, మాంసము, మత్స్యము, ముద్ద, మైథునము ఈ
పంచమకారములను భోగమోక్షముకొఱకు నేనించుచున్నారు;
ఈమకారములను అప్రసిద్ధనామములతో వ్యవహరింతురు; ఇవి
మొదలయిన వామతంత్రముయొక్క సకలవ్యవహారము ఈ
లోకమునుండి, పరలోకమునుండి భ్రష్టునిచేయునదిగా నున్నది.
కర్ణచ్చేది జోగి అవధూత గోసాయి సన్నాత్యసి బ్రాహ్మణాదులు
వామతంత్రమును నేనింతురు; అయినను, లోకనిందితము, వేద
నిందితము అని యెఱిగి, గుప్తముగా నుంచుచున్నారు.

ఎక్కువయేమి చెప్పుదును! వామతంత్రరీతిని విని, నీచ
జనులకును రోమాంచము గలుగును; ఇట్లు సకలనింద్యమూర్తము
లందు వామమూర్తము ప్రధానముగానున్నది! ఇట్టి అతిసీచవ్యవ
హారము వ్రాముటకు యోగ్యము గాదు; దిగ్దర్శనమూర్తము
చేసితిమి.

సారాంశము—వామతంత్రము అన్నివిధములను త్యా
జ్యముగా నున్నది.

— 351. నాస్తికమతము —

అట్లు నాస్తికమతమును త్యాజ్యముగానున్నది; నాస్తి
కులు ఆటువిధములు—మాధ్యమికుడు, యోగాచార్యుడు,

సౌత్రాంతికుఁడు, వైభాషికుఁడు, చార్వాకుఁడు, దిగంబరుఁడు
ఈ ఋద్విధనాస్తికులు వేదమును ప్రమాణముగా నంగీకరింపరు;
వీరలకు పరస్పరము విలక్షణములయిన సిద్ధాంతములు గలవు—

- (1) మూఢ్యమికుఁడు శూన్యవాది.
- (2) యోగాచారమతమందు సకలపదార్థములు విజ్ఞాన
మునకన్న భిన్నములుగావు, విజ్ఞానమే పరమతత్త్వ
ము, ఆ విజ్ఞానము త్షణికము.
- (3) సౌత్రాంతికమతమందు విజ్ఞానముయొక్క ఆకారము
బాహ్యపదార్థజ్ఞానములేక గాదు; కాబట్టి విజ్ఞా
నమువలన బాహ్యపదార్థములయొక్క అనుమాన
మగును; ఈరీతిగా బాహ్యపదార్థము అనుమాన
ప్రమాణమునకు విషయము; ప్రత్యక్షము గాదు;
స్థిరమును గాదు; మతేదునఁగా—సకలపదార్థములు
క్షణికములుగా నున్నవి.
- (4) వైభాషికమతమందు బాహ్యపదార్థము త్షణిక
మేమోయున్నది; అయిన, ప్రత్యక్ష ప్రమాణమునకు
విషయము.
- (5) చార్వాకమతమందు పదార్థము త్షణికముగాదు;
అయిన, వానిమతమందు దేహమే ఆత్మ.
- (6) దిగంబరమతమందు దేహము ఆత్మ గాదు; ఆత్మ,
దేహముకన్న భిన్నముగా నున్నాఁడు; అయినను,
దేహముయొక్క పరిమాణ మెంతో, అంతే ఆత్మ
యొక్క పరిమాణము.

ఈరీతిగా ఈమతములలో తమలోతమకు భేదము.

లున్నవి; ఈ పద్విధమతములు సర్వథా త్యాజ్యమగుటవలన పీనియొక్క ఉపపాదనము, ఖండనము విశేషముగా వ్రాయ లేదు.

పయిఁజెప్పిన నాలుగుమతములు సుగతునివి, యద్యపి ఆ సుగతుఁడు విష్ణ్వతారముగా నున్నాఁడు; కనుక వానిమత ములు అంగీకరించుట యోగ్యము; తథాపి ఆ యవతారము విప్రలిప్సార్థమే అయినది; అందువలన విప్రలిప్సకొఱకు రచిత మయిన వానిమతములును త్యాజ్యములుగా నున్నవి.

352. సాహిత్యాదికములయొక్క తాత్పర్య
పూర్వకమైన తర్కదృష్టిసారగ్రాహి
నిశ్చయము

వామమార్గముయొక్కయు, శాస్త్రీకమతముయొక్కయు గ్రంథములు సంస్కృతవాణీరూపముగా నుండినను, అవి వేద ఖాహ్యములగుటవలన వేదానుసారి విద్యాప్రస్థానములు పదు నెనిమి దని చెప్పఁబడినది.

మఱియును ముప్పటాదులచేత ఏ సాహిత్యగ్రంథములు¹ చేయఁబడియున్నవో, వానికిని కామశాస్త్రమం దంతర్భావము గలదొ, అట్లు సకలకావ్యములకును కొన్నిటికి² కామ శాస్త్రమందు కొన్నిటికి³ ధర్మశాస్త్రమందు అంతర్భావముగా నున్నది.

1. అలంకారగ్రంథములు.

2. నాయకాభేదరసభేదప్రతిపాదకమైన కావ్యగ్రంథములందు.

3. భగవచ్ఛరీత్రము వర్ణించు కావ్యగ్రంథములందు.

ఈరీతిగా అష్టాదశ విద్యలప్రస్థానములు, సకలములును బ్రహ్మజ్ఞానమువలన మోక్షమునకు హేతువులుగా నున్నవి; కొన్ని జ్ఞానమునకు ¹ సాక్షాద్దేతువులు, కొన్ని పరంపరగా హేతువులు; ఇట్లు తర్కదృష్టి సకలశాస్త్రములయొక్క అభిప్రాయనిశ్చయము చేసినాడు; యద్యపి ఉత్తరమీమాంసతత్కదక్కినసకలశాస్త్రములు జిజ్ఞాసువునకు త్యాజ్యములుగా నున్నవి; ఈసంగతిశారీరకమందుసూత్రకారభాష్యకారులు ప్రతిపాదించి యున్నారు; కావున అన్యశాస్త్రములును మోక్షోపయోగమనుట సంభవింపదు; తథాపి సారగ్రాహి ² దృష్టిగా తర్కదృష్టిచేత ఈ సారనిశ్చయము చేయబడినది.

1. ఊహాక్రాంతుని ఊధను నివర్తించి, తృప్తిచేయుటకు పశ్యమగు అన్నమే సాక్షాత్సాధనము, వ్యవసాయము మొదలగునవి పరంపరాసాధనముగా నున్నట్లు ఆజ్ఞానము నివర్తించి, ఆత్మానుభవతృప్తినిచ్చుటకు కొన్ని గ్రంథములు నామమును, ధ్యానమును, కర్మమును బోధించెడు. అవి పరంపరాసాధనములుగా నున్నవి; మఱియు కొన్నిగ్రంథములు జ్ఞానమును బోధించెడు. అవి సాక్షాత్సాధనములుగా నున్నవి.

2. ఒకానొక సారగ్రాహకపండితుని వచనము—

భక్తిజ్ఞానే యత్రవిష్ణోర్మత్రవేదాః పరాప్రమా,
మతాని తాని సర్వాణి జీవోద్ధారస్య హేతవః. 1

భావార్థము—ఎవరిమతములందు వ్యాపకపరమాత్మయొక్క భక్తి, లేక జ్ఞానము గలదో, మఱియును ఎవరిమతములందు వేదము పరమప్రమాణముగలదో, అవన్నియు సత్తతములుగా నున్నవి; అవి సాక్షాత్తుగా, లేక పరంపరగా జీవోద్ధారమునకు హేతువులుగా నున్నవి.

— 353. తర్కదృష్టికి అన్యవిద్వాంసులతో మేలనము —

గురుద్వారమున విన్నయర్థమందు బుద్ధిస్థిరతకొఱకు సకలశాస్త్రముల యభిప్రాయము విచారించినను, మరల సందేహము కలుగుచున్నది; అదేమనఁగా-శాస్త్రములయభిప్రాయము నేను నిశ్చయించితేని, అదేనా? కాదా? [తర్కదృష్టి కనిష్ఠాధికారియగుటవలన పలుమాటలు కుతర్కముచేత సందేహము పుట్టుచున్నది.] ఈ సందేహనివృత్తికొఱకు అన్యవిద్వాంసుల నిశ్చయముతో తననిశ్చయమును సరిచూచుటకు పోయెను.

విద్యజ్ఞులదగ్గనమయినప్పుడు తర్కదృష్టిచేత సకలశాస్త్రములయొక్క ఏకవాక్యతారూపమయిన తనయభిప్రాయము నివేదింపఁబడియున్నది; అది విని సాధుజనులు సంతానించి, పరమాప్లవము క్తులై యనుచున్నారు—నాయనా! నీవు ఏ యభిప్రాయము ఎఱిగితివో, అది యథార్థముగా నున్నది; నీవు ధన్యుఁడు గా నున్నావు; నీవు సాక్షాత్పరబ్రహ్మముగా నున్నావు.

— { 354. జ్ఞానికి ఇచ్చాసంభవముయొక్కయు, }
అసంభవముయొక్కయు అభిప్రాయము { —

జ్ఞానియొక్క సకలవ్యవహారము అజ్ఞానివ్యవహారమువలె ప్రారబ్ధాధీనముగా నున్నది; ప్రారబ్ధబలమువలన జ్ఞానికిని ఇచ్చ సంభవించును; అయిన, కొన్నిచోట్ల శాస్త్రమందు ఇట్లు వ్రాయఁబడియున్నది—“జ్ఞానికి ఇచ్చ కలుగదు” దానియందు జ్ఞానియొక్క అంతఃకరణము పదార్థేచ్ఛారూపపరిణామమును పొందదను నభిప్రాయము లేదు; ఏలయన— అంతఃకరణమునకు ఇచ్చాదికము సహజధర్మముగా నున్నది; యద్యపి అంతఃకరణము భూతములసత్త్వగుణముయొక్క కార్యమని చెప్పఁబడియున్నది;

తథాపి రజోగుణతమోగుణ సహితమయిన సత్త్వగుణము యొక్క కార్యముగా నున్నది; కేవలసత్త్వగుణకార్యము గాదు; కేవలసత్త్వగుణకార్యమయినట్లయిన, చలస్వభావము అంతఃకరణమునకు కాఁగూడదుగదా! మనోరాజ్యకామక్రోధాదులయిన రాజసవృత్తులు, మఱియు మూఢతాది తామసవృత్తులు కాఁగూడదు గదా! అగుచునే యున్నవి; దానివలన నది కేవల సత్త్వగుణకార్యము గాదని సిద్ధమే.

అప్రధానరజోగుణతమోగుణసహితమయిన, ప్రధానసత్త్వగుణవంతములయిన భూతములవలన అంతఃకరణము పుట్టుచున్నది; కావున అంతఃకరణమందు మూఁడుగుణములు గలవు; ఆమూఁడుగుణములు సర్వపురుషులయొక్క అంతఃకరణములందు సమానములు గావు, న్యూనాధికములుగా నున్నవి; కనుక గుణముల న్యూనాధికతవలన సర్వపురుషులకు పరస్పరము విలక్షణస్వభావమగుచున్నది; కాబట్టి ఎదివఱకు అంతఃకరణము గలదో, అది వఱకు రజోగుణపరిణామ మయిన ఇచ్చయొక్క అభావము ఖటిల్లదు.

ఇట్లుండఁగా జ్ఞానికి ఇచ్చయగుట లేదని చెప్పుచున్నారు; కనుక దానియభిప్రాయము ఇట్లు ఎఱుంగవలెను—అజ్ఞాని జ్ఞాను లిద్దఱికిని ఇచ్చయో, సమానము; అయిన, అజ్ఞాని ఇచ్చాదులను ఆత్మధర్మ మని తెలియును; జ్ఞాని, ఆత్మధర్మ మని తెలియఁడు; కామసంకల్ప సందేహరాగద్వేషశ్రద్ధాభయలజ్జేచ్ఛాదులు అంతఃకరణపరిణామములగు అంతఃకరణముయొక్క ధర్మములని తెలిసికొనును.

ఈరీతిగా ఇచ్చాదులయినను, అవి జ్ఞాని ఆత్మధర్మము లని ఎఱుంగఁడు; కాబట్టి జ్ఞానియందు ఇచ్చాభావము చెప్పి

యున్నార; అట్లు మనోవాక్కాయములచేత ఏవ్యవహారమును చేయునో, అంతయు జ్ఞానికి ఆత్మయందు ప్రణీతముగాదు; అయిన “సకలక్రియ మనోవాక్కాయములం దుండును, ఆత్మ అసంగుడు” అనునది జ్ఞానియొక్క నిశ్చయము; ఈకారణము వలన శ్రుతియందు చెప్పబడినది—“జ్ఞానమునకనంతరము వర్తమానశరీరమందు చేసిన శుభాశుభకర్తృములయొక్క, మఱియు వానిఫలమయిన పుణ్యాపాపములయొక్క, సంబంధము జ్ఞానికి సంభవింపదు.”

ఈరీతిగా ప్రార్థబలమువలన అజ్ఞానికి వలె సకలవ్యవహారమును, తదిచ్ఛయు జ్ఞానికి సంభవించుచున్నది.

— 335. శుభసంతతిరాజప్రసంగము —

శుభసంతతి యను రాజును విడిచి, ముగ్గురుకొడుకులు వెడలిపోయిరి; ఆ సంగతి పూర్వము చతుర్థతరంగమునందు చెప్పితిమి; ఇప్పుడు తండ్రియొక్క ప్రసంగము చెప్పుచున్నాము. ముగ్గురుపుత్రులు ఇంటినుండి వెడలినపిమ్మట రాజునకు తీవ్రవైరాగ్యాభావమువలన తద్వియోగజన్యదుఃఖము బహుళముగా ఆయెను; అట్లు మందవైరాగ్యమగుటవలన విషయసుఖమును గానేరదు; పుత్రులు వెడలిపోవుటవలన [అధికారియభావమువలన] శూన్యమయిన రాజ్యమును విడువశక్యముగాదు; తీవ్రవైరాగ్యముండినయెడ, శూన్యరాజ్యమునేని విడిచిపోవుచుండెను; ఈరీతిగా రాజునకు సర్వప్రకారములను దుఃఖమాయెను.

మందవైరాగ్యము యొక్క ఫలము విషయోపభోగమందనాసక్తి, మఱియు ఉపాస్యమునందు జిజ్ఞాస అందురు; అట్టియవ

స్థను రాజు పొందెను; పిదప, ఉపాస్య దేవతలు అనేకములు శ్రవణమందు వచ్చుటవలన ఏదేవతను ఉపాసన చేయవలయును? ఉత్తముడయిన దేవుడెవడు? ఇది రాజునకు తెలియక యుండెను; కనుక రాజు, ఒకనాడు పండితజనులసభ చేసి, ఉపాస్య దేవతయొక్క నిర్ణయము చేయుటకొఱకు వారిని ప్రశ్న చేసెను.

— 356. రాజుయొక్క ప్రశ్న —

ఎవడు నిద్రింపఁడో, ఎల్లప్పుడు మేలుకొనియుండునో, అట్టిదేవుఁ డెవ్వఁడు?

— 357. విష్ణుపాసకుల యుత్తరము —

ఆ రాజుయొక్క ప్రశ్న విని, ఆ సభాసదులనుండి ఒకవైష్ణవుఁడు పురస్కరుడై, భాషణమునకు ఆరంభించెను—ఓరాజా! ఉత్తమదేవుని చెప్పుచున్నాను; వినుము.

ఎవ్వఁడు శ్యామసుందరవిగ్రహుఁడు పీఠాంబరధరుడయి హస్తములశంఖచక్రగదాపద్మముల ధరించియుండు, ఎవ్వనికంతంబున వైజయంతీమాలయు, వక్షంబునఁ గొస్తుభంబును, శ్రీవత్సలాంఘనంబును వెలుంగుచుండు, ఎవ్వని చరణనఖరంబునుండి త్రైలోక్యపావనియగు గంగప్రవహించు, ఎవ్వని చరణధూళిని శివవిరించిప్రముఖులగు సురవరులు నిరంతరము గోరుచుందురు; మఱియు నెవ్వఁడు భక్తవత్సలుఁ డెవ్వఁడు దీనదయాళుఁ డెవ్వఁడనాథనాథుఁ డెవ్వఁడు సర్వజ్ఞ భక్తకార్యకల్పద్రుమ వేదాంతవేద్యుఁడు, త్రిభువనవంద్యుఁడు అట్టి శ్రీవిష్ణు వొక్కఁడే.

శ్రీవిష్ణువు సకలదేవతలలో శ్రేష్ఠుడనుటను నృసింహతాపనీయ గోపాలతాపనీయాద్యుపనిషత్తులు భారతభాగవత

రామాయణపద్మ పురాణాదులునిరూపించుచున్నవి; అద్వైతదేవుని స్తోత్రము చేయుచుచేయుచు, వేదములు నేరినేరి యని చెప్పుచున్నవి; మఱియును ఈయనంతుని మాహాత్మ్యమును బొగడుచుఁబొగడుచు సహస్రముఖుండగు శేషుఁడు తననాలుకలు ద్విగుణితంబులయినను, అంతము తెలియఁజాలకున్నాఁడు; అమ్మహాత్ముని చరిత్రములు గానముచేయుచు నారదతుంబురప్రభృతులు కృతకృత్యులయిరి; ఇట్టిదేవుఁడు ఒకవిష్ణువే.

ఓరాజా! శ్రేష్ఠదేవుఁడగు విష్ణువు ఒకఁడె సకలసురవర సేవ్యుఁడు, వానితో సమానుఁ డెవ్వఁడు లేఁడు, యద్యపి శివుఁడు విష్ణుభక్తుఁడుగా నున్నాఁడు; కనుక వాఁడును శ్రేష్ఠుఁడు; తథాపి సేవ్యునియోగ్యత సేవకునకు రాదు; ఇదియునుగాక శివుఁడు అమంగళరూపమును ధరించి; డమరుగజచర్మాస్థినరకపాలాద్యమంగలపదార్థములను ధరించి, ప్రేతన్యాయమున శ్మశానమందు వర్తించుచున్నాఁడు; ఎద్దుమీఁద ఎక్కుచున్నాఁడు; కాఁబట్టి శివుఁడు సర్వథా త్యాజ్యుఁడుగా నున్నాఁడు.

మంచిది, వానిపుత్రుఁడు గజాననుఁడు, వాఁడయిననేమి! సాక్షాత్తు నరపశువు—ఏనుగువంటిముఖము, మూషికవాహనము; దేవియయిననోయేమి! కేవలము ఆశుచితయొక్కగని, ఎవ్వనికి ఆత్యంతదుర్గతీచ్ఛ గలదో, వాఁడు దేవ్యపాసన చేయవలయును; సుజ్ఞఁ డయినవాఁడు ఎప్పటికిని దానిమూర్తమునకు పోఁడు; సూర్యుఁడయిననో యేమి! ప్రాతఃకాలమునుండి ఇంకొక ప్రాతఃకాలమువఱకు తిరుగుచుండును; యజమాత్రవిశ్రాంతి లేదు; వానిభక్తుఁడయినప్పుడు వానివెంబడి పరుగెత్తిపోవలసి వచ్చును; వానికి విశ్రాంతి ఎక్కడ?

మంచిది, స్వార్థజనులు అయిదు దేవతలను సమానులని యెఱిగి, ఉపాసన చేయుచున్నారు; వారితో సమానులయిన మూఁడులెవ్వరును లేరు; ఏలయున—అమంగళరూపులగు, అశుచిరూపులగు దేవతలను అత్యంతశుచి, ఉత్తమోత్తముఁడగు పరమాత్మునితో సమానులుగా నెఱుఁగుట కేవలమూర్ఖులక్షణమే: శ్రేష్ఠునకు నీచునితో సామ్యము చెప్పుటకన్న వేఱొక పాపము లేదు.

— 358. శైవపండితుని యుత్తరము —

వైష్ణవునిచేత శివుఁడు విష్ణుసేవకుఁడని చెప్పఁబడినది విని, ఆ సభలోఁ గూర్చున్నవారయిన శైవజనులకు పరమక్రొధ మాయెను; అప్పుడు ఆ శివభక్తులలో ఒకపండితుఁడు పురస్పరుడై, భాషణమున కారంభించెను—

ఓరాజా ! వినుము—ఓరీ ! భక్తుఁడు ఏదేది గోరుచున్నాఁడో, శివుఁడు అదంతయు ఇచ్చుచున్నాఁడు; ఇట్లు శివ సమాన దాత ఎవ్వఁడు చెప్పు? విష్ణువునకు ఇంతవై భవముఎక్కడ నుంచి వచ్చెను? హరికి ఏయైశ్వర్యము వైష్ణవునిచేత చెప్పఁబడినదో, ఆ సకలవై భవము శివునిచేత ఇయ్యఁబడినది శివుఁడు ఏలాగుననున్నాఁడు; చూడుము—హరివిరించ్యాదులకు సకల వై భవము నొసంగి, తాను భస్మచర్చితుడై ¹ కూర్చున్నాఁడు.

1. మహాదేవుఁడు అత్తారాముఁడగుటవలన సర్వపదార్థములందు నమ బుద్ధి అనఁగా—సకలపదార్థములు మిథ్య యను బుద్ధిగలవాఁడు, లేక సకల పదార్థములు బ్రహ్మరూపమను బుద్ధిగలవాఁడు అందువలన ఆ సర్వేశ్వరుఁడు విరక్తుఁడని, చర్మకపాలాది నింద్యపదార్థములను భరించుచున్నాఁడు. మహిమ్ను ప్రోతమందు పుష్పదంతాచార్యుఁడు చెప్పుచున్నాఁడు—ఓనరదుఁడా! ఇంద్రాది

ఎవ్వఁడేని ఇట్లునును—“భక్తులకు ఐశ్వర్యమిచ్చి, దరి
ద్రుఁడై నాఁడాయేమి! దానివలన శివునైశ్వర్యము అంతవంత
మని సిద్ధమయినది” ఓరీ! అట్లుగాదు; శివునైశ్వర్యమయిననో,
అనంతము; అయిన, భస్మచర్చితుఁడై యుండుట ఎందుకనఁగా—
జగద్గురువైన పరమేశ్వరుఁడు జనులకు ఉపదేశించుచున్నాఁ
డేమనఁగా—సకలైశ్వర్యము అనిత్యము, వైరాగ్యభాగ్యము
వంటిది యేభాగ్యము లేదు.

ఇప్పుడు వైష్ణవుఁ డనుచున్నాఁడు—“శివుఁడు చర్మ సరక
పాలాద్యమంగలపదార్థములను ధరించెను” ఓరీ! దానియభి
ప్రాయము ఈమాధుఁ డెఱుంగఁడు. ఓరీ! శివుఁడో; సమబుద్ధి
పరబ్రహ్మము; వాఁడు ఉత్తమాధమపదార్థముల విచారము
చేయఁడు; సకలము సమానమై, యొకపరబ్రహ్మరూపమే యని
ఎఱుఁగుచున్నాఁడు; బ్రహ్మభిన్నమని పదార్థానుభవమే శివునికి
ఘటిల్లదు; కనుక సకలవేదవందుల్యుఁడైనవాఁడు ఒకశంకరుఁడే.

శివునియందు ఉచ్చినీచత్వానుభవము కించిన్మాత్రమును
లేదు; సర్వులకు సమానుఁడై, సర్వులకు ముక్తియిచ్చుట శివుని

దేవతలు నీభృగుతీరచితులు, ఈయాసమృద్ధులు ధరించుచున్నారు; నీయొద్దనో,
కుటుంబోపకరణము [సాధనము] నందికేశ్వరుఁడు [ఒకపద్ధతి] ఖట్వాంగము
[ఒకకావ్యశస్త్రము] కుతారము, గజచర్మము, భస్మము, సర్పములు; ఈహేతు
వులవలన తెలియనగును—స్వాత్మారామపురుషుని విషయరూపమృగజలము
భ్రమింపజేయదు—

మహాత్మః ఖట్వాంగం పరశురజినం భస్మఫణినః,

కపాలంచేతీయత్తవ వరద తంత్రోపకరణమ్

సురాస్తాంతామృద్ధిం దధతి తు భవద్భూప్రణిహితాం

న హి స్వాత్మారామం విషయమృగతృష్ణా భ్రమయతి. 1

యొక్క ముఖ్యలక్షణము; ఓరీ! కాశీపురియందు వస్త్రాణులు చనిపోవుదురో, వారందఱకు అంతకాలమందు ఉపదేశము చేసి, సర్వులకు సమానము క్తి ఇచ్చుచున్నాఁడు; శివశివయని ఉచ్చారణము ఎవ్వనిముఖమందుఁ గలదో, వాఁడు మరల సంసారముఖమును చూడఁడు; “శివునిభజనము చేయువాఁడైన జీవుఁడు శివరూపుఁడుగా నున్నాఁడు” అనునీయగ్ధవాచకము శ్రుతివాక్యము గలదు.

ఓరాజా! విష్ణువుగాని, లేక అన్యదేవుఁడుగాని ఎవ్వఁడు తనయందు భక్తిచేయునో, వానికే వరమిచ్చును; నాశివుఁడు అట్లు గాదు; భక్తులుగాని, అభక్తులుగాని వారికందఱకు శివుఁడొకఁడే వరప్రదాత. ఓరీ! ఇతఁ డనుచున్నాఁడు—“శివుఁడు విష్ణుభక్తుఁడు” రామేశ్వరునిస్థాపన ఎసనిచేత చేయఁబడినదో, ఈమూఁధుఁ డెఱుఁగఁడు; ఏదేవుని శేషశాయియనుచున్నారో, వానిని జాగరూకుఁడని ఎవ్వఁడనవలయును? విష్ణువు ఇట్టి దేవుఁడుగా నున్నాఁడు; స్కాందబ్రహ్మాండాది సకలపురాణములందు శివునియొక్క ఈశ్వరత ప్రతిపాదింపఁబడినది.

ఇతఁ డనుచున్నాఁడు—“మహాభారతమందువిష్ణుశ్రేష్ఠత చెప్పఁబడినది” ఈమూఁధుఁడు భారతతాత్పర్య మేమిఁబఱుగును? విబుధుఁడైన అప్పయ్యదీక్షితునిచేత భారతతాత్పర్యము వ్రాయఁబడినది చూడుము—

భారతమం దీప్రసంగము గలదు—అశ్వత్థామ నారాయణాస్త్రమును, ఆగ్నేయాస్త్రమును ప్రయోగించెను; అప్పుడ అనేకసైన్యసంహార మాయెను; ఐనను, పంచపాండవు లందు ఎవ్వఁడును చావలేదు; అప్పుడు అశ్వత్థామ రథమును విడిచి,

ధనుర్వేదమును, ఆచార్యులను ధిక్కరించుచు; వనమునకు పోయెను; అచ్చట మార్గమందు వ్యాసభగవానుని దర్శన మాయెను; అప్పుడు వ్యాసభగవంతుడు ఇట్లనెను—ఓ బ్రాహ్మ ణుడా! నీవు ఆచార్యులను వేదమును ధిక్కరింపకుము. ఈ కృష్ణార్జునులు ఇద్దఱు నరనారాయణరూపులుగా నున్నారు; వీర లిద్దఱు శివపూజనము చాలచేసినారు; కనుక వీరిభక్తికథినుడైన త్రిశూనిమహాదేవుడు వీరిరథము ముందర నుండును; వీరిద్దఱి మీఁదచేసిన శస్త్రాస్త్రాదిసర్వప్రయోగములను వాఁడే నశింపఁ జేయును; ఈభారతప్రసంగము చూచినట్టయిన, నారాయణ రూపుడైన కృష్ణునివిభూతి మహాదేవునికృపవలన పుట్టిన దని నీధమ్మైనది; కాబట్టి విష్ణుచరిత్రప్రతిపాదకములైన గ్రంథములు అన్నియు శివాధిక్యమే ప్రతిపాదించుచున్నవి; వైష్ణవగ్రంథము లందు సేవ్యుడనిచెప్పబడిన యేవిష్ణువు గలఁడో; అతఁడు భారత ప్రసంగమువలన శివభక్తుడుగా నున్నాడు; అందువలన వీశివునందు భక్తివలన విష్ణువు సేవ్యుడగునో, ఆశివుడే పరమ సేవ్యుడుగా నున్నాడు; ఈరీతిగా అపృయ్యదీక్షితుడు¹ సకలవైష్ణవగ్రంథములకు ప్రతిపాద్యుడు శివుఁడని చెప్పి యున్నాడు.

మఱియును చూడుము—శంకరుని మహాదేవుడని, మహేశ్వరుడని, శివుఁడని చెప్పుదురు; ఇతరులను దేవులు, ఈశులందురు; శ్రావ్యులమును శివమందురు; దానికన్న భిన్నమైనది ఆశివము; దానియర్థము ఇట్లు నీధమ్మైనది—శివునికన్న భిన్నులైన ఇతర దేవ

1. శివకాంచిలో ప్రసిద్ధపండితుడు, ఆయనచేత సిద్ధాంతలేఖ సంగ్రహము గ్రంథము చేయబడినది.

తలు అకల్యాణరూపులు; ఈ అకల్యాణరూపదేవతలను విడిచి, కల్యాణరూపశివుని ఉపాసన చేయవలయును; వైష్ణవుని సకల మతము నారదపాంచరాత్రముమీఁద నైనది; దానికి సూత్ర భాష్యమందు ఖండనము చేయఁబడినది; తదనుసారమైన అన్ని వైష్ణవమతములు కల్పితరువుయొక్క టీక యగు పరిమళ¹ గ్రంథమునందు ఖండింపఁబడియున్నవి.

సముద్రక్షుధనప్రసంగమునందు సాగరమునుండి హాలా హలశామధేయమగు విషయము వెలువడి, సర్వులను దహించు నారంభించినప్పుడు సమస్తసురాసురలు భయగ్రస్తులయిరి; ఆ కాలకూటవిషమును ఒక్కశివుఁడే ప్రాశనముచేసి, సకలసురాసురులకు అభయ మొసంగెను; ఇట్లు సమర్థుఁ డెవఁడున్నాఁడు; శివునివంటి సమర్థుఁ డెవ్వఁడును లేడు.

చూడుము—ఎవనికి శామసంకీర్తనమువలన విఘ్నజాలము యొక్క సమూలనాశ మగుచున్నదో, అట్టి యేగజాననుఁడు గలఁదో, వాఁడు శివుని సాక్షాత్ పుత్రుఁడుగా నున్నాఁడు; కార్యమందు కారణగుణము గలదు, కాబట్టి గణపతిమందు విఘ్ననాశనసామర్థ్యము వది గలదో, అదన్నియు కారణరూపుఁ డయిన శివునిదై యున్నది; ఈలాగు సర్వథా సేవ్యుఁడు ఒకసదా శివుఁడుగా నున్నాఁడు; ఆ సదాశివుఁడు సమాధియందు సర్వదా జాగరూకుఁడుగా నున్నాఁడు; వాఁడు ఎప్పటికిని నిద్రపోడు.

— 359. గణపత్యుపాసకుని యుత్తరము —

గణపతి శివునిపుత్రుఁ డనియు, కారణగుణము కార్య

1. శ్రీశంకరాచార్యకృత బ్రహ్మసూత్రభాష్యముమీఁద వాచస్పతి మిశ్రకృత భానులీలంధమణిటీక, దీనివ్యాఖ్యానము చేసిన కల్పకరువు.

మందు వచ్చిదనియు శైవునిభాషణము విని, ఆ సభనుండి
క్రొధావిష్టుడయి, ఒకగణపతి భక్తుఁ డనుచున్నాఁడు—

ఔనాను! గణపతి శివునిపుత్రుఁడు, ఎట్లు శ్రీరాముఁడు
దశరథునిపుత్రుఁడో, అట్లు గణపతి శివునిపుత్రుఁడు; ఓరీ రాజా!
చూడుము—ఎప్పుడు త్రిపురాసురునితో సంగ్రామము చేయుట
కొఱకు శివసహితులయి సర్వదేవతలు పోయిరో, అప్పుడు దేవ
తలకు పరాభవమాయెను; అప్పుడు సకలదేవతలతోఁగూడ
శివుఁడు గణపతిపూజనము చేసినాఁడు; పిమ్మట త్రిపురునితో
సంగ్రామముచేసి, త్రిపురవధము చేసెను. గణపతి శివునిపుత్రుఁ
డైనయెడల పుత్రునిపూజ శివుఁడు చేసినాఁడాయేమి?
చూడుము—ఎవని శుండాదండమునుండి హరిహరబ్రహ్మ
లగు సకలదేవతలు పుట్టిరో, వాఁడే శ్రీమద్విఘ్నరాజు మంగళ
మూర్తి శివుని పుత్రుఁడనుటయందు సిగ్గుపలేదేమి! అజన్మఁడైన
గజాననభగవంతుఁడు శివునిపుత్రుఁ డగునా?

ఓరాజా! ఆ గజాననభగవంతుఁడు ఏలాగున నున్నాఁడు!
వాఁడు సకలవిద్యలకుదాత, వానితో సమానుఁడెవ్వఁడు? ఎవ్వఁ
డును లేఁడు. ఓరీ! సకలదేవతలయిననో, శుభకార్యమునకు తృప్తి
తులుగా నున్నారు; నా వరదమూర్తికుహగణపతి ఏలాగున
నున్నాఁడు! ఓరీ! ఎవనిపూజనము చేయకుండిన, ఏమియు శుభ
కార్యముగాని, అశుభకార్యముగాని ఆరంభమగుటయే లేదో
చింతనముచేయు పురుషునియొక్క విఘ్నపరిహారము చేయుట
కొఱకు నావక్రతుండస్వామి మార్గప్రతీక్షచేయుచు బాగ
యాకుడై కూర్చున్నాఁడు; వానిసర్వజ్ఞత, పూజ్యత వ్యాస
భగవానునిచేత గణేశపురాణమందు ప్రతిపాదింపఁబడియున్నది.

— 360. శక్తిక్యూపాసకుని యుత్తరము. —

శక్తిక్యూక్కుహేతువు గణపతి యని విని, ఒకదేవునిపాసకుఁడు శ్రోధనిర్భరుడై, యనుచున్నాఁడు—ఓరాజా! ఒకశక్తి లేసియొడ, సకలదేవతలు శక్తిహీనులయి, మృతసమానులయి యుందురని నీవెఱుఁగుము; ఓరీ! సకలదేవతలు శక్తిక్యూపాసకులుగా నున్నారు; కనుక వారియందు శక్తి గలదు; శక్తి హీనుఁడు ఆశక్తుఁడని లోకమందు ప్రసిద్ధమే; శక్తిలేకుండైనపుడు దేవుని దేవుఁడని ఎవ రందురు?

ఓరీ రాజా! శక్తిస్వరూపవర్ణనము చేయుచున్నాము; వినుము. భగవతికి రెండురూపములు గలవు—మొదటిది సామాన్యము, రెండవది విశేషము. సర్వపదార్థములందు తమ తమ కార్యముచేయు సామర్థ్యము సామాన్యరూపము, మఱియు అష్టభుజాదిసహితమూర్తి విశేషరూపము. సామాన్యరూపశక్తికి అనంతాంశములు గలవు. ఎవనియందు శక్తిక్యూక్కు సూక్ష్మాంశము గలదో, వానిని అల్పశక్తి, అసమర్థుఁడందురు; ఎవని యందధికాంశము గలదో, వానిని సమర్థుఁడందురు.

విష్ణుశివాదులందు శక్తిక్యూక్కుఅధికాంశముండుటవలన వారిని సమర్థులందురు; ఈరితిగా భగవతియొక్క సామాన్య రూపాంశాధిక్యమువలనవిష్ణుశివగణేశసూర్యులయొక్కమహిమ ప్రసిద్ధముగానున్నది; శక్తిరహితమైనట్టయిన, ఎట్లు ప్రాణము లేక శరీరము అమంగళరూపమగునో, అట్లు సకలదేవతలు శక్తి రహితులై అమంగళరూపు లగుదురు; కాబట్టి ఏ శక్తిక్యూక్కు అధిక్యమువలన దేవతలమహిమ ప్రసిద్ధమో, ఆ మహిమ శక్తి దిగ్గానున్నది; దేవతలది గాదు; విష్ణుశివాదులు భగవతియొక్క

సామాన్యవిశేషరూపశక్తిని అధికముగానుపాసనచేసియున్నారు; కనుక వీరియందు శక్త్యంశము అధికముగా నున్నది.

ఎట్లు భగవతి నిరాకారరూపశక్తికి అనంతాంశములు గలవో, అట్లు సాకారరూపశక్తికిని అనంతాంశములు గలవు; ఈ సాకారాంశములందు కాలిరూపము ప్రధానముగా నున్నది; మాహేశ్వరీ వైష్ణవీ సారీ గణేశ్యాదులును ప్రధానాంశములుగా నున్నవి; విష్ణువునకు భగవతియొక్క ఉపాసనవలన వైష్ణవీనామకమగు భగవత్కంశముయొక్క లాభమయినది; అట్లు అన్యదేవతలకును భగవతియొక్క యుపాసనవలన నిజనిజ మాహేశ్వర్యాదికాంశములయొక్క లాభమయినది.

ఏయే దేవునకు ఉపాసనచేత ఏయే భగవత్కంశము యొక్క లాభ మయినదో, ఆయా దేవునకు తదనుసారముగ విష్ణు మహేశ్వరసూర్యగణేశాది వేళ్లు ప్రాప్తములయినవి; భగవతి యొక్క సకలభక్తులందు విష్ణుశివులిద్దఱు ప్రధానభక్తులుగా నున్నారు; ఏలయన—ధ్యాతకు ధ్యేయరూపప్రాప్తి ఉపాసన యొక్క పరమావధిగా నున్నది; విష్ణుశివులకు ఉపాసనవలన ధ్యేయరూపముయొక్క ప్రాప్తి అయినది; కావున నిద్దఱు ప్రధానోపాసకులుగా నున్నారు.

సురాసురులుగూడి, సముద్రమథనము చేసినప్రసంగము నందు అమృతము ప్రకటమైనప్పుడు సురాసురులవివాదము శాంతిచేయుటయందు విష్ణువు అసమర్థుడాయెను; అప్పుడు తన యుపాస్యరూపభగవతిని ఏకాగ్రబుద్ధిచే ధ్యానము చేసెను; ఆ ధ్యానమువలన విష్ణువు తానే ఉపాస్యరూపమును పొందెను;

తరువాత ఆ మోహినిరూపమాహాత్మ్యమువలన సురాసురులు వాని కనుకూలు లయిరి.

అట్లు శివుడు సమాధియందు భగవతీభక్త్యానము చేసెను; దానివలన శివుని అర్ధవిగ్రహము ఉపాస్యరూపమాయెను; ఏల యన—ఓకానొకపుడు విక్షేపమువలన సమాధియొక్క అభావ మాయెను; కనుక విక్షేపము సమాధియొక్క విఘ్నమని చెప్పఁ బడినది; విక్షేపము శంకరునకుఁ బీడ గలిగించెను; కావున శివుని యొక్క సకలవిగ్రహము ఉపాస్యరూపము గా లేదు.

ఈరీతిగా సకలదేవతలు భగవతియొక్క ఉపాసకులుగా నున్నారు; ఆ భగవత్కృపాసన రెండువిధములుగా చెప్పఁబడినది—మొదటిది దక్షిణామ్నాయమువలన, రెండవది ఉత్తరామ్నాయమువలన; మొదలు దక్షిణామ్నాయము చెప్పఁబడినది; తరువాత ఉత్తరామ్నాయము చెప్పఁబడినది.

హరిహరు లెట్లు భగవతీభక్తులుగా నున్నారో, అట్లు మఱియెవరును లేరు; అట్లయినను, శ్రద్ధాభక్తిపూర్వకముగా ఎవఁడు మహామాయయొక్క భక్త్యానము చేయునో, వాఁడు తత్కాలముగా పురుషార్థమును పొందును; ఏపాధనమువలన భోగమును; మోక్షమును హి కేస్థానమందు ప్రాప్తమగునో, అట్టి పాధనము భగవతీభక్తియేగాని, జగత్తునందు మఱేదియులేదు.

భగవతియొక్క భక్తియును అత్యంతసుఖకారకముగా నున్నది; దానిసమగ్రరీతి శివతంత్రమందు చెప్పఁబడినది; కనుక నుజ్జ్వలములు పంచమకారములత్కాగము ఎప్పటికిని చేయరు; కృష్ణబలదేవులయిననో, సర్వదా ప్రథమమందు నిమగ్నులయి యున్నారు; హరిహరగణేశసూర్యాదులగు సురవరులు ప్రథమ

నుందే నిమగ్నులయి, భగవతీఢ్యానము చేయుచున్నారు; మఱియును సకలసురనరులు పురాతనకాలమునుండి సకలమకారములయొక్క సేవనము చేసియున్నారు; మకారానాదరము సుజ్ఞాజనులు ఎప్పటికిని చేయరు.

శ్రీవ్యాసాచార్యులచేతను కాలీపురాణమందు భగవతీ మహిమ అనేక ప్రకారములుగా చెప్పఁబడియున్నది; మఱియు పూజావిధియును అనేకవిధములుగా చెప్పఁబడియున్నది; కృపామూర్తి శ్రీశంకరునిచేనైననో, సకలజనోద్ధారముకొఱకు ఉత్తమోత్తమమైనయు తరసంప్రదాయము ఉపదేశింపఁబడియున్నది; దానియందు దృఢవిశ్వాసముంచి, పంచమకారములసేవనము చేయువాడైన పురుషుడంత భాగ్యవంతుడెవ్వఁడును లేడు.

— 361. సూర్యోపాసకుని యుత్తరము —

భగవతీభక్తుఁడు సూర్యుడను వచనమువిని, క్రోధమున సూర్యునివలె తపనుడై, ఒకసూర్యభక్తుఁడు భాషణమునారంభించెను.

ఓరీ రాజా! ఈ పాపియొక్కవచనము వినవలదు; ఓరీ! వీనిమతము అత్యంతనీచముగా నున్నది; ఎవ్వనికి సదైవ నరక వాసుమునందు గర్భవాసుమునందు అవేక్ష గలదో, వాఁడు వాని భాషణము ఆదరింపవలయును; మద్యమాంసాదులయిన సకలా పవిత్రపదార్థములును వీనిమతమందు ఉత్తమబుద్ధిచే అంగీకరింపఁబడినవి; మఱియు వానికివేళ్ల పవిత్రపదార్థవాచకము లయినట్టు ఉంచఁబడియున్నవి; ఈమతవర్ణనముచేసినప్పుడు వాణి దూషిత మగుచున్నది; ఇట్టిదే వీనియొక్క వామమార్గముగా నున్నది.

ఓరీ రాజా! నేను నిష్పక్షపాతముగా చెప్పుచున్నాను. దేవియుపాసనమందు దక్షిణాం ప్రదాయము శాస్త్రసమ్మతముగా నున్నది; అట్లు వైష్ణవశైవాదులమతములను శాస్త్రసమ్మతములుగా నున్నవి; అయినను, ఓరీ రాజా! చూడుము—ఓక భానువు లేనియెడ, అందఱు నంధు లగుదురు.

సూర్యురారాయణునకు రెండురూపములుగలవు— మొదటిది నిరాకారప్రకాశము, రెండవది సాకారప్రకాశము. ఈ రెంటియందు నిరాకారప్రకాశము సకలసామరూపములందు వ్యాపకముగా నున్నది; దీనిని వేదాంతజనులు భాతిశబ్దముచే వ్యవహరింతురు; ఆ నిరాకారప్రకాశరూపమున సూర్యుని సామాన్యరూపము సకలజగత్తునకు అధిష్ఠానముగా నున్నది; తదజ్ఞానము వలన జగద్రూపమైన వినర్తము పుట్టినది; నిరాకారప్రకాశమే అంతఃకరణవృత్తియందు ప్రతిబింబమగు జ్ఞానమందురు; ఎప్పుడు “అహంభానుః” ఇట్టి అంతఃకరణవృత్తిప్రకాశప్రతిబింబమగునో, పూడు అజ్ఞాననివృత్తియై, జగన్నివృత్తియగును.

ఆ నిరాకార సాకారరూపములందు నిరాకారరూపము జ్ఞేయముగాను, సాకారరూపము భేద్యముగాను ఉన్నది; అవి వేదాంతమందు నిర్గుణసగుణభేదమువలన ద్వివిధబ్రహ్మమని చెప్పబడినది. ఆ ప్రభాకరుడు ఏలాగున నున్నాడు! వానియందు తమోలేశమును లేదు; ఆ దివాకరుడు త్రికాలమందు తిరుగుచున్నాడు; ఊణమాత్రమును విక్రాంతి తీసికొనడు, వానియొక్క ధ్యానము చేయువానికి అజ్ఞానరూపతమోచివృత్తియై, వాడు దేహమంటే జీవన్ముక్తుడగుచున్నాడు. ఓరీ రాజా!

ఇట్టి సూర్యసారాయణునిదప్ప ఇతర దేవత లుపాస్యములనుట సర్వమును శుష్కవాద మని ఎఱుఁగుము.

— { 362. ఉ క్తపంచ మతములయొక్క అను } —
వాదపూర్వకమైన స్థా ర్థమతము

ఎట్లు విమగు రుపాసకులు పరస్పరవిరుద్ధవచనములు చెప్పరో, అట్లు అనేకపండితులు నిజనిజబుద్ధులనుసారముగా విరుద్ధముగానే చెప్పుచున్నారు; ఎట్లు ఈ యైదుగురియొక్క విరుద్ధమతములు గలవో, అట్లు విమదేవతలం దభేదబుద్ధి చేయువాఁడయిన స్థార్థునిమతమును వీనినిన్నిటికంటె విరుద్ధముగానున్నది; వల యన—

వైష్ణవులదీమతము-విష్ణువుతో సమానుఁడయిన దేవుఁడు లేఁడు; సర్వులు విష్ణువునకు భక్తులు; అందువలన విష్ణువుయొక్క రామకృష్ణనారాయణాదినామములతో సమానమని అన్య దేవతల పేళ్లను ఎవ్వఁడు ఎఱుఁగునో, వాఁడు ¹ నామాపరాధి; వానికి

1. ఎవ్వనికి దశ సామాపరాధములలో ఒకానొక అపరాధము గలుగునో, వాడు సామాపరాధి యనఁబడును; ఆ దశాపరాధములు—

సన్నిందాసతి నామవై భవకథా శ్రీ శేశయో ర్భేదభీ,
అశ్రద్ధా శ్రుతిశాస్త్ర దేశికగిరాం నామ్నోర్భివౌదభ్రమః,
నామా స్తీతి నిషిద్ధవృత్తివిహితత్యాగో హి ధర్మాంతరైః
సామ్యున్నామ్ని ఐవే శివస్య చ హరేర్నామాపరాధా దశ.

దీనియర్థము—1. శక్తురుషునింద 2. అసాధుపురుషులసన్నిధియందు నామమాహాత్మ్యవర్ణనము 3. విష్ణుశివులందు పరస్పర భేదబుద్ధి 4. 5. 6. శ్రుతి శాస్త్రగురువాక్యములందు అశ్రద్ధ 7. నామమందు అర్థవాదముయొక్క [మహిమస్తుతియొక్క] భ్రమ 8. అనేక పాపశాశకమయిన భగవత్సామయి

రామకృష్ణాది సామోచ్ఛారణముయొక్క యథార్థఫలప్రాప్తి గానేరదు. అట్లు శైవమతమందు శివసమానుడయిన ఇతర దేవుడు లేడు; శివసామోచ్ఛారణఫలము విష్ణుసామోచ్ఛారణమువలన గాదు.

ఈరీతిగా సర్వలమతమందు తమతమ ఉపాస్య దేవతతో సమానుడు అన్యదేవుడు గాడు: స్వార్థమతమందో, సకలదేవతలు సమానులు; అందువలన వానిమతమును అయిదుగురితోను విరుద్ధముగా నున్నది.

— 363. పట్టాస్త్రముయొక్క పరస్పరవిరుద్ధత —

పాంఖ్యము, పాతంజలము, న్యాయము, వైశేషికము, పూర్వమీమాంస, ఉత్తరమీమాంస ఈయాలు శాస్త్రముల మతములను పరస్పరవిరుద్ధములుగా నున్నవి; ఏలాగునననగా— పాంఖ్యశాస్త్రమందు ఈశ్వరుని యంగీకారము లేదు; యోగనిరవేక్షముగా ¹ ప్రకృతిపురుషుల వివేకజ్ఞానమువలన మోక్షమంగీకరింపబడినది; పాతంజలశాస్త్రమందు ఈశ్వరుని యంగీ

నాయొద్ద నున్నదనివిశ్వాసముచేత నివీర్ధకర్తాచరణము 9. మఱియు ఆ విశ్వాసముచేత నిహితకర్తృత్వాగము 10. అన్యధర్మములతో నాశమునకు సామ్యము: దలచుట శివవిష్ణునామగ్రహణమందు ఈ దశవిధములగు అపరాధములు చెప్పబడినవి. ఈ విషయమందు ఒకడు మహాత్ముడు తెవ్వచున్నాడు—

రామ రామ నబ కోయి కహీ దళరిత కరే న కోయ,

ఏక బార దళరితక లేతో కోటిజిజ్ఞాసల హోయ. 1

1. యోగనిరవేక్ష మనగా సమాధియోగావేక్షారహితమైనట్టి శేవలలిచారముద్వారమున.

కారము గలదు; సమాధిచేత మోక్ష మంగీకరింపబడినది; ఇది పరస్పరవిరోధము గలదు.

న్యాయమతమందు నాలుగుప్రమాణములు, వైశేషిక మతమందు రెండుప్రమాణములు ఇది విరుద్ధముగా నున్నది; న్యాయ్యవై శేషికములకు తమలో తమకు మఱియును నిరోధము గలదు.

అట్లు పూర్వవిమామాంసయందు ఈశ్వరుని యంగీకారము లేదు; కర్తృజన్యవిషయసుఖమే పురుషార్థముగా నంగీకరింతురు; మఱియు ఉత్తరవిమామాంసయందు ఈశ్వరునియొక్కయు, మోక్షముయొక్కయు నంగీకారము గలదు; విషయసుఖము పురుషార్థమని అంగీకారము లేదు; ఇదియునుగాక ఉత్తరవిమామాంసామతము ఈ గ్రంథమందు స్పష్టముగానే యున్నది; సర్వ శాస్త్రములమతములు దీనితో విరుద్ధములు—ఇతరశాస్త్రములందు భేదవాదము గలదు; దీనిలో భేదముయొక్క ఖండనము, మఱియు అభేదముయొక్క ప్రతిపాదనము గలదు; ఇదిగాక ఇంకను అనేకవిధములుగ విలక్షణత గలదు.

ఈరీతిగా సకలశాస్త్రముల సిద్ధాంతములు పరస్పర విరుద్ధములుగా నున్నవి.

— 364. రాజయొక్క సంశయాభివృద్ధి, మఱియు దీనత —

ఉక్తప్రకారముగా నానాపండితులయొక్క నానావిధ భాషణమును వినవిన, రాజునకు అధికాధికము సంశయము పుట్టుచున్నది. ఏల యన—ఎప్పుడెప్పుడు ఏయేదేవుని స్తుతి చేయుచున్నాఁడో, వాఁడువాఁడు ఆయాదేవుని స్తుతియందు యుక్తిప్రయుక్తి ప్రమాణము దప్ప వేటుమాట చెప్పఁడు.

వానిలో ఎవ్వనిభాషణమును సత్యమని ఎఱుంగవలయును? ఎవ్వనిది విఃభ్యమని యెఱుంగవలయును? ఈవిషయమందు రాజునకు ఏమియును తోచదు; రాజు మొదటినుండి చింత దుగిఖములచేత గ్రస్తుడయి యున్నాడు; అదిగాక పండితజనుల యొక్క సరస్వరవిరుద్ధమైన భాషణము సంతయద్వారమున మఱియు నధికదుగిఖమునకు హేతువయినది.

ఆ దుగిఖయోగముచేత రాజు అత్యంతదీరుడై, ఏకాగ్ర చిత్తముచే పరమాత్ముని ప్రార్థన చేయుచున్నాడు—ఓ ప్రభూ! సర్విదేవతలకు దేవుడయిన నీవెవడవు? నిన్ను నేను ఏమియు నెఱుంగను; ఏలయన—నేను కేవలము అజ్ఞానిని పాపిష్ఠుడనై, యున్నాను; నీవో, వేదశాస్త్రములకును అగమ్యుడవు; అట్టి నిన్ను అజ్ఞాని పాపిష్ఠుడైన నే నేమి ఎఱుగుదును?

అయిన, ఓ దేవాధిదేవుడా! నీవు కరుణాసాగరుడవు; నీవు కలితపావకుడవు; అనునీకీర్తి బుధజనులద్వారమున పలు మాగు విని, నాకు నీవిషయమందు పెద్దఆశ పుట్టినది; ఏలాగున ననగా—నేను సంసారకాపముచే తప్పుడనై యున్నాను; నేను ఎంత దుగిఖి, ఆ నాదుగిఖముయొక్క వర్ణనము చేయుటయు దును నేను దుగిఖినై యున్నాను; అసమర్థుడ నై యున్నాను; నీవో, సర్వజ్ఞుడవు, సకలాంతర్యామి వని వినుచున్నాను; కాబట్టి నాదుగిఖమును నీవు సర్వస్వకారముల నెఱుగుదువు.

ఇదియునుగాక, నాదుఃఖమును నీకు తెప్పుటకు నాకు నీగ్గు ప్రాప్తమగుచున్నది; ఏలయన—ఎపుడు సుఖపడుచుండునో, అపుడు నీభజనముచేసి, సర్వసుఖములను నీచరణారవిందమున అర్పణము చేసియుండునేని, ఇపుడు దుఃఖము నివేసించుటకును

నాకు అధికారముండును; నేను పాపిని, సుఖప్రసంగమందు నీ
స్మరణము చేయలేదు; ఇప్పుడు ఏముఖముచేత నీకు దుఃఖము
చెప్పుకొందును; ఈ ప్రకారముగా నామనస్సు శంకించుచున్నది.

ఇప్పుడు ఎంత చెప్పుచున్నానో, అంతయు బుధజనుల
కృపచేతనే, ఏలయన—సాధుజనులద్వారమున నేను ఇట్లు
వినుచున్నాను—“నీవు సకలజగత్తుయొక్క తల్లివి తండ్రివిగా
నున్నావు”. ఎందువలన నీవు తల్లివితండ్రివో, అందువలన నా
సకలాపరాధములను ఓమింతు వని నమ్నుచున్నాను.

ఓభగవంతుడా! ఈ ప్రసంగమందు అనేకతాపములచేత
తవ్రుండనై యున్నాను; వానియందును నేను ఏదేవుని భజనము
చేయుదును? ఈవిషయమందు నాకుగల అత్యంతోత్కంఠా
రూపమైన ఏతాపము గలదో, దానినుండియైనను నాకు విముక్తి
చేయుము; ఓ మాయమ్మా! నేను నీగర్భకుహరమందుండి పాద
తాడనము చేయుచున్నాను; దానిని నీవు ఓమింపుము; నేను
నీయొక్క శిశువను, నీవు కృపచేత చూచుచుండుము; నీవుతల్లివి
కృపచేయనియొడల, పేటేయేదాదియును నన్ను చూచునది లేదు.

ఓసర్వేశ్వరా! నేను నిన్ను ఎవఁడని ఎఱుంగవలయును?
ఏమి నిన్ను విష్ణువని యెఱుంగవలయునా? శివుఁడని యెఱుంగ
వలయునా? లేక గణపతి దేవి సూర్యుఁడని ఎఱుంగవలయునా?

విష్ణు వని యెఱింగితి నో, అప్పుడేమి శేషశయనుండై,
బ్రహ్మ నాభికమలమందు లక్ష్మీ చరణకమలమందు నుండఁగా—
సారదతుంబుర్వాదులు సమ్ముఖమునందు సంగీతము చేయుచు
గొలువఁగా చెన్నొందుచున్న నీరూపమును ధ్యానము చేయు
దునా? లేక వామదక్షిణభాగములందు శ్రీదేవిభూదేవిపు లొప్ప.

శంఖచక్రద్వాయుధవిగాజమానుడయి, శ్రీవత్సలాంభనకౌస్తుభ
వైజయంతీమాలాసహితుడైన నిన్ను ధ్యానము చేయుదునా?
మత్స్యకూర్మాదిరూపములచేత ధ్యానము చేయుదునా?

శివుఁ డని యెఱిగితిను, అపుడు భస్మాద్ధూరితుడై, గంగా
భూషితుడై, త్రిశూలడమకు గజచర్మవిరాజితుడయిన నిన్ను
ధ్యానము చేయుదునా? లేక సందికేశ్వరారూఢుడయి,
పురోభాగమందు పార్వతీ పార్వదగణసమవేతుడయిననీ నిన్ను
ధ్యానము చేయుదునా? లేక సింహాసనారూఢుడయి, వా
మాంకమందు గౌరి, దక్షిణాంకమందు పద్మునిగజాననులునేవింప
ప్రమథ గణపరివేష్టితుడయి, బాలారావణాది భక్తజనులు జయ
జయకారముచేయుచుండఁగా విష్ణువిరించాన్యమరగణనందితుఁ
డయిన నిన్ను ధ్యానము చేయుదునా?

గణపతి యని యెఱిగితిను, అపుడేమి సింహారూఢుఁ
డయిన వినాయకరూపముచే ధ్యానము చేయుదునా? లేక
మయూరారూఢుడయిన మయూరేశ్వరరూపమును ధ్యానము
చేయుదునా? మూషకారూఢుడయిన గజాననరూపమునే
ధ్యానము చేయుదునా?

సూర్యుఁ డని యెఱిగితిను, అపుడేమి సామాన్యప్రకాశ
రూపముచే ధ్యానము చేయుదునా? విశేషరూపప్రకాశరూప
ముచే ధ్యానము చేయుదునా? కేయూరమకరకుండలాబంకృత
హిరణ్మయరూపముచే ధ్యానము చేయుదునా?

దేవి యని యెఱిగితిను, అపుడేమి సామాన్యశక్తిరూప
ముచే ధ్యానముచేయుదునా? విశేషశక్తిరూపముచే ధ్యానము

చేయుదునా? విశేషరూపముచే చేసినపుడు ఏమి? అష్టభుజ
మూర్తి కాలీరూపముచే ధ్యానము చేయుదునా? లేక చండీ
గౌరీలక్ష్మీరూపములచేత ధ్యానము చేయుదునా? లేక శివతంత్రా
లంబనము చేసికొని, వామమూర్తయందు ప్రవృత్తి చేయుదునా?

ఓ దేవాధిదేవుడా! నేను అజ్ఞానయోగముచే అంధుఁ
డను, పాపయోగముచే కుంటివాడనయి కూర్చున్నాను; నాకు
యోగ్యాయోగ్యము లేమియు తెలియదు; నీయజనమంతు
ప్రవృత్తియు ఘటిల్లదు; ఓ పరమేశ్వరా! ఇప్పుడు నేనేమి చేయ
వలెను? ఓకరుణాసాగరుడా! నేను నీకు మనోభావముచే
శరణాగతుడనయితిని, నాఅపరాధములదిక్కు చూడవలదు;
ఓయిదీనబంధూ! నేను దీరుడుకా నున్నాను; అనాథనాథుడా!
నన్ను కృపాదృష్టిచే చూడుము.

ఈ ప్రకారముగా రాజు తాను దేహాభిమానరహితుఁ
డయి, జ్ఞానాభిమానరహితుఁడయి, కేవలదీనుఁడయి, ప్రేమ
నిర్భరుఁడయి, ఉచ్చగంభీరమైన కరుణస్వరముచే పరమేశ్వరుఁ
డేర్కొని అఱచుచుండఁగా నేత్రద్వారమున ప్రేమాశ్రుధార
కాటుచుండఁగా రాజయొక్కమనస్సు సకలవిషయములనుండి
పరావృత్తమై, దేహాత్మత గలితమగుటవలన అంతర్ముఖవృత్తియై,
క్షణమాత్రముగా తటస్థమాయెను.

అప్పుడు సకలార్యామి కరుణాసాగరుఁడయిన పర
మాత్మ దూరముగా నున్నాడా యేమి? లేదు, ¹ హృద

1. "హాకహేలభియా ఔ తీకహేగజరాజ" అనునీ హిందూస్థాని

యఃస్థుఃదుగానున్నాఁడు; నడుమఃమీఁద చేతులుంగి, నిష్కరుట
నిరహంకృతభక్తుని మార్గము చూచుచున్నాఁడు; భక్తకామ

భావలో ఒకసాధువు యొక్క వచనముగ నున్నది—బహుశాః మహాత్మ
నక్రమిత్తో యద్ధము చేసి, ప్రాణమత్యంతవ్యాకులమైనపుడు గజేంద్రుఁడు నిష్క
రుట దీర్ఘస్వరముతో కరమాత్తుని అజుచుచున్నాఁడు; నిని, పరమాత్మగజేంద్రో
ద్ధారముకొఱకు పోవుటవయమందు అత్యంతత్వర చేయుచున్నాఁడు; స్వామి
గమనాత్యంతత్వరనబాచి, శ్రీలక్ష్మీదేవి ఇంతత్వరచే ఎక్కడ పోవుట యని
యడుగుటకు హస్తసంకేతము చేసినపుడు గజేంద్రోద్ధారముకొఱకు పోవు
చున్నానని శ్రీదేవికి చక్షుకసారంభించెను; అపుడు “హ” అక్షరముయొక్క
ఉచ్చారము వైకుంఠమునందు లక్ష్మీదేవియొడట, మఱియు “రీ” అక్షరము
యొక్క ఉచ్చారము గజేంద్రు నెదుట కలుగుచున్నది [హిందుస్థానిమాటలో
వీనుగును హఃరీ యనుచున్నారు].

భక్తకామనిషయమందు పరమాత్మ ఎంతకాగరూపఁడో, దానికి ఇది
యొక ఉదాహరణముగ నున్నది; ఇట్టిఉదాహరణములు పురాణములందు
మెండుగా నున్నవి; పరమాత్మ భక్తకామకల్పద్రుమఁడని నారదకుంబుర్వాది
దేవర్షులచే గేయుఁడుగా నున్నాఁడు; పెక్కుకాల భక్తకామపూరణముదక్క
తుత్వమునకి ఇంకొక్కవనియేలేదని కనఁబడుచున్నది.

కొందఱుచున్నారు—అంతసస్పృహలు పూర్వకాలమందుండిరి; వాని
నిషయమందు పరమాత్ముఁడును కాగరూపఁడుగా నుండెను; ఆ చక్రములు
పురాణములందు వ్రాయఁబడియున్నవి, ఇప్పుడేమి! ఈకలికాలమందు అంతభక్త
జనులును లేరు; పరమాత్మగూడ వందుకొనుచున్నాఁడు !

అట్లునఁగూడదు; కలికాలమందును అంతభక్తజనులు ఉన్నారు; పర
మాత్మగూడ కాగరూపఁడుగా నున్నాఁడు—భక్తవిజయము, భక్తలీలా
మృతము, సంకవిజయము, సంకలీలామృతము అని ఆధునికసాధువరిత్రము

పూరణముదప్ప వేటొక్కపనియే వానికి లేదు; ఆ భక్తవత్సలుఁ

యొక్క పెద్దపెద్దగ్రంథములు మహారాష్ట్రభాషలో వ్రాయఁబడియున్నది. దానివలన ఇపుడుగూడ సద్భక్తులు ఉన్నారు; వరమాత్మగూడ జాగరూకుఁ డుగా నున్నాఁడని ఎఱుఁగఁబడుచున్నది.

కొందఱుచున్నారు—మేము, ఎన్నిసంవత్సరములనుంచి వరమాత్మని గూర్చి నిష్కవటముగ అఱుచుచున్నాము; ఒకసారికూడ వరమాత్మ మా యెదుటకు రాఁడు, ఒకకావముగూడ పూర్ణముచేయలేదు.

ఇది సిగ్గులేని భాషణముగ నున్నది; విలాగునననగా—“ప్రజ్వలితాన్ని సమీపముగ కార్పాసరాశి యుండినను కాలనపుడు, అన్ని కార్పాసమధ్యమందు అన్నిక క్తిప్రతిబంధకమగు ఒకానొకపదార్థము గలదని సమాజముగా సిద్ధమగు చున్నది; విదవ ఆపదార్థము వ్యక్తముగానీ, అవ్యక్తముగానీ.” రెండుచెవులుగల మనుష్యప్రాణి తనసమీపముగ నుండినపుడు ఒకసారిఅఱచినచాలు, తత్కాల ముగ ఉత్తరము ఇచ్చుచున్నాఁడు—

“సర్వతః పాణిపాదం తత్స్వతోఽక్షిశిరోముఖం,
సర్వతశ్చుతిరుల్లోకే సర్వమావృత్య తిష్ఠతి.” 1

అంతపదార్థము సర్వేశ్వరుఁడు, ఎన్నిసంవత్సరములనుంచి నిష్కవట ముగ అఱుచుచున్నావనుట, సమీపమురాఁడనుట వీనియందు గేను నిష్కవట ముగ అఱుచుచున్నానని అర్థమందే కవటము సిద్ధమగుచున్నది.

గ్రంథకర్త ప్రతిజ్ఞాపూర్వకముగ వలకుచున్నాఁడు—పీత్రధ్వా వంతుఁడా! నీవు నిష్కవటమైన మనస్సుచే ఒకసారి వరమాత్మను అఱుపుము; తత్కాలముగ నీయెదుట ప్రకటుఁడగుచున్నాఁడు; ప్రకటముగానివక్షమందు నాకు కావలసినంత శిక్ష చేయుము.

డయి, కర్ణరహితుడైన ¹ పరమాత్మయొక్క కర్ణపుటమందు ప్రేమాతిశయముచే నిరహంకృతుడగు రాజయొక్క కరుణ

1. శ్రుతియందు “అపాణిపాద” అను నీ ప్రకారముగ ఈశ్వరుని యొక్కనర్తనము ఎచ్చట చేయఁబడినదో, అచ్చట పూర్వాభరణము భక్తవాత్సల్యాది నాణాధర్మములువెప్పి, ఆయాశ్వరుఁడు అపాణిపాదుడని చెప్పఁబడినది; బ్రహ్మతత్త్వమును బ్రహ్మనేత్రుఁడును ఈశ్వరనివయమందు ఇదే యభిప్రాయము చూపుచున్నాఁడు; అంగవ్యవహారముచే, కర్ణములేక నినుచున్నాఁడు; నేత్రము లేక చూచుచున్నాఁడు; పాదములేక నడచుచున్నాఁడు; అనుట కలనాచునకు హేతువుగాని, సతేభము లేదు; అందువలన నిచ్చట వికదార్థము చెప్పుటయీ నది—

దీప్రకాశముచేత నేత్రము ఘటవటాదివదార్థములను చూచుచున్నది; నేత్రముచేత ప్రకాశరూపముగ నుండినను, దీప్రము ఏమియుచూడక యోమందును; [నేత్రములేక దీప్రమందు చూచుధర్మము గలుగదు]; అట్లు చూచులేనిపక్షమందు, బ్రహ్మమందు విధర్మము గలుగదు; “మాయానామ మహేశ్వరణ్” ఈశ్వరస్థానమందు మాయ గలదు; ఎందు కనఁగా మాయా విశిష్టతైతన్యమునే ఈశ్వరుడనుచున్నాఁడు; మాయయుండినపక్ష మందు స్యానక ఏమి? అన్నిధర్మములను, అన్నికరణములను, శరీరమును, అవయవములను కావలసినపుడు సిద్ధములై యున్నవి; కనుక ఏనుటయనుధర్మమును శక్తేంద్రియమును, చూచుటయనుధర్మమును నేత్రేంద్రియమును సిద్ధములే; ఇట్లుండఁగా అపాణిపాదాదిశ్రుతియందు లేదనిచెప్పుటను అభిప్రాయ మే నునఁగా—

ఈశ్వరునికి అహంబ్రహ్మస్మియను జ్ఞానము అఖండముగ నుండుటవలన బ్రహ్మభిన్నమైన ఏవదార్థమును, తదేజ్ఞానమును చేసినట్లు క్తవిన్వాంతునిజగద్వ్యవహారముపరే బాధితముగ నున్నది; అది ఈశ్వరునికి సాధకబాధకము గాదు; అందువలన శ్రుతియందు లేదని ప్రయోగమగుచున్నది.

స్వరము పడఁగానే దేవాధిదేవుఁడు తత్కాలముగానే తర్క
దృష్టియొక్క బుద్ధియందు ప్రేరణ చేసెను—“నీవు పితృదర్శన
మునకు పొమ్ము.”

— 365. తర్కదృష్టికి రాజుతో మేలనము —

రాజు మరల దేహస్పృతినిొంది, కనువిచ్చిచూచినపుడు
కనిష్ఠపుత్రుడైన తర్కదృష్టి సముఖమునందుఁ గనఁబడెను; తర్క
దృష్టి తండ్రిచరణముమీఁద శిరమునుంచి, నమస్కారము
చేసెను; తరువాత పితాపుత్రులచేత పరస్పరాలింగనము చేయఁ
బడినది; తర్వాత పరస్పరవియోగమైన యుపభోగించిన సుఖ
దుఃఖసంగతి ఒకరితోనొకరు చెప్పుకొనిరి; తరువాత స్నానభోజ
నాదివర్జనహారమునవెనుక ఏకాంతస్థానమందుండఁగా తర్క
దృష్టి తండ్రినడిగెను—నాయనా! నీముఖము ప్రసన్నముగాఁ
గనఁబడదు; ఇంత చింతాతురుని చిహ్నము నీముఖముపయ
నెందుకు కనఁబడుచున్నది? కృపచేసి, నాకు చెప్పుము; అపుడు
రాజు చెప్పెను—బాలుఁడా; ఏమి చెప్పవలెను! నేను మొదలే
అజ్ఞానముచేత అంధుఁడగుటవలన పరమాత్మ విషయమందు అనేక
సంశయములు నాహృదయమందు నివసించుచున్నవి; వాని నిశా

ఉపాసనాశ్రయకరణమందు ఈశ్వరధర్మములచింతనము చెప్పఁబడినది!
ఆచ్యుటకు ఒకానొకప్పుడు అన్నికరణములు లేవనుట, ఒకానొకప్పుడు అన్ని
గలవనుట దానియందు ఎచ్చటను విరోధములేదు; దూషణమును లేదు;
సర్వత్ర ఆవిరోధముగానే యున్నది; భూషణముగానే యున్నది.

[కర్ణములేక వినుచున్నాఁడు; నేత్రములేక చూచుచున్నాఁడు;
పాదములేక నడుచుచున్నాఁడు; మొదలగు ప్రయోగములు ఉపనిషత్తు
లందును, పురాణములందును అనేకస్థానములందు వ్రాయఁబడియున్నవి].

కరణముకొఱకు పెద్దపెద్దపండితజనుల సభచేసి, వారిని ఏ దేవుడు ధేయిఁడని యడిగినప్పుడు అనేకపండితులు అనేక దేవతలనామములుచెప్పి, అనేకయుక్తిప్రమాణములచేత తమ తమదేవుని ప్రాధత వర్ణించిరి; అన్యదేవుని న్యూనతను నిరూపించిరి; దానివలన నామనస్సు పూర్వముకన్న అధికముగా¹ సంశయగ్రస్తమయి యున్నది; ఏమిచేయవలయునో ఏదేవుని భజనము చేయవలయునో నాకేమియుఁ దోపకున్నది.

అజన్మము నేను దేవుని భజనము చేయలేదు; సమస్త పాపాచరణము మాత్రము చేసితినీ; ఇప్పుడు వార్ధక్యము ప్రాప్తమైనది; ఈనరదేహము ఉండులోపల నేను దేవుని ఆరాధనము చేయకపోవుదునేని, నాకు అనేకనరకవాసము, శ్వానసూకర మార్జారాదులజన్మములు ప్రాప్తములగును; ఇది నేను నిశ్చయముగా నెఱుఁగుదును; ఇప్పుడు నేను ఏమిచేయవలెను? ఎట్లుచేయవలెను? ఈచింత సార్వకాలము నాకుఁగలిగియున్నది; ఇట్లుచెప్పి రాజాదుఃఖముచేత దీనుఁడాయెను. అప్పుడు తండ్రియొక్కదీనావస్థనుజూచి, తర్కదృష్టి పలుకనారంభించెను.

1. ఒకకూలిది, ముంగిట నిల్చి చచ్చినదియుండగా ఆ పిల్లిని అది దేహాళిద్వారముతెరిచిపెట్టి, దోరిపలుపట పాఱినైచెను; అప్పుడు అచ్చట ఒకరోగివృద్ధునబంటె చావఁబోవుచు మూల్గుచుపచ్చి, దానియంటివాకిట ప్రాణమును నిడితెను; దీనివలన ఆ కూలిదానికి చాలచింత కలిగెను; అట్లు భుభుసంతరిరాజును ఉపాస్యదేవుని అర్ఘానమును దూరము చేయుటకొఱకు పండితులనుగూఁచి ప్రశ్నచేసెను; దీనిచే క్రొత్తసంశయము పుట్టి, తన్నివారణమునకు వానికి చాలచింత ఆయెను.

నాయనా! నీవు ఏమియు చింతచేయవలదు; ఈ పండిత జనులభాషణమును అసత్య మని యెఱుంగవలదు; పండితజనులు ఏమేమి చెప్పుచున్నారో, ఆయాసకలభాషణములును యథార్థములుగా నున్నవి; అయిన, తద్వరహాస్యమును వారెఱుంగరు; కావున పరస్పరము కలహము చేయుచున్నారు; విచారదృష్టిగా చూచినట్లయిన, విరోధ మేమియు నుండదు; చూడుము:

— { 366. పురాణమున అన్యనిందకు } —
తాత్పర్యము స్తుత్యస్తుతియందు

సకలపురాణములకుకర్త ఒకవ్యాసుఁడు, ఆతడు స్కాంద పురాణమందు శివునకు స్వతంత్రతాదులయిన ఈశ్వరధర్మములు చెప్పియున్నాఁడు, ఇతరదేవతలను శివకృపవలన సకలవిభూతి లాభముచెప్పి, జీవులవలె చూపుచున్నాఁడు; అట్లే విష్ణుపురాణ మందు, పద్మపురాణమందు విష్ణువునకు ఈశ్వరత చెప్పియున్నాఁడు; అట్లు సూర్యగణేశదేవులకును కొందఱికి పురాణమందు, కొందఱికి ఉపపురాణమందు ఈశ్వరత చెప్పియున్నాఁడు; ఈరీతిగా వ్యాసవాక్యములందుపరస్పరవిరోధము ప్రతీతమగుచున్నది?

దానికి సమాధానము—సకలదేవతలు ¹ ఈశ్వరరూపులుగా నున్నారు; ఏ ప్రకరణమందు అన్యదేవతలనింద గలదో, అచ్చట వారినింద చేయుటకుతదుపాసనాత్మకమందు వ్యాసుల అభిప్రాయము లేదు; మఱియొకటి—ఆయాదేవుని ఉపాసన చేయుట యందు అభిప్రాయము గలదు; ఎట్లు విష్ణుపురాణ మందు చేయఁబడిన శివాదులనింద, మఱియు విష్ణుస్తుతి విష్ణుపాసనయందు ప్రవృత్తిహేతువుగా నున్నదో, అట్లు శివపురాణ

1. విష్ణుశివాదులు ఐదుదేవతలు.

మన మవును. దేవయానమార్గమో ఒక బ్రహ్మలోకమునకుగలదు. కనుక విదేహమోక్షమునకు యోగ్యులయిన యుపాసకులు సర్వులు బ్రహ్మలోకమునకే పోవుదురు. ఆ బ్రహ్మలోకమందు ఇట్టి యద్భుతమహిమ గలదు—ఉపాసకుని ఇచ్ఛానుసారము సకలసామగ్రిసహితముగా ఆ బ్రహ్మలోకము వానికి ప్రతీతమగును. ఈరీతిగా పంచదేవతోపాసకులకును సమానఫలమగుచున్నది.

— { 368. ఒకపరమార్థయందు నానానామరూపములు సంభవించును. } —

ఉక్తసంగత్యం దీక్షంక యగును—పంచదేవతలనామరూపములు భిన్న భిన్నములుగా చెప్పఁబడినవి, ఈశ్వరుఁడొకఁడు, వానికి నానానామరూపములు సంభవింపవు. దాని కిది సమాధానము—పరమార్థముగానో, ఏ నామరూపమును పరమార్థయందు లేదు; మందబుద్ధికి ఉపాసనకొఱకు నామరూపరహితుఁడయిన పరమార్థకు మాయాకల్పితముగా నానానామరూపములు చెప్పఁబడినవి; కాబట్టి ఒకపరమార్థయందు కల్పితములయిన నానానామరూపములు సంభవించుచున్నవి; ఈరీతిగా సకలపురాణవాక్యములయొక్క విరోధము దూరమగుచున్నది.

(3) నలుమారు జన్మమృత్యుకారణమయిన మృత్యులోకమునకు పోయిపచ్చుమార్గము, జన్మమరణమార్గము.

ఈచోఁడు సంసారమయొక్క మార్గములు; మఱియు నాణంగవదయిన బ్రహ్మజ్ఞానరూపమార్గము విది గలదో, అది ఒకటి మోక్షమార్గము.

— { 369. సకలపురాణములతాత్పర్యముకారణబ్రహ్మ } —
 { ముం దుపాదేయత; కార్యబ్రహ్మమందు హేయత }

పురాణవాక్యములందు విరోధశంకయొక్క ముఖ్యసమాధానము ఇట్లున్నది—విష్ణువు, శివుడు, గణేశుడు, దేవి, సూర్యుడు వీరి ఒక్కొక్కరికి ఎన్ని నామములు గలవో, అవన్నియు కారణబ్రహ్మముయొక్క నామములుగాను, కార్యబ్రహ్మముయొక్కయు నామములుగాను ఉన్నవి. ఎట్లనగా—మాయావిశిష్టకారణ బ్రహ్మమును పరబ్రహ్మ మందురు; ప్రసంగానుసారముగా మాయాకార్యవిశిష్టబ్రహ్మమును పరబ్రహ్మ మందురు.

ఈరీతిగా కారణబ్రహ్మమును విష్ణుశివగణేశదేవీసూర్యపదములు బోధించుచున్నవి; కార్యబ్రహ్మమునుగూడ ఉక్తములయిన పంచపదములు బోధించుచున్నవి; ఇట్టి పంచపదములకు నారాయణ నీలకంఠ విఘ్నేశ శక్తిభాన్విత్యాదులయిన అనంత పర్యాయపదములు గలవు. అవన్నియు కారణబ్రహ్మమును, కార్యబ్రహ్మమును రెంటిని ప్రసంగానుసారముగా బోధించుచున్నవి.

భోజనప్రసంగమందు సైంధవపదము లవతార్థమును బోధించును; ఖటియు గమన ప్రసంగమందు సైంధవపదము అత్యర్థమును బోధించును; ఆప్రకారముగా విష్ణుపురాణమందు విష్ణునారాయణాది పదములు కారణబ్రహ్మబోధకములుగాను, శివగణేశాదిపదములు కార్యబ్రహ్మబోధకములుగాను ఉన్నవి; అట్లు స్కాందపురాణాది శైవగ్రంథములందు శివమహేశాది పదములు కారణబ్రహ్మబోధకములుగాను, విష్ణుగణేశాదిపద

ఉపలక్షితవస్తువుయొక్క స్వరూపజ్ఞానముగుటయే ఉపలక్షణముయొక్క ప్రయోజనము, ఇంక ప్రయోజనము లేదు; ఎట్లు కాకమునలన దేవదత్తుని గృహజ్ఞానముగూనో, కాకమునకు అన్య ప్రయోజనమేదియు లేదో, అట్లు చతుర్ముఖాద్యాకారమునలన నిరాకారమైన కారణబ్రహ్మముయొక్క జ్ఞానముగుచున్నది; ఇదియే మూర్తిప్రతిపాదనముయొక్క ప్రయోజనము, ఉపాసనకొఱకు మూర్తిప్రతిపాదనమునకు ప్రయోజనము లేదు; మందప్రజ్ఞావంతులైన జనులు శాస్త్రాభిప్రాయము నెఱుంగక ఆయా ఆకారములందు ఆగ్రహముచేరి, స్థూలకసారమేయన్యాయమున¹ పరస్పర కలహము చేయుదురు.

చూడుము—వైష్ణవగ్రంథములందు శివాదినామములచే కార్యబ్రహ్మముయొక్కనిండ చేయఁబడెను; ఈయభిప్రాయమును ఎఱుంగక శైవాదులు దుఃఖము లగుదురు శైవగ్రంథము

1. [భార్యయొక్క బంధువును స్థూలకుండఁబెరు; కుక్కను సారమేయమందురు; దృష్టాంతమును న్యాయమందురు]. ఒకానొకని స్థూలకుని పేరు ఉత్పాలకుడని యుండెను; వానిక క్రుత్తుపేరు ధావకుడని యుండెను; ఈపురుషునికి ఇంటికుక్కపేరు ధావక మనియుండెను; ఇంకొక్కని ఇంటికుక్కపేరు ఉత్పాలక మని యుండెను; అప్పుట ఈపురుషునిభార్య గృహమునకు మొదటవచ్చినప్పుడు, రెండుకుక్కలు కమఁగఁగా మునిరంకరము కలహించుచుండెను; అప్పుడు దాని మగఁడుమామ మొదలుగానవారు ఉత్పాలకుని లెట్టుచుండిరి; తరుఁథావకుని ఎక్కువచేయుచుండిరి; అప్పుడాస్త్రీకి ఈభ్రాంతి ఆమెకు—నాకమ్మని లెట్టుచున్నారు, మఱియు వానిక క్రుత్తును ఎక్కువచేయుచున్నారు; దానివలన చాలనొచ్చి, భర్తతో దుఃఖము పెప్పుకొనును. వాని యభిప్రాయము నెఱుంగక నమానపంకేతమునలన భ్రమపడి, దుఃఖ యుండును.

లందు విష్ణ్వాదినామములచే కార్యబ్రహ్మముయొక్కనిందను ఎఱుంగక వైష్ణవాదులు దుఃఖితులగుదురు; సకలపురాణములకో-
 ఇది యభిప్రాయముగా నున్నది—కారణబ్రహ్మము ఉపా-
 స్యము, కార్యబ్రహ్మము త్యాజ్యము. మాయావిశిష్టచైతన్య-
 మును కారణబ్రహ్మమందురు; మాయాకార్యవిశిష్టచైతన్యమును
 కార్యబ్రహ్మమందురు. ఇదేయర్థము భారతటీకారంభమందు నీల-
 కంఠుడు వ్రాసియున్నాడు; సకలవేదములకును ఇదేసిద్ధాం-
 తము. [కార్యబ్రహ్మము నింద్యపదార్థము, గనుక నది త్యా-
 జ్యము, ఈయభిప్రాయము లేదు; కార్యబ్రహ్మోపాసనకన్న
 కారణబ్రహ్మోపాసన శ్రేష్ఠమని యభిప్రాయము.]

— { 371. ఉత్తరమీమాంసయొక్క ప్రమాణత, } —
 అట్లు ఇతరములయొక్క అప్రమాణత.

సకలపురాణములందు విరోధశంకయొక్క పరిహారము
 వలన రాజునకు సుఖమాయెను; అయిన, షట్చాస్త్రవిరోధశంకా
 పరిహారము గామివలన కొంచెము అసుఖ ముండెను; కనుక
 శుత్రుని అడుగుచున్నాడు—షట్చాస్త్రములలో పరస్పరవిరో-
 ధముగా నగపడుచున్నది; వీనిలో నేది సత్యము? ఈప్రకార-
 ముగా తండ్రిప్రశ్న విని, తర్కదృష్టి సమాధానము పలుక-
 నారంభించెను—

యద్యపి షట్చాస్త్రములకు కర్తలు సర్వజ్ఞులు, కాబట్టి
 వీరివచనరూపశాస్త్రములు సమానములై, ప్రమాణములుగా
 నుండవలయును; తథాపి సర్వవాక్యములందు ప్రబలప్రమా-
 ణము వేదవాక్యము, ఏలయన—వేదమునకు కర్త సర్వజ్ఞుడైన
 ఈశ్వరుడు; వానియందు భ్రమసందేహవిప్రలిప్సాది దోషములు

సంభవింపవు; కాస్త్రకర్తలు జీవులగుటచలన వీరియందు భ్రమాది
దోషములు సంభవించును.

యద్యపి కాస్త్రకారులకు సర్వజ్ఞులందురు; తథాపి వీరికి
సర్వజ్ఞత యోగమాహాత్మ్యమువలన అయినది; కనుక వారు
యుంజానయోగులుగా మందురు. ఈశ్వరునకు సర్వజ్ఞత స్వభావ
నీడమగుటచలన నాదు యుక్తయోగిగా ముచ్చాదు. ఎవ్వనికి
చీంతనముచే సదార్థజ్ఞానముగనో, వానిని యుంజానయోగి
యందురు; ఎవ్వనికి సర్వతా వీకరసముగా సకలపదార్థములు అప
రోక్ష ప్రతీతములగునో, వానిని యుక్తయోగి యందురు. అట్టి
యుక్తయోగి ఈశ్వరుడు, కాబట్టి తదుక్తమైనవేదవచనము
ప్రబలము; మఱియు యుంజానయోగ్యుక్తమైన కాస్త్రవచనము
దుర్బలము.

అందువలన వేదానుసారమైన కాస్త్రము ప్రమాణము,
వేదవిరుద్ధమైనది అప్రమాణము; పంచకాస్త్రములు వేదవిరుద్ధ
ములు, ఇది కారీకాదిగ్రంథములందు స్పష్టముగా ప్రాయః
బడినది; ఉత్తరమీమాంసాంశ ఏయంశమందును వేదవిరుద్ధము
గాదు; అందువలన నది ప్రమాణముగా నున్నది.

ఇతరకాస్త్రములందు కొన్నియంశములు వేదానుసార
ముగా చూచుకొని, మందబుద్ధిజనులు వానియందు విశ్వాసము
జేయుదురు; అయిన, అది అనేకాంశములందు వేదవిరుద్ధము
లుగా నున్నవి; అందువలన నవి త్యాజ్యములుగా నున్నవి;
కొంతయంశమందు వేదానుసారియగుటచలన ఉపాదేయమై
నట్లయిన, కై నకాస్త్రమును కొంతయంశమందు వేదానుసారియే;
“అహింసా పరమో ధర్మః” మొదలగునది వానిమతము, అది

యును గ్రాహ్యము గావలయును; అదియో, త్యాజ్యముగ నున్నది; వేదానుసారమైనట్టి ఉత్తరమీమాంసాశాస్త్రమే ముముక్షువునకు సర్వథా గ్రాహ్యముగ నున్నది.

యద్యపి ఉత్తరమీమాంసాసూత్రముమీదవ్యాఖ్యానములను నానాపురుషులు నానారీతులుగా చేసియున్నారు; కాబట్టి అదియును సర్వథాగ్రాహ్యము గాఁగూడదు; తథాపి పూజ్యచరణశంకరకృతవ్యాఖ్యానము మాత్రము వేదానుసారిగా నున్నది; అది ఒకటిమాత్రము గ్రాహ్యముగ నున్నది. [ఇది పంచమతరంగమందు ప్రతిపాదింపఁబడినది.] ఇదిదక్క ఇతరములైన పంచశాస్త్రములు ఎట్లు అప్రమాణములో, అట్లు ఇతరులు చేసిన బ్రహ్మసూత్రవ్యాఖ్యానములును అప్రమాణములుగా నున్నవి.

— { 372. ఇతరశాస్త్రముల పరిత్యాగమునందు } —
దృష్టాంతము, మఱియు హేతువు.

ఈతరంగమందు పూర్వము సకలశాస్త్రములు మోక్షోపయోగము లని చెప్పఁబడినది. తర్కదృష్టియొక్క సారగ్రాహక వివేకమువలన చెప్పఁబడినది, ఎట్లు ఒకానొకనిని శత్రువు ఖడ్గముతో కొట్టెను; వానివలన వాని రోగనివృత్తి అయెను; అప్పుడు ఆసారగ్రాహిపురుషుఁడు కొట్టువాని ఉపకారమును స్మరించుచున్నాఁడు; ఏలాగున ననఁగా—వీనిచేత నారోగపరిహారము చేయఁబడినది; అట్లు అన్యశాస్త్రమువలనను ఏరితిగాను అంతఃకరణముయొక్క శుద్ధి, లేక నిశ్చలత యైనవెనుక పురుషుఁడు దానిచే నివృత్తుడైన, వేదానుసారముగా నిశ్చయము చేసినట్టు యైన మోక్ష మగును; సర్వథా వానియందే ఆగ్రహముచేసి,

వానియందే రమమూలుడై యుండినపుడు అంధగోలాంగూల న్యాయమున అనర్థమును పొందును; కనుక సకలశాస్త్రములును విడిచి, అద్వైతవ్యాఖ్యానమురీతిగా నుత్తరమీమాంసా శాస్త్రమే జిజ్ఞాసువునకు ఉపాదేయముగా నున్నది.

— 373. అంధగోలాంగూలన్యాయమున కర్థము —

ఒకానొకధనపంతుని సాధరణపుష్టుని చోరు లెత్తుకొని పోయిరి; పోయి, ననమందు సమగ్రాభరణములు ఒలిచికొని, వానికన్నులుతీసి, విడిచిపోయిరి; అప్పు డాబాబుడు వచ్చుచు పడియుండెను; ఆక్కడ నిర్దయపంచకుడు ఒకడువచ్చి ఉన్నత బలీవర్ధముయొక్క లాంగూలము వానిచేతపెట్టి, వానికి చెప్పెను—నీవు ఈలాంగూలమును విడువకుము; దీనినిగట్టిగా పట్టుకొనుటవలన నీన్నీ బలీవర్ధము నీయిల్లు చేర్చును; ఆ దుఃఖ బాబుడు వానినూట నమ్మి, దుఃఖానుభవముచేయుచు నష్టాదాయెను.

అట్లు విషయరూపచోరులు ఆత్మసుఖరూపమైన వైభవ మునుపొంది, వివేకరూపనేత్రమునుదీసి, సంసారరూపారణ్య మందు సారవైతురు; అచ్చట భేదవాదిరూపుడగు నిర్దయపంచ కుడు ¹ అన్యశాస్త్రసిద్ధాంతమందు ఆగ్రహము చేయుచును; మఱియు ఇట్లుచెప్పును—మాయుపదేశమే నీకు పరిమిసుఖ

1. భేదవాదిఅచార్యుడు స్వకః శాస్త్రాఖ్యానరహితుడు, ఈశ్వరుని యొక్క లేక మోక్షముయొక్క అవరోక్షణానరహితుడు, వేదోక్తపాసనా యోగాది మోక్షసాధనములే రహితుడు, ఇట్లుండగా—ద్రవ్యహరణము కొఱకు లోతులను తమసంప్రదాయచిహ్నముచేత లాంఛితులను చేరికొని, సాంకేతికదంత్రోపదేశమును చేయుచున్నాడు; మాయుపదేశమువలన అన్య

ప్రాప్తికి హేతువగును; దానిని విడువకుము; వీనివాక్యమందు విశ్వాసముచేసి; మందబుద్ధియైన అంధజనులు పురుషార్థసుఖ రహితులగుదురు; మఱియు జన్మమరణరూపమగు మహాదుఃఖ మును అనుభవించుదురు.

— 374. రాజునకు బ్రహ్మలోకప్రాప్తి —

తర్కదృష్టి పుత్రుడుగా నుండెను; అట్లయినను, తండ్రికి ఉత్తమాపదేశముచేసెను, కనుక గురువదవిని పొందెను; ఇది బ్రహ్మవిద్యయొక్క మాహాత్మ్యము; రాజుయొక్క మరణమందు దేశకాలములు చెప్పలేదు; దాని కిది యభిప్రాయము—

ఉపాసకునిమరణమందు దేశకాలావేక్షలేదు; పగలే చావని, లేక రాత్రిచావని, దక్షిణాయనమందు చావని, లేక ఉత్తరాయణమందు చావని, పవిత్రభూమియందు చావని, లేక అపవిత్రభూమియందు చావని, సర్వథా ఉపాసనాబలమువలన దేవయానమార్గముద్వారమున వానికి బ్రహ్మలోకముయొక్క ప్రాప్తియగును.

పూర్వము అదృష్టదృష్టిప్రసంగమునందు దేశకాలాద్య వేక్ష వీధి చెప్పబడెనో, అది యోగసహితోపాసకునకు చెప్పబడినది; ఈశ్వరప్రణీధానోపాసకునకు [కేవలము ఈశ్వరశరణాగతుడైన ఉపాసకునకు] చెప్పబడలేదు; ఈయర్థమును సూత్రకారభాష్యకారులు ప్రతిపాదించియున్నారు.

సన్తానము లేరోధానమగుటవలన వీనిసకలజన్మము వ్యర్థమగు నని కరుణ మనస్సులో రాదు; కాబట్టి వాడు నిర్దయపంచకుడు. [వానికి వతులగువారిని ఏమని చెప్పవలెను?]

375. పరమాత్మతో అభేదరూపమైన
తర్కదృష్టియొక్క విదేహము

తర్కదృష్టి వచ్చినపుడు రాజా వానికి రాజ్యాభిషేకము చేసి, తాను సర్వదా భగవద్భక్తియందు రమమాణుడై యుండెను; తరువాత వానియొక్క సత్యలోక ప్రయాణవార్త ఇపుడు చెప్పబడినది; తండ్రి సాముజ్యవాసీయయిన వెనుకతర్కదృష్టి చేత బహుకాలమువఱకు మంచినీతిగా ప్రకాశాలనము చేయబడెను; తరువాత ప్రాసక్తాంతమైనపుడు ఒకదినమందు తానే పరబ్రహ్మమై యున్నాడు; అనగా— దేనిని శాస్త్రమందు విదేహమోక్షమనుచున్నారో, ఆ యవస్థను పొందుచున్నాడు.

కూటస్థునికి పరమాత్మతో సహా అభేదముండినను, ఉపాధి కృత భేదముగా నున్నది; ఉపాధిలయమువలన ఆ భేదముయొక్క అభావమగుచున్నది; విదేహముక్తియందు పరమాత్మతో అభేదము దొప్పెను; దానికిది యభిప్రాయము— విదేహముక్తి యందు ఈశ్వరునితో అభేదమగును; తుదబ్రహ్మముతో అభేదము గాదు. ఈసంగతి శాస్త్రకథాష్యచక్రుద్ధాధ్యాయమందు ప్రతిపాదించబడినది.

అచ్చట ఈప్రసంగము గలదు— విదేహముక్తియందు సత్యసంకల్పానరూపముయొక్క ప్రాప్తి జైమినిమతమందు చెప్పబడినది. ఔదులోమిరుతమందు సత్యసంకల్పానరూపము చెప్పబడినది; సిద్ధాంతమందు సత్యసంకల్పదుల భావాభావములు చెప్పబడినవి.

దానికిది యభిప్రాయము— ఈశ్వరునితో అభేదము గలదు. ఈశ్వరుని సత్యసంకల్పదులైన ధర్మములు ముక్తునందు

అన్యజీవులదృష్టిచేత వ్యవహరింపబడుదురు; ఆయాశ్వరుఁడు పరమార్థదృష్టిచే శుద్ధుఁడు; వానియం దేకుణములేదు; మఱి మనఁగా— ఈశ్వరుఁడు నిర్గుణుఁడు; వానియందు సత్యరూపంబు ల్పాదులయొక్క అభావము గలదు.

యత్యపి సంసారదశయందును జీవుఁడు పరమార్థముచేత నిర్గుణుఁడు, శుద్ధుఁడు; తథాపి జీవునకు సంసారదశయందు అనిద్యాబలమువలన కర్మత్వభోక్తృత్వములు ప్రతీతమగును; ఈశ్వరున కెప్పుడును ఆత్మయందు, లేక ఇతరమందు సంసార ప్రతీతి గానేరదు; కనుక సదా అసంగుఁడు, నిర్గుణుఁడు, శుద్ధుఁడు; ఆ ఈశ్వరునితో యభేదమే శుద్ధబ్రహ్మముతో యభేదమని ఎఱుఁగవలెను.

ఇట్లుండఁగా ఈశ్వరునితో యభేదమునే శుద్ధబ్రహ్మముతో అభేదముగా నంగీకరింపకుండినపక్షమందు, ఈశ్వరునకు జీవునివలె ఉపదేశజన్యజ్ఞానము లేనందున శుద్ధబ్రహ్మప్రాప్తిరూప విదేహమోక్షమో, ఎప్పుటికిని గానేరదు; సదాప్రాప్తమైన తద్రూపము శుద్ధము గాదనిన, జీవునికన్న న్యూనుడైన ఈశ్వరుఁడు సవాబద్ధుఁడుగా నుండవలె నని సిద్ధమగును; కాబట్టి ఇట్లు అంగీకరించుట యోగ్యము—

ఈశ్వరునకు ఆవరణములేదు, కనుక ఉపదేశజన్యజ్ఞానాపేక్షయు లేదు; ఆవరణాభావమువలన భ్రాంతియు లేదు, కనుక వాఁడు సర్వజ్ఞుఁడై, నిత్యము క్తుఁడుగా నున్నాఁడు; మాయ, మఱియు తత్కార్యము ఆత్మయందు ప్రతీతము గామివలన వాఁడు సదా అసంగుఁడు, అసంగుడగుటవలన శుద్ధుఁడు; ఉక్త

లక్షణసంపన్నుడైన ఈశ్వరునితో అభేదమే శుద్ధబ్రహ్మభేదముగా నున్నది.

దృష్టాంతమువలనను, ఈశ్వరునితోడనే అభేదము సిద్ధమైనది; మతమునందు ఘటభంగ మగుటవలన మతాకాశమందే ఘటాకాశముయొక్క లయమైనది, మహాకాశమందుఁ గాదు; అట్లు విద్వాంసునిశరీరము బ్రహ్మాండమందు నష్టమైనది; సకల బ్రహ్మాండము ఈశ్వరశరీరమైన మాయకు అంతర్భూతముగా నున్నది; విద్వాంసునిఆత్మ విదేహమోక్షమందు బ్రహ్మాండము నకు బాహిరము గమనము చేయుదు; కనుక ఈశ్వరునితోడనే అభేదమగును.

ఈవిధముగా మతాకాశమందు ఘటాకాశముయొక్క అభేదమైనను, ఆ మతాకాశము మహాకాశరూపముగానే యున్నది; అట్లు ఈశ్వరునితో అభేదమైనను, ఆయాశ్వరుఁడు శుద్ధబ్రహ్మముగా ¹ నున్నాఁడు; కావున శుద్ధబ్రహ్మప్రాప్తియని చెప్పఁబడినది.

1. ఇచ్చట ఈరహస్యము గలదు—జ్ఞానవంతునిదృష్టిచేత నిజేహ మోక్షమునకు మొదట బ్రహ్మాండాదిజగత్తు వినియోగము లేదు; మతేమనగా— బ్రహ్మమే యున్నది; కనుక వానిదృష్టివలననో, బ్రహ్మముతోనే అభేద మగుచున్నది; అజే వాని! శుద్ధబ్రహ్మముయొక్క ప్రాప్తి. అజ్ఞజనులదృష్టిచేత ఎక్కడఁబోదినను, బ్రహ్మాండాదికము ప్రతీతమగుచున్నది; కనుక వానిదృష్టి వలన జ్ఞానికి ఈశ్వరునితో [ఈశ్వరజేహరూపబ్రహ్మాండముతో] అభేదమగు చున్నది; ఆయాశ్వరుఁడు నిజముగా [పరమాద్ధదృష్టివలన] శుద్ధబ్రహ్మముగానే యున్నాఁడు; కాబట్టి జ్ఞాని! శుద్ధబ్రహ్మముయొక్క ప్రాప్తి యనఁబడినది. ఈక్షురజేహమోక్షముందు జ్ఞానిచేతగల బ్రహ్మముతో వియభేదము గలదో,

{ 376. ఈభాషాగ్రంథముయొక్క రచనా ప్రయోజనము }

శ్రీనిశ్చలదాసు లనుచున్నాడు—నేను సాంఖ్యశాస్త్రము
వ్యాకరణాద్య నేకశాస్త్రములయొక్క అధ్యయనము చేసితిని;
వేదాంతశాస్త్రముయొక్క సంపూర్ణమర్తమును ఎఱిగితిని;
అయినను, ప్రాకృతభాషాగ్రంథరచనయందు నీగ్గు అంగీకరింపను;
వీలయిన—దయాధర్మము సకలధర్మములయొక్క శిరోరత్న
ముగా నున్నది.

ఈవిచారసాగరమందు గోప్యవేదాంతసిద్ధాంతరూపము
లయిన అనేకరత్నములు గలవు; ఈగ్రంథముయొక్క అధ్యయ
నముచే సంస్కృతభాషాపీఠముడైన జిజ్ఞాసువునకు ¹ అనాయా
సముగా బ్రహ్మస్వరూపమగు పరమానందముయొక్క ప్రాప్తి
యగును.

దానియందు ఆభాసవాదాదిభిన్నభిన్నవేదాంతపక్షములయొక్క విచారము
వీధి గలదో, అది వృత్తిప్రభాకరముయొక్క అష్టచుప్రకాశమందు నవిస్తర
ముగ వ్రాయఁబడినది; ఈగ్రంథము ఆఱవతరంగమందు సంక్షిప్తముగా
తెలుపఁబడినది.

1. ఎవనియొద్ద త్రాడుబెంబులు గలవో, వాడు కూటముయొక్క
జలపానము చేయఁగలడు; ఎవనియొద్ద అవి లేవో, వాడు జలపానముచేయ
శక్తుఁడుగాఁడు; అయినను, వాడు వాసిక [మెట్టకుంచి దిగునటువంటి బావి]
లేక నరోవరముయొక్క జలపానము అనాయాసముగ చేయఁగలడు; అట్లు
ఎవనియొద్ద కావ్యకోశవ్యాకరణాదిసామగ్రి గలదో, వాడు సంస్కృత
గ్రంథార్థము తాత్పర్యసహితముగ ఎఱుంగఁజాలను; ఎవనియొద్ద ఆ సామగ్రి
లేదో, వాడు సంస్కృతార్థమును ఎఱుంగఁజాలఁడు; అయినను, ఆమండపురుషుఁడు

— 377. మంగళాచరణపూర్వకముగా గ్రంథసమాప్తి —

హస్తినాపురము నుండి పశ్చిమదిక్కున కిహదౌలినామక మగు గ్రామము గలదు; అచ్చట ఈ గ్రంథము సుపూర్ణమైనది, విదేహము క్రియందు విద్వాంసులు ఏకరబ్రహ్మముతో అభేదము నొందుచున్నారో, ఆపరబ్రహ్మరూపుడైన నాస్వామి దాదుకి చరణారవిందముగొఱకు నేను [నిశ్చలవాసుడను] ప్రేమభావముతో ఈ గ్రంథమును అర్పించుచున్నాను.

ఈ ప్రకారముగా విదేహము క్రిప్రతిపాదకమయిన విశా రాధ్యయొక్క సత్తమశరంగమందు పుస్త్రత్రయసహవర్తమానుడైన శుభసంతతిరాజు విదేహము క్రిపొందుట వర్ణింపబడినది; ఇట్టి శుభతరంగమును ఎవ్వరు జేజ్ఞాసువులైనవారు ఆదరముతో శ్రవణశ్రవణము చేయచున్నారో, వారందఱును శ్రీగురుకృప వలన సచ్చిదానందపరబ్రహ్మరూపమయిన విదేహమోక్షమును పొందుదురు.

ఇది శ్రీవిదేహము క్రిప్రతిపాదనకాగుభేదమునగు సత్తమశరంగము

సంపూర్ణము.

ఈభాషాగ్రంథార్థమును అనాయాసముగ ఎఱుంగఁజాలును; దానివలన వాడు జరమానందమును పొందును. ఈ కిరోజుణ్ణిదయాధర్మరూప హేతువువలన ఈభాషాగ్రంథరూపవాచిక శ్రీనిశ్చలదాసాచార్యులచే చేయఁబడినది. దీని కృద్ధర్మము ఇది తిప్పణిరూపప్రతిపాదనము శ్రీవీరాఁబరాదిపండితులచేత రచింపఁబడినది. అదియును దానికి విశేషవిభాకారకముగా నుండును.

ఓమ్.

శ్రీచైతన్యమృతము

అభినవసుఖకరగురువర భయకరభవవనహానశకుతారాయ,
నతజనచిత్తభ్రమహర తత్పదశక్త్యా మంగలాయ నమః.1

ఎపుడు మృత్తికదక్క కుంభము కనబడదో, అపుడు
మృత్తికదక్క కుంభము ఉండదు; ఆప్రకారముగా ఏపదార్థము
దక్క మృత్తిక కనబడదో, ఆపదార్థముదక్క మృత్తిక ఉండదు.

ఏమృత్తికచే ఘటాకారము భాసిల్లునో, ఆమృత్తికఏపదా
ర్థముచే భాసిల్లునో, ఆపదార్థమును ప్రకాశింపజేయుదగిన
జేటొక్కపదార్థములేదు; అందువలన ఆపదార్థమునే శ్రుతి
సత్యమని పలుకుచున్నది.

మృత్తికదక్క ఘటము కనబడనందున ఎట్లు ఘటము
మృత్తికారూపమో, అట్లు ఏపదార్థముదక్కసర్వముకనబడదో,
అందువలన ఆపదార్థరూపమే సర్వము. నీస్వరూపము అటు
వంటిదే.

ఆ స్వస్వరూపముమీద స్థిరముగనిలిచి, స్వరూపదృష్టిచే
చూడుమఱి! సర్వము నీస్వరూపమే కనబడును; చెప్పినసంగతి
యందు వర్తించుటకు నీకు సంకటమా! కొంచెము గురుకృపా
వలంబనము చేయుము; చాలు.

అలంకారస్పృష్టియందు సువర్ణముదక్క వీరిగలదు! చూడుమఱి! ఆదియందుసువర్ణము, అంతమందుసువర్ణము, మధ్యమందు సువర్ణము; ఆప్రకారముగ సజ్జచులచే నిశ్చయమొక్క ఆదియందు బ్రహ్మము, అంతమందు బ్రహ్మము, మధ్యమందు బ్రహ్మము, చూడఁబడినది.

ఉక్తప్రకారముగ శ్రీగురువుయొక్క భాషణమునినివిని, శిష్యుఁడు ఆత్మరము చేయుచున్నాఁడు—సజ్జచులకు నిశ్చయము కనఁబడదా యేమి? నేను అనేకసజ్జచులను చూచుచున్నాను; ఇది ఘటము, ఇదిపటము, అనుచున్నాడు.

ఓయి శిష్యవర్యా! జగత్తునందు బ్రహ్మము గనఁబడినను, ఎదిరఱకు విశ్వాకారస్థితియొక్క కాలము గలదో, అదివఱకు ఆకారముయొక్క నాశము గానేరదు; ఎట్లనఁగా—అలంకారమును సువర్ణరూపముగా చూచినను, కేయూరకుండలాకారములయొక్క నాశము గానేరదు; ఒక్కొక్కచోట అధిష్టానజ్ఞాన కాలమందే కల్పితాకారముయొక్క నాశ మగుచున్నది; ఎట్లనఁగా—సర్పమును రజ్జురూపముగా చూచినప్పుడే సర్పాకారము యొక్క నాశమగుచున్నది.

సువర్ణమును అలంకారరూపముగ చూచుట, మఱియు రజ్జువును సర్పరూపముగ చూచుట, ఉభయత్ర అధ్యాసలక్షణము సమానముగ నున్నది; అయినను, ఏమధ్యాసమందు ఇంద్రియవ్యాపారముయొక్క, లేక మానససంకల్పముయొక్క, పాశోయ్యము గలదో, అచ్చట అధిష్టానజ్ఞానమైనతరువాత ఇంద్రియవ్యాపార సంకల్పకాలములయొక్క పూర్ణతయగువఱకు అధ్యస్తాకారముయొక్క నాశము గానేరదు; సువర్ణమును అలం

కారముని చూచుటయందు కంసాలిచేతియొక్క వ్యాపారము దృష్టికి సహకారముగ నున్నది; అచ్చట అలంకారమును సువర్ణ రూపముగ చూచినను, సుతైచే అలంకారనాశము చేయువఱకు అలంకారకారము కనబడును; రజ్జువును సర్పరూపముగ చూచుటకు దృష్టికి ఏయొక వ్యాపారము సహకారము లేదు; అందువలన ఒకసారి రజ్జువుచూచిన, మరల సర్పాకారము గనబడదు.

ఆప్రకారముగ బ్రహ్మమును విశ్వరూపముగ చూచుట యందు ఈశ్వరసంకల్పము దృష్టికి సహకారము గలదు; అందు వలన ఈశ్వరసంకల్పకాలము వృణ్ణమగువఱకు విశ్వమును బ్రహ్మరూపముగాఁ జూచినను, విశ్వాకారముయొక్క నాశము గానరదు.

కరముచే చేయఁబడినదిమనస్సుచే, మనస్సుచే కల్పితమైనది కరముచే, నివృత్తముకాదు; ఆప్రకారముగా ఈవిశ్వము ఈశ్వరసంకల్పకాలకర్తృకమగుటవలన ఇది కాలముచేతనే నష్టము కావలసినది; నీచే దిర్ఘఁబడిన సజ్జులకుకూడ ఈరీతిగానే ఘటాకారములును, పటాకారములును, కనబడుచున్నవి.

ఓయి ప్రియదర్శకుడా! ప్రపంచమునందు సుఖముగా వర్తనముచేయునీ, గాకపోనీ, ఏప్రపంచము శబ్దస్పర్శాదిపంచ భేదలముచే శ్రోత్రత్వగాదిపంచేద్రియములకు కనబడుచున్నదో, ఆప్రపంచమే స్వరూపమందు చూచినపుడు బ్రహ్మరూపముగా కనబడుచున్నది.

చూడుదుటి! నీలవర్ణమైనట్టి కాచోపనేత్రముచే చూచినపుడు, స్వశరీరము గౌరవర్ణముగా నుండినను, నీలవర్ణముగా కనబడుచున్నది; ఉపనేత్రము దూరముచేరి, కేవలనేత్రముచే

చూచినపుడు, గౌరవర్ణముగ కనబడుచున్నది; అప్రకారముగ తాను వ్యాపకపూర్ణమైనట్టి పరబ్రహ్మముగా నుండఁగ, మానసేంద్రియములను అంగీకరించినపుడు, తద్వారమున అనేకాకారమగువిశ్వము కనబడుచున్నది; మానసేంద్రియములను తిరస్కరించి, కేవలాత్తదృష్టిచే చూచినపుడు, పరిపూర్ణబ్రహ్మమే కనబడుచున్నది.

ఏరితిగా గౌరవర్ణమగుస్వశరీరమునీలకాచోపనేత్రముచే నీలవర్ణముగ కనబడి, కేవలనేత్రముచే గౌరవర్ణముగ కనబడుచున్నదో, అరితిగానే మానసేంద్రియములకు విశ్వము నానాభేదముచే కనబడినను, ఆత్తదృష్టిచే స్వరూపమందు భేదము కనబడదు.

మనస్సును, ఇంద్రియములను, మానసేంద్రియార్థమైన జగత్తును, ఏయొకవస్తువు ప్రకాశించఁజేయుచున్నదో ఆయొకవస్తువే సత్యముగ నున్నది; మఱియు మానసేంద్రియజగత్తులైన అనేకవస్తువులు విభక్తగానున్నవి; ఎట్లువిభక్తయగునానాఘటములందు సత్యమగు ఒకమృత్తికయే గలదో, అట్లు విభక్తయగు మానసేంద్రియాదిసదార్థములందు సత్యమగు ఒకబ్రహ్మమే గలదని ఆశ్చర్యముగల సజ్జనులు చూచుచున్నారు.

ఘటభూషణవస్త్రములందు సత్యములగు వస్తువు లేవి యనిన, మృత్తికాసువర్ణతంతువులుదక్క ఏదియులేదు; భ్రాంతి జలముచే సత్యవస్తువులుగాకనబడునట్టి ఘటభూషణవస్త్రములు శుక్తిరజతమువలె విభక్తగానున్నవి. అనేక కార్యములుచేసినను, అశోకోదయోగములకు వచ్చినను, ఎట్లు ఘటాదులను సత్యమనుటఁకుటో, విభక్తయనుటయే ఘటిల్లునో, అట్లు అనేకకర

ములుచేసినను, శరీరాదులను సజ్జనులు సత్య మనరు, మిథ్యయే యనుచున్నారు.

వాయుయోగముచే అంతరిక్షమందు ఘర్ణములు ఎట్లు సంచరించుచున్నవో, సూత్రధారిక్రియవలన బొమ్మలు ఎట్లు నర్తించుచున్నవో, ఆయస్కాంతసాన్నిధ్యముచే లోహము ఎట్లు చలించుచున్నదో, అట్లే చైతన్యసన్నిధానముచే కర్తృశక్తిలేనివై జడములైన శరీరములు కర్తృశక్తిగలవగుచున్నవి.

బుద్ధ్యాదివృత్తిరూపజ్ఞానశక్తులు స్వయముగ జ్ఞానహీనములు, స్వయంప్రకాశజ్ఞానమందో వృత్తియొక్క అభావము, ఇట్లుండఁగా ఆ స్వయంప్రకాశజ్ఞానసాన్నిధ్యముచే జ్ఞానహీనమైనట్టి బుద్ధ్యాదివృత్తులు ప్రకాశితములగుచున్నవి; ఎట్లునఁగా—చంద్రబోధి స్వయముగ ప్రకాశహీనముగా నున్నను, అగ్నిబోధియోగముచే ప్రకాశరూపమగుచున్నది.

ఎట్లు మలాపి, చంద్రబోధి, చిగందరి, చక్రము మొదలగు మంద్రద్రవ్యము యొక్క భేదములచే అగ్నిబోధి నానా ప్రకారములుగ ప్రకాశించుచున్నదో, అట్లు ఆత్మచైతన్యము బుద్ధింద్రియాది నానాజ్ఞానశక్తిభేదములచేనానా ప్రకారములుగ ప్రకాశించుచున్నది.

ఏప్రకాశమునకు ఇతరప్రకాశములచే ప్రకాశముగలుగదో, షటియు నేది ఇతరపదార్థములను బాహ్యంతరములందు ప్రకాశింపఁజేయుచున్నదో, అదియే సత్యమనఁబడియే; దానియందు ఇతరపదార్థ మేది కనఁబడుచున్నదో, ఆపదార్థము ఆప్రకాశమదక్క మిథ్యయైయున్నది; ఎట్లునఁగా—పటాకారము, మిథ్యయై, దానియందు సత్యమగు వికతంతువే యున్నది.

ఓయీ శిష్యోత్తమా ! ఆచారస్వరూపతంత్రువు నీవుగా నున్నావు; జగద్రూపరూపకారమైనట్టిది నీమాయగా నున్నది; ఆమాయయందు, మఱియు తత్కార్యములైన జగత్పదార్థము లందు, ఒకటి నీసత్తయే వర్తించుచున్నది; ఇట్టిబుద్ధిని అంగీకరించి, నీసత్తను చూడుమా!

సూక్ష్మదృష్టిచే చూడు మఱి! ఎట్లు స్వప్నసృష్టి నీచేత నిర్మింపబడినదో, అట్లు ఈజాగ్రత్సృష్టియును నీచేతనే నిర్మింపబడియున్నది; ఎపుడు స్వప్నమందు అనేకశరీరములను కల్పనచే పుట్టించి, కల్పనచే జీవరూపముగా వానియందు ప్రవిష్టుడవై, ఆశరీరములను వర్తింపజేయుచున్నావో, అపుడుమనస్సు, నీవు, ఈయింద్రియములను దక్క అచ్చట ఎవడున్నాడు? చెప్పుమా! తనచే కల్పింపబడినసృష్టిని ఈశ్వరుడు ఆత్మస్వరూపమందుచూచునట్లు నీచే కల్పింపబడినసృష్టిని నీవు ఆత్మస్వరూపమందు చూచుమా!

శిష్యుడనుచున్నాడు—స్వామి! ఈశ్వరుఁ డెంతసర్వజ్ఞుఁడు, నే నెంత అల్పజ్ఞుఁడను, తనచే కల్పితమైన జగత్తును ఈశ్వరుఁడు ఆత్మస్వరూపమందు చూచునట్లు చూచుట నాకేలాగున ఘటిల్లును?

గురువు—అయ్యో! ఈశ్వరునకును, నీకును, విలక్షణత లేదు; ఎందుకు భయపడుచున్నావు? ఈశ్వరుని ఆత్మ నీఆత్మ ఒకటే; విచారదృష్టిచే చూచినట్లయిన, ఈశ్వరుని ఉపాధియందు నీయుపాధియందుకూడ ఎక్కువ విలక్షణతలేదు; ఈశ్వరుని ఉపాధిబాగరము, నీయుపాధినిద్రితము, ఇంతేగదా! స్వీపాధిని జాగ్రత్తుగాఁ జేయుమా!

నీయుపాధి ఈశ్వరునియందుఁ గలదో, ఆయుపాధియే రామకృష్ణాదీశ్వారావతారములందుఁగలదు; ఆయుపాధియే జీవులందుఁ గలదు; ఉపాధియో యొక్కటే; అది ఈశ్వరేశ్వరావతారములందు శుద్ధరూపముగాను, జీవులందు అశుద్ధరూపముగాను ఉండును; శుద్ధరూపముగ నుండువఱకు భేదము కనఁబడదు; ఎక్కడనుండి అశుద్ధరూపముగ నుండునో, అక్కడనుండి కనఁబడును; అశుద్ధోపాధియందుఁగూడ ఎదివఱకు ఆయుపాధి శుద్ధముగా లేదో, అదివఱకు కనఁబడును; అశుద్ధోపాధి శుద్ధమైన తరువాత కనఁబడదు.

అశుద్ధోపాధి ప్రయత్నముచే శుద్ధమైనపుడు అదే యీశ్వరోపాధి; ఎట్లనఁగా— సువర్ణము ఉత్తమమనియు, హీనమనియు, ద్వివిధము గాదు; సువర్ణమనునది ఉత్తమపదార్థమొక్కటే; అది ఒకానొకప్పుడు హీనముగ కనఁబడుచున్నది; అది హీనమా? ఒకసారి పుటమిచ్చిన అదే యుత్తమము.

స్వతస్సిద్ధశుద్ధమైనట్టి సర్వేశ్వరోపాధి ఎట్టిదో, సర్వాత్మబుద్ధిగలజ్ఞానియొక్క ఉపాధియును అట్టిదే; ఆశుద్ధుడైన విప్రనిశుద్ధవిప్రేంద్రుడు ప్రాయశ్చిత్తద్వారమున ఎట్లు శుద్ధునిగాఁ జేయుచున్నాఁడో, ఆశుద్ధుడైన జీవుని శుద్ధసర్వేశ్వరుడు ఉపదేశద్వారమున అట్లే శుద్ధునిగాఁ జేయుచున్నాఁడు. [జీవోద్ధారధర్మము సకలధర్మములందు అత్యంత శ్రేష్ఠము.]

ఎవఁడు సర్వేశ్వరోపాధియందు జాగరూకుఁడో, వాఁడు దేహబుద్ధిని, విశ్వబుద్ధిని, దేహమును, విశ్వమును, అన్నిటిని స్వప్నవత్తుగాఁ జూచుచున్నాఁడు; నీవు తమోగుణనిష్ఠ సుఖాప్తి

యందుండి జాగరూకుడవగుచున్నావుగదా! దానియొక్క విచారము చేయుమా!

బుద్ధ్యాదికము లయగుటవలన “స్వంచ న వేత్తి, పరంచ న వేత్తి” తన్నును ఎఱుంగఁడు, ఇతరునిని ఎఱుంగఁడు, ఇటువంటిది సుషుప్త్యవస్థ; దానినుండి వీరితిగా జాగరూకుడవగుచున్నావు? నీప్రయత్నమా? నీప్రయత్నము జరగదు; మతేమనెన—జాగ్రద్ద్రావేశ్వరోపాధిచేతనే నీవు జాగరూకుడవగుచున్నావు; ఇట్లుండఁగా నీచేకల్పింపబడిన ఈవిశ్వమును స్వరూపమందు ఎందుకు చూడవు?

స్వప్నమందు అనేక ప్రకారముగ సృష్టిని జేసెదనీ, ఎపుడు నీవు జాగరూకుడవగుచున్నావో, అపుడు “స్వప్న సృష్టికాచేత కల్పితముగనుండెను, ఇపుడు లేనందున అది విధ్య, నేనొకఁడు ఇపుడుకూడ నుండుటవలన నేనొకఁడు సత్యము” అనుప్రకారముగ ఎఱుగుచున్నావు; ఇపుడు “ఈజాగ్రత్తయందు కల్పింపబడినసృష్టి స్వప్నమందుండదు, నేనొక్కఁడంపును; అందువలన ఈసృష్టి విధ్య, నేనొకఁడమాత్రముసత్యము” అనునీప్రకారముగ ఎందుకు ఎఱుంగవు?

అయ్యా! నీసుషుప్తిసోయా, స్వప్నమునుపోయి, ఇపుడు నీవు జాగరూకుడవై యున్నావు; ఇపుడైనను నీయోగము ఎందుకు రక్షింపవు? ఆశ్చర్యమా! సులభముగానే యున్నది; ఇట్లు చేయుము—తుర్యంబునందు జాగరూకుడవు కమ్ము; దానియందును నీకు విశ్వముగనబడినపుడు, అది స్వప్నమని ఎఱుఁగుము, ఇంకేమి!

సర్వమునాత్మరూపముగాచూచుటకేతుర్యంబనివేరు, ఇదే ఈశ్వరునియొక్కఉపాధి, దీనికే నీవు జాగ్రత్తమనివేరుపెట్టుము; మఱియు ఇప్పుడు నీకు జాగ్రత్తస్వప్నసుషుప్తులని ఏమూడవస్థలు గలవో, ఆమూడింటినిచేర్చి, స్వప్నమనివేరుపెట్టుము; అయినది!

అట్టి తుర్యంబునందు జాగరూకుడవై కూర్చుండఁగా పూర్వసంస్కారబలముచేతను, మనోబలముచేతను, ఇంద్రియ బలముచేతను, దృష్టియొక్కప్రవాహము యథాపూర్వముగ నడిచి, ఎప్పుడెప్పుడు విశ్వము కనఁబడునో, అప్పుడప్పుడు విచార ముచే ఆదృష్టిని ఆకర్షింపుము; ఈ ప్రకారముగ యోగము రక్షించుటకు నీకు సంకటమా!

తుర్యంబునందు వర్తించుటకు నీకు సులభవిచారముచెప్పెదను; వినుము—వది దృశ్యశక్తి గలదో, అది నామాయ యని ఎఱుఁగుము; విశ్వమేది కనఁబడునో అది, నాకాయమని ఎఱుఁగుము; సమస్తమందు నాయాత్మయొక్కడే వర్తించుచున్నాడని ఎఱుఁగుము; నేను స్వయః పరబ్రహ్మముగా నున్నాను, నాయందు ఏయొకధర్మము లేదు, బుద్ధింద్రియాదులు లేనిపక్షమందు విశ్వము కనఁబడదు, బుద్ధింద్రియాదులచే కనఁబడినను, ఆబుద్ధింద్రియాదులకు ప్రకాశకుడైనచో నేనుగానున్నానని ఎఱుఁగుము; ఎక్కడెక్కడ బుద్ధింద్రియాదులుపోవుచున్నవో, అక్కడక్కడ మొదటనే నేనే సిద్ధమై యున్నానని ఎఱుఁగుము.

ఇప్పుడు నీకు తుర్యంబుయొక్క భేదములు చెప్పెదను; వినుము—శుద్ధతుర్యంబు, మిశ్రతుర్యంబు, అని తుర్యంబు నందు రెండు భేదములు; వానిలో—సూర్యప్రకాశముచే దృష్టి ఘటమటానికధర్మములను చూచుచున్నది; ఒక్కొక్కసారి ఘట

ఓటాదిపదార్థములను విడిచి, కేవలసూర్యునివే చూచుచున్నది; ఆ ప్రకారముగా బుద్ధి విశ్వమును చూచుచున్నది; ఓక్కొక్క సారి విశ్వమును విడిచి, ఆత్మను చూచుటకొఱకు ఆత్మ యందు వచ్చుచున్నది; అప్పుడు ఆయాత్మ అనంతముగా నుండుటవలన వాని యొక్క అంతము పొందక, బుద్ధి ఆత్మాకార మగుచున్నది; పిదప జగత్తునందు వర్తించినను, ఆత్మకన్న వేతెపదార్థము చూడదు; ఆ కేవలాత్మాకారబుద్ధివస్థను శుద్ధతుర్యం బనవలయును; మఱియు వీతుర్యంబునందు ప్రపంచము స్ఫురద్రూపమై, ఆ ప్రపంచము ఆత్మయని ఎఱుంగఁబడినదో, ఆ బుద్ధివస్థను విశ్రతుర్యంబని వలయును.

ఓయి ధీరుడా! ప్రపంచము చూచి, నీవు భయపడవలదు. ఓయి ప్రియదర్శనుడా! మిథ్యాస్వప్న వత్ప్రపంచమిది, ఎదివఱకు కనఁబడును? ఎదివఱకు నీవు స్వప్న ప్రేమచే కన్ను స్పృష్టముగా తెరిచి, అదివఱకే; కన్ను స్పృష్టముగ తెరిచి, జాగరూకుడవై కూర్చుండునపుడు ఎందుకు కనఁబడును?

ఈ ప్రకారముగా గురుశిష్యసంవాదరూపముచే చెప్పఁబడినదైన

ఈ చైతన్యమృతము

వీటిజ్ఞానువులు శ్రవణరూపముఖముచే ప్రాశనముచేయుచున్నారో,

వారు జన్తమృత్యువులను నశింపఁజేసి,

నిరంకుశతృప్తిని పొందుచున్నారు.

ఇతి శ్రీవాసుదేవచైతన్యమాను జసార్థవచైతన్యనిరచితం

చైతన్యమృతం సంపూర్ణమ్.

శ్రీ విజ్ఞాన నౌక

తపోయజ్ఞదానాదిభిశ్చుద్ధబుద్ధి

ద్విరక్తో నృపాదౌపదే తుచ్ఛబుద్ధ్యా,
పరిత్యజ్య సర్వం యదాప్నోతి తత్త్వం

పరం బ్రహ్మ నిత్యం తదేవాహమస్మి.
దయాళుం గురుం బ్రహ్మనిష్ఠం ప్రళాంతం

1

సమారాధ్య భక్త్యా విచార్యస్వరూపం,
యదాప్నోతి తత్త్వం నిదిధ్యక్త్య విద్వాన్

పరం బ్రహ్మ నిత్యం తదేవాహమస్మి.
యదానందరూప ప్రకాశస్వరూపం

2

నిరస్తప్రపంచం పరిచ్ఛేదశూన్యం,
అహంబ్రహ్మ వృత్తేర్లకగమ్యం తురీయం

పరం బ్రహ్మ నిత్యం తదేవాహమస్మి.
యదజ్ఞానతో భాతి విశ్వం సమస్తం

3

ప్రణవం చ సద్యో యదాత్తప్రబోధే,
మనోవాగతీతం విశుద్ధం విముక్తం

పరం బ్రహ్మ నిత్యం తదేవాహమస్మి.
అనంతం విభుం నిర్వికల్పం నిరీశం

4

శివం సంగహీనం యదోంకారగమ్యం,
నిరాకారమత్యుజ్జ్వలం మృత్యుహీనం

పరం బ్రహ్మ నిత్యం తదేవాహమస్మి.
విచానా—52

5

నిషేధే కృతే నేతి నేతితి వాక్యై

స్వమాధిస్థితానాం యదాభాతి పూర్ణం,
అనన్తా త్రయాతీతమద్వైతమేకం
పరం బ్రహ్మ నిత్యం తదేవాహమస్మి.

6

యదానందలేశైస్సదానంద విశ్వం

యథా భాతి చాన్యత్తథా భాతి సర్వం,
యదాలోచనే హేయమన్యత్సమస్తం
పరం బ్రహ్మ నిత్యం తదేవాహమస్మి.

7

యదానందసింధౌ నిరుగ్నః పుమాకా స్యా

దవిద్యా విలాసస్సమస్తప్రపంచః,
తదా న స్ఫురత్యద్భుతం యన్నిమిత్తం
పరం బ్రహ్మ నిత్యం తదేవాహమస్మి.

8

స్వరూపానుసంధానరూప స్తుతిః యః

పఠే నాదరాద్భక్తిభావోన్మనుష్యః,
శృణోశీహ వా నిత్యముద్యుక్తచిత్తో
భవేద్విష్ణురత్రైత పేదప్రమాణాత్.

9

ఇతి శ్రీమత్పరమహంసపరివ్రాజకాచార్య శ్రీమచ్ఛంకరా
చార్యవిరచితం శ్రీవిజ్ఞాననౌకాష్టకం సంపూర్ణమ్.
అహం బ్రహ్మసి.